

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

تَعْظِيمُ الْمُنْتَرَا بِنَصْرِ السُّنَّةِ

لِلْعَلَّامَةِ أَحْمَدَ بْنَ خَالِدِ النَّاصِرِيِّ

دراسة وتحقيق
الزبير حسان

المجلد الأول

دار ابن خزيمة
بيروت

دار
الاسمان
الرياض

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

تَعْظِيمُ الْمَنِيِّ
بِنَصْرِهٖ السَّنَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعظيم المئتين بنصرة الستين

لِلْعَلَّامَةِ أَحْمَدَ بْنِ خَالِدِ النَّاصِرِيِّ

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
الزَّيْبُورِ حَسَّانَ

المجلد الأول

دار ابن حزم
بيروت

دار
الأمان
الرباط

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
1433 هـ - 2012 م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار
تعبّر عن آراء واجتهادات أصحابها

الناشر: دار الأمان للنشر والتوزيع
4. ساحة المامونية - الرباط - المغرب.

هاتف: (+212)537.72.32.76

فاكس: (+212)537.20.00.55

البريد الإلكتروني: Darelamane@menara.ma

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس : 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني : ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني : www.daribnhazm.com

أين الأذن الواعية؟! فأنت ترى الأساكفة والحاكة وأشباههم يلبسون
المرقعات، ويُعلقون السُّبُح في أعناقهم، ثم يجتمعون في الزوايا على سماع
كلام ابن الفارض والششتري، ومطالعة كتب الحاتمي، ويذاكرون في
ذلك كله ويتفهمون معانيه، ويقتبسون منه الرموز والإشارات، ويدعّون فيه
المواجد والأذواق؛ **وا محمداه! وا شريعتاه! واستناه!**

ويا موت زُرْ إن الحياة ذميمة

ويا نفس جدي إن دهرك هازل

والجواب: أنا بحمد الله لم نضلل عامة المسلمين ولكن نصحنهم
ونبهناهم على ما هم محتاجون إلى معرفته والوقوف على حقيقته من هذه
البدع المضلة؛ لا سيما في هذا الزمان الصعب الذي التبس فيه الحق بالباطل،
ولم نقدر في الصوفية والمنتسبين معاذ الله! وإنما قدحنا في الملبسين
والمبتدعين، ومن نقول علينا ما لم نقله، أو نسب إلينا ما لم نعتقه فالله
حسيبه وسأقله ومتولي الانتقام منه... بل نقول الإنكار على هؤلاء المبتدعة
هو عين النفع بالعلم، ومن لم ينكر عليهم لم ينفع الله بعلمه!!

أحمد بن خالد الناصري

مقدمة الدراسة

الحمد لله الذي هدانا للإسلام منة ورحمة، وخصنا بخير كتاب فضلاً ونعمة، وأكرمنا بأفضل رسول وصاحب خير سنة، سيدنا محمد رحمة الله المهداة، ونعمته المسداة، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه مدى الدهر وأبد الحياة. أما بعد:

السلفية في الغرب الإسلامي، أحمد بن خالد الناصري نموذجاً

السلفية¹ دعوة مباركة ترمي إلى إصلاح دنيا المجتمعات الإسلامية، من خلال إصلاح دينها الذي هو أساس هويتها ومحور شخصيتها، وذلك دونما انفلاق متزمت ولا تحلل متفلت. ومن هنا فالسلفية تُعنى -فيما تُعنى به- بالحفاظ على الذات وتحسينها وتطهيرها من النواقض أيًا كانت؛ سواء كانت كبرى أم صغرى، وسواء تلك التي تلج باسم التدين المنحرف، والزهد والدروشة والتقشف، فتُدخل باسم الشريعة البدع والمحدثات الشنيعة، أم النواقض الوافدة الدخيلة التي تلج -غالباً- على يد العقول المستغربة أو العميلة المنبهرة بحضارة الغرب الجميلة والنتيجة أو الهدف نقض الأصول المستقرة، وزعزعة المبادئ الأصلية.

وبعبارة أخرى فالسلفية -مشرقاً ومغرباً- تحارب الابتداع وتنادي بالإبداع! تقاوم في أمور الدين الإحداث والابتداع، وتقاوم في شؤون الحياة التخلف والجمود المعيق للإبداع والاختراع،

¹ - من الجدير بالذكر أن السلفية -بمعنى الانتساب للسلف الصالح- على امتداد التاريخ الإسلامي إذا ذكرت فهي تعني صفة مدح، ومهما قيل في أحد من الناس أنه سلفي، فلا يراد سوى مدحه والثناء عليه، ثم ابتليت في هذا العصر بمن انتسب إليها فأساء! واستغل هذه الإساءة آخرون فصادروا السلفية بجريرة هولاء!

شعارها في القسم الأول: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد»¹، وفي الثاني «أنتم أعلم بأمر دنياكم»².

وحين يحافظ المرء على هذه الوسطية في المعادلة، وبعض على هذا الاعتدال في الموازنة، فَمَمين أن يعرف الإسلام الحق، ويتبع الدين الذي أمر به رب الأرباب، بصرف النظر بعد ذلك عن الأسماء والألقاب!

ولكن عندما اختلطت الأحوال واختل الميزان، ابتدع المسلمون وما أبدعوا؛ وتفننوا وتفتقت عبقرياتهم في الأحداث، وجمدت عقولهم وتبلدت في شؤون الحياة، وانتهى بهم هذا السلوك المنكوس، والسير المعكوس إلى مسخ التدين، فتقهقرت أحوالهم وذهبت أسباب رقيهم، وارتفعت وسائل العز من بين أيديهم، وسقطت هيبة الناس لهم، فتجرات الأمم عليهم، وطمعت فيما عندهم، واكتملت الشروط لتحقيق فيهم السنن الإلهية، وتضج القصعة التي يسيل لها اللعاب وتغري الذئاب، كما جاء في نبوءة سيد المرسلين ﷺ: «يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها». فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: «بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن الله في قلوبكم الوهن». فقال قائل يا رسول الله! وما الوهن؟ قال: «حب الدنيا وكرهية الموت»³.

¹ - صحيح: رواه البخاري (2550)، ومسلم (1718)، وأبو داود (4606)، وابن ماجه في المقدمة (14)، وأحمد (26075)، من حديث عائشة.

² - صحيح: رواه مسلم (4358)، وابن ماجه (2462)، وأحمد (23773)، من حديث عائشة «أن النبي ﷺ مر بقوم يلحقون فقال: «لو لم تعملوا لصلح». قال: فخرج شيعا» فمر بهم فقال: «ما لنخلكم؟». قالوا: قلت كذا وكذا؛ قال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم».

³ - حسن: رواه أبو داود (4297)، من طريق بشر بن بكر، حدثنا ابن جابر، حدثني أبو عبد السلام، عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ: يوشك...وذكره. وإسناده ضعيف؛ فيه أبو عبد السلام واسمه: صالح بن رستم الهاشمي؛ وهو «مجهول» كما في التقريب. والذهبي بعدما قال مجهول - ومعناه أنه قول أبي حاتم الرازي؛ وهو اصطلاح الميزان كما هو مبين في مقدمة الكتاب - استدرك قائلا: «روى عنه ثقتان فخفت الجهالة».

ولكن تابعه المبارك بن فضالة، ثنا مرزوق أبو عبد الله الحمصي، أنا أبو أسماء الربيعي، عن ثوبان به. رواه أحمد (22450). وهذا إسناد صالح. وابن فضالة مدلس يعاني التسوية، ولكنه صرح بالتحديث فيما فوقه، ما عدا سماع التابعي عن ثوبان.

ولما نالت منطقة الغرب الإسلامي - ومنها بلاد المغرب - نصيبها من تركة الغنائية، ولاحت بذلك مقدمات النهايات، وأندرتها العلامات، قام العلماء ولاة الأمر بواجب التصحيح الذي يرجى البرء من ورائه، والإصلاح الذي يوجبه الدين على علمائه، وكان في طليعة هؤلاء العلماء، العلامة أحمد بن خالد الناصري، وذلك من خلال عدة كتب لاسيما كتابه "تعظيم المنة بنصرة السنة".

تعظيم المنة بنصرة السنة

واسم كتاب الناصري هذا اسم على مسمى، فمنة عظمى من الله أن يوفق من خلاله صاحبه للتصدي للبدع التي أضعفت فهم المسلمين لدينهم، فألت أمورهم إلى تخلف وتأخر، ورجعت أحوالهم إلى هوان وتقهر؛ لأنه من المقرر شرعا وعقلا وتاريخا أن سمو المسلمين رهين بسمو دينهم، ومتى ما دبت الأمراض إلى التدين، ابتدعا وسوء فهم، أو تقصيرا وكسلا، إلا أعقب ذلك انتشار الأمراض التي تفضح عورات أصحاب الدار، وتطمع فيهم الخصوم والأشرار. ومن خلال هذا الكتاب قام الناصري منتصرا للشرعية، ومنتفضا على البدعة، فصاح بالحدثات التي هجمت على السنة في جميع الميادين، ومختلف أبواب الدين، مما جعل كتابه هذا "تعظيم المنة" أكبر موسوعة اشتملت على صنوف المحدثات والبدع التي سكنت وتراكت عبر القرون في بلاد الإسلام عامة، وبلاد المغرب خاصة.

وبعدما ظل الكتاب مطمورا ضمن المخطوطات، حبيسا ومحجوبا لا تطل منه سوى جملة في بحث هنا أو فقرة في مقال هناك¹، ولا تطاله أيادي كثير من العلماء، فضلا عن غيرهم من

ورواه الطبراني في الأوسط (7215)، من طريق محمود بن غيلان، نا مؤمل بن إسماعيل، ثنا عبد العزيز بن مسلم، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن أبي هريرة به. وهذا لا بأس به أيضا.

¹ - وذلك من خلال الإحالة عليه في مختلف المناسبات، ثم نشر الدكتور إسماعيل الخطيب في المغرب قطعة منه اختارها تتعلق بموضوع البدعة، كما أنني علمت أن بعض فصول الكتاب قدمت للتحقيق في إحدى الجامعات بالملكة العربية السعودية. كما رأيت في دليل الرسائل المسجلة في المملكة العربية السعودية أيضا رسالة تحت عنوان: "تعظيم المنة بنصرة السنة للعلامة أبي العباس أحمد بن خالد الناصري السلاوي (ت1315هـ) دراسة وتحقيقاً". من أول الكتاب إلى نهاية باب جامع

الباحثين النجباء، يسر الله وأعان كي يخرج الكتاب إلى الناس، ويصبح في متناول المهتمين من القراء، وتحققت بذلك أمنية شيخ السلفية في عصره في المغرب المحدث العلامة أبي شعيب الدكالي أحد تلاميذ الناصري الذي ما أن طالع الكتاب « وأعجب به » حتى قال: « ليته طبع ¹ ». وتحققت كذلك أمنية جعفر بن أحمد بن خالد الناصري نجل المصنف؛ الذي ثمن أمنية شيخه أبي شعيب الدكالي - رحمه الله - بقوله: « يسر الله ذلك في القريب العاجل إن شاء الله تعالى ² »، فالحمد لله الذي يسر تحقيق أمنية هذا ³ وذاك وأمنية كثيرين.

وكان الدافع لي لخدمة هذا الكتاب أمور؛ منها:

- 1 - أن الكتاب يمثل نموذجا للسلفية في الغرب الإسلامي؛ لأن صاحبه عالم سلفي بلا خلاف بين المترجمين له. وبهذا نقف على ثوابت السلفية من ناحية، وعلى مميزاتها من ناحية أخرى. لاسيما والظروف التي نعيشها تكاد تختلط فيها الأمور، فلا يجب أن تظلم السلفية مرتين؛ مرة بسوء تصرف بعض من انتسب إليها، ممن توسع في التكفير، وأغلظ في التعبير، تفسيريا وتضليلا وتعيبا، واختار الغلو والتشدد بدل الرفق والتيسير.
- وتظلم مرة أخرى حين يستغل خصومها تصرف هؤلاء المسيئين، فيصادروها جملة وتفصيلا.
- 2 - إن المسائل التي تضمنها الكتاب، ومدارها على فضح الابتداع، ما زالت بارزة حتى الآن، بل القارئ لكتاب **تعظيم المنة** يخال المصنف في أكثر من موضع كما لو أنه يصف

البدع؛ للباحث محمد رفيق فرخ أحمد؛ قدمها لنيل شهادة الدكتوراه بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية؛ وتاريخ التسجيل هو: 1426/09/20. ولم أقف على هذه الرسالة ولا أدري إن نُوقِشت أم لا ولا البحوث التي أشرت إليها، علما أن هذه الدراسة مع التحقيق كانت منجزة قبل هذا التاريخ اعتمادا على نسخة واحدة، وحالت أسباب دون طبعه.

¹ - ترجمة شيخنا العلامة المحدث أبي شعيب الدكالي (ص: 54)، بقلم تلميذه جعفر بن أحمد بن خالد الناصري. ط. مركز التراث الثقافي المغربي - دار ابن حزم؛ الطبعة الأولى: 1425هـ - 2005م.

² - ترجمة شيخنا العلامة المحدث أبي شعيب الدكالي (ص: 54).

³ - وقد علمت أن ابنه وحفيد المصنف السيد أحمد بن جعفر بن أحمد بن خالد الناصري عازم على نشر باقي مصنفات الناصري، وذلك بتعاون مع أحد المختصين في التراث المغربي والمعتين بتحقيقه؛ وهو الأستاذ الفاضل الدكتور محمد بوطربوش، نسأل الله لهما التوفيق.

وينتقد أحوالنا اليوم، ولعل ذلك لقرب العهد؛ حيث لا يفصلنا عن عصر الناصري سوى قرن وربع قرن تقريبا.

- 3 - تضمن الكتاب تحليلا موسعا لمسألة التصوف، كما تضمن نقدا إيجابيا له، فتميز بذلك - بل امتاز - عن كثير من المصنفات التي تتحامل باسم السلفية على التصوف، وتصادره جملة وتفصيلا، وتُدِينه موضوعا وعنوانا، كما تميز - وامتاز أيضا - عن المصنفات التي احتضنت التصوف بخيره وشره، وعجره وبجره، وتخريفه وشطحه¹.

فأعطى الناصري في هذا الكتاب دروسا للفريقين، إذ لم يركب أسلوب الصِّلف باسم السلف، كما لم يقبل الباطل ولو تسلل تحت عمامة الصالحين؛ وتكرر للخرافة ولو أنجبتها زوايا المريدين!! وبعبارة أخرى فهي سلفية ولكنها لا تتطع! وهي صوفية ولكنها لا تشطح!!²

معلي في الكتاب

لقد تجلت خدمة كتاب تعظيم المنة بنصرة السنة من خلال بابين وخاتمة بعد المقدمة:
الباب الأول: وخصص الحديث فيه للتعريف بصاحب الكتاب، منذ ولادته، مروراً عبر نشأته ومختلف تقلباته ووظائفه، وانتهاء بوفاته. وذلك ما تضمنه **الفصل الأول**.
ثم في **فصل ثان** تم التعريف بمكانة الناصري العلمية، والتعريف بمؤلفاته مع الإشارة إلى الأنشطة ذات الصلة.

وأما **الفصل الثالث** فتم تسليط الضوء على الصفة الموسوعية والنقدية لدى الناصري، نتعرف من خلالها على فقيه مقاصدي وعالم موسوعي من الطراز الرفيع.
وفي **الفصل الرابع** والأخير من الباب لا بد من الوقوف أمام ملامح بارزة في شخصية الناصري تم انتقاؤها، لنكتة تتم الإشارة إليها في محلها.

¹ - وليس بعيدا أن يكون هذا الذي زهد الأستاذ محمد رفيق في خدمة ونشر كتاب تعظيم المنة، واكتفى بتحقيق جزء الكتاب الأول، أي الجزء البارد، وتحاشى الجزء الساخن المتضمن للتصوف مع أنه سبب تصنيف الكتاب أصلا!!

² - كان الشيخ عبد القادر الأنروط - رحمه الله تعالى - يعبر بنحو هذه العبارة.

وبه يسدل الستار عن الحديث عن هذا العلم الذي بصم اسمه في سجل الكبار، ونقش مكانته ضمن العلماء الأبرار، ثم ننتقل للتعريف بأثر من آثاره، وزهرة من باقة أزهاره.

الباب الثاني: وخصص للتعريف بكتاب تعظيم المنة، بدءاً -بعد التحقق من نسبته للناصرى - بالوقوف عند السبب والملابسات التي كانت وراء تأليفه فيكون ذلك مادة الفصل الأول.

ثم في فصل ثانٍ نلج إلى صلب كتاب الناصري لنتعرف على محتوياته في خطوطه الكبرى، ومحاورة الرئيسة، قبل أن يتسنى لنا في **فصل ثالث** استكشاف المنهج الذي سلكه صاحبه، للوقوف على مميزاته وسلبياته.

الخاتمة: وبالخاتمة التي تلخص بكلمات ما رشح من كل ما تقدم، يسدل الستار عن **القسم الأول** من هذا العمل، لننتقل بعد ذلك إلى القسم الثاني المتضمن معالم خدمة الكتاب المحقق وتتلخص في النقاط التالية:

- نقل النص المخطوط اعتماداً على نسختين سيأتي التعريف بهما، وبيان أي النسختين تم اختيارها أصلاً ولم كان ذلك الاختيار.

- إجراء المقابلة بين النسختين.

- تخريج الآيات القرآنية الواردة في الكتاب.

- تخريج الأحاديث والآثار وأقوال العلماء التي أوردها المصنف.

- التعريف بالأعلام الذين يستحقون التعريف بهم، دون الذين هم في غنى عن ذلك مثل كبار الصحابة، ومشاهير الأئمة.

- شرح الألفاظ الغريبة التي وردت في الكتاب.

- إيراد بعض الشواهد من الكتاب والسنة وأقوال الأئمة للمسائل التي ساقها المؤلف،

مما يزيد بها بياناً. ولكن دون إثقال الهوامش لدرجة تطفئ بها على مادة الكتاب؛ لاسيما وحجم الكتاب لا يتحمل مثل ذلك.

- وضع عناوين للفقرات المختلفة لتسهيل قراءة الكتاب، وتلك العناوين تم تمييزها

عن العناوين الأصلية بوضعها بين معكوفتين هكذا [A].

- التعقيب على بعض القضايا التي استحققت التعقيب، دونما زعم أو ادعاء أن ذلك هو

الصواب، بل هو ما بدا لخادم هذا الكتاب وقد يكون غير ذلك هو الصواب.

- وضع فهرس للآيات، وآخر للأحاديث والآثار، وثالث للأعلام، ورابع للغريب،

وخامس للمصادر والمراجع، وأخيرا وضع فهرس للموضوعات.

وختاماً فهذا جهد المقل، ومجهود المقصر، فما كان من صواب فمن الواحد المنان،

وما كان غير ذلك فمن تقريظي ومن الشيطان، ومن المولى أستمد الرشاد والسداد،

وأسأله الرحمة والغفران.

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

القسم الأول: قسم الدراسة

الباب الأول: أحمد بن خالد الناصري

عَلَّمَ إِصْلَاحَ فِيهِ عَصْرَهُ

يخصص هذا الباب للتعريف بالناصرى، بدءاً من ولادته، ثم نشأته ومرورا عبر مختلف تقلباته وشتى أنشطته، وتعريفاً بترائه العلمي ممثلاً في المصنفات التي ألفها، سواء منها ما عرف النور وأفاد منه الجمهور، أو التي ما زالت - كغيرها من تراث الأمة وما أكثره - في لائحة الانتظار محبوسة ومغيبة عن الأنظار.

واعتادت الدراسات أن تتناول في هذا المقام التعريف بشيوخ وتلاميذ المترجمين، إلا أن ما يرد من ذلك هنا لا يتم إلا عرضاً لا قصداً من خلال التعريف بالأعلام.

كما يلقي الباب الضوء على مكانة الناصري العلمية، سعياً إلى تجلية القسمات المختلفة والصفات البارزة لهذه الشخصية التي تعد بحق في طليعة أئمة الدين، وقمة العلماء المجددين، بما ارتقاه من رفيع الدرجات، وما تجمع لديه من ملكات.

على أنه من بين صفات النبوغ المتعددة والمتكاثرة سوف يتم التركيز على الصفات التي لها صلة بالجانب الإصلاحى والمذهبى والصوفي والسلفى عند الناصري.

وجدير بالذكر أن هذه الصفات قلما توجد متألّفة، ونادراً ما تتسجم وتتصالح، بل الغالب أن تتدافع وتتناطح، فمن كان صوفياً يضيق ويعادي من هو سلفى، ومن كان سلفياً يضلّ أو يكفر صاحب السلوك الصوفي، ومن كان متمذهباً يضيق بغيره من المذاهب، ويعادي ويوالي على أساس التعصب للقول لا للدليل، ومن كان يرى نفسه بالسنة مقتدياً وللسلف متبعاً يظن أن

هذا الاتباع معناه الركون إلى تركة الجدود، والإخلاد إلى التقليد والجمود، بل والتصدي لكل دعوة تجديد، ورد كل اجتهاد مفيد.

إذن كيف استطاع الناصري أن يكون سلفيا صوفيا، فيجمع بين الصفتين في آن، وكيف تألفت السلفية مع التجديد في نفس العنوان، بل كيف كانت حافزا ودافعا للاجتهاد، كل هذا نتعرف عليه في هذا الباب.

الفصل الأول: الناصري من الميلاد

إلى الوفاة

ولد الناصري في النصف الثاني من القرن الثالث عشر، ولذا يجدر بنا قبل التعريف به وبأهم مراحل وأطوار حياته، الوقوف وقفة ولو قصيرة تقربنا من أهم الأحداث التي عرفها هذا القرن، في جوانبه المتعددة؛ أحداث كانت محيطة بالناصرى؛ منها ما تردد على سمعه صداها، ومنها ما كان شاهد عصر فيها، وكل ذلك بلا شك مما طبع شخصيته، وصقل نفسيته، وأثر في تفكيره.

المغرب في القرن الثالث عشر

عرف القرن الثالث عشر؛ القرن الذي ولد وعاش فيه الناصري أحداثا جساما، يعيننا تسليط بعض الضوء عليها، لا سيما أن صاحب الترجمة لم يكن في هذا القرن -خصوصا في القسم الثاني منه - مجرد متفرج، ولا عابر سبيل فيه، بل كان منفعلا ومتفاعلا، ومؤثرا ومتأثرا، فضلا عن كونه مدونا ومؤرخا لأهم أحداثه؛ أحداث كان صداها يتردد على مسامعه منذ نعومة أظفاره، وأخرى عاصرها بنفسه.

وأبرز النواخذ التي تنفذ منها إلى هذا القرن، لنقرأ أحواله ونعرف أحداثه، هي - كالمعتاد - النواخذ السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية.

الحالة السياسية

لقد اتسمت الأحوال السياسية في منتصف القرن الثالث عشر، بل وما قبله وما بعده بتهديدات خارجية، واضطرابات وأزمات داخلية. فهذه هي الصورة التي لا تخطئها عين الناظر في شتى حقبه ومختلف أطواره، وكان لذلك انعكاسات أمنية واقتصادية واجتماعية.

وأهم وأبرز ما كان يسمع في شرق المغرب وغربه، وفي شماله وجنوبه التفوق الهائل الذي بلغه الإفرنج من الناحية العلمية والناحية العسكرية، وما إلى ذلك من الأسباب التي كونت أسس ودعائم وقوة حضارته.

واقعة إيسلي¹ (1260هـ) وتطاوين (1276هـ) محطتان بارزتان

وأكثر ما تجلت فيه المفارقة الهائلة في القوة والتباين الكبير في الموازين واقعتا - أو قل هزيمتا - إيسلي وتطاوين اللتان تعرض لهما الجيش المغربي؛ الأولى كانت ضد الفرنسيين والثانية ضد الإسبان، والهزيمتان وقعتا في أقل من عقدين من الزمان.

أما الواقعة الأولى؛ وهي واقعة إيسلي فأعقبت هدنة كانت مبرمة مع الفرنسيين ثم انتقضت، ولذلك لما أراد الناصري سرد وتحليل فصولها بوب عليها بقوله «انتقاض الهدنة مع الفرنسيين وتمحيص المسلمين بإيسلي قرب وجدة والسبب في ذلك»²، ثم ذكر تلك الأسباب وقام بتحليلها، غير أن ما يعيننا من كل ذلك، أن الجيش المغربي انهزم فيها هزيمة موجعة؛ كان وقعها على المعنويات كبيرا، وأثرها على النفوس خطيرا، وبعبارة الناصري فإنها كانت «مصيبة عظيمة وفجيعة كبيرة؛ لم تفجع الدولة الشريفة بمثلها، وكان هذا الحادث العظيم في الساعة العاشرة من النهار منتصف شعبان؛ سنة ستين ومائتين وألف (1260هـ)³». وهذه الهزيمة - أو المصيبة العظيمة - خاضها الجيش المغربي بنحو ثلاثين ألف فارس «تزيد قليلا أو تنقص قليلا»⁴.

وما كاد المغرب يضمض جراحه من هزيمة إيسلي حتى مني بهزيمة أخرى لم تقل فظاعة عن سابقتها، وهي هزيمة تطاوين سنة ست وسبعين ومائتين وألف (1276هـ)⁵، التي اعتبر

¹ - مدينة في شرق المغرب على الحدود مع الجزائر.

² - الاستقصا (49/3).

³ - الاستقصا (53/3).

⁴ - الاستقصا (50/3).

⁵ - نفسه (91/3).

الناصرى أنها» هي التي أزالَت حجاب الهبة عن بلاد المغرب، واستطال النصارى بها، وانكسر المسلمون انكساراً لم يعهد لهم مثله، وكثرت الحمايات، ونشأ عن ذلك ضرر كبير¹.

وعدا الضرر الكبير والمآل الخطير الذي آلت إليه الأمور، فمن خلال هتين الهزيمتين اكتشف الفرنسيون والإسبان -فضلاً عن المغاربة - الضعف الشديد الذي بات عليه الجيش المغربي، مما أغراهما وفتح شهيتهما على مزيد استعلاء، واستغلوا هذا الخلل في تفاوضاتهم فتشققوا أهل المغرب الضيم والعناء، وجرعوهم البلاء تلو البلاء، والناصرى نفسه نال حظه وضاق صدره وتجرع من كأس هذا الإيذاء؛ وأرخ ذلك زفرات أليمة وعبارات حزينة أودعها تاريخه غير مرة، كقوله في بعضها إن«هذا الإصبيول منذ كانت له الغلبة في حرب تطاوين، وأهل المغرب معه في عناء شديد؛ من كثرة ما يتغنى ويتجنى عليهم، ويسمعهم من محفظات الكلام، وصريح الملام لا سيما أوياشهم ورعاعهم، وتالله لقد سمعت أذناي من ذلك ما يضيق له الصدر! ولا ينطلق به اللسان²». ولكنها سنن الله تجري ولا تحابي، ولا جديد في ذلك، فتلك العلاقة التي تربط بين المغلوب والغالب! والمنتصر والخاسر! والمستضعف والمتجبر!

وكما هو منتظر فقد كان لهاتين الهزيمتين الانعكاس الكبير، والأثر الخطير على مختلف الأحوال الاجتماعية والاقتصادية، بل إن هذا الاحتكاك العنيف مع العدو كان - كما تقدم - بمثابة الاختبار، والأداة والمقياس، الذي فضح عمق الأزمات التي تتخرب المجتمع المغربي من داخله، وفي مفاصل عدة من جسده، وما كان للعدو الخارجي أن يتمكن منه لولا الخلل الداخلي، وهذا ما عناه الناصري -مع اعترافه في أكثر من مناسبة بقوة هذا العدو الخارجي - لما قال إنه«لم يهزم المسلمين إلا المسلمون³».

وهذه الأحداث التي كان الناصري شاهداً ومؤرخاً لها، انعكست إلى حد ما - كما سوف نرى - على نظرته إلى الإصلاح المطلوب، وكانت له آراء إصلاحية في جوانب شتى، بما

¹ - نفسه(101/3).

² - نفسه(50/3).

³ - الاستقصا(50/3).

في ذلك إصلاح الجيش، وليس غريبا أن يذكر وجهة نظره لإصلاح الجيش بعد هزيمة تطاوين مباشرة، حيث عقد بحثًا تحت عنوان: «القول في اتخاذ الجيش وترتيبه وبعض آدابه»¹.

وكذلك كانت للناصري فتاوى تُعقب فيها، وسببها اعترافه بالفرق الهائل في ميزان القوة بين الجيش المغربي وجيش العدو، الفرق الذي قرأه الناصري بعيون كبار وأخذ في فتواه بعين الاعتبار، فكان له التأثير البارز في تحقيق المناط لتلك الاختيارات التي اختارها، والفتاوى التي رآها.

وأمام هذا التباين في القوة قد قرر بعض السلاطين إدخال إصلاحات عسكرية وجبائية ومالية واقتصادية وتربوية قصد الخروج من التخلف، وتجاوز التقليد وإصلاح ما فسد واختل في بنية الدولة. وتم إرسال بعثات تعليمية إلى الخارج قصد الاستفادة من التقدم الغربي واستدراك ما فات ولكن هيهات هيهات!

هذا ولم تكن الجبهة الخارجية وحدها التي تلج منها الأخطار وتهد منها الأضرار، وتجرح البلاد والعباد الغير والأكدار؛ إذ كانت الاضطرابات الداخلية بدورها جبهة تساند بطريقة غير مباشرة الجبهة الخارجية، وتلتقي معها في النيل من هيبة السلطة، وإشغالها وإرباكها وإضعافها، ومن ذلك ما ذكره الناصري في تاريخه حين «كان السلطان سيدي محمد بن عبد الرحمن² -رحمه الله- ببلاد الغرب مشغولا بأمر الإصبيول وحربه على تطاوين، ثار عرب الرحامنة بالحوز وعمدوا إلى سوق الخميس بمراكش فأغاروا عليه، وانتهبوه وسلبوا المارة وأرياب الجنات، وضايقوا أهل مراكش حتى منعوهم من الارتفاق حول المدينة، فانقطعت

¹ - الاستقصا (103/3).

² - «تولى بعد وفاة والده عبد الرحمن بن هشام سنة ست وسبعين ومائتين وألف (1276هـ) وكان منذ نشأ وشب متميزا عن سائر إخوته بشدة البرور بأبيه، ومتصفا بالسكينة والوقار والصلاح والتقوى وسائر خصال الخير، واستخلفه أبوه صغيرا فجري على السنن الأقوم وحمدت سيرته، ولما رأى منه السلطان رحمه الله مخايل النجابة والصلاح فوض إليه وألقى بزمام مملكته بيديه ولم يدخر عنه شيئا حتى كأنه ملك مستقل. وكان متقيا لله تعالى بانبا أمره على الشرع لا يشذ عنه طرفة عين على أن توفاه الله تعالى يوم الخميس الثامن عشر من رجب سنة تسعين ومائتين وألف (1290هـ) بداره بحضرة مراكش». الاستقصا (80/3).

السبل وارتفعت الأسعار¹». وفي مكان آخر يذكر أنه «ثار أهل رباط الفتح على عاملهم الحاج محمد بن الحاج محمد السوسي وكان السبب في ذلك..²»، وذكره، وذكر كيف «اتصل الخبر بالسلطان رحمه الله وهو بفاس، فقام وقعد وكتب إليهم بالوعظ والتقريع فصموا عن سماعه وتمادوا على شأنهم³».

ومثل هذه التمردات التي لا تعد ولا تحصى في مختلف نواحي البلاد؛ مثلت من الداخل جبهة محاربة تقابل الجبهة الخارجية، وهي التي جعلت الناصري يقرر كما تقدم أنه «لم يهزم المسلمين إلا المسلمون»، بمعنى أنهم -بخروجهم وتمردهم - كانوا من الأسباب التي سهلت الهزيمة؛ فقد كانوا يدا على دولتهم لا على عدوهم!!

مطالب يهودية تستغل الظرف

وفي هذه الظروف الحالكة التي أحاطت فيها الفتن بالسلطة من أقطارها، سلك اليهود المغاربة مسلكا يشبه مسلك أسلافهم من يهود بني قريضة الذين استغلوا تكالب الأحزاب على المسلمين، فنقضوا العهد الذي وقعوه مع النبي ﷺ، والذي بمقتضاه يجب الدفاع المشترك على المدينة، فلما خانوا عهدهم رد الله خيانتهم إليهم، وجعل غدرهم وبالا عليهم؛ يخربون بيوتهم بأديهم وأيدي المؤمنين.

وكذلك فعل اليهود المغاربة عقب هزيمتي إيسلي وتطاوين، «كتبوا إلى يهودي من كبار تجارهم باللوندره⁴ اسمه روشابيل، وكان هذا اليهودي قارون زمانه! وكانت له وجاهة كبيرة في دولة النجليز؛ لأنها كانت تحتاج إليه فيسلفها الأموال الطائلة!! وله في ذلك أخبار مشهورة فكتب يهود المغرب إليه أو بعضهم يشكون إليه ما هم فيه من الذلة والصفار، ويطلبون منه

¹ - الاستقصا (110/3).

² - الاستقصا (54/3).

³ - الاستقصا (54/3).

⁴ - أي: لندن.

الوساطة لهم عند السلطان -رحمه الله - في الإنعام عليهم بالحرية..¹ وذكر الناصري تفاصيل تلك المطالب، وتبين أن الحرية التي يطالبون بها ليست سوى فصل آخر من فصول الحرب المعلنة، وخطة أخرى من الغزو للإجهاز على ما تبقى من مقومات البلاد، وهذا السلوك الذي يسلكه اليهود - إلا قليلا منهم! - للضغط على دول أحسنت إليهم لتطويعها وإخضاعها، سلوك عريق فيهم ولصيق بهم!!

تلك كانت باختصار ملامح الواقع السياسي المغربي في عصر الناصري، تحيط به القلاقل والاضطرابات، وتتهده الفتن والصراعات، وكل هذا وذاك -كما هو متوقع - كان له انعكاسات على نواحي أخرى من نواحي الحياة، نقف من ذلك عند الناحية الاقتصادية وبعدها الاجتماعية ثم الثقافية.

الحالة الاقتصادية

إن الاضطرابات السياسية التي ألمعنا إلى بعض ملامحها، وأشرنا إلى رؤوس أقلام فيها، إن على المستوى الداخلي أو على المستوى الخارجي، كان لها انعكاسات على اقتصاد البلاد، وكانت تلك الاضطرابات عوامل نخرت ميزانية الدولة، وكبدتها متاعب اقتصادية كثيرة، ضاق بها الناس ذرعا، حتى باتت تحصيل ضروريات الحياة أمرا عسيرا، فكم مرة سجل الناصري في تاريخه تزايد الأسعار، وتفاقم أثمان السلع إلى مستويات تنوء بحملها طاقة الرعية، والإملاق كما هو معلوم بريد الأمراض، وبعض هذا -فضلا عن كله - تعجز أمامه الحلول الخجولة، ولا تنفع فيه الإصلاحات العجولة، حتى لو كانت صادرة من أعلى مستويات السلطة، كالتى سجلها الناصري في سنة إحدى وستين ومائتين وألف(1261هـ) حين «أخذت السكة في الارتفاع وكان الريال الكبير ذو المدفع بست عشرة أوقية، والريال الصغير الإفرنك بخمس عشرة أوقية، والبندقى بثلاثين أوقية، والدرهم الصغير بأربع موزونات والكبير بست موزونات، ولما أخذت السكة في الارتفاع أخذت الأسعار في الارتفاع أيضا وحاول السلطان رحمه الله

¹ - الاستقصا(113/3).

حصرها فلم تنحصر!¹، وفسر الناصري سبب التدهور الاقتصادي من هذه الناحية، بما يشبه تفسير المتخصصين اليوم لآثار وانعكاسات العولة على اقتصاد الدول الضعيفة، فقال إنه بعدما عقد المغرب الصلح مع الفرنسيين «وأسقط السلطان عن الأجناس ما كانت تؤديه، كثرت خطارهم وتجارهم بمراسي المغرب، وازدادت مخالطتهم وممازجتهم لأهله، وكثرت تجارتهم في السلع التي كانوا ممنوعين منها، وانفتح لهم باب كان مسدودا عليهم من قبل، فظهر أثر ذلك في السكة وفي السلع، أما السكة فلأن سكتهم كانت هي الغالبة وهي أكثر روجانا من سكة المغرب، فلا بد أن يكون الحكم والتأثير لها، والتجار يعتبرون فيها من الفضول والأرباح الناشئة عن تفاير القطرين ما لا يهتدي إليه غيرهم من العامة، وتبعهم على ذلك تجار المسلمين. وأما السلع فلأن تجار الناصري يغالون في أثمانها أكثر من غيرهم كما هو مشاهد. ثم ما دامت بلاد الفرنج مترقية في التمدن وحسن الترتيب واتساع الأمن والعدل، إلا وسكنا وأسعارنا دائمة الترقى في الغلاء على نسبة كثرة المخالطة واتساع مادة البيع والشراء، فتأمله والله الموفق²».

ومن آثار هذا الاحتكاك مع الأجنبي أيضا ازدياد الهوة والتباين بين فئات المجتمع؛ حيث بدأت تبرز فئة من الأغنياء المستفيدة من الأوضاع، التي تأثرت بمظاهر الحضارة الغربية في كثير من أشكالها، هؤلاء الذين اتخذوا «المراكب الفارهة، والكسي الرفيعة، والذخائر النفسية، وتأنقوا في البنيان بالزليج والرخام والنقش البديع؛ لا سيما بفاس ورباط الفتح، ولاحت على الناس سمة الحضارة الأعجمية³»، بينما تعاني أكثر الفئات من انعكاسات الوجه الآخر لهذه الحضارة، تعاني تدهور الأوضاع، واستعار الأسعار.

ولم يكن الاحتكاك بالأجنبي، ولا الصراع الظاهر والخفي، المسؤول الوحيد عن تأزم الأحوال الاقتصادية؛ إذ كانت الكوارث الطبيعية المتكررة، والأوبئة والأمراض، عوامل

¹ - الاستقصا (54/3).

² - الاستقصا (54/3).

³ - الاستقصا (124/3).

إضافية من عوامل الأزمة؛ ففي سنة تسعين ومائتين وألف (1290هـ) مثلاً «كانت جائحة النار بكثير من بلاد المغرب، أحرقت الزروع والثمار وأجичت الجنات وتراجع الناس في أثمان ما بيع منها بعد إثبات الموجبات»¹.

ومع كل ما سبق، وعلى بشاعته وخطورته، فقد عاصر الناصري أحداثاً اعتبر بالمقارنة بها كل ماتقدم من باب النعم، وكأنه ليس بشيء، فإن سنة خمس وتسعين ومائتين وألف (1295هـ) كانت «من أشد السنين على المسلمين؛ قد تعددت فيها المصائب والكروب، وتلونت فيها النوائب والخطوب لا أعادها الله عليهم؛ فكان فيها أولاً غلاء الأسعار، وكان منشؤه وابتدأؤه من تثقيف السكة في آخر السنة الماضية، ثم عقب ذلك انحباس المطر لم تنزل من السماء قطرة! وأجичت الناس وهلكت الدواب والأنعام وعقب ذلك الجوع! ثم الوباء على ثلاثة أصناف! كانت أولاً بالإسهال والقيء في أوساط الناس بادية وحاضرة، ثم كان الموت بالجوع في أهل البادية خاصة؛ هلك منهم الجم الغفير، وكان إخوانهم يحفرون على من دفن منهم ليلاً ويستلبونهم من أكفانهم ... وبعد هذا كله حدث الوباء بالحمى في أعيان الناس وأمائهم، فهلك منهم عدد كثير، وفي هذه المسغبة مدّ الناصري أيديهم إلى الرقيق فاشتروهم! وكان ابتداء ذلك أنهم كانوا يعاملون ضعفاء المسلمين وصبيانهم بالصدقات والإرفاقات، ثم تجاوزوا ذلك إلى شراء الرقيق منهم والأمر لله وحده يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد»².

هذا جزء من كل، وغيض من فيض الواقع الأليم والبلاء العميم الذي عاصره الناصري، وتألّم منه بأنين، ودون أحداثه بقلم حزين!

الحالة الاجتماعية

لقد انعكست الاضطرابات السياسية وما تلاها من تدهور اقتصادي على الواقع الاجتماعي الذي تضعّض بشكل ملحوظ، تضعّض تجلّى في نواحي عدة، ليس الخوف والرعب الذين

1 - نفسه.

2 - الاستقصا (164/3- 165).

لبسهما المجتمع سوى صورة مصغرة من صورته، فالأمن مفقود، والقتل يسود، والفتن قائمة، والقلاقل مستمرة ودائمة، ولو لم يكن غير هذا لكفى؛ إذ لا يعرف المجتمع الذي هذا حاله للراحة طعما، ولا للهناء لونا؛ حين يفقد أخطر دعامتين للحياة الهنيئة، وأهم أساسين للسعادة والطمأنينة، فالجوع والخوف - كما هو معلوم - أخطر أعداء المجتمعات، ولذلك امتن الله تعالى على قريش بنعمتي الأمن والغذاء في قوله جل شأنه: ﴿لِيَلْأَلِفَ قُريشٌ إِيلَافَهُمْ رِحْلَةَ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ¹﴾.

ثم إن الواقع الاجتماعي الذي لا يأمن الناس فيه على أنفسهم ولا يشبعون في بطونهم، واقع تعيش الفضيلة فيه في خطر، وتكون الرذيلة فيه في انتشار، وتلك الأوصاف تكررت كثيرا في العصر الذي ولد ونشأ وعرف عنه الناصري الشيء الكثير، وكان أحد مؤرخيه.

الحالة الاجتماعية

لم يكن حال الواقع الثقافى الذي عاصره الناصري سوى امتدادا لما آل إليه في العصور المتأخرة بصفة عامة، وليس عصر الناصري نشازا في التقهقر الذي بات عليه حال الثقافة والعلوم، وإذا كانت العلوم الدينية اختصرت بدل أن تتوسع بتوسع الأجيال والأحوال، واستحال هوامش كما لو كانت تلك الهوامش تمثل واقع الدين في حياة الأجيال، فاستحال الدين هامشا وطرفا، بعدما كان في حياة السلف وسطا وقائدا وشرفا، لسان واقعه قول القائل:

كانت هي الوسط المحمي فاكتفت

بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

لقد استحال التدين أيضا مختصرا شأنه شأن المؤلفات التي راجت، والتي لم يكن الاختصار العيب الوحيد من عيوبها.

¹ - (قريش/ 1 - 4).

تلك كانت باختصار إشارات؛ مجرد إشارات، إلى ما كان عليه العصر الذي ولد ونشأ وترعرع وتفاعل معه العلامة الناصري، بل وكان أحد الموقعين على ذلك، وأن الأوان لتسليط الضوء على حياة الناصري منذ فتح عينيه على عصره، وحتى توديعة وانتقاله إلى رमسه.

الناصرى من الميلاد إلى الوفاة(1250هـ -1315هـ)

نسب الناصري ومولده ونشأته

هو أبو العباس أحمد بن خالد بن محمد -المدعو حمادا - بن محمد الكبير، بن أحمد بن محمد الكبير بن أحمد بن محمد الصغير، ابن الشيخ محمد الشهير بابن ناصر الدرعي مؤسس الزاوية الناصرية بالمغرب¹.

وابن ناصر مؤسس الزاوية ينتهي نسبه إلى جعفر بن أبي طالب، فالناصرى جعفري زينبي؛ لأن جده عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، الذي تزوج السيدة زينب شقيقة السبطين الحسن والحسين ابني السيدة فاطمة الزهراء بنت الرسول ﷺ.

إذن فأصول الناصري تعود إلى الجزيرة العربية؛ منها انتقل أجداده إلى صعيد مصر وأائل المائة الخامسة إثر منازعة بينهم وبين بني الحسين، واستمر مقامهم هناك إلى أن انتقلت طائفة منهم إلى جنوب المغرب، مما يلي ملوية وتافيلالت وواحة درعة، وذلك أواسط المائة الخامسة.

وهناك قريبا من تمكروت تأسست الزاوية الناصرية، وصار التعاقب عليها إلى أن آل أمرها إلى خالد الناصري -والد صاحب الترجمة -، الذي حصل له ما يقتضي مفارقتها، فانتقل خالد إلى طنجة للاستقرار، وهناك تزوج ابنة عمه التي عاش معها، ثم انتقل بعد وفاتها إلى مدينة العرائش، وكانت قد خلفت له ثروة طائلة قام عليها هناك، وتزوج بعدها بوالدة أحمد بن

¹ - الاستقصا(9/1) - وفي مقدمة طبعته ترجمة بقلم حفيدي المصنف منها أخذ معظم ما يرد في ترجمته هنا -، وينظر أيضا إتحاف المطالع بوفيات أعلام القرن الثالث عشر والرابع(م336)؛ تأليف عبد السلام بن عبد القادر بن سودة. تحقيق وتتسيق محمد حجي. طدار الغرب. الطبعة الأولى: 1417هـ - 1997م. والإعلام بمن حل مراكش وأغمات من الأعلام(426/2 - 428) لمؤلفه العباس بن ابراهيم السملالي قاضي مراكش.

خالد ، وانتقل إلى مدينة سلا وزوجه حامل بصاحب الترجمة وذلك سنة خمسين ومائتين وألف (1250هـ).

نشأ الناصري إذن بمدينة سلا، وتلقى فيها العلوم الأولية التي كان يتلقاها لداته من الأطفال، خاصة الذين ينتمون إلى أسر عريقة في العلم والشرف، وهما صفتان اتفقتا للناصري؛ فأسرته أسرة علم وأسرة شرف.

وأخذ قراءة القرآن منذ صباه على شيخه الأستاذ الحاج محمد العلو السلاوي إلى أن تولى هذا الشيخ خطة الحسبة بسلا، فانتقل الناصري إلى الشيخ محمد بن الجيلاني الحمادي، فقرأ عليه مبادئ علوم القرآن، ودرس عليه القرآن بقراءتي ابن كثير ونافع، إلا أن السلطان المولى عبد الرحمن اصطفى هذا الشيخ وجعله إماما للصلاة به. فانتقل الناصري للقراءة على الشيخ محمد بن طلحة الصباحي ولازمة حتى وفاته، ليكمل الناصري القراءات على يد ابن عم الشيخ وهو عبد السلام بن طلحة، فختم عليه القراءات السبع.

ولم يقتصر الأخذ عن هذا الشيخ بالقراءات، بل قرأ عليه جملة من العلوم الفقهية، وحفظ عليه جملة من المتون كمختصر خليل وغيره.

ثم انتقل الناصري لضبط علوم الآلة، فشرع في قراءة علوم اللغة العربية على شيخه العلامة محمد بن عبد العزيز محبوبة السلاوي¹، فدرس عليه عدة تأليف في النحو والبلاغة والمنطق والكلام والفقه وأصول الدين إلى أن ارتحل شيخه هذا إلى الحجاز حيث كان على موعد مع أجله؛ إذ وافته المنية هناك سنة 1279هـ - 1863م، وورثاه بقصيدة بليغة قال في مطلعها:

¹ - قال فيه تلميذه الناصري: «الفقيه العلامة البارع أبو عبد الله محمد بن عبد العزيز محبوبة السلاوي؛ كان رحمه الله واعية دراعة نفاعه كثير الدرس والتقيد والنسخ للكتب المعتبرة فصيح العبارة حسن النغمة والصوت عارفا بالحديث دؤويا على سرده عارفا بالنحو والفقه وعلوم الآلة. توفي رحمه الله سنة تسع وسبعين ومائتين وألف (1279هـ). الاستقصا (112/3).

ملازمة التذكار تذهب باللب

وتغري قديم الوجد بالصب

ولله قلب ما أشد تقلبا

على جمرات البين والحادث الصلب

وهذا الشيخ كان عمدته في علوم اللسان والبلاغة والأدب، وبعد وفاته انتقل الناصري للأخذ عن شيخه وعمدته أيضا؛ العلامة علامة سلا وقاضيهما أبي بكر بن محمد عواد السلاوي¹، فقرأ عليه فنونا جمّة؛ كالأصول والمعاني والبدیع والحديث والسيرة النبوية والتصوف وفلسفة الدين قراءة تحقيق، وإتقان وتدقيق، بحيث ذكر -كما في الترجمة- أنه قرأ عليه صحيح البخاري عشر مرات، وصحيح مسلم ثلاث مرات. وكان الناصري ذا حظوة عند هذا الشيخ، وكان معطفا له مشغوبا به، بل صرح له أنه لا تلذ له قراءة إلا بحضوره. وجدير بالذكر أنه في هذه الأثناء وعمر الناصري يناهز سبعة عشر عاما، توفي والده في ضيعة له بالبادية سنة 1277هـ² - وبينما استمر إخوان الناصري في الاشتغال بالزراعة والحرث، اختار هو الاشتغال في زراعة من نوع آخر، زهد في زراعة الحقل، لينصرف إلى زراعة العقل.

¹ - قال فيه الناصري ضمن أحداث سنة ست وتسعين ومائتين وألف (1296هـ): «وفي ظهر يوم الأحد عاشر صفر من السنة المذكورة توفي شيخنا الفقيه العلامة القاضي سيدي أبو بكر ابن الفقيه العلامة القاضي سيدي محمد عواد كان رحمه الله من أهل المشاركة في العلم والاعتناء به كثير الدرس كثير التقيد ختمنا عليه رحمه الله عدة كتب كبار جعلها الله في ميزان حسناته منها صحيح البخاري نحو عشر مرات وصحيح مسلم ثلاث مرات وشفاء القاضي عياض مرارا وكتاب الاكتفا لأبي الربيع الكلعي مرة وأخرى إلى غزوة خيبر وشمائل الترمذي مرتين بشرح أبي عبد الله محمد بن قاسم جسوس وإحياء الغزالي رضي الله عنه وعوارف المعارف للسهروردي وتآليف غيرها من كتب النحو والفقه والبيان والكلام وغير ذلك مما يطول ذكره وبالجملّة فقد انتفعنا عليه واستفدنا منه رحمه الله ونفعنا به». الاستقصا (165/3).

² - جاء في الاستقصا (107/3 - 108): «وفي سنة سبع وسبعين ومائتين وألف وذلك في يوم الثلاثاء الثاني عشر من ذي القعدة منها توفي والدنا الفقيه المرباط الأخير أبو البقاء خالد بن حماد بن محمد الكبير الناصري بقبيلة سفيان، ودفن بترية الشيخ أبي سهل»، وكان رحمه الله من الورع والتحري في أكل الحلال على جانب عظيم؛ بحيث فاق أكثر أهل زمانه في

واستمر الناصري على مطالعة كتب الفنون المختلفة، غير مكتف بالكتب المشهورة في علوم التفسير والحديث ونحوها، فطالع كتب التاريخ القديمة، وانتسخ لنفسه عددا كبيرا من المؤلفات، وطالع كتب الجغرافية القديمة، وبعض التأليف الحديثة المترجمة، ورسم خرائط ورسوما عديدة متنوعة بيده في وقت لم يكن كثير أحد يهتم بذلك.

وفي الحقيقة كان الناصري تواقا إلى الجديد، دائم التشوف إلى الاطلاع على المعارف الوقتية، والوقوف على العلوم العصرية والمخترعات الأوروبية، وكان مولعا بالجرائد السيارة وترجمتها إن كانت بغير اللغة العربية، واقتباس ما فيها من الفوائد والشرائد، وكانت تأتية من مصر والشام وفرنسا وإسبانيا، وما زال الكثير منها محفوظا بخزائنه العلمية إلى الآن. ثم بعد مسيرة علمية حافلة بالجد والعزم، ومتسمة بالحرص على المعرفة والعلم، ليس مستغربا أن يسطع نجم الناصري، ويلفت إليه الأنظار، ويفرض نفسه في دنيا العلماء الأبرار.

المناصب المحمدية التي تقلب فيها الناصري

وفي ظل البيئة العلمية السالفة نضجت شخصية الناصري نضجها العلمي، وكانت ثقافته لا تنحصر في العلوم النافقة في وقته، بل كان يطل على ما يأتي من وراء العدو المغربي، مما أكسبه إضافة إلى حياته العلمية تجربة وخبرة أهلته ليُرشح لوظائف تناسب خبرته، وفي حاجة إلى اجتهاداته. وعلى سبيل المثال فحسب فهو الذي -بحسه التاريخي وإدراكه للقيمة العلمية للآثار - نبه غير مرة على بعض المعالم التي تتهددها الأخطار، كحال المدرسة المرينية التي كانت قبلة المسجد الأعظم بسلا، فحين رآها الناصري آيلة إلى السقوط، أنهض همم الدوائر العليا، وعرفهم بقيمة هذا الأثر المريني، وكتب إلى المعنيين بالأمر والمسؤولين بشأنها، وصادف كتابه قبولا واستحسانا وكان من نتائجه حفظ هذه المعلمة المرينية الخالدة.

ذلك، وكان ديننا وقورا كثيرا الأوراد ذا صمت وجد، وله إلمام بالفقه والسيرة النبوية مرجو البركة عند العامة، رحمننا الله وإياه والمسلمين».

وتولى الناصري كذلك خطة العدالة والصائر على الأوقاف بسلا، كما وظف بمرسى الدار البيضاء أكثر من مرة. ومما تقلده من الوظائف وظيفة بالمالية ببنيقة الصائر بمراكش.

وفاة الناصري

وبعد ما سلخ من العمر ستة عقود ونيفا قضاه في العلم والتعليم والدعوة والاجتهاد توفى الناصري وكان ذلك سنة خمسة عشر وثلاثمائة وألف للهجرة (1315هـ)، بمدينة سلا رحمه الله رحمة واسعة.

ولما رحل الناصري إلى الدار الآخرة، خلف وراءه تركة علمية كتبت بحروف من نور، وبقيت بها ذكره عطر الزمان والمكان، وكما كان في حياته بين الناس علما إماما، جعلت له ثروته العلمية بعد وفاته فيهم ذكرا ومقاما.

الفصل الثاني: مكانة الناصري وأثاره

العلمية

خلف الناصري كما تقدمت الإشارة إلى ذلك في الفصل السابق تراثا علميا مميذا أضاف إلى المكتبة إضافات جعلت صاحبها قمينا ليكون في مصاف الرواد من الأئمة، والنبلاء من علماء الأمة، وأبانت تركته العلمية عن أننا أمام شخصية فريدة نقش اسمها في الصخور، وبصمت مقامها بأحرف من نور، واستحقت أن يخلد ذكرها على مر العصور.

ولو لم يكن للناصري سوى كتاب تعظيم المنّة الذي بين أيدينا لكفاه فخرا، كيف ومائدة علمه شهية كبيرة، وباقة أزهاره عطرة غزيرة.

أهوال العلماء في الناصري

وقبل الوقوف عند هذا العلق الرائع والعقد المانع من تراث الناصري، لا بأس من إيراد بعض الشهادات التي علقت بجيده، والكلمات التي حلي بها وقيلت في حقه، مما قاله العلماء في شأنه، كي نتقن أن ما قيل فيه لم يكن عن هوى معاذ الله، ولا عن محاباة في دين الله.

هذا ونظرا لتنوع جوانب الإبداع في شخصية الناصري، كذلك تنوعت الشهادات التي قيلت فيه؛ بحيث ناداه كل من الباب الذي يعنيه، فترى الأديب يرى الناصري «عين الأدب وترجمان لسان العرب، جوهر بحور المعارف، وسويداء صدور العوارف، من أجمعت الفضائل على التباهي بسيرته، وتسابقت المحامد إلى الاقتباس من مشكاة سيرته، ألفته الحكمة فسامرها

وما سلا، علامة المشرق والمغرب فضلا عن كونه تاج مجد سلا! بحر العلم الخضم¹ والعالم النجم... إلى آخر ما أود في حق «شهاب الدين أحمد بن خالد الناصري السلاوي».

وترى مؤرخا كالزركلي يسلط الضوء على الناصري من هذه الناحية، ويقول معرفا بالناصرى بأنه اشتهر «بتاريخه الممتع النفيس "الاستقصا لأخبار دول المغرب الاقصى"²»، واحتجبت بهذه الشهرة مناقب أخرى.

ونجد علامة إصلاحيا مثل الحجوي الثعالبي مع أنه اعتبره الناصري «علامة عصره، مشاركا متقننا حافظا³»، ولكنه عندما يريد التنويه بأفضاله يذكر أنه من القائمين «بانكار البدع والرد على الطرق فيما خرجوا فيه على السنة وذلك في تاريخه وفي رسالة له تعظيم المنة بنصرة السنة⁴»، وكان العلامة المحدث السلفي أبو شعيب الدكالي تلميذ الناصري يقول إنه «أول سلفي رفع عقيرته بالتحذير من البدع في الدين»، وكان يثني عليه جدا ويحليه بأوصاف التبجيل والتكريم، ويصفه بعبارات الإطراء والتعظيم، ويقول إنه «الشيخ الإمام، وجمال المغرب، وتاج المحققين⁵».

وعلى كل حال ليس الغرض استقصاء جميع ما قيل في صاحب الاستقصا - وقد قيل فيه الكثير - فذلك تنهض به دراسات خاصة، وحسبنا تلك الإشارات التي نختمها بكلمة للأستاذ محمد المنوني، وهو يؤرخ لمظاهر النهضة المغربية وروادها، فرأى أنه لا بد من الحديث عن الناصري، معتبرا إياه من رواد المعرفة أيا كان مصدرها، «متشوقا دائما إلى الاطلاع على المعارف الحديثة والوقوف على حقائق العلوم العصرية والمخترعات الأوروبية، مولعا بالجرائد السيارة وترجمتها إن كانت بغير اللغة العربية... وأن هذه اللفتة نحو الحضارة الحديثة أثرت في

¹ - الاستقصا (215/3).

² - الأعلام (120/1).

³ - الفكر السامي في تاريخ الفكر الإسلامي (308/2)، لمحمد بن الحسن الحجوي. ط. دار التراث؛ الطبعة الثانية.

⁴ - الفكر السامي (308/2).

⁵ - ترجمة شيخنا العلامة المحدث أبي شعيب الدكالي (ص: 54).

عقلية الرجل تأثرا واضحا فكان يحب تعلم اللغات الأجنبية ويخالط رجالات أوروبا للاقتباس من معارفهم. وكان يهم بإرسال بعض أنجاله إلى أوروبا بقصد أخذ العلم في مدارسها وأن المترجم أول مؤرخ مغربي حديث اقتبس من المصادر الأوروبية كما نراه في تاريخه الاستقصا لإخبار دول المغرب الأقصى¹.

ونكتفي بهذه الكلمات التي تعكس تفتح الناصري على علوم وثقافات مختلفة، لا سيما في عصر الانغلاق، غير أن هذا الانفتاح من الناصري كان انفتاحا محصنا، يحول دون الذوبان في الآخر على حساب قيمه وهويته. خلافا لمن تحولت عمامته العلمية إلى برنيطة أوروبية، أو من رجع ينادي بأعلى صوته بأن كل ما يأتي من أوروبا فهو خير، وكل ما يأتي من الشرق فهو شر. وعلى كل حال فبعدما نقلنا كلمات قليلة من كلمات كثيرة قيلت في حق الناصري، ننتقل للتعريف ببعض مؤلفاته التي تدل على أننا فعلا أمام عالم فذ، وإمام علم.

مؤلفاته الناصري

ألف الناصري العديد من المصنفات، ولكنها -شأنها شأن الكثير من كتب التراث - لم يطبع منها سوى النزر اليسير، ومعظمها لا زال في مكتبة الأسرة الناصرية وغيرها من المكتبات الخاصة والعامة، فلم يطبع إذن إلا أقلها، وبقي أكثرها محجوبا وراء الأستار، بعيدا عن الأنظار. ولا أدل على هذا من أن كتابا قيما كهذا الكتاب الذي بين أيدينا، والذي نادى غير واحد وفي أكثر من مناسبة لمسييس الحادة لإخراجه للناس، ومع ذلك كان النداء كصيحة في واد ونفخة في رماد.

وفيما يلي جملة من المصنفات التي تزدان بها المكتبة الناصرية، مع إشارة إلى ما تم طبعه منها، مما لم يطبع.

¹ -مظاهر يقظة المغرب الحديث(324/1)، لمحمد المنوني. ط. مطبعة المتوسط، بيروت: الطبعة الثانية.

الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى

«هذا بعون الله كتاب الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى؛ كتاب جمعته لنفسى ولمن شاء الله من أبناء جنسى، ذكرت فيه دول هذا القطر المغربي من لدن الفتح الإسلامي إلى وقتنا هذا الذي هو آخر القرن الثالث عشر؛ سالكا فيما أنقله من ذلك سبيل الاختصار، آتيا منه بما تسمو إليه النفوس من حوادث الأعصار، ملما بما لا بد منه من وفيات بعض الأئمة المقتدى بهم في الدين، متبركا أولا بذكر رسول الله وخلفائه الراشدين، متحريرا من الأقوال أصحها ومن العبارات أفصحها، والله تعالى المسؤول في بلوغ المأمول فمنه سبحانه المنة والطول وبيده تعالى القوة والحوّل¹».

هكذا قدم الناصري كتابه "الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى" وعرف به وبموضوعه، وهو كتاب مطبوع طبع أكثر من مرة، وبه اشتهر الناصري، والكتاب تأريخ لبلاد المغرب الأقصى منذ البعثة النبوية، إلى عصر المصنف، وبالتحديد إلى نهاية عهد الحسن الأول الذي أدركه أجله - كما قال الناصري - «في الساعة الحادية عشرة من ليلة الخميس؛ ثالث ذي الحجة الحرام متم عام أحد عشر وثلاثمائة وألف (1311هـ) وحمل في تابوت إلى رباط الفتح ودفن بإزاء جده الأعلى سيدي محمد بن عبد الله رحمة الله على جميعهم آمين...وبايع أهل العقد والحل نجله الأرضى الأبر المرتضى مولانا عبد العزيز بن مولانا الحسن نصره الله نصرا عزيزا وفتح له فتحا مبينا آمين²».

وإلى هنا انتهى الكتاب على واقع تعلقه سحبا بالقلق بسبب التدخل الأجنبي السافر من جديد، مما جعل الناصري يختتمه بتعبير يعكس الواقع الذي عليه حال البلاد؛ لا سيما - كما قال - أن «أمر هؤلاء الفرنج في هذه السنين قد علا علوا منكرا، وظهر ظهورا لا كفاء له، وأسرعت أحواله في التقدم والزيادة إسراعا متضاعفا، كتضاعف حبات القمح في بيوت الشطرنج حتى كاد يستحيل إلى فساد، وعلم عاقبة ذلك وغايته إلى الله تعالى المنفرد بالغيب:

¹ - الاستقصا (58/1).

² - الاستقصا (207/3).

وأعلم علم اليوم والأمس قبله

ولكنني عن علم ما في غد عم¹ .

وبهذه التخوفات ختم الناصري كتابه، وكثير منها وقع فعلا؛ كما لو كان -رحمه الله - بعقله الحصيف ينظر إلى الغيب من وراء ستر خفيف.

وقد ورد ذكر كتاب الاستقصا غير مرة في كتابنا هذا الذي نحن بصدده، ونقل منه الناصري أحيانا فقرات كاملة كما يتم الإشارة إلى ذلك في محله.

وهذا الكتاب الممتع النفيس الذي اشتهر به -كما قال الزركلي² - يجل من قدر الناصري، ويجعله المؤرخ الأول لبلاد المغرب في هذه العصور المتأخرة، لاتساع الرقعة التاريخية التي تضمنها، ومع أنه مختصر في جزء كبير منه من كتب من تقدمه من كتب التاريخ المعتمدة؛ «كابن خلدون والقرطاس والدوحة والنزهة، والمראה، والصفوة والنشر، وتواريخ الزباني والجيش ولا يبقى معه احتياج للبستان ولا للجيش ولا لغيرهما³».

وطبع الكتاب أولا طبعة مصرية⁴، وذلك في حياة المصنف، ثم طبعتين مغربيتين بعناية من حفيديه؛ آخرها -حسب علمي - طبعة وزارة الثقافة المغربية.

وهذا الكتاب منذ ألفه الناصري بات مصدرا لا يكاد يخلو منه بحث، ولم ينحصر اهتمام الباحثين للإفادة منه في المسلمين، بل اهتم به غيرهم، وترجم الكتاب إلى أكثر من لغة؛ فترجم «إلى اللغة الفرنسية، ونشر على مراحل ضمن المجلدات المسماة "الوثائق المغربية"، التي كانت تصدرها سلطات الحماية الفرنسية بالمغرب: فترجم الأستاذ المستشرق غرول سنة

¹ - الاستقصا (208/3 - 209).

² - الأعلام (120/1).

³ - الإعلام بمن حل مراکش وأغमत من الأعلام (426/2).

⁴ - وأخبرني حفيده الأستاذ أحمد الناصري أن جده حمله معه بنفسه وهو في طريقه إلى الحج، ثم عاد به مع عودته إلى بلده.

1906، القسم الأول من الكتاب. وفي سنة 1923 ترجم المستشرق كولن القسم الثاني منه، وفي سنة 1925 قام الأستاذ إسماعيل حامد الجزائري بترجمة القسم الثالث. وفي سنة 1927، تكلف ابن المؤلف الأستاذ محمد الناصري بترجمة القسم الرابع من الاستقصا. وما بين سنتي 1934 و1936، اختتم الأستاذ المستشرق فوماي الترجمات الفرنسية بترجمته للقسم الخامس والأخير، ضمن مجلدات الوثائق المغربية المذكورة آنفاً.

كما ظهرت ترجمات لكتاب الاستقصا، باللغات الإسبانية والبرتغالية والإيطالية ثم الإنجليزية¹.

- زهر الأفنان في شرح قصيدة ابن الونان

وهو كتاب يشرح فيه الناصري - كما هو واضح من العنوان - القصيدة الشمقمقية، لصاحبها المعروف بابن الونان². وكان يقال لأبيه أبو الشمقمق فاتصلت به هذه الكنية، وعرفت قصيدته بالشمقمقية؛ وهي خمسة وسبعون ومائتا (275) بيتاً فيها الفثّ والسمين، مدح بها أمير المؤمنين عبد الله بن إسماعيل العلوي³. جاء في مطلعها:

مهلاً على رسلك حادي الأيتق

ولا تكلفها بما لم تطق

فطالما كافتها وسقّتها

سوق فتى من حالها لم يشفق

¹ - ينظر مقال: "من تاريخ التأليف التاريخي بالمغرب الأقصى؛ المؤرخ أحمد الناصري وكتابه الاستقصا" للأستاذ. الناجي رضوان.

² - هو أحمد بن محمد بن محمد التواتي الحميري، أبو العباس المعروف بابن الونان. شاعر، من أهل فاس مولده ووفاته بها ينتسب إلى حمير، كان أسلافه من سكان توات في صحراء المغرب مما اختطته زناتة ثم انتقلوا إلى فاس، وكان له ولأبيه من قبله اتصال بالمولى محمد بن عبد الله (المتوفى سنة 1204)، له نظم كثير فيه هجاء وإقذاع. توفى سنة 1187 هـ / 1773 م.

³ - قال الناصري: « كانت وفاة أمير المؤمنين المولى عبد الله بن إسماعيل رحمه الله بدار الديبغ يوم الخميس في السابع والعشرين من صفر الخير سنة إحدى وسبعين ومائة وألف (1171هـ) ». الاستقصا (187/3).

واشتهرت هذه القصيدة وشرحها جماعة، منهم المكي بن محمد البطاوري وسمى شرحه: "اقتطاف زهرات الأفنان من دوحة قافية ابن الونان". وشرح القصيدة الناصري في كتابه هذا في مجلدين مطبوعين، وطبع الكتاب بفاس سنة 1896م¹.

وأشار إلى هذا الشرح في الاستقصا وذكر أنه بدأه ولم يكن أتمه، وهذا يعني أنه لم يكن يومها قد أنجاه، فقال: «ومما مدح به السلطان سيدي محمد بن عبد الله رحمه الله من الشعر أرجوزة الأديب البليغ أبي العباس أحمد الونان المعروفة بالشمقمقية التي يقول في مطلعها:

مهلا على رسلك حادي الأينق ولا تكلفها بما لم تطق

وهذه الأرجوزة مشهورة بين الناس؛ وهي من الشعر الفائق والنظم البديع الرائق، أبان منشئها عن باع كبير واطلاع غزير على أخبار العرب وأيامها وحكمها وأمثالها بحيث إن من حفظها وعرف مقاصدها أغنته عن غيرها من كتب الأدب. وقد كنت في أيام التعاطي اعتيت بتصحیح ألفاظها والتتبع لأخبارها وأمثالها، والتتقير عن تلميحاتها وتلويحاتها حتى فضضت ختامها، واستوعبت مبدأها وتامها، ثم شرعت في كتابة شرح عليها يحيط بمعانيها ويستوعب دقائق مبانيها فكتبت منه نحو أربعة كراريس، ثم عاقت الأقدار عن إتمامه؛ نسأله سبحانه وتعالى أن يصرف عنا العوائق فيما ينفعنا في ديننا ودنيانا ويحفنا بالسعادة الدنيوية والأخروية في متقلبنا ومثوانا إنه ولي ذلك والقادر عليه²»، وقد فعل سبحانه ويسر للناصري عمله وحقق أمله!!

- طلبة المشتري في النسب الجعفري

وموضوعه التعريف بالنسب الناصري الذي ينتهي إلى جعفر بن أبي طالب، وكانت له رغبة في تحقيق ذلك، لأنه قال في الاستقصا وهو بصدد الحديث عن الشيخ محمد بن ناصر الدرعي: «

¹ - عبد اللطيف حسني، مقال تحت عنوان: "حول الفكر السياسي النغربي: بعض جوانب إنتاج أحمد بن خالد الناصري". مجلة أبحاث: العدد: 1، مقال (ص: 52).

² - الاستقصا (3/ 71- 72).

وأسلافنا ينتسبون بعد الشيخ المذكور إلى سيدنا جعفر بن أبي طالب عليه السلام ولست الآن من ذلك على تحقيق ولعلنا نحققه في موضع آخر إن شاء الله¹.

ويسر الله له ذلك فحققه في كتاب طلعة المشتري الذي هو تأريخ فريد لشجرة النسب الناصرية، وللزاوية الناصرية منذ نشأتها.

والكتاب استهله الناصري بمقدمة حول أهمية ومشروعية الاعتناء بالأنساب، وتضمن الكتاب عشرة أبواب؛ الباب الأول خصه للحديث عن نسب رسول الله صلى الله عليه وآله، ثم عقد باباً لذريته عليه السلام، قبل الانتقال إلى الكلام عن جعفر بن أبي طالب الذي ينتهي إليه النسب الناصري. وفي الأبواب اللاحقة تابع الطائفة الناصرية وتقلاتها إلى أن استقرت ببلاد المغرب؛ حيث تأسست الزاوية الناصرية على يد أبي عبد الله بن ناصر بدرعة، واستتبع ذلك الحديث عن ذريته وطبقاتهم من بعده.

ويعتبر كتاب طلعة المشتري وثيقة متميزة في ترجمة الطائفة الناصرية وطبقاتها منذ نشأتها؛ أو هي تحقيق «الكلام على نسب آل ناصر وجمهرتهم الموجودة»² على حد تعبير السملالي صاحب الإعلام، ولهذا قامت المؤسسة الناصرية للثقافة فنشرت كتاب طلعة المشتري، وطبعته طبعة حجرية في مجلدين سنة 1902 م.³

وهذه المصنفات التي تقدمت هي التي طبعت من مصنفات الناصري، وتليها المصنفات التي لا زالت تنتظر في عالم المخطوطات، وهي كالتالي:

تعظيم المنّة بنصرة السنة

وهو الكتاب الذي نحن بصدد، وسيأتي الحديث عنه في الفصل القادم.

¹ - الاستقصا (106/3).

² - طبع في مطبعة سيرار بالدار البيضاء.

³ - الإعلام (426/2).

ومنه نسخة في مجلد بالخزانة العامة بالرباط (525 د)، وهي التي أشار إليها الزركلي في الأعلام وقال أنه رآها، ونسخة أخرى في الخزانة الناصرية، ومنها صورة في الخزانة الصبحية بسلا تحت رقم: 1/346 -2. وسيأتي التعريف بكليهما لاحقاً.

- الفلك المشحون بنفائس تبصرة ابن فرحون

وهو حاشية على تبصرة ابن فرحون في أحكام القضاء في غاية التحرير والتحقيق، واستهله بمقدمة في تاريخ الفقه والحقوق الإسلامية، وعقد مقارنة بالمناسبة بين الشريعة والقوانين الوافدة. ولكن المنية حالت دون إتمام هذا العلق النفيس، ومنه نسخة في الخزانة الناصرية بسلا.

- تعليق على ديوان المتبني.

وهو شرح للمفردات الغريبة في الديوان، مع شرح للأبيات التي تحتاج لشرح، متبوعة بما فتح الله عليه من إشارات؛ بلاغات ونكت لغوية. وانتهى منه سنة 1279هـ -1862م.

- تعليق على رقم الحلل في أخبار الدول لابن الخطيب

وهو تعليق مفيد جداً ملئ بالفوائد التاريخية النفيسة، وزاد فيه ما تركه صاحبه ابن الخطيب المذكور من أخبار ملوك مصر والشام؛ فرغ منه سنة 1285هـ -1869م.

- تعليق على شرح ابن بدرون لقصيدة ابن عبدون

أما القصيدة فهي لأبي محمد عبد المجيد بن عبدون رثى بها بني سلمة المعروفين ببني الأفطس من ملوك الطوائف. وأما الشرح فللأديب عبد الملك بن بدرون الحضرمي الأندلسي¹،

¹ - عبد الملك بن عبد الله بن بدرون الحضرمي : شلبي أبو القاسم؛ روى عن طائفة من شيوخ بلده؛ روى عنه أبو عبد الله ابن الصفار الضرير، وحدث عنه بالإجازة أبو الخطاب بن خليل، وكان كاتباً بليغاً حسن الخط جيد الضبط، من أهل العناية التامة بالأدب، تاريخياً ذاكراً نبلاً، وشرحه قصيدة أبي محمد عبد المجيد بن عبدون في رثاء المتوكل على الله أبي بكر عمر بن محمد بن مسلمة التجيبي ابن الأفطس المسمى: " كمامة الزهر وصدقة الدرر " شاهد نبيله ومعرفته بأيام الناس وإشرافه على حوادث الزمان، وكان حياً سنة ثمان وستمئة وتوفي بشلب. الكتاب : السفر الخامس من كتاب الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة (ص: 21)، لأبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الملك الأنصاري الأوسي المراكشي. تحقيق : إحسان عباس. ط. دار الثقافة: بيروت - لبنان.

فكتب الناصري تعليقا على هذا الشرح شحنه بغرر من الأدبيات؛ فرغ من كتابته سنة 1285هـ - 1869م.

-كشف العرين عن ليون بني مرين في تاريخهم بالمغرب

وهو تأريخ مختصر لدولة بني مرين في بلاد المغرب كما هو واضح من العنوان. انتهى منه سنة 1295هـ - 1878م.

-الرد على الطبيعيين

وهي رسالة انتهى منها سنة 1279هـ - 1880م وألفها على إثر مذاكرة جرت له مع أحد الفلاسفة الأوربيين، ضمنها حججا عقلية وبراهين منطقية، للرد على منكري وجود الخالق، وفيها أبحاث نفيسة أذعن لها المحاور. وهذه الرسالة تشبه رسالة جمال الدين الأفغاني التي عنوانها "الرد على الدهريين"، أو المقابلة بين الإيمان والكفر. كتبها بالغة الفارسية ونقلها إلى العربية الشيخ محمد عبده كما نقل ذلك الشيخ رشيد رضا¹.

وهذا يفيد أن مثل هذه الأفكار التي تشكك في وجود خالق الكون وإن كانت متداولة من قديم الدهر؛ كان لها في تلك الحقبة صوت عال وانتشار وتداول؛ مما جعل أهل العلم والرأي مشرقا ومغربا ينشغلون بمناقشتها والرد عليها.

رسالتان في فن الموسيقى

وهما رسالتان بحث فيهما في النغمات العربية مقارنة مع النغمات العجمية.

-رسالة في تحديد سلطة الولاية

بين فيها الفروق بين سلطة القاضي وسلطة المحتسب، كما يجري به العمل في بلاد المغرب. وسار بهذا في مضممار المصنفين في الفروق، كفروق القرايف المالكى، والجمع والفرق للجويني

¹ - مجلة المنار (453/12/8).

الشافعين وغيرها من المصنفات التي تسلط الضوء على الفوارق الدقيقة بين المواضيع المتقاربة والمعاني المتشابهة.

-تقييد في البربر

وهو كتاب ذكر فيه أخبار البربر قبل الفتح الاسلامي وبعده إلى ولاية بني الأغلب بإفريقية وبني إدريس بالمغرب الأقصى. وهذه الكتب، غير المطبوعة، لا يزال أكثرها مخطوطا ومحفوظا في خزانة حفيده جعفر ومحمد الناصريين في سلا.

الفصل الثالث: الناصري العالم

الموسوعي والناقد

عرفنا في الفصل السابق شيئاً عن مؤلفات الناصري، وبالنظر إلى تنوع مضامينها، وتعدد الفنون التي احتوتها، ندرك أننا أمام شخصية لم تنحصر اهتماماتها بمجال من المجالات، ولا فن من الفنون، فهي تتسم بالموسوعية، ولها مشاركات مختلفة، وإنتاجات علمية متعددة. ومن وراء ذلك العطاء لا شك صفات مميزة أسهمت في تلك النتائج وكان من ثمراتها ذلك التراث. وفي هذا الفصل نقف عند الصفات البارزة لهذه الشخصية الفذة، صفات تدل على غيرها، وتكون عنواناً لما سواها. على أننا سوف نقف في الفصل الموالي -إن شاء الله تعالى - عن قرب وبنوع من التفصيل على ملامح أخرى من ملامح هذا الثراء العلمي للناصرى.

والصفات التي يتناولها هذا الفصل والتي لا تخطئها عين الباحث في حياة الناصري تتعلق بالجانب التاريخي، والجانب المقاصدي، ثم الجانب النقدي والإصلاحي.

الناصرى مؤرخاً

ونبدأ بهذه الصفة؛ صفة المؤرخ؛ لأنها هي الأكثر انتشاراً وبها عرف الناصري، وبسببها احتجبت أو حُجبت قسمات أخرى من القسمات البارزة في شخصيته. ولا شك ولا نزاع في اتصاف الناصري بصفة المؤرخ، بل لئن قيل في القاضي عياض السبتي دفين مراكش، وأحد سبعة رجال، الفقيه البار، والمحقق المبدع، إنه لولا عياض لما ذكر المغرب، فيصلح أن يقال أيضاً -لاسيما في عصر الناصري - لولا الناصري لما أرخ للمغرب! باعتبار أن كتاب الاستقصا يعتبر أكبر كتاب ألقى الضوء على التاريخ المغربي، من أوله حتى عصر الناصري، كما تقدم ذلك أثناء عرض مؤلفاته.

فبعباى ذكر المغرب وبالناصري أرخ المغرب، وهذا طبعا على وجه التكرير لمن وصف بهذا الوصف، وإلا فليس عباى وحده من به ذكر المغرب، فعلماء المغرب كثيرون، ومؤرخوه كذلك.

وعلى كل حال فلا يختلف المترجمون للناصرى أن من الصفات البارزة فى شخصيته أنه «مؤرخ بباح». والناصري يدرك جيدا قيمة التاريخ، ويعده علما من العلوم، وعقد مقدمة لبيان قيمته وفضله. استهلها بقوله إن «علم التاريخ من أجل العلوم قدرا، وأرفعها منزلة وذكرها وأنفعها عائدة وذخرا¹»، وبه فنذ القالة الزائفة التي تُردد: أن التاريخ «علم لا ينفع، وجهالة لا تضر»، فأتى بالبراهين والأدلة من القرآن والسنة وأقوال أهل العلم على أن «علم التاريخ يضر بجهله، وتتنفع معرفته²»، وحسبه شرفا أن جعله الله تعالى حجة على أهل الكتاب «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ³».

ومن هذا الباب فى الاحتجاج بالتاريخ أورد الناصري ما ذكره المؤرخون فى قصة حصلت زمان الخطيب البغدادي؛ حاصلها أن بعض يهود بغداد، «أظهروا رسما قديما يتضمن أن رسول الله ﷺ قام بإسقاط الجزية عن يهود خيبر! وفيه شهادة جماعة من الصحابة؛ منهم علي بن أبي طالب ﷺ فرفع الرسم إلى رئيس الرؤساء، وعظمت حيرة الناس فى شأنه، ثم عرض على الحافظ أبي بكر الخطيب البغدادي فتأمله، وقال: «هذا مزور!» فقبل له: بم عرفته؟ قال فيه شهادة معاوية وهو إنما أسلم عام الفتح سنة ثمان من الهجرة! وخيبر فتحت سنة سبع! وفيه شهادة سعد بن معاذ وهو مات يوم بني قريظة وذلك قبل فتح خيبر! فسر الناس بذلك وزالت حيرتهم⁴».

ولا تقف قيمة التاريخ عند هذا الحد فى نظر الناصري، بل يرى العلم بالتاريخ مادة من المواد التي تخدم وتفيد فى استنباط الأحكام الشرعية، إذ بعضها قد يتأثر بالعرف، والعرف من

1 - الاستقصا(59/1).

2 - نفسه(61/1).

3 - (آل عمران/65).

4 - الاستقصا(60/1).

الأصول التي يراعيها العلماء بضوابط محررة، وشروط مقررة كما في علم أصول الفقه. ولذلك لما نقل الناصري كلمة عن الشافعي مفادها أنه دأب على قراءة التاريخ قبل الفقه، فسر ذلك بأن «علم التاريخ لما كان مطلعاً على أحوال الأمم والأجيال، ومفصلاً عن عوائد الملوك والأقوال، ومبيناً من أعراف الناس وأزيائهم ونحلهم وأديانهم ما فيه عبرة لمن اعتبر، وحكمة بالغة لمن تدبر وافتكّر، كان معيناً على الفقه ولا بد؛ وذلك أن جل الأحكام الشرعية مبني على العرف، وما كان مبنيًا على العرف لا بد أن يطرد باطراده، وينعكس بانعكاسه ولهذا ترى فتاوى الفقهاء تختلف باختلاف الأعصار والأقطار¹». والمسألة المشهورة عن مذهب الشافعي القديم في العراق، ومذهبه الجديد في مصر ليست بعيدة عن هذا المعنى الذي قرره الناصري. ولا تتحصر فوائد التاريخ فيما تقدم على أهميته، ففوائده جمة وعديدة و«لوقيل بعدم حصرها ما بعد²».

وختم الناصري مقدمته بقوله إن فضيلة «علم التاريخ شهيرة وفائدته جليلة خطيرة، ومادحه محمود غير ملوم، والحديث بفضله حديث معلوم، ولله در ابن الخطيب إذ يقول وبعد: فالتاريخ والإخبار فيه لنفس العاقل اعتبار، وفيه للمستبصر استبصار، كيف أتى القوم وكيف صاروا، يجري على الحاضر حكم الغائب، فيثبت الحق بسهم صائب، وينظر الدنيا بعين النبل، ويترك الجهل لأهل الجهل. وقال آخر: ليس بإنسان ولا عاقل من لا يعي التاريخ في صدره ومن روى أخبار من قد مضى أضاف أعماراً إلى عمره³».

ومنه يتضح أن التاريخ عند الناصري ليس سرداً صامتاً للأحداث، على أن ذلك له جدواه، ولكنه تحليل وتعليل، واعتبار وتفكير، ونظر وتدبر؛ وقراءة للماضي واستشراف للمستقبل،

¹ - الاستقصا (60/1).

² - الاستقصا (60/1).

³ - الاستقصا (62/1).

فالعالم به «يجري على الحاضر حكم الغائب، فيثبت الحق بسهم صائب»¹. كما تقدم في عبارة ابن الخطيب.

ومعلوم أن المؤرخ يعتمد في تأريخه، وجمع مواده على مصادر من قبله، وليس الناصري استثناء من هذا إلا أن الحس النقدي لدى الناصري برز في تعامله مع تلك المصادر التي يستمد مادته منها، فهو لا يتعامل معها تعامل متلق فحسب، بل تعامل مرتب ومنسق، وناقد ومكمل، كما فعل لما نقل عن المؤرخ أكنسوس أحداث الدولة السعدية، فقال إنه «ساقها رحمه الله مجردة عن التاريخ الذي هو المقصود بالذات من الفن، ونحن لما لم نعثر في الوقت على ما يحقق لنا تواريخها رتبناها بحسب ما أدى إليه الفكر والروية، وأثبتناها لئلا تذهب فائدتها بالكلية»².

وأخيرا فإن الناحية التاريخية في الشخصية الناصرية وحدها لو أفردت بالبحث والدراسة لكانت مستأهلة لذلك.

الناصري: الفقيه المقاصدي

هذه قسمة من القسمات التي لم أقف على من قام بالإشارة إليها بله إبرازها في تفكير الناصري والإشادة بها، وهي جديرة بالتأمل، لأن المتتبع لما كتب الناصري وما أفتى به يجده يستحق أن تكون له مكانة ضمن أئمة الفقه المقاصدي، أو يكون واحدا من «أعلام الفكر المقاصدي»³.

والمقاصد هي الغايات والأهداف التي رمى إليها الشارع الحكيم، فجعل لها من الأسباب والوسائل والأحكام ما يخدم تحققها من ناحية، ومثل ذلك مما يمنع تعطيلها من ناحية أخرى.

¹ - الاستقصا (62/1).

² - الاستقصا (62/1).

³ - وهو عنوان لكتاب أستاذ المقاصد في هذا العصر؛ الدكتور أحمد الريسوني.

والفقيه المقاصدي هو الذي ينظر حال استنباط الأحكام التفصيلية، والمسائل الجزئية إلى تلك الغايات والكليات التي جاءت بها الشريعة، ويجعلها نصب عينيه، كي لا يعارض بنظره تلك الغايات، ولا يهدم بفتواه تلك الكليات، وهذا ما عبر عنه الشاطبي¹ رحمه الله فقيه المقاصد، وإمام هذه الصنعة لما قال إن «شأن الراسخين تصور الشريعة صورة واحدة يخدم بعضها بعضاً»². وهذه الوحدة - التي تقوم بالكل ولا تقوم بالجزء رغم أن الصورة الكاملة متوقفة على الأجزاء أيضاً - تصورها الشاطبي «مثل الإنسان الصحيح السوي؛ فكما أن الإنسان لا يكون إنساناً حتى يستنطق؛ فلا ينطق باليد وحدها؛ ولا بالرجل وحدها؛ ولا بالرأس وحده؛ ولا باللسان وحده؛ بل بجملته التي سمي بها إنساناً» كذلك الشريعة لا يطلب منها الحكم على حقيقة الاستنباط إلا بجملتها؛ لا من دليل منها؛ أي دليل كان، وإن ظهر لبادئ الرأي نطق ذلك الدليل، فإنما هو توهمي لا حقيقي؛ كاليد إذا استتقطت فإنما تنطق توهما لا حقيقة من حيث علمت أنها يد إنسان، لا من حيث هي إنسان لأنه محال!!³.

ومن ثمرات هذه النظرة المقاصدية أنه متى «ثبت بالاستقراء قاعدة كلية، ثم أتى النص على جزئي يخالف القاعدة بوجه من وجوه المخالفة، فلا بد من الجمع في النظر بينهما؛ لأن الشارع لم ينص على ذلك الجزئي إلا مع الحفاظ على تلك القواعد؛ إذ كلية هذا معلومة ضرورة بعد الإحاطة بمقاصد الشريعة؛ فلا يمكن والحالة هذه أن تخرم القواعد بإلغاء ما اعتبره الشارع»⁴.

¹ - أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الغرناطي الشهير بالشاطبي العلامة المؤلف النظار أحد الجهابذة الأخيار؛ كان له القدم الراسخ في سائر الفنون والمعارف، وأحد الأئمة الأكابر، الفقيه الأصولي؛ له استنباطات جليلة وفوائد لطيفة، وأبحاث شريفة مع الصلاح والعمق والورع واتباع السنة واجتناب البدع. له تأليف نفيسة اشتملت على تحريرات للقواعد، أشهرها كتاب الموافقات في الأصول، وكتاب الاعتصام في الحوادث والبدع وكلاهما لم يسبق فيهما تحريراً وتحقيقاً ولم يلحق. توفي رحمه الله في شعبان سنة 790هـ. شجرة النور الزكية (ص: 231).

² - الاعتصام (181/1).

³ - الاعتصام (181/1).

⁴ - الموافقات (10/3).

ويقابل هذه النظرة المقاصدية ؛ التي هي شأن الراسخ في العلم وسبيل الفقيه المقاصدي، النظرة الموضوعية التجزئية التي يحبس فيها الفقيه نظرتة على الجزء؛ فيفهمه فهما موضوعيا - لا موضوعيا - بمعزل عن النظرة الشمولية، وقد يصطدم ذلك الفهم المحلي مع معنى كلي، أو تتضارب النظرة الموضوعية مع قاعدة عامة، ومدار الغلط في هذا «على حرف واحد؛ وهو الجهل بمقاصد الشرع، وعدم ضم أطرافه بعضها لبعض؛ فإن مأخذ الأدلة عند الأئمة الراسخين إنما هو على أن تؤخذ الشريعة كالصورة الواحدة بحسب ما ثبت من كلياتها وجزئياتها المرتبة عليها، وعامها المرتب على خاصها، ومطلقها المحمول على مقيدها، ومجملها المفسر بينهما إلى ما سوى ذلك من مناحيها¹».

وإذا كان هذا شأن الراسخين في العلم، فإن «شأن متبعي المتشابهات أخذ دليل ما أيا كان عفوا وأخذا أوليا؛ وإن كان ثم ما يعارضه من كلي أو جزئي؛ فكأن العضو الواحد لا يعطى في مفهوم أحكام الشريعة حكما حقيقيا فمتبعه متبع متشابه²» وهو منهي عنه بنص القرآن، وسنة خير الأنام!

وإذا كانت المقاصد الشرعية بهذه الأهمية، فلا جرم اعتبرها الشرع روح الأعمال، بينما الأعضاء وسائر الأطراف وأجزاء الجسد هي الأحكام الجزئية، ولا ينبغي أن نتصور أرواحا بلا جسد، ولا جسدا بغير روح. وزبدة هذا كله أن نعلم ونتيقن أن «من لم يتفقه في مقاصد الشريعة فهمها على غير وجهها³».

وحيث إن الغرض هنا ليس ببيان أهمية المقاصد عامة، ولا عند الناصري خاصة، فذلك يستحق دراسة مفردة، فحسبنا الوقوف على مثال يتجلى فيه استحضر الناصري النظر المقاصدي في الوقت الذي غاب عن غيره من الفقهاء المفتين.

¹ - الاعتصام(1/181).

² - الاعتصام(1/181).

³ - الاعتصام(1/413).

فتوى الناصري في نازلة في الجهاد ضد الإفرنج

هذه فتوى جعل الناصري فيها المقاصد نصب عينيه، بخلاف من أغفلها ووقف عنها بعيدا، ولم يكن حكمه بالتالي سديدا!

وخلاصة النازلة سؤال أورده المولى سليمان على العلماء سنة ثلاث وثلاثمائة وألف (1303هـ)، يتساءل فيه إن كان يجوز بيع بعض الزروع والأنعام إلى الإفرنج بطلب منهم، مع التخفيف من الجمارك لتلك السلع، وتسريح غيرها من السلع أيضا؛ مما كان ممنوعا تسريحه قبل ذلك، وذكر أنه استشار بعض من «يشار إليه بالخير والفضل والدين، والعقل والذكاء والدهاء، موثوقا بديانته وأمانته، فلم يشيروا فيه بخير، واتفقوا على أن لا مصلحة في تسريح ذلك»¹.

ومع ذلك بقي في نفس السلطان من هذه الفتوى شيء؛ لاسيما والعلاقة مع الإفرنج لم تكن على ما يرام، وأن رفض التجاوب معهم في هذه المطالب يعدل -من منظوره ومن موقعه - فتح باب الحرب معهم لا اشتداد حرصهم على ذلك، ولذلك ألح السلطان وعاد لفتح المشاورة لاسيما «لما رأى الأمر استحالة إلى أسوأ حال»، وأن باب الحرب هي المآل، فجنح إلى السلم امتثالا لقوله تعالى ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ²﴾ ورأى أن يرتكب ما هو في نظره «أخف الضررين».

وأمام كل هذا وقف السلطان حائرا مترددا بين هذا الذي يلوح له، وذاك الذي أشار به من استشارهم، مما جعله يقترح حلا وسطا يكمن في تسريح أشياء مما لم يكن مسموحا تسريحه من السلع على أن يكون هذا على سبيل التجربة فقط؛ «حتى يظهر ولتعلموا أنكم لن تزالوا في سعة فإن ظهر لكم ذلك فالأمر يبقى بحاله! وإن ظهر لكم ما هو أسد وأحوط في الدفاع عن المسلمين!! فأعلمونا به؛ إذ ما أنا إلا واحد من المسلمين وأعلمناكم بما كان امتثالا لقوله تعالى

¹ - الاستقصا (183/3 - 184).

² - (الأنفال/61).

لهم ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ¹﴾، وإلا فما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرزقين» وختم كتابه².

لقد رأى الناصري -وهو من رجالات العصر- أن الفتوى الصادرة عن أولئك الأخيار من الفقهاء، والتي حرمت التعامل مع الإفرنج مهما كلف ذلك من ثمن!! لم تأخذ مقاصد الشريعة بعين الاعتبار، ولم تجرم معها في نفس المضمار، ووقفت عند أحكام جاهزة، ورددت أقوالا مكررة قد تكون صحيحة بشروطها وفي زمانها، ولكنها لا تصلح في كل زمان وعلى كل حال، ومن ثم أدلى الناصري بدلوه في هذه النازلة، وحرر فيها قولاً مفصلاً وضمنه تاريخه وذلك «خشية ضياعه³»، كما قال.

وقوله هذا يستحق الوقوف عنده، بل فتواه هذه تستحق لوحدها مجالا أوسع مما نحن بصدد.

وقبل الوقوف عند فتوى الناصري، نورد وجهة نظر المعترضين على تسريح السلع ورفض إعفائها أو التخفيف من جمراتها، ووقفوا في ذلك موقفاً حازماً، وقالوا قولاً صارماً؛ حتى إن بعضهم قال: «ما نعطيهم إلا السيف!!»⁴.

أدلة المعترضين على التبادل مع الإفرنج

لقد بنى المانعون للتبادل مع الإفرنج فتواهم على أمور يمكن إيجازها فيما يلي:
-أولاً: إن المقرر «أن الفقهاء -رضوان الله عليهم- قد نصوا على أنه لا يجوز بيع آلة الحرب من السلاح والكرع والسروج والترسة ونحو ذلك من الكفار الحربيين؛ لما يخشى من تقويتهم بذلك على المسلمين⁵»، ويدخل في ذلك كل ما في معناه مما يؤدي إلى نفس النتائج،

¹ - (آل عمران/159).

² - الاستقصا(3/183-184).

³ - الاستقصا(3/184).

⁴ - الاستقصا(3/184).

⁵ - الاستقصا(3/184).

وعلى هذا إطباق العلماء، ومن ثم فالناصرى إذ خالف في ذلك، يواجه بمن يقول له إنك أقدمت «على ما لم يقدم عليه أحد قبلك؛ في استجارتك بيع السلاح من الحريين»¹.

-ثانياً: إذا عملنا على تسريح بيع هذه البضائع والسلع إلى الإفرنج، عملنا على «التضييق على المسلمين في معاشهم ومرافقهم؛ لأنهم -الإفرنج - إذا أكبوا على شراء هذه الأشياء فلا بد أن تغلو وترتفع أثمانها!! وفي ذلك من الإضرار بالمسلمين ما لا يخفى! ولذا أفتى الأئمة بمنع الحكرة في كل ما للناس به حاجة من طعام وأدام وعروض»².

-ثالثاً: إن الجهاد مقامه معلوم، ومن ثم يواجه الناصري أيضاً بمن يقول له «أراك قد صيرت الجهاد الذي حث عليه الشرع، ووعد عليه بالثواب العظيم محض فتنة! وقد زهدت الناس فيه وقطعت آمالهم منه بهذا الكلام»³.

تلك كانت الأسس التي قامت عليها فتوى المحرمين لتسريح التبادل مع الإفرنج، وأوجه اعتراضهم على فتوى الناصري⁴.

وقبل النظر في ما قرره الناصري هنا، لابد من بيان أنهم جميعاً أمام نصوص وأدلة وأحكام موحدة ومعروفة، غير أن الناصري لم يهمل في نظريته إلى الأحكام أو النصوص الواردة في هذه المسألة، المقاصد والعلل التي بنيت عليها تلك الأحكام، فكانت عين على الأحكام وأخرى على المقاصد، واصطحب الحقيقة التي تقول إن تلك الأحكام نفسها وضعها الشارع لتحقيق مقاصد ما، فإذا حصل أن أدت إلى عكس تلك المقاصد، وجب أخذ ذلك بعين الاعتبار، وبسبب هذا النظر التعليلي والفهم التحليلي والمقاصدي اختلفت فتواه عن فتوى مخالفه؛ التي غاب فيها النظر إلى العواقب والمآلات!! وذلك لأنهم - من وجهة نظر الناصري - «لم يجربوا

¹ - الاستقصا(184/3).

² - الاستقصا(184/3).

³ - الاستقصا(184/3).

⁴ - الاستقصا(183/3).

الأمر ولا اهتموا إلى النظر في العواقب¹»، فرفضوا التبادل مع الإفرنج وقالوا ليس لهم إلا السيف!!

واستهل الناصري فتواه بكلام ينم عن نظرتة الشمولية -لا التجزئية -هذه، ويعكس سعة الأفق الذي يتمتع به، فقال:

«اعلموا حفظكم الله أن النظر في هذه النازلة يكون من وجوه:

-أحدها من جهة الفقه والحكم الشرعي.

-ثانيها من جهة الرأي والسياسة؛ وهذا لا بد أن يجري على ضابط الفقه أيضا.

-ثالثها من جهة الفهم عن الله تعالى والنظر في تصرفاته سبحانه في هذا الوجود بعين

الاعتبار²». ثم فصل القول في كل نظرة من هذه النظرات بما نوجزه فيما يلي:

تخريج المناط ثم تحقيقه³

أولا إن الناصري وهو مقدم على فتواه كان مستحضرا أقوال العلماء في تحريم بيع السلاح للحريين، ولم يكن ذلك خافيا عنه، ولم يخف عنه أيضا العلة التي من أجلها تقرر الحكم، بل ليس من المبالغة القول إنه كان مستحضرا لها أكثر من مخالفه، وبعبارة أخرى لم يخالف الناصري في أن بيع السلاح للمحارب إن كان سيقويه لا يجوز. ولكن الناصري لم يقف عند هذا الحد، أي عند تخريج المناط الذي بسببه يحرم بيع السلع للإفرنج، ولكن حقق المناط في

¹ - الاستقصا(185/3).

² - الاستقصا(185/3).

³ - المناط يقصد به العلة التي رتب عليها الحكم الشرعي.

وتخريج المناط هو الاجتهاد في استخراج علة الحكم الذي دل النص أو الإجماع عليه من غير تعرض لبيان علته أصلا. وهو مشتق من الإخراج، فكأنه راجع إلى أن اللفظ لم يتعرض للمناط بحال، فكأنه مستور أخرج بالبحث والنظر، كتعليل تحريم الربا بالطعم، وتحريم الخمر بالإسكار فكأن المجتهد أخرج العلة، ولهذا سمي تخريجا.

وأما تحقيق المناط فهو أن يتفق على علية وصف بنص أو إجماع، فيجتهد في وجودها في صورة النزاع، كتتحقيق أن النبش سارق. فإنه لم يستخرج المناط، لكونه مذكورا في النص، بل نقح المنصوص وأخذ منه ما يصلح للعلية وترك ما لا يصلح.

ينظر البحر المحیط(107/7 - 108). لبدر الدين الزركشي. ط. دار الكتب.

النازلة فرآه غير متحقق؛ لأن الإفرنج - كما قال - بلغوا «من القوة والاستعداد والتفنن في أنواع الآلات الحربية إلى حيث صارت آلاتنا عندهم هي والخطب سواء!!»¹، فبيع السلاح والحال هذه لا يزيدهم قوة، أي انتفت العلة التي من أجلها كان التحريم أصلاً؛ علماً أن الأصل أن البيع مع الكفار مباح يتناوله عموم حلية البيع، ثم يتغير الحكم إلى التحريم حال الحرب لعله وهي تقوية العدو، والحكم يدور مع علته، فإذا زالت هذه العلة كما في النازلة المبحوث فيها، بقي القول بتحريمه عارياً عن الدليل، بل مخالفاً للدليل!!

وهذا لوحده قمين بترجيح القول بجواز بيع السلاح منهم، لأن «ذلك لا يفيدهم في معنى التقوي شيئاً، وإن كانت هناك فائدة فهي كلاً فائدة!!»² أي لا تأثير لها في المعنى الذي يدور معه الحكم وجوداً وعدماً، ومن ثم ينبغي «اليوم الفتوى بجواز بيع سلاحنا منهم فضلاً عن غيره»³.

وإذا انضم إلى ما تقدم تحقيق مصلحة لخزينة الدولة، فحينئذ يتخطى الأمر عتبة الجواز، ليرتفع على أقل تقدير إلى مرتبة الاستحباب، وهذا «إذا لم نتوقع ضرراً منهم عند امتناعنا من البيع؛ فأما إذا كنا نتوقعه منهم كما هو حالنا اليوم فيرتقي الحكم عن الجواز إلى ما هو فوقه وللضرورة أحكام تخصها!!»⁴.

إذن عندما يتغير المناط فلا مجال للمقابلة -بله الجمود- على أقوال العلماء السالفين ومحاولة محاكاتها؛ لأن الحكم يدور مع المناط الذي بني عليه لا مع الأقوال التي نقلته!! والحكم يبنى على الدليل لا على مجرد الأقاويل!!

ومثل الناصري لذلك ببناء الكنائس التي أفتى العلماء في الأندلس بجواز بنائها وهي أرض مفتوحة، رغم علمهم بأقوال السلف في ذلك، لأنهم بنوا حكمهم على المناط، وكذلك

¹ - الاستقصا (185/3).

² - الاستقصا (185/3).

³ - الاستقصا (185/3).

⁴ - الاستقصا (185/3).

فالناصري ما أقدم على ما أقدم عليه إلا بالقاعدة الفقهية لا مجازفة!!¹ «تماما كما أقدم من قبله» على إجازة بناء الكنائس بأرض المسلمين لأجل الضرورة الداعية إلى ذلك، فقد أفتى علماء الأندلس في القرن الخامس بالإذن للناصري في إحداث الكنائس بأرض العنوة وبما اختطه المسلمون من الأمصار؛ مع أن الموجود في كتب السلف هو المنع² أي في زمانهم، وليس يلزم أن يستمر الأمر في كل زمان وفي كل مكان، بل الفتوى تتغير زمانا ومكانا لموجبات معروفة، ومن ثم لم يعد الناصري سوى اتباع السلف، ولكنه اتباع وليس تقليداً وهذا هو الخط الفاصل والخيطة المميز بين سلفية جامدة مقلدة، وسلفية مقاصدية جديدة!!

من مذهب السلف مخالفة السلف

وخلافا لما يظنه كثير من الناس، فاتباع السلف ليس الجمود على فتاواهم زمانا ومكانا وأعيانا، بل هذا التصرف هو التقليد المنهي عنه من قبلهم، بل هو مخالف للإجماع كما قرره القرافي وتقبله منه العلماء - كما قال الناصري -؛ فالقرافي يقول إن «إجراء هذه الأحكام التي مدرکها العوائد مع تغير تلك العوائد خلاف الإجماع وجهالة في الدين!! بل كل ما هو في الشريعة يتبع العوائد يتغير الحكم فيه عند تغير العادة إلى ما تقتضيه العادة المتجددة، وليس ذلك تجديدا للاجتهاد من المقلد حتى تشترط فيه أهلية الاجتهاد؛ بل هذه قاعدة اجتهد فيها العلماء وأجمعوا عليها فنحن نتبعهم فيها من غير استئناف اجتهاد³».

إذن فمخالفة ما أفتى به السلف إذا تغيرت الظروف والأحوال هو اتباع للسلف، لأنه اتباع لمنهجهم الحق، وليس اتباعا لأقوالهم التي بنيت على مناط هو في زمان غيرهم غير موجود، أو تعليل هو عند سواهم مفقود!

¹ - الاستقصا (185/3).

² - الاستقصا (185/3).

³ - الاستقصا (185/3).

وبهذا يكون الناصري قد ناقش الاعتراض الأول بعد إعماله النظرة الفقهية لاستخراج الحكم، ووضعه المقاصد الشرعية نصب عينيه، فانتهى إلى أن الحكم الذي يناسب المسألة ليس مجرد الجواز - وهذا لو كانت عارية عن أي ملاسبات -، ولكنها بما يحيط بها من ملاسبات فإنها ترتقي إلى الوجوب!!

والخلاف لم يكن أساسا في تخريج المناط الذي هو سبب الحكم، ولكن في تحقيقه في النازلة التي ورد في شأنها السؤال.

المصلحة المحققة مقدمة على المفسدة المتوقعة

وأما بشأن المفسدة المترتبة على تسريح بيع السلع المختلفة للخارج، فلم يخالف الناصري في وجوب دفع هذه المفسدة أصلا، غير أنه نظر إلى الأمر مرة أخرى نظرة مقاصدية، وأعمل فيها فقه الموازنة بين المصلحة والمفسدة، مع مراعاة أن المفسدة المدعاة بسبب تسريح السلع ليست محققة؛ خلافا للمصلحة المرجوة فهي محققة، والمقرر أن جلب المصالح المحققة مقدم على دفع المفسدات المحتملة والمشكوك فيها، ولا حظ الناصري أن واقع المسلمين في هذه النازلة «وحصول التضييق عليهم في معاشهم ومرافقهم بسبب تسريح وسق هذه الأشياء للناصرى فمشكوك فيه» قد يحصل وقد لا يحصل!! والشك مطروح في نظر الشرع! بخلاف المضرة المتوقعة منهم عند المنع والمحاربة فمقطوع بها نظرا للقرائن القوية والعادة¹، ومن ثم فلا اعتراض على تسريح ما ضرره مشكوك فيه بينما مصلحته محققة؛ لأن النصارى - كما قال - «إذا اشتروا منا شيئا من ذلك فإنما يشترونه بالثمن الذي له بال، ويعشرونه بالصاكة التي لها بال! فتحصل الأرباح للرعية وللسلطان، وهذه منفعة مقطوع بها، وأما الغلاء فمشكوك²».

¹ - الاستقصا (185/3).

² - الاستقصا (185/3).

وينازع الناصري من يقول إن «الغالب حصول التضيق لا أنه مشكوك فقط» بأنه قول غير ناهض» فقد رأيناهم منذ أزمان وهم مكبون على وسق أشياء كثيرة مثل القطاني وغيرها؛ ومع ذلك لم يحصل فيها والحمد لله¹ أي ضرر.

ثم هب أن التضيق محقق، فثم مفسدة أكبر وأخطر من التضيق وهو الحرب التي تأكل الأخضر واليابس!! وخوض الحرب في هذه الظروف فتنة وليس جهادا!

الجهاد فتنة إذا كان في غير محله

أجل إن الجهاد بضوابطه وشروطه من القرب التي لا تخفى في دين الله حتى يتحير فيها مؤمن، أو يرتاب فيها مسلم فضلا عن علامة مثل الناصري. ويدخل ضمن الشروط الزمان والمكان والقدرة، وأما إذا حصل قتال في غير مكانه ولا زمانه فهو إلى الفتنة أقرب منه إلى الجهاد.

والناصرى حين قرر عدم الإقدام على الجهاد فليس لأنه ينكره أو ينكر فضله وحكمه، بل مدح أهله في غير مناسبة، فأشاد بالبربر لأنهم «كان لهم القدم الراسخ في الإسلام واليد البيضاء في الجهاد، ومنهم الأئمة والعلماء والأولياء والشعراء وأهل المزايا والفضائل²».

ولكن الناصري هنا نظر مرة أخرى إلى الشروط والضوابط، وجعل المقاصد نصب عينيه، فلاحظ أولا - كما في كتاب تعظيم المنة - أن «وظيفة الجهاد قد تعطلت في هذه الأزمان لضعف شوكة المسلمين نسأل الله تعالى أن يتدراكهم بلطفه، ويجبر كسرهم ويلم شعثهم بمنه وفضله». وقال في فتواه هذه التي انتقدت عليه، «إن الجهاد الشرعي قد تعذر منذ أحقاب فكيف تطلبه اليوم؟³».

¹ - الاستقصا (185/3).

² - (آل عمران/159).

³ - الاستقصا (185/3).

ونظرا لهذا الواقع عد الناصري الهجوم على الجهاد بغير ضوابط، يحوله إلى حرب وفتنة. واستكراه الجهاد إذا اختلت شروطه وضوابطه ليس بدعا من القول، فهذا خالد بن الوليد سيف الله لما أمر بقتل بعض من لم يتم التثب في أمرهم وكان في جهاد، تبرأ النبي ﷺ من فعله فقال: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد مرتين!!»¹. والنبي لا يتبرأ من الجهاد الشرعي!!

ومن هذا المنطلق يتعقب الناصري من اعترض عليه قائلا: «أراك قد صيرت الجهاد الذي حث عليه الشرع، ووعد عليه بالثواب العظيم محض فتنة؛ وقد زهدت الناس فيه وقطعت آمالهم منه بهذا الكلام»² فيجيبه بأن هذا الذي يدعوه إليه ذلك المعترض ليس الجهاد الشرعي؛ الذي مقصده أن تكون كلمة الله فيه هي العليا، «أعلمت يا أخي ما هو الجهاد الذي حث عليه الشرع ووعد عليه بالثواب العظيم؟! أعلم أن الجهاد المذكور هو قتال أهل الشرك والطغيان على إعلاء كلمة الرحمن لينساقوا بذلك إلى الدخول في دين الله طوعا أو كرها ولتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الشيطان هي السفلى مع نفاذ البصيرة وخلوص النية والغيرة على دين الله»³. وجهاد في الظروف التي عليها الواقع من ضعف شديد في القوة، وتضعضع وتشردم داخلي هائل قمين بأن تكون نتيجته جعل كلمة الله السفلى وما حصل في الأندلس ليس بخاف عنه! ولذلك يقول القرافي: «التولي يوم الزحف مفسدة كبيرة! لكنه واجب إذا علم أنه يقتل من غير نكاية في الكفار! لأن التفرير بالنفوس إنما جاز لما فيه من مصلحة إعزاز الدين بالنكاية في المشركين، فإذا لم تحصل النكاية وجب الانهزام لما في الثبوت من فوات النفوس مع شفاء صدور الكفار وإرغام أهل الإسلام وقد صار الثبوت ههنا مفسدة محضة ليس في طيها

¹ - صحيح: رواه البخاري (3994)، والنسائي (5310)، وأحمد (6093)، من حديث عبد الله بن عمر قال بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فجعلوا يقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ودفع إلى كل رجل منا أسيره حتى إذا كان يوم أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره فقتل والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على النبي ﷺ فذكرناه فرفع النبي ﷺ يده فقال: «اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد مرتين».

² - الاستقصا (185/3).

³ - الاستقصا (185/3).

مصلحة¹»، وتأمل قوله أن التفرير بالنفس تُحمل إذا تحقق به تعزيز الدين، فهذا تهدر مصلحة الحفاظ على النفس الخاصة لتحقيق مصلحة الحفاظ على الدين العامة!!

إذن فالخلاف مرة أخرى في جوهره بين الناصري وغيره ليس في مكانة الجهاد وحكمه، وإنما في نوع من الحروب التي يمارسها أو يدعو إليها أقوام باسم الجهاد هل ترتقي أن تكون جهادا أم لا؟! فالناصرى لا يرى هذه الشروط محققة، وفي مقدمتها «شرط القوة المكافئة أو القريبة منها، ومهما اختلف ركن أو شرط مما ذكرنا كان إلى الفتنة أقرب منه إلى الجهاد»². فمن يسارع إلى الجهاد والحال هذه، وفي غياب الفهم لمقصد الجهاد، واقتناره للعدة التي دعى الشرع إليها؛ فإنما يسارع «إلى الحرب» لا إلى الجهاد!!

ثم ينظر الناصري إلى مآل هذا التسرع الناتج عن جهل بحقيقة الأمر على أنه تسارع إلى إيقاد نار الفتنة، وإيجاد السبيل للعدو على النيل من البيضة، وإمكانه من ثغرة المسلمين وتسليطه على الدماء والأموال والأعراض!! وهذه النظرة المقاصدية هي التي افتقدها من وقفوا عند النصوص وغفلوا المناط والشروط!!

ترى لو أن بلدا اليوم ركب رأسه، وأغرى نفسه ولم ينظر إلى العواقب ولا المقاصد، وقرر غزو الولايات الأمريكية المتحدة وأوروبا واليابان والصين، فهل يكون مجاهدا في سبيل الله أم محاربا متهورا؟

وختم الناصري دفاعه عن فتواه بكلمة جامعة يخاطب فيها مخالفه بقوله إنه «ليس من الرأي والسياسة أن يدعوك خصمك إلى السلم فتدعوه إلى الحرب ما وجدت إلى السلم سبيلا!! وهذا هو الذي فعله رسول الله ﷺ يوم الحديبية؛ فإنه قال لأصحابه لما اغتاضوا من ذلك الصلح وقال بعضهم والله ما هذا بفتح لقد صددنا عن البيت وصد هدينا؛ بل هو أعظم الفتوح قد رضي المشركون أن يدفعوك بالراح عن بلادهم ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم من الأمان إلى آخر ما قاله وإلى هذا ونحوه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى

¹ - قواعد الأحكام في مصالح الأنام (1/198)، للقراي.

² - الاستقضا (3/185).

اللَّهِ¹ ذكر تعالى ذلك عقب قوله ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل²﴾؛ إشارة إلى أن الصلح يجوز ولو كان بالمسلمين قوة واستعداداً كما نبه عليه بعض المفسرين، فكيف ولا قوة ولا استعداد؟³..

وبهذا نكون قد ألقينا نظرة على التفكير المقاصدي عند العلامة الناصري، وقد تركنا جوانب أخرى في المثال الذي بين أيدينا، وأمثلة أخرى تجلت فيها صفة الناصري الفقيه المقاصدي، وهي جديرة بأن تكون لوحدها محور دراسات وليس هذا الغرض هنا، وحسبنا هذه الإشارة لننتقل للوقوف على صفة أخرى من صفات الناصري اللامعة.

الناصرى مبلغاً وناقداً

وهذه الصفة لم تؤخر لخفوتها وعدم بروزها بل هي بارزة للعيان وواضحة وضوح الشمس في وضوح النهار، ولكن أرجئت لتكون جسراً ننتقل عبره الدراسة من التعميم إلى التخصيص، ومن الإجمال إلى التفصيل، وإلا فالجانب النقدي، والحس الإصلاحي عند الناصري صفة ممتزجة بباقي الصفات، وحالة فيها حلول الماء في المائعات.

بل إن صفة الناقد ألبت عليه عدة أطراف، بلغت مبلغاً جعل السلطان المولى الحسن يتدخل من أجل تلطيفها والتخفيف من حدتها.

إن الجانب النقدي عند الناصري اتسع اتساعاً أفقياً فشمل مختلف المجالات، السياسية والاقتصادية والعسكرية والاجتماعية، وانتقد العلوم الشرعية بحالها التي رآها عليه. كما أنه لم يحاب في نقده أحداً؛ فقد انتقد أقرب الطوائف إليه أو قل انتقد المدرسة التي نشأ وأجداده فيها، ولا أدل على هذا من أن الكتاب الذي بين أيدينا وهو نقد موسع، انتقد فيه شطحات المتصوفة، علماً أنه أحد أبناء هذه المدرسة.

¹ - (الأنفال/61).

² - (الأنفال/61).

³ - الاستقصا (185/3).

ومع أن الناصري لم يرفض الحضارة الغربية التي هجمت بعنف على بيئته، فقبل منها بنديّة ثقافية واستقلالية علمية، ولكنه لم يفوت مناسبات وقف فيها ناقدا للقيم التي تتعارض مع قيمه التي نشأ عليها.

وكما اتسع الجانب النقدي عند الناصري أفقيا ليعم مختلف المجالات، فقد تعمق عموديا لينتقد الأصول والجذور، ولا يكتفي بنقد الأشكال والمظاهر.

وهذه نماذج من الجوانب الإصلاحية المشرقة التي تبرز الجانب النقدي لدى الناصري بموصفاتة الأفقية والعمودية.

النظرات الإصلاحية لدى الناصري: التعليم الديني وتنظيم الجيش

توجه الناصري بالنقد ودعا إلى الإصلاح في مجالات عدة، ونقف هنا عند نموذجين اثنين: أولهما: المجال التعليمي، وثانيهما: المجال العسكري.

نظرات الناصري الإصلاحية في مجال التعليم الديني

سبقت الإشارة في مقدمة الباب أن الناصري كان له وجهة نظر في الشأن الديني كما كان عليه حاله في عصره، بل وقبل عصره بدهور.

وخلاصة وجهة نظر الناصري أنه كان يعيب المناهج المتبعة بما في ذلك تلك التي تجري في أعرق جامعة في التاريخ وهي جامع القرويين، باعتمادها المتون المختصرة والغامضة، والابتعاد أكثر فأكثر عن أمهات الكتب القريبة من الكتاب والسنة، مما أدى إلى قتل ملكات الاجتهاد والتدبر، وإغراق العقل في الألفاظ، وإثقال الذاكرة بالحفظ أكثر من الفهم.

فقد كان الناصري لا يؤيد هذا الضرب من المناهج في التعليم، ولا يرضى الاستمرار عليه؛ ويفضل المناهج السهلة القريبة من المصادر النقية، ولذلك أشق خيرا على صنيع بعض السلاطين؛ لأنه «كان يرى اشتغال طلبة العلم بقراءة المختصرات في فن الفقه وغيره، وإعراضهم عن الأمهات المبسطة الواضحة، تضيق للأعمار في غير طائل وكان ينهى عن ذلك غاية ولا يترك من يقرأ مختصر خليل ومختصر ابن عرفة وأمثالهما ويبالغ في التشجيع على من اشتغل بشيء من

ذلك حتى كاد الناس يتركون قراءة مختصر خليل!! وإنما كان يحض على كتاب الرسالة والتهديب وأمثالهما¹». فالرسالة كما هو معلوم تمتاز بالسلاسة واليسر، بعيدة عن التعقيد وقريبة من الأصول المعتبرة في الشريعة.

والناصرى إذ ينتصر لهذه المنهجية في التعليم، فهو يقف مذهب السلف، ويسير في مضمار الأئمة الكبار، فيرى كما رأى «أكابر الأعلام النقاد مثل الإمام الحافظ أبي بكر بن العربي، والشيخ النظار أبي إسحاق الشاطبي، والعلامة الواعية أبي زيد عبد الرحمن بن خلدون، وغيرهم أن سبب نضوب ماء العلم في الإسلام ونقصان ملكة أهله فيه إكباب الناس على تعاطي المختصرات الصعبة الفهم وإعراضهم عن كتب الأقدمين المبسطة المعاني الواضحة الأدلة التي تحصل لمطالعها الملكة في أقرب مدة ولعمري لا يعلم هذا يقينا إلا من جربه وذاقه²!!».

وكلما ابتعد المنهج عن الأصول كلما ضل أو ضاقت عليه طريق الوصول، وهو ما سماه في عصره فتنة يموت بها العلم بعيدا عن الكتاب والسنة، بل «آلت الحال إلى أن لا ينظر في قول مالك وكبراء أصحابه؛ ويقال قد قال في هذه المسألة أهل قرطبة، وأهل طلمنكة، وأهل طليطلة ... ثم يقال قال فلان الطليطي وفلان المجريطي وابن مغيث - لا أغاث الله ثراه! - فيرجع القهقري ولا يزال يمشي إلى وراء، ولولا أن الله تعالى من بطائفة تفرقت في ديار العلم، وجاءت بلباب منه كالقاضي أبي الوليد الباجي وأبي محمد الأصيلي فرشوا من ماء العلم على هذه القلوب الميتة، وعطروا أنفاس الأمة الدفيرة لكان الدين قد ذهب، ولكن تدارك البارئ تعالى بقدرته ضرر هؤلاء بنفع هؤلاء وربما سكنت الحال قليلا والحمد لله³».

وهذه المنهجية التي دعى إليها الناصري صالحة في الجانب الفقهي كما هي صالحة في الجانب العقدي، فالناصرى يُنْفَر من تعقيد العقيدة وتعليمها على منهج المتكلمين الذي أغرق

¹ - الاستقصا (67/3).

² - الاستقصا (179/1-180).

³ - الاستقصا (179/1-180).

فيه بعضهم أيضا فيما لا ينفع بل يضر، وسيأتي في الباب الثاني ما يبين انحياز الناصري لسلوك مذهب السلف في تدريس العقيدة، وحسبنا هنا ما نقله عن بعض الملوك وأثنى عليه بسببه، ومدحه لأجله وهو سلوكه المنهج السهل منهج السلف، فذكر عن السلطان سيدي محمد بن عبد الله -رحمه الله -أنه كان» ينهى عن قراءة كتب التوحيد المؤسسة على القواعد الكلامية المحررة على مذهب الأشعرية -رضي الله عنهم - وكان يحض الناس على مذهب السلف من الاكتفاء بالاعتقاد المأخوذ من ظاهر الكتاب والسنة بلا تأويل؛ وكان يقول عن نفسه حسبما صرح في آخر كتابه الموضوع في الأحاديث المخرجة من الأئمة الأربعة أنه مالكي مذهباً حنبلياً اعتقاداً!! يعني أنه لا يرى الخوض في علم الكلام على طريقة المتأخرين وله في ذلك أخبار ومجريات. قلت: وهو مصيب أيضا في هذا!! فقد ذكر الإمام أبو حامد الغزالي¹ في كتاب الإحياء أن علم الكلام إنما هو بمنزلة الدواء لا يحتاج إليه إلا عند حدوث المرض، فكذلك علم الكلام لا يحتاج إليه إلا عند حدوث البدعة في قطر وقد حرر الناس القدر المحتاج إليه في حق العامة وغيرهم والمبتدئين والمنتهين والأغبياء والأذكياء بما ليس هذا محل بسطه¹. وفي الوقت الذي مدح فيه الناصري السلطان سيدي محمد بن عبد الله، انتقد غيره ممن لم يسر على هذا النهج وسيأتي بعض عبارته في ذلك في محلها.

تلك كانت المنهجية التي يرشحها الناصري للتعليم الديني، منهجية ملتصقة بالأصول النقية، ومتسمة بالبساطة والوضوح، بعيدا عن التعقيد وكثرة التقييد!! فهو يدعو إلى منهج مرشوش بماء العلم النقي، ومعطر بروح المنهج السلفي!!

نظرات الناصري الإصلاحية للجيش

وإذا كان من المنطقي والطبيعي أن تكون للناصرية نظرات إصلاحية في التعليم، ولو كان من خارج القرويين، فالغريب حقا أن تكون له نظرات إصلاح ووجهات نظر وتقويم للشأن العسكري!

¹ - الاستقصا (1/68).

وليس هذا فحسب، بل يرسم خطة متكاملة، وبرنامجا شاملا لتنظيم الجيش من منظور شرعي كي يكون نموذجيا، يحقق الأهداف المنوطة به، وتكون أجوائه فيها من التحفيز المادي والمعنوي ما يجعل الناس ينشطون للالتحاق به، بدل أن يكون عبئا لا يلجأ إليه إلا اليائس الذي انقطعت به الأسباب! لقد دعا الناصري في خطته النموذجية إلى خلق أجواء إذا ترجمت واقعا «سهل على الناس الدخول في الجندية وتنافسوا فيها»¹ ولم يتناقلوا عنها فضلا عن التملص منها.

إن الصورة النموذجية التي يُنظر لها الناصري لا تقف عند ترغيب الناس وتحفيزهم نحو نيل الشرف بالانتساب للجندية، بل تنعكس هذه الصورة الإيجابية على المجتمع لما يرى من حسن تصرف أفراد الجيش؛ خلافا لما كانت عليه صورة الجيوش في نظر أفراد المجتمع، لما يرون من سلوكهم ورقة دينهم، فينفرون منهم ويعتبرونهم عبءاً ثقيلاً على خزينتهم، بينما يريد الناصري الصورة التي يكون فيها الجند مفخرة الرعية تفتخر وتعز بهم، «ومن كان عنده من الرعية درهم طابت نفسه بأن يقتصمه معهم، ويكون الجند حينئذ في مرتبة هي أشرف من مرتبة الرعية بكثير؛ لأن الجند يحفظهم والرعية تكسب وتبذل لهم»².

وحين نُظر الناصري لهذه الصورة النموذجية لتنظيم الجيش لم يغفل ما قطعتة الجيوش الغربية من أشواط في هذا المجال؛ مما يستوجب الاستفادة منه، ولكن بعد مواءمته مع الشريعة من حيث المقاصد والأهداف، أي لا بد من أسلمته منهجا، وتعريبه لغة؛ لأن تعلم العلوم عامة كلما كان بلغة قوم كلما كان أسهل عليهم وأنفع لهم! «لأن تلك هي لغتهم التي فيها نشؤوا وعليها ربوا»³.

تلك كانت المعالم الكبرى والخطوات العامة التي اقترحها الناصري لإصلاح الجيش عرضت عرضا مجملا، ونقف عند بعض عناصرها بشيء من التفصيل وفق ما يتسع له المقام.

¹ - الاستقصا (1/107).

² - الاستقصا (1/103).

³ - الاستقصا (1/103).

حماية الدين متوقفة على قوة الجيش

لا يختلف اثنان من المسلمين أن من أعظم الواجبات الملقاة على المسلمين عامة والحكام خاصة حماية الدين؛ ولا يخفى عن الناصري العالم والفقيه المقاصدي أن حماية الدين من الضروريات الخمس التي جاءت الشريعة - بل سائر الشرائع - لحمايتها وحفظها، ويأتي الدين في مقدمة هذه الضروريات؛ التي «هي حفظ الدين والنفس والنسل والمال والعقل وقد قالوا إنها مراعاة في كل ملة»¹.

وإذا كان الحفاظ على هذه الضروريات من المقاصد الشرعية لا يحتج إلى مزيد بيان فإن، «الحفظ لها يكون بأمرين:

- أحدهما: ما يقيم أركانها ويثبت قواعدها؛ وذلك عبارة عن مراعاتها من جانب الوجود.
- والثاني ما يدرأ عنها الاختلال الواقع أو المتوقع فيها؛ وذلك عبارة عن مراعاتها من جانب عدم²».

وقد علم أن هاتين المسألتين منوطتان بإمام المسلمين خاصة، ويدخلان ضمن مسؤولياته، وقيام ذلك متوقف على جيش قادر على الحفظ من الناحيتين، الحفظ من جهة البناء، والحفظ مما يتهدده بالزوال والقضاء!!

ولما كان واجب الحفظ هذا لا يتحقق إلا بوجود جيش قادر على ذلك أصبح إيجاد واجب؛ لأن المقرر أن ما لا يتم الواجب إلا به واجب؛ فواجب «على الإمام حماية بيضة الإسلام وحيطة الرعية وكف اليد العادية عنها والنصح لها والنظر فيما يصلحها ويعود عليها نفعه في الدين والدنيا، ولا يمكنه ذلك إلا بجند قوي، وشوكة تامة؛ بحيث تكون يده غالبية على الكافة وقاهرة لهم فاتخاذ الجند إذا واجب»³.

¹ - الموافقات (10/2).

² - الموافقات (8/2).

³ - الاستقصا (103/1).

الانتقاء الدقيق للفرد الجندي

وبعد التأكيد على أهمية الجيش وضرورته على وجه العموم، انتقل الناصري للكلام عن مواصفات الفرد الجندي والثقافة التي لابد له منها، والتربية التي يحتاجها كي ينجح في الخدمة التي أنيطت به، والمسؤولية التي تنتظره.

والخطوة الأولى التي ينبغي الاحتياط فيها هي انتقاء الفرد الجندي؛ فلا يلج إلى هذه المهمة إلا العضو الذي يناسبها، ويتم استبعاد العناصر التي ليست مؤهلة لها؛ من ذوي العاهات المختلفة، فيعفى «عن كل أعور وأشل وأعرج وأحذب، وعن كل مبتلى بداء مزمن أو علة معدية، أو ضعيف الجسم نحيف البنية، لا يقدر على الأعمال الجندية وغير سالم المزاج وهكذا¹». أي استثنى الناصري كل من كانت له عاهة ذهنية أو جسدية، كما استثنى من كان معافى غير أن بنيته ليست من القوة التي تجعله قادرا على ما تتطلبه أعباء الجندية من جلد وصبر وصحة.

إن العضو الصالح للجندية هو العضو الصحيح ذهنيا والصحيح جسديا، ولا يستثنى من هذا سوى طالب العلم الذي تلوح عليه أمارات النبوغ العلمي، وهو استثناء مندرج في باب وضع الفرد المناسب في المكان المناسب؛ «فمن ظهرت نجابته خلي سبيله لأنه قد قام بوظيف هو من أهم الوظائف²»، ولكن لابد من اختبار حتى يُتحقق ممن زعم أنه طالب علم؛ حتى لا يكون زعمه مجرد دعوى! وينظر في مدى استحقاقه وأهليته لذلك، وأما إذا «كان قليل الفهم أو مقسم البال أو طائش الفكرة لا ترجى فائدته وإنما تستربط العلم³» فهذا لا يستثنى من الخدمة العسكرية في نظر الناصري!!

¹ - الاستقصا (1/105).

² - الاستقصا (1/103).

³ - الاستقصا (1/103).

ومسألة أخرى أخذها الناصري بعين الاعتبار أثناء الانتقاء؛ وهي مسألة اجتماعية يحرص فيها على مراعاة أسرة الفرد الجندي المنتقى للجندية، فاستثنى الناصري أن يرشح للخدمة من كان وحيد أسرته، كما اقترح أن لا يرشح أكثر من فرد واحد من الأسرة¹!!

تلك كانت الخطوط الكبرى والقواعد العامة التي تضمنتها الإصلاحات الناصرية في مرحلة الانتقاء، وبعد ذلك تأتي الخطوات الأخرى التي تضمنت البرامج التكوينية التي شملتها خطته، والتي نختصرها فيما يلي:

التعليم العسكري، الدين أولاً

لخص الناصري ما يحتاج إليه الفرد المختار للجيش في مسلكين تربويين تعليمين، أحدهما منسجم مع الهوية التي ينتمي إليها، والمبادئ التي يرفع العلم لنصرتها، وقوام ذلك أن «يتعلم الجندي أساسيات دينه، وأصول عقيدته²»، ومن ثم يرى أن «أول ما يعلمونهم أمر دينهم مما لا بد منه على سبيل الاختصار؛ بأن يلقنوا كيفية اللفظ بالشهادتين ويبين لهم معناها بوجه إجمالي³»، لأن الفرد المختار قد يرد من بيئة أو واقع لم يعلمه من دينه كبير شيء، بل لاحظ الناصري أن «جل العوام سيما أهل البادية والقرى النائية لا يفقهون ضروريات دينهم⁴»، وهؤلاء هم مادة الجيش ولحمته وسداه، لذلك لابد من تعليمهم «كيفية الوضوء والصلاة ويلزمون بالمحافظة عليها⁵» ولابد من صرامة وحزم في كل ذلك، وليس في واجبات العسكرية الصرفة فحسب، ويعاقب «من لم يحضر وقت النداء للصلاة عقاباً شديداً، ولا يقبل منه التقصير كما

1 - الاستقصا(1/103).

2 - الاستقصا(1/107).

3 - الاستقصا(1/107).

4 - الاستقصا(1/107).

5 - الاستقصا(1/107).

لا يقبل منه في الاستجابة لنداء العسكرية، «ولا فُلِمَ يحضر عند سماعه الطرنيطة، ولا يحضر إذا سمع داعي الله»¹.

إن وظيفة الجيش في الإسلام من القربات، ومتى كان الجندي عاريا من الإيمان، فارغا من التقوى، ومشحونا بضد ذلك فتلك علامات الضعف ومقدمات الهزيمة!! ومن ثم يرى الناصري أنه «أول ما يتعلمونه لتعود عليهم بركة الدين، وينجح سعيهم في حماية المسلمين»².

وعادة النصل أن يزهى بجوهره ❖❖❖ وليس يعمل إلا في يدي بطل

وهذه الصرامة في التربية الإسلامية التي أبداهها الناصري، يفسرها ويسوغها الهدف الذي من أجله استمد الجيش أهميته ووجوبه العناية بقوته «فإننا لم نرد بجمع هذا الجند إلا حفظ الدين، فإذا كان الجند مضيعا له فكيف يحفظه على غيره، ويعود على المسلمين نفعه»³.

وبعدما يتعلم الجندي أساسيات دينه، وأصول عقيدته، لا بد له بعد ذلك من أخلاق تناسب الجندية، يتحقق بها «كمال المروءة وعلو الهمة من الحياء والحشمة والإيثار، وترك الكلام الفحش وتوقير الكبير ورحمة الصغير»⁴، ولا تتجح هذه الأهداف التربوية إذا لم تسق باستمرار بحياة النماذج الأسوة، والقادة القدوة، فلا بد إذن «من ترتيب مجلس يومي يسمعون فيه سيرة رسول الله ﷺ ومغازي الخلفاء الراشدين وسلف الأمة وأخبار رؤساء العرب وحكمائها وشعرائها ومحاسنهم وسياساتهم»⁵. ولم يقف الناصري عند اقتراح الموضوع، بل قدم المادة المرجعية التي تناسب تلك الأهداف، فاقترح أن يتخير للجند «من الكتب الموضوعة في ذلك أنفعها؛ مثل كتاب الأكفاء لأبي الربيع الكلاعي، وكتاب ابن النحاس في الجهاد، وكتاب سراج الملوك ونحوها؛ فإن ذلك مما يقوي إيمانهم ويحرك همهم ويؤكد محبتهم في الدين وأهله»⁶.

¹ - الاستقصا(1/107).

² - الاستقصا(1/107).

³ - الاستقصا(1/107).

⁴ - الاستقصا(1/107).

⁵ - الاستقصا(1/107).

⁶ - الاستقصا(1/107).

وجدير بالتذكير أن هذه الأخلاق مثل البر بالكبير، ورحمة الصغير ونحوها؛ التي دعى إليها الناصري في التربية العسكرية، مطلوبة من كل فرد في المجتمع، وإنما أكد عليها لما يحيط بالجيش من ملابسات تهددها، ونحن نعلم اليوم كم هو الفرق بين الشعارات التي ترفها بعض الشعوب وواقع أخلاقيات جنودها! فيريد الناصري الإشارة إلى أن ثمة أخلاقا لا تتأثر بتلك الملابس وهي من القيم الثابتات في جميع الأحوال وشتى الملابس!!

والخلاصة أن الناصري يريد قبل كل شيء أن يكون المحرك الأساس والزاد الأول في شحن الجندي، وتزويده بالطاقة الداخلية، شعوره بنبل المنطلق الذي ينطلق منه، واطمئنانه إلى جمال القيم التي يحميها، وعدالة القضايا التي يدافع عنها، فهو يدافع عن دينه وعن بلده وعن لغته، وإذا «كان العجمي الزنديق يغضب لدينه الباطل ووطنه، فكيف لا يغضب العربي المؤمن لدينه ودولته ووطنه¹».

وهذه هي التربية النموذجية التي تحفز الجند وتنفض في روعه في توازن واعتدال «أن من أفضل الخصال عند الله وعند العباد الفيرة على الدين والوطن ومحبة السلطان ونصحه²».

أسلمة وتعريب المجالس العسكرية!!

إن الناصري وهو ينظر لتنظيم الجيش كي يكون في مستوى المسؤولية المنوطة به يدرك أن كثيرا من الجيوش العصرية طورت أشياء كثيرة في نظمها، وابتكرت أشياء جديدة في مناهجها، وأصبحت لها طقوس ومصطلحات تتفاهم بها، وكل ذلك جعله الناصري نصب عينيه وهو ينادي بإصلاح هذا النظام العسكري من موقعه الإصلاحي، وكان موقفه وسطا من كل ذلك، فهو لم يغلق ضده فتضيع فوائده ولم يبتلعه كما هو بعجره وبجره، وخيره وشره، وعسله وسمه، فتذوب الخصوصيات، وتسكن في جسد الجندي السموم والسلبيات.

¹ - الاستقصا (107/1).

² - الاستقصا (107/1).

وذلك فأول ما حاول التركيز عليه مسألة تعريب اللغة العسكرية، وترجمة مصطلحاتها كي يتلقاها الجندي بلغته ويفهمها بلسانه؛ فعلى معلم الجيش «أن يعدل عن الاصطلاح العجمي إلى العربي، ويعبر عن الألفاظ العجمية بالعربية؛ وإن كان أصل العمل مأخوذاً عن العجم، فليجتهد المعلم الحاذق في تعريبه؛ وليس ذلك بعسير على من وفقه الله إليه، وليس فيه إلا إبدال لفظ عجمي بلفظ عربي؛ بأن يقول مثلاً: أمام؛ خلف؛ دائرة نصف؛ دائرة؛.. وهكذا. فإذا مروا عليه شهراً أو شهرين كان أسهل شيء عليهم؛ لأن تلك هي لغتهم التي فيها نشؤوا، وعليها ربوا فالعمل عجمي والكلام الذي ينبهون به على ذلك العمل عربي فأى كلفة في هذا؟¹». وزيادة على أهمية تلقي كل قوم العلوم باللغة التي نشؤوا عليها، فالناصرى يرمى أيضاً إلى ترك التشبه بالكفار والنأي عن محاكاتهم لما ورد في ذلك من آثار!

وفي هذا السياق انتقد الناصري التحية العسكرية واعتبرها مضارة في الواقع للتحية الشرعية، لاسيما أن كثيراً ممن لم يتربوا التربية التي يقترحها «تركوا السلام المشروع في القرآن، وأبدلوه بوضع اليد خلف الأذن!²». وإذا استمر هذا «التعلم فلا تمضي على أولاد المسلمين سنتان أو ثلاث حتى يصيروا عجماً متخلقين بأخلاقهم متأدبين بآدابهم³» وهذا واقع كثير من عناصر الجيوش في البلاد الإسلامية اليوم تجد ضباطاً كباراً كالأجانب في الدين واللغة، لا يمثلون ديناً ولا يقيمون لساناً!

إذن تعتمد عملية تطوير الجيش من منظور الناصري على نقل المكنة العلمية من أي كانت، والاستفادة من التطورات البشرية حيث وجدت، ولكن دون تشبه بالغير لا في الهوية ولا في اللسان!

¹ - الاستقصا (107/1).

² - الاستقصا (107/1).

³ - الاستقصا (107/1).

التغذية السمية بعد التغذية الفكرية

ومن المسائل التي تناولتها الخطة الإصلاحيّة بعد التحقق من سلامة العقيدة، الاعتناء بسلامة الصحة البدنية التي هي أساس من أسس العمل العسكري، فلم تغفل الخطة مسألة الصحة من جميع نواحيها، فنبه الناصري على ضرورة صحة البدن بدءاً بموضوع التغذية، بل اعتبر الناصري أن «عمود هذا كله وصلبه العقيم له وروحه الذي به حياته هو الكفاية في المطعم والملبس¹»، ولذلك لا بد للجند أن يختار «لهم من الأغذية أطيبها وأنفعها²».

وإذا كانت التغذية عمود وقيام الصحة داخليا، فالصحة مرتبطة أيضا بالمحيط الخارجي، ففضلا عن تأثيرها على مواد التغذية نفسها التي يتغذى منها البدن، فعناصر المحيط الأخرى مثل الماء والهواء لها كبير المنفعة وكثير التأثير على موضوع الصحة من جهات أخرى كما لا يخفى، ومن ثم فكما يتخير للجيش أنفع الطعام يجب أن «يتخير لهم من المساكن والمنازل أطيبها وأصلحها هواء³»، فتكون الثكنات ومراكز التجميع والتدريب آخذة هذه المناخ بعين الاعتبار، نائية عن كل تلوث أو تلويث وبعيدا «عن محل الوخم⁴» كما قال الناصري. وكما ينبغي أن يختار هذا المناخ الصحي ابتداء لا بد من الاستمرار عليه، وهذا لا يتحقق على الوجه الأكمل إلا إذا غرست في الجند التربية على النظافة العامة، فيلتزموا «بالاعتناء بتنظيف مساكنهم وتبريدها وتطيبها حتى لا ينشأ عنها داء، وإذا تراخوا في مثل ذلك عوقبوا عليه؛ لأنه دال على دناءة الهمة، ودنيء الهمة لا يأتي منه شيء⁵».

¹ - الاستقصا (107/1).

² - الاستقصا (107/1).

³ - الاستقصا (107/1).

⁴ - الاستقصا (107/1).

⁵ - الاستقصا (107/1).

وكما تضمنت التربية النموذجية وضع السبل الواقية من الوقوع في الداء أو التعرض للوباء، تضمنت أيضا اتخاذ الأسباب لمعالجة ما قد يعرض للجند من الأدواء، وبالتالي لا بد أن «يرتب لهم الأطباء العارفون حتى إذا أصاب أحدا منهم مرض عالجه الطبيب في الحال»¹. تلك هي الخطوط العامة والمعاليم الكبرى التي تضمنتها التربية العسكرية النموذجية التي اقترحها الناصري لإصلاح الجيش، خلاصتها الجمع بين قوة العقيدة وقوة البدن، وتشمل نظافة الخلق ونظافة التخلق «فإن هذا الجند هو سور الإسلام وسياج الدين؛ فبحفظه يحفظ الدين وبسلامته يسلم فإذا اتخذ الجند على هذه الكيفية التي ذكرنا سهل على الناس الدخول في الجندية، وتنافسوا فيها ومن كان عنده من الرعية درهم طابت نفسه بأن يقتسمه معهم ويكون الجند حينئذ في مرتبة هي أشرف من مرتبة الرعية بكثير؛ لأن الجند يحفظهم والرعية تكسب وتبذل لهم، ثم إذا ظهر من آحاد الجند نجابة أو شجاعة أو نصيحة في الخدمة السلطانية، رفع قدره ونوه باسمه؛ ليغتنب هو بمنزلته ويزداد في خدمته ويغبطه غيره وينافسه في خصاله التي أكسبته تلك المنزلة وليقس ما لم يقل واللّه الهادي إلى التوفيق»².

نقد الناصري للقيم الغربية، الحرية نموذجا

رأينا في فصل سابق كيف استغل اليهود في المغرب الأوضاع المضطربة، والضعف الذي كانت عليه الدولة، فاستعانوا بإخوانهم ممن يسكنون في بلاد الغرب الغالبة، وطلبوا منهم الضغط على الدولة المغربية لمنحهم الحرية التي عرفتها أوروبا، وهذه الحرية كان للناصري منها موقف نذكره هنا لمناسبته لما نحن بصددده .

وأول ما ينبغي التذكير به أن الناصري لما انبرى لنقد الحرية لم يفعل ذلك لكونها قيمة غربية، من باب كل ما يأتي من الغرب فهو مردود، ولكن انتقدها من زاويتين أساسيتين:
- من حيث مخالفتها للفطرة.

¹ - الاستقصا (107/1).

² - الاستقصا (107/1).

-و من حيث مناقضتها للشرعية.

وأما الحرية التي لا تتعارض مع الشرع، ولا تتعارض مع قوانين الفطرة فقد أثنى عليها وأيد الظهير التي أصدره السلطان في حقوق أهل الذمة، واعتبره ظهيرا «يتضمن صريح الشرع وما أوجب الله لهم من حفظ الذمة وعدم الظلم والعسف، ولم يعطهم فيه حرية كحرية النصاري¹». والظهير المشار إليه من قبل الناصري تضمن ما «أوجبه الله تعالى من نصب ميزان الحق والتسوية بينهم وبين غيرهم في الأحكام، حتى لا يلحق أحدا منهم مثقال ذرة من الظلم ولا يضام، ولا ينالهم مكروه ولا اهتضام، وأن لا يتعدوا هم ولا غيرهم على أحد منهم، لا في أنفسهم ولا في أموالهم، وأن لا يستعلموا أهل الحرف منهم إلا عن طيب أنفسهم، وعلى شرط توفيتهم بما يستحقونه على عملهم؛ لأن «الظلم ظلمات يوم القيامة»² ونحن لا نوافق عليه، لا في حقهم ولا في حق غيرهم ولا نرضاه؛ لأن الناس كلهم عندنا في الحق سواء ومن ظلم أحدا منهم أو تعدى عليه فإننا نعاقبه بحول الله!!³».

هذه حرية لا كلام عنها، ولا اعتراض عليها، بل هي من صميم العدل الإلهي، ولها نصوص شرعية تشهد لها أورد السلطان في ظهيره بعضها منها.

حوار الحرياء لا تملأ بعضنا على بعض

وأما الحرية كما هي عند النصاري في الغرب، فكان للناصري منها موقف آخر جدير بالتأمل، وهو ما نختم به هذا الفصل وقمين بأن يقف عنده الباحث؛ لأنه موقف ينم عن تفتح واع على الآخر، وينم في نفس الوقت عن يقظة وحذر.

والخلاصة أن الناصري ينتقد الحريات المتفلتة، تلك التي لا تصادم أحكام الشريعة فحسب، بل تصادم حقوق الإسلام، وحقوق الإنسان، ولذلك وقف الناصري محاورا لها باسم

¹ - الاستقصا (15/3).

² - صحيح: رواه البخاري (2267)، ومسلم (4676)، والترمذي (1953)، وأحمد (5568)، من حديث ابن عمر.

³ - الاستقصا (15/3).

الحقوق الإنسانية نفسها، التي لا ينبغي أن يستحوذ عليها عرق ولا جنس، ولا يهيمن على التشريع فيها قوم دون قوم، فإذا كان لهذه الحقوق فقهاء يستبطنون لها الأحكام، فالناصرى فقيه من فقهاء الناس، ومن ثم له حق المشاركة وحق الموافقة وحقد النقد والأخذ والرد، وإذا كان لكل مجتمع الحق في التحاكم إلى القانون الذي يرضاه ويحترمه، وله الحق في اختيار منظومة القيم التي يريد، فمن حقه أن يضع الحريات التي تناسب تلك القيم ولا بد.

فعلى سبيل المثال إذا كان مجتمع ما لا يرى لله عليه حقا، ولا يريد أن يضع في قوانينه اعتبارا لأحكامه فذلك شأنه، وهو مسؤول عن اختياره، ولكن بالمقابل إذا كان المجتمع مؤمنا بالله ومؤمنا بوجوب تطبيق أحكامه معترفا له بهذا الحق ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ¹﴾، وينظم قوانينه على هذا الاعتبار فلا يجوز لغيره إكراهه على التخلي عن هذا الحق، كما لا ينبغي أن يكره المجتمع الذي لا يأخذ حكم الله بعين الاعتبار ويقال له مثلا لا بد من إكراه الناس على الصلاة، أو الزكاة، أو معاقبة الزناة أو نحو ذلك؛ لأن المجتمع اختار عدم تجريم تلك الأفعال ومن ثم لا عقاب فيها!! وإذا لم يكن هناك إكراه في الدين، فمن باب أولى ليس هناك إكراه في القوانين!!

وأما أن تختار دولة ما قانونا ما تراه صالحا لها وتحسبه نافعا لغيرها، فتكره الناس عليه فكلنا! نعم تتحاور هذه الحريات المختلفة لينظر أيها أنفع للناس، وأصلح للمجتمعات!! إنه حوار الحريات لا تسلطها!!

ولمجتمع ما أن يقنن قوانين تبيع بيع الخمر، أو تبيع تعاطي المخدرات والفجور، أو تبيع الزواج من الأمهات والأخوات؛ ذلك شأنه! ولكن أن يفرضه على غيره من المجتمعات فتلك قضية أخرى؛ سبيلها الإقناع لا الإكراه! لا بد من أن يقنع غيره بأن المجتمع الذي تباع فيه الخمر مثلا يجني مالا وأمنا وسلاما واطمئنانا، خلاف الذي يجعل الخمر من المحرمات وهكذا!

¹ - (الأعراف/54).

ومن هذا المنطلق يأتي نقد الناصري للحريات الوافدة التي تفرض نفسها بالإكراه؛ فهو يحاورها بالمرجعية المتقاسمة بين البشر وهو العقل، فيوزن به إن كانت تلك الحريات المطلقة في صالح الإنسان أم في غير صالحه!!

وهذا هو المحك في الحريات وإطلاقها، والناصري مع أنه يرى أن الحرية الصالحة هي التي ذكرها الله في كتابه وبينها رسول الله ﷺ لأمة وحررها الفقهاء رضي الله عنهم في باب الحجر من كتبهم¹. فهو أيضا يناقش حرية «التظاهر بالفحش والزنى وغير ذلك»² كما هو مطلب الحرية الإفرنجية، فلا يراها حرية على المستوى الذي يغري العقلاء ويحقق الرشد الاجتماعي، وإن كان لابد من حوار فالشأن في النتائج التي تنتجها كل من الحريتين، وعلى هذا يقاس كل قانون متعلق بحرية من الحريات!

وحسبنا هذه الإشارة التي ترسم لنا كيف ينظر الناصري الفقيه إلى القيم الغربية الوافدة، وكيف يحاورها لا من مرجعيته هو فحسب، بل يناقشها بالمرجعية العامة التي تربط البشرية جمعاء، وحينئذ فالبقاء للنافع والأنفع، ولا شك ثمة قواسم مشتركة كثيرة بين المجتمعات فهذه يعمل على التنسيق والتعاون فيها، ولكن لكل مجتمع خصوصيات لا سبيل فيها لفرضها عليه، بله معاقبته من أجلها!

¹ - الاستقصا (15/3).

² - الاستقصا (15/3).

الفصل الرابع: ملامح البارزة في

شخصية الناصري

ثمة ملامح بارزة وصفات واضحة لا تخطئها عين الواقف على ترجمة العلامة الناصري، ملامح وصفات اختلت عند كثير من العلماء، واستقامت ونضجت عنده، وتخاصمت عند كثيرين، وتألفت وتآلفت فيه، وتفرقت وتفارقت بين العلماء وتشتتت، فاجتمعت لديه وتألفت. وما كان للناصرى أن ينجح في التوفيق بينها لولا الرشد المعرفي والنضج العلمي الذي توفر لديه وحافظ به على التوازن الواقعي من الانزلاق نحو الإفراط أو التفريط، وحقق الاعتدال الذي ينأى به عن التشدد والتساهل.

والمحاور التي تم اختيارها لاختبار تعامل الناصري معها هي محور المذهبية ومحور التصوف ومحور السلفية.

ولما كانت صفة الوسطية الضامن الفاعل وصمام الأمان في كل ذلك، لا بد من وقفة تسلط الضوء إجمالاً على وسطية الناصري على وجه العموم والإجمال وتكون ضمن القسمات الأخرى التي تميز بها هذا الإمام، قبل رؤية انعكاساتها على وجه الخصوص والتفصيل في الملامح التي جعلناها غرضاً من هذا الفصل.

الوسطية والاعتدال

إن مثل هذه الدراسة ليست في حاجة إلى التعريف بالوسطية وأهميتها، باعتبارها صفة ممدوحة ومأموراً بها، بين إفراط وتفريط، وبين تشدد وتساهل، وبين غلو وتقصير. فالوسطية في الحقيقة مقصد من مقاصد الشريعة ومن ثم فهي روح التشريع؛ والنصوص التي تحث عليها وتشيد بها كثيرة في الكتاب والسنة، حسبنا من ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً

وَسَطًا¹». وقال ابن جرير الطبري: «وصفهم بأنهم "وَسَطٌ"، لتوسطهم في الدين، فلا هم أهل غلو فيه، غلو النصارى الذين غلوا بالترهب، وقيلهم في عيسى ما قالوا فيه. ولا هم أهل تقصير فيه، تقصير اليهود الذين بدّلوا كتاب الله، وقتلوا أنبياءهم، وكذبوا على ربهم، وكفروا به؛ ولكنهم أهل توسط واعتدال فيه. فوصفهم الله بذلك، إذ كان أحب الأمور إلى الله أوْسَطُها²». والوسطية تعني الخيار من الشيء، ولا تعارض بين الأمرين، فهم وسط مستحقون له بهذا المعنى، وهم خيار مستحقون للخيرية كما وصفهم الله تعالى.

والحقيقة كما قال الناصري أن من «أمعن نظره في نصوص الشريعة من الكتاب والسنة علم يقينا أن طريق النجاة إنما هي سلوك الوسط، وإن كلا من التعمق والانحلال ضلال.. إن المحمود في أمور الديانات كلها، إنما هو سلوك الوسط بين الإفراط والتفريط، وبه يتم مراد الله من خلقه، وكلا طريفي قصد الأمور ذميم³».

وعاب الناصري على من أدخل على المغاربة حب التعمق في الدين، والغلو والتشدد فيه، تحت عمامة الشريعة، زاعما أن ذلك التعمق «إنما هو أثر من آثار الخشية لله والخوف منه، وأن ذلك هو عين التقوى المأمور بها شرعا⁴»، واستدرك فصوص سوء فهمهم، وبين أنه «غاب عنهم أن الدين يسر كما قال ﷺ وأن ملة الإسلام عرفت من بين الملل بالحنيفية السمحة لذلك؛ والله تعالى يقول ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾⁵»⁶.

ومجالات الوسطية تتسع لتشمل جميع القضايا، وليست منحصرة في مجال العبادات، أو العقائد أو غير ذلك، وثمراتها وانعكاساتها عديدة، فتظهر في قدرة المرء على الاستفادة من المعاصرة مع الحفاظ على الأصالة، والموازنة بين الرواية والدراية، والتأليف بين صريح العقل

¹ - (البقرة / 143).

² - تفسير الطبري (6/2).

³ - الاستقصا (1 / 193).

⁴ - الاستقصا (1 / 193).

⁵ - (الأحزاب / 78).

⁶ - الاستقصا (1 / 193).

وصحيح النقل، وبين الاجتهاد لأهله والتقليد في محله، وغير ذلك من الأمور التي تتقابل وتتعارض في غياب الوسطية، وتتآلف ولا تتخالف في ظلها. ومن تلك الأمور المتقابلة المحاور التي نريد تسليط الضوء عليها لنرى كيف ألفت الوسطية الناصرية فيما بينها.

الناصري العالم المالكي

لمحة عن دخول المذهب المالكي وظهوره في المغرب

من «المعروف أن مذهب مالك ظهر أولا بالأندلس ثم انتقل منها إلى المغرب الأقصى أيام الأدارسة¹»، وإن كان بعض الباحثين يرى المذهب ظهر أولا في بني نكور في الشمال المغربي، ثم انتقل بعد إلى الأندلس².

إلا أنه من المتأكد - كما قال القاضي عياض - أن المذهب «ظهر بإفريقية³ ظهورا بينا قبل وجود المغرب بكثير؛ بل قبل استيلاء صنهاجة والعبديين على المغرب، وذلك على يد أسد بن الفرات وعبد السلام بن سعيد التتوخي المعروف بسحنون وغيرهما من أئمة المغاربة⁴».

ثم لما ظهرت دولة الشيعة بإفريقية حاولوا محوه فلم يتيسر لهم ذلك، وكان فقهاء المالكية في ذلك العصر معهم في محنة عظيمة، منهم ابن أبي زيد القيرواني، والقابسي، وأبو عمران الفاسي، وطبقتهم. «ولم يزل الأمر على ذلك إلى أن نصره المعز بن باديس⁵ الذي «قطع دعوة

¹ - الاستقصا (194/1).

² - هو الأخ والأستاذ الدكتور توفيق الغلبزوري في كتابه «المنار المنيف في التعريف بعلماء الريف» (ص: 11). ط. مطابع الشويخ - تطوان. و«نكور» بلدة صغيرة بالشمال الشرقي في منطقة الريف بالمغرب.

³ - تونس.

⁴ - الاستقصا (194/1)، وأصله في ترتيب المدارك (17/1).

⁵ - الاستقصا (194/1).

الشيعة من إفريقية، ودعا لبني العباس وحمل الناس على التمسك بمذهب مالك عالم المدينة وإمام دار الهجرة¹.

وإذا كانت الصراعات المذهبية التي استمرت في العديد من الأمصار، خلفت جدالات عدة ونقاشات حادة، إلا أنه منذ أمد بعيد حسم النقاش في المغرب -بل وإفريقية والأندلس - للمذهب المالكي، وأسلس العلماء له القياد، وآثروا تعليمه للناس ونشره في البلاد. ثم بقي المذهب بعد ذلك إلى اليوم دون منازع، واستمر العلماء على ضوئه يفتون، والحكام به يقضون، والسلاطين به يسوسون.

ووحدة المذهب هذه جنبت البلد جملة من الفتن التي عرفتها الأمصار الأخرى التي تتزاحم بل تتصادم فيها المذاهب المختلفة؛ حتى تكلم ابن العماد الحنبلي في أخبار ستين وخمسائة (650هـ) عن فتنة وقعت بأصبهان بين «أصحاب المذاهب سببها التعصب للمذهب، فخرجوا للقتال وبقي الشر والقتل ثمانية أيام قتل فيها خلق كثير وأحرقت وأماكن كثيرة²».

الناصري بين اللامذهبية والتعصب المذهبي

لقد أدرك العلماء نعمة وحدة المذهب، فتمسكوا بها عصرا بعد آخر، ولم يخرج الناصري السلفي الصوفي³ عن سننهم، ولا كان استثناء من بينهم، فلم يتكرر للمدرسة المالكية وكان وفيها لها وحفيا بها. بل أنكر على من يتكبر قواعدها، ويتجاهل في استنباط الأحكام أصولها، ففي كتاب تعظيم المنة أورد فتوى بعض العلماء في نازلة من النوازل وانتقدها من هذه الناحية، من كون «أن هذه الفتوى هي بفقهاء الصوفية أشبه منها بفقهاء الفقهاء، ولا تتمشى على قواعد مذهب مالك -رحمه الله -، وإن أردت فقه مالك في هذه النازلة وشبهها فراجع ما تقدم من كلام القباب والشاطبي».

¹ - الاستقصا (1/194).

² - شذرات الذهب في أخبار من ذهب (2/188)، عبد الحي بن أحمد العكري المعروف بابن العماد الحنبلي. ط. دار الكتب العلمية - بيروت -.

وكذلك لما أفتى العلامة العقباني حول مسائل عدة، وساق كلاما بعيدا عن قواعد المذهب، لم يدع الناصري كلامه يمر دون تعقيب، وقرر أن «كلام العقباني -رحمه الله - جدير بالبحث والمناقشة من وجوه منها:

أنه جرى جل مسائله أو كلها على غير مذهب مالك؛ وما كان ينبغي له ذلك فإن أهل المغرب مقلدون لمالك لا ييغون به بدلا، وكل من حاد عن مذهبه يرمى عند علمائه بالهوى والبدعة، وكلام أهل المذهب في هذا كثير شهير لا نحتاج إلى جلبه».

وفي مسألة تكرار الصلاة في جماعة ثانية أقر الناصري فتوى بعض العلماء ممن اسفتي في الجماعة الثانية في المسجد فكان العمدة في ذلك أن «إعادة الصلاة في مسجد له إمام راتب مرتين مذهب مالك المنع من ذلك، وفتح هذا الباب بالفتوى في إقليمنا بغير مذهب مالك لا يسوغ، وهذا هو الذي فعله سحنون والحارث؛ فإنهما لما وليا القضاء فرقا جميع حلق المخالفين، ومنعوا الفتوى بغير مذهب مالك. فيجب على الحاكم المنع من ذلك، وتأديب المفتي به بحسب حاله، بعد نهيه عن ذلك، والله أعلم». والأمثلة التي تدل على حرص الناصري على احترام المذهب المالكي، وتمسكه به كثيرة وكثيرة جدا.

إلا أن الغيرة على المذهب المالكي لا تعني العصبية له، ولا انتقاص المذاهب السنية الأخرى كلا ولا الانغلاق عن الاستفادة من صوابها، ولذلك تجد الناصري لا يتحرج من الاستشهاد بأقوال العلماء من جميع المذاهب، ولا يرى في ذلك حرجا، كما فعل مرات في كتاب تعظيم المنة، فيستشهد بكلام أبي حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم من أصحاب المذاهب، بل وبأقوال الأئمة الذين درست مذاهبهم مثل الأوزاعي والثوري، ولا يقتصر على الأئمة بل يستشهد بأقوال علماء تلك المذاهب ولا يرى في كل ذلك بأسا، ولا يعتبره سبة وانتقاصا من مذهبته أن يسوق كلاما نافعا، وقولا صالحا، ودليلا قويا عن الشافعي أو أحمد أو الغزالي. لقد كان مترفعا عن الضيق المذهبي الذي انحسر فيه كثيرون، سواء من المنتسبين لمذهب مالك أو لغيره، حتى راجت أقوال تنضح بضيق الأفق، وتحجم مساحه الحق، وتقنع بالضيق المعرفي كقول بعضهم:

نحن أمة خيلية إن ضل خليل ضلنا

ولا يقلُّ عن هذا الغلو قول الآخر:

كل من لم يكن حنبلياً فليس بمسلم

ومهما يكن السياق الذي تقال فيه مثل هذه الأقوال، فهذه العصبية يتنزه عنها الأئمة الكبار من أهل الوسطية والاعتدال، ويترفع عنها أصحاب الجد والاجتهاد والعلماء الأخيار، وبهذا الوصف المستعلي كان الناصري مالكياً معتزاً بمالكيتته، وفي الوقت نفسه يحترم ويجل مذاهب العلماء، ولذلك لا تكاد تعثر له على كلمة صدرت منه في حق العلماء تفرط في الملام، أو تخل بالاحترام، لأنه كان يدرك أن الاجتهاد بشرطه ليس دائراً بين الوزر والأجر، بل بين الأجر والأجرين، وهو صواب وخطأ، وليس ضلالاً وهدي.

أما المذهبية الضيقة العطن، فكان الناصري ينفر وينفر منها؛ لأنها لم تقف عند حجر الحق في إمامها، وإغلاق نوافذ المعرفة عنها، بل إن تعصبها - كما قال - «أفضى إلى اغتيال ميت وإغضاب حي، ثم إلى اختلاق الدليل وتكلف التأويل، ثم إلى التفسير والتكفير والدخول في أمور التخلّص منها عسير¹». إنها المذهبية المنحرفة التي يتبرأ منها أئمة المذاهب قبل غيرهم، ويتبرأ منها بعدهم من سار على سنتهم، واتبع هديهم. ولذلك نجد الناصري - مع غيره من أهل الاعتدال - يوبخ من ابتلي بالعصبية أياً كان إمامه، وكيفما كان مذهبه، قائلاً له «أيها الحنفي في كل ما خالفك فيه مالك في حكم الله هالك؟ ويا أيها المالكي في كل ما خالفك فيه الشافعي عميت عليه المسالك؟ أصم الله سمع الهوى ما يسمع إلا ما يريد²».

ووبخ الناصري المتعصبين الذين يتعبون في اختيار الطرق المختلفة، ولو كان أبعدا عن الجادة عليهم يجدوا فيه لموافقة ما هم عليه مادة! الذين تراهم «يتأولون النصوص التي يخالف ظاهرها مذهبهم على ما يوافقهم، لا يبالون أخلوا بما له من معنى أم لا»، وهذه هي العصبية المقيتة والتقليد الأعمى، «وإنها لإحدى أكبر دواهي التقليد؛ فالتقليد مذموم وأقبح منه تحيز الأقطار وتعصب النظار؛ فترى الرجل يبذل جهده في استقصاء المسائل ويستفرغ وسعه في تقرير

¹ - تعظيم المنة كما في: (ص: 533).

² - تعظيم المنة كما في: (ص: 533).

الطرق وتحرير الدلائل، ثم لا يختار إلا مذهب من انتصر له وحده لمحض التعصب له مع ظهور الحجة الواقعة فينكب عن محبتها إلى الطرق الزائفة فلا يحمل نفسه على الحق إذا رآه، لكن يطلب التوفيق ولو على أبعد طريق بينه وبين هواه ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾¹ 2.

إن المذاهب المختلفة ما هي سوى اجتهادات في أصول مبنية على الكتاب والسنة، وتبنى عليها اجتهادات في استنباط الأحكام من تلك الأصول. وقد توافق مقاصد الشرع وقد تخالفه، وكل أحد يقبل منه ويرد غير النبي المعصوم ﷺ، ومن ثم فالتعصب لغير المعصوم معيب عند العلماء، فكيف إذا أدى «إلى اغتيال ميت وإغضاب حي ثم إلى اختلاق الدليل وتكلف التأويل ثم إلى التفسير والتكفير والدخول في أمور التخلص منها عسير»³.

وهذا ما فعله التعصب مع أو ضد المذهبية، فكم اغتاب الناس باسم السلفية من ميت، وأغضبوا من حي، وكم اغتاب آخرون أيضا باسم المذهبية من ميت، وأغضبوا من حي.

ولكن الناصري كما ترى لم يقف باسم اتباع الكتاب والسنة موقف الرفض الذي يجعل المذهبية طاغوتا من الطواغيت، ومن ثم يرى دعوته في التنصل من المذهبية «دعوة لإخراج الناس من عبادة المذاهب والرجال إلى عبادة الله وحده» كما لو كانت المذاهب شيئاً لا يستند إلى الكتاب والسنة، بل ولا من التوحيد!!

ولكن في المقابل لم ينحز الناصري إلى الذين يرون المذهبية الصورة الوحيدة لاتباع الكتاب والسنة! وأن اللامذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية!!

1 - (المؤمنون/71).

2 - تعظيم المنّة كما في: (ص:446).

3 - تعظيم المنّة كما في: (ص:446).

الناصرى الصوفى

إن تصوف الناصري ليس في حاجة إلى إثبات، ليس لكونه سليل أسرة صوفية عريقة، بل أسرة مؤسسة لمدرسة صوفية متميزة؛ لأنه ليس بعيدا في الاحتمال ولا من المحال، أن يتكبر المرء طريق أسلافه، ويخالف مذهب آبائه. ولكن تصوف الناصري ثابت بشهادة العلماء له بذلك، والناصرى يعبر بانسابه وحبه للصوفية، بل يؤمل أن يحشر معهم، لأنه يعتبرها الفرقة الناجية التي ورد في شأنها الحديث؛ ومن ثم سأل الله تعالى أن يوفقه لاتباعهم وأن يرزقه محبتهم وتعظيمهم، ويميته على طريقتهم، ويحشره في زمريتهم.

إنه ما من شك أن الناصري يعد من أعلام التصوف، وإذا كان بعض الناس يتمعر من التصوف رسما وجسما، فالناصرى يعتز بهذا النسب، ويفتخر به علانية من دون تردد ولا مواربة.

التطرف يخرج الناصري من التصوف

ومع هذا الوضوح من موقف الناصري من التصوف وافتخاره به، تجد بعض المنابر التي جرها التعصب ضد التصوف يقول ما لا يجوز شرعا، قولا يشبه الكذب إن لم يكن كذبا فعلا! فقد نشرت مجموعة من المواقع التي تنسب نفسها إلى السلفية أن الناصري ترك التصوف! هكذا!! والمصيبة أنها أحالت على كتاب "تعظيم المنة" للاحتجاج على ادعائها!! فهل ما تقدم من كلام من كتاب تعظيم المنة يفهم منه من قريب أو من بعيد براءة الناصري من التصوف بإطلاق؟

قال هؤلاء تحت العنوان التالي:

«سلسلة أعلام تاركي الصوفية الحلقة (9): العلامة أحمد بن خالد الناصري»:

«العلامة المؤرخ أبو العباس أحمد بن خالد الناصري المتوفى سنة (1310 هـ) - كذا¹ -

نشأ رحمه الله تعالى في مجتمع صوفي مغرق، التقى بكبار مشايخهم، ودرس عليهم والتزم مجالسهم، ثم التزم زاوية العلامة محمد بن ناصر الدرعي الذي أسس في القرن الحادي عشر

¹ - والصواب 1315 هـ كما تقدم!!

زاويته الشهيرة ببلدة (تامَكْرُوت)؛ وهي من الزوايا القليلة التي كانت تعمل على إحياء السنة وتدرس منهجها ، والتي كان ينتسب إليها السلطان أبو الربيع سليمان بن محمد بن عبد الله العلوي رحمهم الله ، ومنها سرى فيه حب السنة والدعوة لها ، وكذلك كان الحال مع أبي العباس الناصري رحمه الله.

رحل أبو العباس في طلب العلم ، وتصدى للتدريس والإفتاء مبكراً ، وبعد أن اشتد عوده شرع في التصنيف وأخذ ينقلب على مجتمعه الصوفي وأعلن حرباً على صوفية المغرب فصنف كتابه "الاستقصا لتاريخ المغرب الأقصا" ، وكتابه "تمام المنة في الذب عن السنة"¹ وهو كتاب كبير مهم في بابهِ ، جمع فيه الكثير من ضلالات الصوفية وبدعهم.

وقد أكثر في كتابه "الاستقصا لتاريخ المغرب الأقصا"² من ذكر القبورية في المغرب وانتشارها فيه ، ونقل كلاماً رائعاً في نقدها وبيان ضلالها ، كما أنه نصر مذهب السلف في العقيدة في عدة مواضع من كتابه ، ورد على الأشعرية المنتشرة هناك في ذلك الوقت.

توفي "رحمه الله" بعد أن ترك خلفه معالم كبيرة للصحة والتجديد في المغرب ، تجلت في العديد من طلبة العلم الذين تتلمذوا عليه³.

وعلى كل حال فقد ارتكب هؤلاء في تصرفهم أكثر من محذور للدفاع عن السلفية، ومن ثم أسأؤوا إليها من حيث أرادوا الدفاع عنها، وفي مقدمها رواية الباطل والمنهج السلفي يقتضي قبل كل شيء التثبت في النقل، وهذا كتاب تعظيم المنة مشحون بخلاف ما نسب إليه.

[التصوف محدثاً]

من المعلوم أن التصوف - وإن كانت مفرداته ومسائله من صميم الشريعة - علم حادث اصطلاحاً بين علوم الملة، شأنه في ذلك شأن كثير من الفنون، كعلم الأصول، وعلوم القرآن، وعلوم الحديث، وعلم الكلام وما إلى ذلك. فهذه العلوم من حيث الاصطلاح لم يكن السلف

¹ - كذا!!!

² - كذا!!!

³ - ينظر موقع: شبكة أنا المسلم للحوار الإسلامي.

يستعملونها، فلم يكونوا يعرفون اصطلاح الحديث المرسل والحديث الضعيف، ولم يكونوا يتكلمون بالعام والخاص، والمطلق والمقيد، ولم يتكلموا عن البدل والحال والضمير المتصل والضمير المنفصل، وقل نحو ذلك في سائر الفنون المحدثه.

ولكن روح تلك العلوم بما فيها التصوف كانت مستعملة قبل اصطلاحاتها، ولذلك فالناصرى بعدما قرر أن «علم التصوف من جملة العلوم الحادثة في الملة بعد عصر الصحابة والتابعين -رضوان الله عليهم»، بين بأن معنى كون التصوف حادث «اصطلاحه فقط، وأما الطريقة نفسها من الزهد في الدنيا، والإعراض عنها، والإقبال على الله تعالى، والانقطاع إليه بالعبادة ومحاسبة النفس له تعالى، والورع عن الشبهات، وسائر خصال التقوى والاستقامة ظاهرا وباطنا، فهو عين ما جاء به رسول الله ﷺ عن ربه جل وعلا».

ولما غاب هذا التأصيل لمسألة التصوف عن كثير من الناس قديما وحديثا، أساءوا الظن بالتصوف ووقفوا بنظرهم إلى حدوث مفرداته، واختراع مصطلحاته، فدخل عليهم الغلط من هذا الباب، وحرموا بشبب القشر خير الباب!!

والتأصيل لمشروعية التصوف كان أمنية تخامر الشاطبي؛ فإنه تمنى «إن فسح الله في المدة» وأعانه سبحانه أن يؤلف «في طريقة القوم أنموذجا يستدل به على صحتها وجريانها على الطريقة المثلى¹»؛ وليس كما يروج خصوم التصوف أنه مجتث الصلة عن الكتاب والسنة، فالتصوف من صميم الكتاب والسنة، كما هو علم الأصول، وعلم الحديث وما إلى ذلك من علوم، وما يقال في تلك العلوم من انتقادات يقال في التصوف أيضا.

ولعل الشاطبي كان ينوي التوسع في تأصيل هذه المسألة، وأما مجرد نفي البدعية بالمعنى التأصيلي المذموم عنه فقررره بكلام واضح، وقال إن «الكلام في دقائق التصوف فليس ببدعة بإطلاق، ولا هو مما صح بالدليل بإطلاق بل الأمر ينقسم. ولفظ التصوف لا بد من شرحه أولا

¹ - الاعتصام (90/1).

حتى يقع الحكم على أمر مفهوم؛ لأنه أمر مجمل عند هؤلاء المتأخرين فلنرجع إلى ما قال فيه المتقدمون؛ وحاصل ما يرجع فيه لفظ التصوف عندهم معنيان:

- أحدهما: التخلق بكل خلق سنن والتجرد عن كل خلق دني.

- والآخر: أنه الفناء عن نفسه، والبقاء لربه.

وهما في التحقيق إلى معنى واحد إلا أن أحدهما يصلح التعبير به عن البداية، والآخر يصلح التعبير به عن النهاية، وكلاهما اتصاف إلا أن الأول لا يلزمه الحال، والثاني يلزمه الحال (وقد يعبر فيهما بلفظ آخر فيكون الأول عملاً تكليفياً، والثاني نتيجة ويكون الأول اتصاف الظاهر والثاني اتصاف الباطن ومجموعهما هو التصوف).

وإذا ثبت هذا فالتصوف بالمعنى الأول لا بدعة في الكلام فيه؛ لأنه إنما يرجع إلى تفقه يبنى عليه العمل، وتفصيل آفاته وعوارضه وأوجه تلافي الفساد الواقع فيه بالإصلاح؛ وهو فقه صحيح وأصوله في الكتاب والسنة ظاهرة فلا يقال في مثله بدعة إلا إذا أطلق على فروع الفقه التي لم يلف مثلها في السلف الصالح أنها بدعة؛ كفروع أبواب السلم والإجازات والجراح ومسائل السهو والرجوع عن الشهادات وبيع الآجال وما أشبه ذلك، وليس من شأن العلماء إطلاق لفظ البدعة على الفروع المستتبطة التي لم تكن فيما سلف وإن دقت مسائلها، فذلك لا يطلق على دقائق فروع الأخلاق الظاهرة والباطنة أنها بدعة؛ لأن الجميع يرجع إلى أصول شرعية¹.

الاتحاد والتطرف في موضوع التصوف

إذن نظراً لحدوث هذا المصطلح فإن الناس قديماً وحديثاً، اختلفوا في نظرهم إلى التصوف، إلى طرفين ووسط، فقوم تجهموا في وجه التصوف وصادروه جملة وتفصيلاً، ونفروا ونفروا منه، وذلك لأن نظرهم وقف عند حدوثه، وعيونهم حذقت وتسمرت في النظر إلى أخطاء وشطحات بعض المنتسبين إليه. وآخرون جعلوا التصوف كله بصفوه وكدره، وعجروه ويجروه،

¹ - الاعتصام (207/2 - 208).

ذروة سنام الإسلام ووقفوا بأنظارهم عند المراتب التي بلغتها نفوس بعض الصوفية من الصفاء والمعرفة. وكلا الموقفين أصاب في جانب، وأخطأ في جانب، ولكنهما اتفقا في خطأ منهجي واحد؛ فنظر بعضهم إلى من انتسب إلى التصوف من المنحرفين، ونظر غيرهم إلى من انتسب إليه من الصالحين، علما أنه لا يعرف الحق ولا الباطل بالرجال!! ولكن إذا عرف الحق عرف أهله، وإذا عرف الباطل عرف أصحابه!!

وهذا الغلط المنهجي الموحد الذي أنتج هذه المواقف المتقاطبة إزاء التصوف، لخصه العلامة ابن القيم بأسلوبه القيم، لما قال إن الشطحات الصادرة عن بعض المتصوفة: «أوجبت فتنة على طائفتين من الناس:

- إحداهما حجت بها عن محاسن هذه الطائفة، ولطف نفوسهم وصدق معاملتهم، فأهدروها لأجل هذه الشطحات، وأنكروها غاية الإنكار، وأسأؤوا الظن بهم مطلقا؛ وهذا عدوان وإسراف! فلو كان كل من أخطأ، أو غلط، ترك جملة وأهدرت محاسنه لفسدت العلوم والصناعات والحكم وتعطلت معالمها.

- والطائفة الثانية: حجبوا بما رأوه من محاسن القوم وصفاء قلوبهم وصحة عزائمهم وحسن معاملاتهم عن رؤية عيوب شطحاتهم ونقصانها، فسحبوا عليها ذيل المحاسن، وأجروا عليها حكم القبول والانتصار لها واستظهروا بها في سلوكهم، وهؤلاء أيضا معتدون مفرطون.

والطائفة الثالثة وهم أهل العدل والإنصاف الذين أعطوا كل ذي حق حقه، وأنزلوا كل ذي منزلة منزلته فلم يحكموا للصحيح بحكم السقيم المعلوم ولا للمعلوم السقيم بحكم الصحيح؛ بل قبلوا ما يقبل وردوا ما يرد¹.

والناظر في كلام الناصري في هذا الموضوع لا يتردد في الشهادة له بأنه كان من أهل العدل والإنصاف، جاريا على درب الرجال الكبار الذين لم تخدعهم حسنات السائرين، ولا استفزتهم

¹ - مدارج السالكين (40/2).

سيئات الزائعين، ووزنوا كل شيء بميزان الشرع المبين. لقد سار على المضمار الذي سار عليه الأئمة الكبار مثل الحافظ الذهبي الذي «ميز بين طائفتين منهم:

أولاهما كانت متمسكة بالدين القويم متبعة للسنة، احترمهم الذهبي غاية الاحترام ..

أما الثانية فقد اعتبرهم الذهبي مارقين عن الدين مشعوذين؛ بهم مس من الجنون، ومنهم الأحمدية اتباع الشيخ أحمد الرفاعي، والقلندرية وشيخها جمال الدين محمد الساوجي، فقد ذكر ترهاته وانفشاش الناس به وبحاله الشيطاني، ووصف بعض أحوالهم في ترجمة يوسف القميني (ت657هـ)¹..

العمائم الصوفية المزيّنة

وكما لم يتطرف الناصري في موقفه من مسألة المذهبية ، لم يتطرف في موقفه من مسألة التصوف، وكما واجه بالنقد والتوبيخ المتعصبين للمذهبية، وبخ وقرع الشاطحين في مسائل التصوف، وتجهّم في وجوههم في أكثر من مناسبة. هؤلاء الذين أسقطوا باسم الصوفية عمامة الشريعة، ولبسوا تاج البدعة وأتوا أفعالا شنيعة، قوم ممن « تأخرت أزمانهم عن عهد ذلك السلف الصالح، وادعوا الدخول فيها من غير سلوك شرعي، ولا فهم لمقاصد أهلها، وتقولوا عليهم ما لم يقولوا به حتى صارت في هذا الزمان الأخير كأنها شريعة أخرى غير ما أتى به محمد ﷺ، وأعظم من ذلك أنهم يتساهلون في اتباع السنة، ويرون اختراع العبادات طريقا للتعبّد صحيحا وطريقة القوم بريئة من هذا الخبط بحمد الله²..

وإذا كان الناصري قد احتفى بالتصوف الذي لم ينحرف عن الجادة، ونوه به غاية التنويه، والتمس الأعذار لذوي الأقدار فيه، فبالمقابل نراه تجهّم غاية التجهّم في وجه التصوف الدخيل، الذي لم يقم على دليل، ولا سار على هدي من نصوص التنزيل، وتقلت متسترا تحت جبة الزهد، وعمامة الدروشة. فهذا الصنف لم يبق لهم ولم يذر، ونشّتهم - في كتبه عامة

¹ - الذهبي ومنهجه في كتابة التاريخ(ص:463). للدكتور بشار عواد معروف.

² - الاعتصام(1/68).

وتعظيم المنة خاصة - الخردل، وصاح بهم في كل ناد، وفضحهم على رؤوس الأشهاد. ولم يبال بإرهابهم العريق واللصيق، المبني على التخويف والتحذير من الوقوع في الأولياء الصالحين، وهي شنشنة معلومة من قديم، يلجأ إليها الدراويش حين تغشاهم الحجج، وتعوزهم الأدلة، مع أنهم أولى بالخوف، بخروجهم عن نصوص الشريعة، وخططهم الحق بالخزعبلات الشنيعة، ولسان حال الناصري بل وقاله، قول إبراهيم -عليه السلام- «وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُكُمْ وَكَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ أَشْرَكْتُكُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ¹».

ثم من أولى بالوقوع في الصالحين، وتشويه صورتهم، أليس من قام بإدخال الزنادقة «في غمارهم، ويعدون أنفسهم منهم بالزي والخرقة ونحوها، ليروجوا عليهم شيطنتهم وزندقتهم، وكثير من العامة اليوم بل وبعض الخاصة لا يفتن لهم، ولا يلقي بالا لما يصدر منهم من أنواع الكفر والاستهزاء، وربما أولوا ذلك وربما استخفوه، وفي مثله قال تعالى: «وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ²» ثم بعد هذا «قد يجيئ الجاهل فيقول: أسكت لا تتكلم في أولياء الله، ولم يشعر أنه هو الذي تكلم في أولياء الله وأهانهم، إذ أدخل فيهم هؤلاء الأوباش المجانين، أولياء الشياطين³».

الناصرى يصف بعض أحوال زنادقة التصوف

وهذا الضرب من الشياطين زنادقة التصوف؛ المتحللين من الشريعة، وصف الناصري بعض أحوالهم الشيطانية في كتبه لا سيما كتابه الاستقصا، وأيضاً في الكتاب الذي بين أيدينا، ومن ذلك قوله: «ذاكرت آخر منهم يوماً في أمر الصلاة فقال لي منكراً! أي شيء هي الصلاة؟ وجعل يكرر ذلك ويقول: الصلاة الصلاة؛ إنما الشأن المعرفة والوصول إلى الله! ويشير إلى أن

¹ - (الأنعام/81)

² - (النور/15)

³ - ميزان الاعتدال للذهبي في ترجمة يوسف القميني.

تلك رتبة العامة وهذه رتبة الخاصة. وحضر بعضهم يوما في جماعة فقال له فقيه من فقهاء العصر: بين لنا يا فلان ماهو الظاهر وماهو الباطن؟ فقام وكشف لهم عن ذكره وقال: هذا هو الظاهر! ثم استدبرهم وكشف لهم على سوءته، وفتح إلبتية بيديه وقال: هذا هو الباطن!! وصدور مثل هذه العظائم من هؤلاء المارقين اليوم كثير، وإذا أردت أن تقف على شيء من ذلك فاعمد إلى أحدهم ولاطفه، وعرض له بتهوين أمر الشريعة وعدم الاكتراث فيها، وأن الشأن هو التوغل في الحقائق والاطلاع عليها، ثم انظر كيف ينفجر عليك من خبثه وزندقته ما تقضى منه العجب؛ بل صاروا اليوم يفوهون بذلك بمحضر الخاص العام؛ لأن الفقهاء الذين كانوا ينكرون قبل اليوم عليهم ويحذرون منهم قد صاروا اليوم أتباعا لهم؛ يعتقدونهم ويتبركون بهم فإننا لله وإنا إليه راجعون على انعكاس الأمور وقلب الحقائق. وذاكرت يوما بعضهم فقال لي نحن معشر الفقراء لا نتقيد بشيء، وهو عين القول بالإباحة قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى¹﴾.

صوفية معصمة بالشريعة

والخلاصة أن الناصري إن كان صوفيا فقد تعمم تصوفه بالشريعة لا بالعمائم الطرقية المبتدعة، وأخذ من التصوف الجوهر، ولم يقف به عند الرسم والمظهر، بل كثير من مظاهر التصوف أهال عليها التراب وسد دونها الأبواب، كالخرقة والعصا والتخريب وغير ذلك من الطقوس التي فضحتها الأدلة التي ساقها، وما يخرج عن هذا الموقف الناصري الناضج لا يعدو أن يكون مما لا ينجو منه من ليس معصوما. وإلا فإن التصوف عند الناصري هو من الطراز الرفيع، تصوف يغوص إلى المعاني، ولا يقف عند الأشكال والمباني، تصوف يقصد إلى روح الأعمال، ولا يقف عند الأسما، تصوف يحتكم إلى الشرع ولا يتناول عليه، ويحترم الولي ولا يضيف العصمة إليه، وباختصار إنه تصوف معمم بالشريعة.

¹ - (القيامة/36)

الناصرى السلفى

إذا كان مستغربا عند بعض الناس أن يجمع المرء بين المذهبية وبين السلفية، فقد رأينا كيف جمع الناصري بين الصفتين، فإن قيل مالكي فهو كذلك، وقد تقدمت بعض الأمثلة التي تشهد لمالكه، وإن قيل سلفي فهو كذلك كما سيتبين.

والناصرى ليس بدعا في ذلك بين العلماء، بل سار في سيره على درب الأعلام والنبلاء، فمن ينكر مذهبية الطحاوي الحنفية أو سلفيته، ومن ينكر مالكية ابن عبد البر¹ أو سلفيته، ومن ينكر حنبلية ابن القيم وسلفيته؟ إذن السلفية والمذهبية لا ممانعة ولا تعارض بينهما، تزواج بينهما الوسطية، وتفرق بينها العصبية!!

ولكن أغرب من الجمع بين المالكية والسلفية، الجمع بين الصوفية والسلفية، فالجمع بينهما وهم وخيال في نظر الكثيرين، ممن لا يتصور السلفية سوى ناقضة للصوفية، ولا يرى الصوفية سوى نافرة ومنفرة من السلفية، فهما صفتان متضادتان لاتلتقيان أبدا، ومن جمع بينهما فهو إما لا يعرف التصوف، وإما لا يعرف السلفية، وإما لا يعرفهما معا!!

وقبل النظر في هذا الجمع بين الأضداد عند البعض، وبما أن كثيرا من الخلافات ترجع إلى عدم تحديد المعاني التي تتضمنها الاصطلاحات لا بد من وقفة للتعريف بهذه المفاهيم.

¹ - هو الحافظ الإمام أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي؛ ولد سنة ثمان وستين وثلاثمائة (368هـ) في ربيع الآخر، وطلب الحديث قبل مولد الخطيب بأعوام وأجاز له من مصر الحافظ عبد الغني، وساد أهل الزمان في الحفظ والإتقان. قال الباجي أبو الوليد لم يكن بالأندلس مثله في الحديث؛ له التمهيد شرح الموطأ، والاستذكار والاستيعاب في الصحابة وفضل العلم، والتقصي على الموطأ وقبائل الرواة، والشواهد في إثبات خبر الواحد، والكنى والمغازي والأنساب وغير ذلك. وانتهى إليه مع إمامته علو الإسناد، وولي قضاء أشبونة مدة. وكان أولا ظاهريا ثم صار مالكيا فقيها حافظا مكثرا؛ عالما بالقراءات والحديث والرجال والخلاف، كثير الميل إلى أقوال الشافعي مات ليلة الجمعة؛ سلخ ربيع الآخر سنة ثلاث وستين وأربعمائة (493هـ)، عن خمس وتسعين سنة. طبقات الحفاظ.).

معنى السلفية

كلمة السلفية لغة مشتقة من فعل سَلَفَ يَسْلُفُ سَلْفًا؛ ومعناها مضى وانقضى. ومن ذلك قوله تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأُولِينَ¹﴾. أي يغفر لهم ما تقدم ومضى.

ويقال سَلَفُ الرجل: أي أباه المتقدمون؛ ولهذا سمي الصدر الأول من التابعين السلف الصالح، والجمع أسلاف².

وأما اصطلاحاً فالمراد بالسلفية اتباع السلف الصالح، ابتداء من الصحابة، ثم الذين بعدهم من القرون الفاضلة الذين قال فيهم النبي ﷺ: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»، ثم يجيء أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته³.

وعليه فكل من اتبع منهج أصحاب القرون الفاضلة فهو سلفي. واتباع المنهج ليس خاصاً بجانب دون جانب، ولا هو متعلق بالعبادات دون المعاملات، ولا منحصر في العلم دون العمل، بل السلفي هو من اتبع السلف في كل ذلك على وجه العموم، ولا يخرج عن السلفية أن يخالف في بعض المسائل، سواء كانت فرعية أم أصلية؛ لأن العبرة بالغالب العام لا بالاستثناء النادر.

وبهذا المعنى يتضح أن صفة السلفي تقبل أوصافاً أخرى ولا تنفيها؛ فجاز أن يوصف المرء بالسلفي والمالكي في نفس الوقت، خلافاً لما يظنه كثير من الناس. وكما تقدم فابن عبد البر من علماء المالكية لا شك في مذهبيته، وهو أيضاً سلفي. وابن القيم لا شك في حنليته وهو أيضاً سلفي، والطحاوي سلفي حنفي، فالسلفية لا تنافي المذهبية متى ما بقيت كل صفة في حدها دونما طغيان، وبلا إفراط أو تفريط، وبدون زيادة أو نقصان.

ولكن هذا لا يعني أن كل مالكي سلفي، ولا كل منتسب لمذهب ما هو سلفي، فالباقلاني وعياض المازري والقرطبي وغيرهم كثير من خلف المدرسة المالكية، وليسوا من

¹ - (الأَنْفَال/38).

² - لسان العرب؛ ومختار الصحاح؛ مادة: سلف.

³ - صحيح: رواه البخاري (2458)، ومسلم (4601)، من حديث عبد الله بن مسعود.

سلفها كما هو حال ابن أبي زيد وابن عبد البر وغيرهم، كما أن النووي ليس سلفيا وهو شافعي. وبالمقابل فعالم مثل عبد الله بن المبارك سلفي وليس -على التحقيق - منتسبا لمدرسة من المذاهب الأربعة، ومثله ابن جرير الطبري.

وإذا تحرر هذا في معنى السلفية، فلن نجد كبير عناء لتقرير سلفية الناصري؛ لأنه - كما في تصوفه - لم يدع لأحد أن ينوب عنه ليشهد له بانتسابه إلى المنهج السلفي، المذهب الحق الذي لا يقف الناصري عند تقريره بكل ما يملك من قوة فقط، بل ينشره ويدعو إليه. فهو في مناسبات عدة يرفع علم السلفية، ويقرر صواب منهجها. ويتضح منهجه السلفي من خلال محورين؛ المحور الأول عقدي، والثاني منهجي.

أما المحور الأول فسيأتي تفصيل القول فيه بعض الشيء، غير أننا لا نخلي هذا المكان من نصوص يتضح منها أن الناصري كان سلفي العقيدة، وهي أحسن العقائد وأسلمها لدين المرء في نظره وهو الحق.

وهذه العقيدة السلفية هي عقيدة المغاربة التي كانوا عليها أولا، ثم تخللتها عقائد بعض الخوارج، ثم سيطرت عقيدة الشيعة الروافض، إلى أن طهر الله البلاد منها، فأقام المغاربة بعد «على مذهب أهل السنة والجماعة مقلدين للجمهور من السلف -رضي الله عنهم - في الإيمان بالمتشابه، وعدم التعرض له بالتأويل مع التنزيه عن الظاهر؛ وهو والله أحسن المذاهب وأسلمها.

ولله در القائل:

عقيدتنا أن ليس مثل صفاته
ولا ذاته شيء؛ عقيدة صائب
سلم آيات الصفات بأسرها
وأخبارها للظاهر المتقارب
ونؤيس عنها كنه فهم عقولنا
وتأويلنا فعل اللبيب المراقب

ونركب للتسليم سفنا فإنها

لتسليم دين المرء خير المراكب¹»

إن كلمات الناصري إذن لا تدع مجالاً للشك في انحيازه وانتصاره للعقيدة السلفية؛ فهو لا يقف عند التنويه بها، وبيان صوابها، بل يراها خير المراكب لسلامة الدين، وبدونها لا يأمن المرء الغرق في هفوات البدع، وهذا الذي أخذ المهدي بن تومرت عليه؛ لأنه «لقي بالمشرق أئمة الأشعرية من أهل السنة وأخذ عنهم واستحسن طريقهم في الانتصار للعقائد السلفية والذب عنها بالحجج العقلية الدافعة في صدر أهل البدعة وذهب في رأيهم إلى تأويل المتشابه من الآي والأحاديث؛ بعد أن كان أهل المغرب بمعزل عن اتباعهم في التأويل والأخذ برأيهم فيه؛ اقتداءً بالسلف في ترك التأويل وإقرار المتشابهات كما جاءت، فبصر المهدي أهل المغرب في ذلك وحملهم على القول بالتأويل والأخذ بمذاهب الأشعرية في كافة العقائد، وأعلن بإمامتهم ووجوب تقليدهم وألف العقائد على رأيهم مثل "المرشدة في التوحيد"، وكان من رأيه القول بعصمة الإمام علي على رأي الإمامية من الشعية ولم تحفظ عنه فلتة في البدعة سواها²».

فعبارات الناصري من الوضوح الذي يجعلنا مطمئنين إلى انتسابه في العقيدة إلى مذهب السلف، فأنت ترى كيف اعتبر ما قام به المهدي بن تومرت من زعزعة المغاربة عن عقيدة السلف فلتة في البدعة.

وهذا لوحده يكفي لبيان سلفية الناصري من كلامه، ومع ذلك لا بأس من قبض بعض النماذج من سلفيته في قضايا خاصة، تمسك فيها الناصري بما عليه السلف.

ترتيب الخلاف

وهذه المسألة وإن لم تكن من مسائل العقيدة، غير أن علماء الكلام والمصنفين في عقيدة أهل السنة درجوا على مناقشتها ضمن قضايا العقيدة، لأن بعض الفرق جعلت الإمامة من مسائل

¹ - الاستقصا (196/1).

² - الاستقصا (196/1).

الإيمان وقضايا الاعتقاد، ولهذا الاعتبار ناقشها علماء السنة في كتب العقيدة، كما ناقشوا مسألة المسح على الخفين ونحوهما من المسائل التي ليست من مسائل العقيدة.

وقول أهل السنة في مسألة الخلافة عبر عنه ابن أبي زيد في عقيدته بقوله إن «أفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون؛ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله عنهم أجمعين»¹، وهو ما قرره الأشعري في قوله «إن الإمام الفاضل بعد رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق ﷺ ... ثم عمر بن الخطاب ﷺ ثم عثمان بن عفان ﷺ ... ثم علي بن أبي طالب ﷺ؛ فهؤلاء الأئمة بعد رسول الله ﷺ وخلافتهم خلافة النبوة»².

وجدير بالملاحظة بعض أهل السنة قرر خلاف هذا الترتيب؛ لا سيما فيما بين علي وعثمان، إلا أن الترتيب الذي تقدم هو الذي استقر عليه أكثر أهل العلم.

ورغم أن الخلاف في التقديم بين الصحابة لوحده لا يخرج من عقيدة أهل السنة، للسبب الذي تقدم، ورغم أن بعض أهل التصوف قدموا علي بن أبي طالب عليه السلام في الترتيب على الشيخين، وليس على عثمان فحسب، ولكننا نجد الناصري ذكر أنه «أطبق السلف على أن ترتيب الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم في الفضل على حسب ترتيبهم في الخلافة»، وأشار إلى أنه «ذهب بعض السلف إلى تقديم علي على عثمان، وممن قال به سفيان الثوري لكن قيل إنه رجع عنه»³، ثم نقل عن الشيعة وكثير من المعتزلة أن «الأفضل بعد النبي ﷺ علي بن أبي طالب»⁴، ولم يتردد الناصري في تقرير أن «الحق هو القول الأول»⁵.

¹ - الرسالة (ص: 9) لابن أبي زيد القيرواني، ط. دار الفكر.

² - الإبانة عن أصول الديانة (ص: 20). لأبي الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري. تحقيق: د. فوقية حسين محمود.

ط. دار الأنصار - القاهرة. الطبعة الأولى، 1397.

³ - الاستقصا (1/114).

⁴ - الاستقصا (1/114).

⁵ - الاستقصا (1/114).

لا تكفير لأهل القبلة إلا بيقين من القول أو الفعل

إن التكفير -وهو نسبة المرء إلى الكفر بعد إسلامه - أمر صعب كما قال الناصري، وهذه من المسائل التي خاض فيها قوم باسم السلفية، مع أن السلفية وعقيدة مذهب أهل السنة عدم الإقدام على هذه المخاطرة؛ أي رمي أحد من أهل القبلة بهذه العظيمة التي تعني التهديد في الدنيا بشتى الأخطار، وتعني المذلة في الآخرة والخلود في النار.

وبما أن أمر التكفير ليس للعبد بل هو للرب؛ فقد احتاط العلماء في ذلك غاية الاحتياط؛ واستقرت على هذا عقيدة أهل السنة. قال الإمام الذهبي: «رأيت للأشعري كلمة أعجبتني وهي ثابتة رواها البيهقي سمعت أبا حازم العبدوي، سمعت زاهر بن أحمد السرخسي يقول:

لما قرب حضور أجل أبي الحسن الأشعري في داري ببغداد دعاني فأتيته فقال: «أشهد علي أنني لا أكفر أحدا من أهل القبلة؛ لأن الكل يشيرون إلى معبود واحد وإنما هذا كله اختلاف العبارات». فالأشعري -رحمه الله - يدرك خطورة هذا الإثم؛ أن يلحق بالكفر أحدا من أهل القبلة بناء على الشكوك والظنون، والجرأة على هذا ضرب من الجنون؛ ولذلك علق الذهبي على كلامه بقوله: «وينحو هذا أدين! وكذا كان شيخنا ابن تيمية في أواخر أيامه!» يقول: أنا لا أكفر أحدا من الأمة ويقول قال النبي ﷺ «لا يحافظ عى الوضوء إلا مؤمن فمن لازم الصلوات بوضوء فهو مسلم»^{1 2}.

¹ - حسن: رواه ابن ماجه (273) وأحمد (21344-12400) والدارمي (653)، من طريق سالم بن أبي الجعد، عن ثوبان به مرفوعا. والسند فيه انقطاع؛ فسالم بن أبي الجعد لم يسمع من ثوبان. قال البوصيري: «هذا الحديث رجاله ثقات إلا أنه منقطع بين سالم وثوبان؛ فإنه لم يسمع منه بلا خلاف». لكن له طريق أخرى متصلة أخرجه أبو داود الطيالسي (996)، والدارمي (661)، وابن حبان (1037)، من طريق حسان بن عطية، أن أبا كبشة حدثه أنه سمع ثوبان». وقال الحاكم (136/1): «وهذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة».

² - سير أعلام النبلاء (88/15). للذهبي.

قلت: وهذا هو الورع -جعلنا الله من أهله -، لا ورع التكفيريين قديماً وحديثاً!!
 يخوضون في عقائد المسلمين ويقعون بهذا في العظائم التي تملأ الفم، ثم يلبسون لباس الورع في
 أمور غايتها أن تكون من اللمم! فما أشبه الليلة بالبارحة، واليوم بالأمس!!
 وعلى كل حال لا يكفر أحد أهل القبلة إلا بيقين من قول أو فعل أو اعتقاد، هذه عقيدة
 أهل السنة بل عليها ينشأ صبيانهم، ولذلك ذكر ابن أبي زيد القيرواني في رسالته في باب ما
 ينبغي اعتقاده «أنه لا يُكفر أحدٌ بذنب من أهل القبلة»¹. وقال الأشعري: «ندين بأن لا نكفر
 أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه ما لم يستحله؛ كالزنا والسرقة وشرب الخمر كما دانت
 بذلك الخوارج وزعمت أنهم كافرون»²، وهذه هي العقيدة السلفية، التي كان الناصري يدين
 بها وينصح غيره باعتقادها «لأن التكفير أمر صعب! لا ينبغي الفقيه الإقدام على الفتوى به إلا
 مع القول الصريح، أو ما يقوم مقامه من فعل يدل على الكفر دلالة واضحة لا يبقى معها شك
 ولا ريب!!

وقد قالوا: الغلط في إدخال ألف كافر في الإسلام، أخف وأسهل من الغلط في إخراج مسلم
 واحد منه، فكيف بجماعة فكيف بطائفة عظيمة!»، فلهذا در الناصري!!

الغلو في الصالحين

وتمسك الناصري أيضاً بمذهب السلف في مسألة التحذير من الغلو في الصالحين، والمبالغة
 في تعظيمهم، وأثنى على صنيع السلطان المولى سليمان لما أبطل البدع التي تعج بها الأضرحة،
 وترحم عليه بسبب هذه الحسنة، لأن «الغلو في التعظيم أصل من أصول الضلال، ولو لم يكن في
 ذلك إلا قضية الشيعة لكان كافياً، فالحاصل أن خير الأمور الوسط، ومن هنا أيضاً كان

¹ - الرسالة (ص: 56) - مع "تحقيق الأمانى بتقريب أدلة الرسالة لابن أبي زيد القيرواني".

² - الإبانة عن أصول الديانة (ص: 20).

السلطان المولى سليمان رحمه الله قد أبطل بدعة المواسم بالمغرب، وهي لعمري جديرة بالإبطال
فسقى الله ثراه وجعل في عليين مثواه¹.

تلك كانت جملة مسائل تذكر في أبواب العقيدة تشهد للناصرى أنه كان سلفي العقيدة،
وثمة قضايا عقدية أخرى أهم وألصق بالعقيدة وقف فيها موقفا سلفيا سيأتي بيانها في الباب
الثاني إن شاء الله تعالى.

¹ - الاستقصا(124/3).

الباب الثاني: كتاب تعظيم المنة

بنصرة السنة

هذا الباب مخصص لتناول أحد أهم مؤلفات الناصري، وواحد من أبرز ثمراته العلمية، ويتعلق الأمر بكتاب: "تعظيم المنة بنصرة السنة"، الذي بين أيدينا؛ نتعرف -بعد التحقق من نسبته للناصرى - على عنوانه وسبب تأليفه قبل الدخول إلى مختلف فصوله وأبوابه لإلقاء نظرة عن المعالم العامة والخطوط الكبرى التي ترسم موضوعه، وتسلط الضوء على منهج الناصري في تصنيفه، وإبداء ما يقتضيه النظر من تنبيهات وملاحظات.

الفصل الأول: كتاب تحطيم المدة

والسبب في تأليفه

هذا الفصل الأول يدور أساسا حول التعريف بمسألتين اثنتين، أولاهما تحقيق عنوان الكتاب الذي هو محور هذه الدراسة، وثانيهما بيان السبب في تأليفه. ولكن قبل هذا وذاك لابد من التأكد من نسبة الكتاب لمصنفه أولا؛ فإثبات العرش مقدم على الاشتغال بالنقش!

نسبة الكتاب إلى الناصري

إن أول ما ينبغي بيانه هو التحقق من نسبة الكتاب إلى الناصري، ونسبة الكتب إلى أصحابها حال التحقيق مسألة مهمة، كثيرا ما يُغفل عنها، فتروج كتب بأسماء مؤلفين لا علاقة لهم بها بمرّة، ولا يد لهم فيها البتة، وإنما التبتت على النساخ، أو لفقها الفساق لتحقيق مآرب دنيئة. فكتاب مثل تفسير الكاشاني المنسوب إلى محيي الدين ابن العربي¹، ما زال يروج اليوم مكتوب على طرته "تفسير ابن عربي!". ومثله الكتاب الذي يروج باسم أبي قتيبة بعنوان الإمامة والسياسة منخول عليه، وكذب نسبته إليه²، والأمثلة على هذا كثيرة يعرفها أهل العلم.

والطرق التي تتحقق بها نسبة الكتب إلى أصحابها متعددة، من أهمها تصريح المصنف بذلك في كتابه ذاك، أو في كتاب آخر من كتبه. ومن ذلك أيضا ورود ذلك بالطرق الصحيحة عن تلاميذ المصنف، وما إلى ذلك من الوسائل التي تساعد على التثبت والتحقق من نسبة كتاب ما لصاحبه.

¹ - مجلة المنار (735/10/35).

² - كما هو مبين في كتاب ضحايا النشاط الشيعي الإمامي (ص:49)، للمصنف.

وأما كتاب تعظيم المنة الذي بين أيدينا فقد تحققت نسبته للناصري بما لا يدع مجالا للشك والالتباس عند أحد من الناس؛ حيث نجد الناصري في مقدمة الكتاب بأنه أنه صاحبه لا سواه؛ حيث نقرأ: «يقول مُقيِّده أحمد بن خالد الناصري -سامحه الله بِمنَّه».

ونظرا لهذا الوضوح والتصريح من الناصري لم يكن ثمة اختلاف -فيما أعلم - حول نسبة الكتاب إليه أو التردد في ذلك.

عنوان الكتاب

يحصل في كثير من الحالات أن يغفل أو يهمل مصنف كتاب من الكتب ذكر العنوان، فيجعل من يأتي بعده في حيرة بين الحدس والتخمين، ويبقى التضارب بين الناس بناء على النسخ التي يجتهد كل ناسخ في وضع العنوان الذي يناسب الكتاب المنسوخ.

وقد يحصل أيضا أن يضيع العنوان من النسخ، فيبقى الأمر كذلك محيرا، أو يكون في بعض النسخ ولا يكون في بعضها، أو تختلف عناوين الكتاب، وما إلى ذلك مما هو معروف، فيجتهد الباحث في مثل هذه الحالات حدسا وتخمينا عن عنوان مناسب.

أما في حالتنا فقد كفينا عناء الحدس والتخمين، ولم يتركنا الناصري في حيرة من أمرنا؛ إذ نجده في مقدمة الكتاب بعدما عرض معالم الكتاب العامة، وخطوطه الكبرى، يقول: «إذا تم هذا الغرض بعون الله، فإنني أسميه: «تعظيمُ المنة، بُصرة السنة»، والله أسأل أن يجعله عملا نافعا، مُتقبلا في الدنيا والآخرة، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير». كما لم يفته التذكير بالعنوان في نهاية الكتاب، فقال: «هذا آخر ما يسر الله جمعه من هذا الكتاب المسمى بـ"تعظيم المنة بنصرة السنة"».

إذن فلا مجال للشك في عنوان الكتاب ولا في نسبته لأحمد بن خالد الناصري، وننتقل لمعرفة السبب من تأليفه.

السبب في تصنيف كتاب تعظيم المنة

تقدم أن الناصري كان من رواد الإصلاح الذين بذلوا الكثير من أجل تصحيح واقعهم، وتصدوا لكثير من أوجه الانحراف التي ظهرت في أزمانهم. وبينما كان الناصري ينثر وجهات نظره الإصلاحية نثرا هنا وهناك في كتبه، ويشير إلى علاجها أو يقتصر على التنبية عليها في مناسبة تلو أخرى بصورة مقتضبة، إلا أنا نجده في هذا الكتاب وسع الحديث عن المنكرات، وجمع الكلام في البدع والمحدثات؛ حتى بات الكتاب موسوعة في المبتدعات، وجامعا للمحدثات.

ونالت بدع التصوف حصة الأسد؛ والسري في ذلك أنها كانت - كما قال الناصري في باب التصوف - السبب «في وضع هذا الكتاب»، وزاد الأمر وضوحا في باب السماع، حيث جعل المبحث الأول «في السبب الحامل على تأليف هذا الكتاب».

إذن فكتاب تعظيم المنة الغرض الأساس من تأليفه رغبة الناصري في انتقاد التصوف الذي عاصره، لما آل إليه من انحراف وما حل به من بدع ومحدثات، ثم اهتبلها مناسبة لتوسيع القول في سائر البدع.

وأما الدافع لنقده للتصوف فله قصة مختصرها أن جماعة من الصوفية اعترضوا على كلام الناصري قاله أثناء دروس كان يلقيها في «تفسير الخازن بين العشائين بالزاوية الناصرية» بمدينة سلا، وعندما بلغ تفسير قوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَكَا أَبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ¹﴾، أيد ما ذهب إليه جمهور المفسرين؛ من أن قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ جواب الاستفهام الوارد في مطلع الآية: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ..﴾ الآية، وبه قطع الطريق على الذين يستدلون بالآية على مشروعية الذكر بالاسم المفرد "الله"؛ واعتبر تبعا لأهل العلم «الذكر باسم الجلالة مفردا بدعة»، ثم خاض معهم فيما ذهبوا إليه، وناقش شبهاتهم، فبين «أن استشهادهم بها في هذا

¹ - (الأنعام/91).

المعنى إنما هو من طريق الإشارة لا من طريق العبارة، ومعلوم أن طريق الإشارة ليس بحجة في الشرع»، وإذا «كان الذكر على الوجه المذكور بدعة، فمن يرقص ويتواجد ويقول: الله الله أوغل في باب البدعة!!»، وأولئك المعترضون كانوا كذلك يفعلون!!

ولما حطم الناصري بقادوم العلم تلك الطقوس المقدسة والأصنام المعتبرة في نظر بعض متصوفة العصر، نقل كلامه «بعض الحاضرين إلى أصحاب السماع والرقص عليه، فأعظموه وشنعوا على قائله!!»، من باب «مَنْ فَعَلَ هَذَا بِأَلْهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ»¹؛ وإذا لم يكن معهم من الأدلة ما يقيمون به بناءهم الذي حطمه الناصري بالدليل والبرهان، لجؤوا إلى التباكي بالزور والبهتان، ونقلوا المعركة من مجال الاحتجاج إلى الاستقواء بالقوة والسلطان فاستعدوا عليه الحاكم ووسوسوا له، لاسيما وبجلوس الناصري في المسجد الأعظم يلقي دروسا في التفسير، هدم معتقدا آخر كان فاسدا وكان سائدا عند أولئك الطغام، والجهلة من أشباه العوام، اعتقاد مفاده أنه متى يفسر كتاب الله! في المسجد الأعظم يموت السلطان!! مضاهين عقائد المشركين الذين قالوا لأنبيائهم: «إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالُوا طَائِرُكُم مَّعَكُمْ أَئِن ذُكِّرْتُم بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ»². وقد جاء الحق على لسان نبي الحق أنه «لا عدوى، ولا طيرة، ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة»³.

ولكن أولئك المعترضين على العلامة الناصري لم يصنعوا شيئا؛ لأنهم بفعلهم كشفوا عيوبهم وأشهروها، فبينما كان الناصري يفضح بعض هذه الضلالات مرة بعد مرة هنا وهناك، وكان ينشر هذا الغسيل في مكان واحد ووقت محدد ووسط أناس معدودين، جر عليهم تصرفهم الطائش هذا أن خصص الناصري لفضحهم كتابا سيبقى عبر الزمان والمكان خالدا يفضحهم ويصيح بهم، وتقرأ جهالاتهم على مختلف الأجيال، ينادي احذروا هذا الزيف وإياكم وهذا الضلال!!

¹ - (الأنبياء/59).

² - (يس/18 - 19).

³ - صحيح: رواه البخاري(5315)، ومسلم(4123)، وأبو داود(3415)، والترمذي(1540)، من حديث أنس.

وبينما غضبوا لتحطيم بدعة واحدة في ذلك المجلس وهي الذكر بلفظ الجلالة، إذا بالناصرى في كتاب "تعظيم المنة" يهيل التراب ويحطم سائر طقوسهم المبتدعة، وباقي انحرافاتهم المخترعة!!

ولو أن ثمة حسنة جاز أن تحسب للتصرف الطائش الصادر من أولئك المتقشفين بالزهد، المعممين بالجهل، فهي تأليف الناصري لكتاب تعظيم المنة الذي جاء لفضح بدع الصوفية خاصة، والبدع والمبتدعة عامة، وأن الأوان لتتعرّف على أهم مضامين ومحاور هذا الكتاب، ومحل ذلك الفصل الآتي.

الفصل الثاني: كتاب تعظيم المنّة

موسوعة في فضح البدع والمبتدعة

رغم أن السبب الذي نهض الناصري من أجله لتأليف كتاب "تعظيم المنّة" كان - كما عرفنا - الرد على بدع التصوف، غير أنه اهتبلها مناسبة فوسع القول في البدع بصورة عامة، وبالتالي صار موضوع الكتاب متضمنا عموم البدع التي علقت بدين الإسلام، ولبست لبوسه، وحملت صورته في جميع جوانبه، بدءا بعلم الكلام الذي جدد الناصري النكير عليه، وأورد أقوال الأئمة في التفسير منه، وساق عبارات السلف الموبخة لسالكيه، وكل ذلك مدعوما بالأدلة القاطعة، والبراهين الساطعة. ثم تكلم في البدع التي سكنت مختلف فروع الفقه، وتسملت إلى شتى الجوانب التشريعية، قبل أن يكتب بالخط الكبير، وينادي بالصوت الجهير في فضح البدع التي لبست لبوس الزهد والتقشف، واختفت تحت عنوان السلوك والتصوف (لأن كل ذلك مخالف للسنة).

كتاب الناصري امتداد للكتب التي ألفت في الموضوع

وبهذا المعنى للسنة يكون كتاب الناصري امتدادا للتأليف في موضوع تناوله العلماء وخصوه بالتصنيف منذ القديم في المشرق والمغرب، فمنهم من جعله بابا من أبواب مصنفه كما هو الشأن لبعض أصحاب الكتب الستة، مثل أبي داود وابن ماجة حيث في سنن كل منهما كتاب بهذا العنوان، أي "كتاب السنة". وكذلك في صحيح البخاري كتاب بعنوان "الاعتصام بالسنة".

على أن هناك من أفرد الموضوع بمصنفات خاصة به؛ كما هو الحال في كتاب "السنة" للخلال واللالكائي وابن أبي عاصم والمروزي وابن شاهين وغيرهم كثير.

وثمة من صنف في الموضوع وذكر في عنوانه ما يقابل السنة وهو البدعة، كما هو صنيع الطرطوشي وابن شامة وغيرهما.

إذن فالناصرى سار على هذا السنن، وألف كتاب تعظيم المنة في نفس الموضوع، موضوع محاربة البدع.

وقبل النظر في بعض محتويات الكتاب، لا بد من ذكر بعض الجمل حول البدعة، لأنه مصطلح تخلل جميع أبواب وفصول الكتاب؛ بل إن العنوان نفسه أشار إلى المصطلح، لما أعلن عن انتصاره للسنة، فانتصار السنة يعني انهزام البدعة التي هي المقابل لها؛ لأن السنة تطلق باعتبارات حسب المجال الذي تستعمل فيه؛ ولذا قال الشاطبي «يطلق لفظ السنة على ما جاء منقولا عن النبي ﷺ ... ويطلق أيضا في مقابلة البدعة؛ فيقال فلان على سنة إذا عمل على وفق ما عمل عليه النبي ﷺ¹». وعلى هذا المعنى فمنطوق العنوان هو نصرة السنة، ومفهومه هزم وقمع البدعة، وبالتالي فاسم البدعة حاضر بالمنطوق والمفهوم في الكتاب من العنوان إلى الخاتمة.

البدعة تعريفاً وتقسيماً

تعريف البدعة لغة واصطلاحاً

إن معنى البدعة في اللغة يعني الشيء الأول الجديد؛ فالبدع - بالكسر - : الأمر الذي يكون أولاً. وكذلك البديع؛ ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ²﴾ أي ما كنت أول من أرسل؛ قد أرسل قبلي رسل كثير. ويقال: فلان بدع في هذا الأمر أي أول؛ لم يسبقه أحد. و﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ³﴾؛ أي مبتدعها ومبتدئها لا على مثال سبق⁴. هذا جوهر المعنى - مما يعني - الذي تدور حوله كلمة بدعة في اللغة.

¹ - الموافقات (4/3-4).

² - (الأحقاف/9).

³ - (البقرة/117).

⁴ - تاج العروس؛ مادة بدع.

وأما اصطلاحاً فالبدعة - كما قال الزبيدي - هي الحدث في الدين بعد الإكمال؛ ومنه الحديث: «إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»¹. أو هي ما استحدث بعد النبي ﷺ من الأهواء والأعمال؛ وهذا قول الليث².

وعرف الشاطبي البدعة بأنها: «طريقة في الدين مخترعة؛ تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه. وهذا على رأي من لا يدخل العادات في معنى البدعة وإنما يخصها بالعبادات وأما على رأي من أدخل الأعمال العادية في معنى البدعة فيقول: البدعة طريقة في الدين مخترعة؛ تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية»³.

وبهذا تبين أن المعنى الاصطلاحي للبدعة وثيق الصلة بالمعنى اللغوي، غير أنه حُص بإطلاقه في الشيء المخترع في الدين، دون المخترع فيما سواه، وقيدت البدعة «بالدين لأنها فيه تخترع وإليه يضيفها صاحبها»، وأيضاً فلو كانت طريقة مخترعة في الدنيا على الخصوص لم تسم بدعة كإحداث الصنائع والبلدان التي لا عهد بها فيما تقدم⁴.

والطرائق المخترعة في الدين ليست على مستوى واحد من الوضوح؛ مما يفتح أبواب الاجتهاد والاختلاف حولها، وحاول الشاطبي التمييز بينها أثناء تعريفه، بقوله أنه «لما كانت الطرائق في الدين تنقسم؛ فمنها ما له أصل في الشريعة، ومنها ما ليس له أصل فيها، خص منها ما هو المقصود بالحد، وهو القسم المخترع أي طريقة ابتدعت على غير مثال تقدمها من الشارع؛ إذ البدعة إنما خاصتها أنها خارجة عما رسمه الشارع وبهذا القيد انفصلت عن كل ما ظهر لبادئ الرأي أنه مخترع؛ مما هو متعلق بالدين كعلم النحو والتصريف ومفردات اللغة وأصول الفقه

1 - حديث سيأتي تخريجه.

2 - تاج العروس؛ مادة: بدع.

3 - الاعتصام (26/1).

4 - الاعتصام (26/1).

وأصول الدين وسائر العلوم الخادمة للشرعية، فإنها وإن لم توجد في الزمان الأول فأصولها موجودة في الشرع¹».

وهذا الفصل الذي ميز به الشاطبي بين البدعة وغيرها مما يشبهها في بعض الجوانب؛ مثل المصالح المرسله، أو ما يشهد له الشرع، يناسب قول من لم يقسم البدعة، ويؤيده حديث «كل بدعة ضلالة»، الذي يجعل المحدثات كلها قسما واحدا.

تقسيم البدعة

بيد أن أكثر العلماء قالوا بتقسيم البدعة، وهذا هو الذي اختاره الناصري، ولذلك يحسن بنا الوقوف عند مسألة تقسيم البدعة إلى حسنة وغير حسنة، ورؤية الدوافع والمسوغات وراء ذلك.

لقد تناول الناصري مسألة تقسيم البدعة في مطلع كتابه بعدما سرد جملة من النصوص في ذم البدع والابتداع، وخشية أن ينتقد عليه إطلاقه الحسن على بعض البدع، نبه على أن البدعة أقسام لا قسما واحدا، وبين الضابط في التمييز بينها، فقال إن «ظاهر الآيات والأحاديث التي تقدمت يقتضي أن كل ما حدث بعد النبي ﷺ فهو بدعة وضلالة، ومردود على صاحبه. ولكن قد فصل العلماء -رضوان الله عليهم- في ذلك فقالوا: ما حدث بعد رسول الله ﷺ ينقسم إلى قسمين:

قسم تقتضيه أصول الدين، وتتناوله أدلة الشرع الكريم؛ وهذا من الدين قطعاً؛ لأنه كما بين رسول الله ﷺ للناس ما نزل إليهم، كذلك بين العلماء -الذين هم ورثة الأنبياء- للناس ما بلغه إليهم رسول الله ﷺ من الشرع الكريم، فهذا القسم المبين من الدين بلا ريب.

وقسم لا تقتضيه أصول الدين، ولا تناوله أدلة الشرع، فهو المسمى بالبدعة والضلالة، وهو المردود على صاحبه».

¹ - الاعتصام (26/1).

وهذا التقسيم للبدعة الذي أشار إليه الناصري في المقدمة، كرره في أكثر من مناسبة تنظيراً إما من عند نفسه أو من خلال نقل كلام من يقول به.

ولم يقف التقسيم عند حد التنظير، بل أنزله على مختلف المحدثات التي ذكرها؛ ففي فصل عن «البدع المتعلقة بالطهارة»، ذكر «المواضي¹ والحمامات التي تتخذ في الأمصار والقرى»، وقال إنها «على تقدير خلوها من المنكرات التي تشتمل عليها مرافق حسنة، ترتقي إلى درجة الاستحباب». والأمثلة التي حكم الناصري على بعض المحدثات بالحسن أو خلافه كثيرة في الكتاب مما لا يدع مجالاً للشك أن الاختيار الذي اختاره أن لا يعتبر البدع لها حكم واحد، بل تدور أحكامها على الأحكام الخمسة المعروفة².

وهذا الذي اختاره الناصري -خلافاً للشاطبي ومن سلك مسلكه - في تقسيم البدعة إلى حسنة ومذمومة، هو مذهب أكثر العلماء؛ وهو مقتضى قول عمر في صلاة القيام جماعة «نعمت البدعة هذه»³.

وقال ابن حجر: «ما أحدث وليس له أصل في الشرع يسمى في عرف الشرع بدعة، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة؛ فإن كل شيء أحدث على غير مثال يسمى بدعة سواء كان محموداً أو مذموماً»⁴.

ونقل الناصري عن الشيخ زروق -رحمه الله - قوله: «قال علمائنا: البدعة إحداث أمر في الدين يشبه أن يكون منه وليس منه. فالبدعة بهذا المعنى لا تكون إلا مذمومة، وأما إطلاق

¹ - جمع مِيضَاء: وهي التي يُتَوَضَّأُ منها أو فيها. ينظر لسان العرب؛ مادة: تَوَضَّأ، والمخصص (163/3)، لا بن سيده.

² - أي: الواجب، والمستحب، والمباح، والمكروه، والحرام.

³ - صحيح؛ ورواه مالك (231)، ومن طريقه البيهقي في الصغرى (481/1)، عن الزهري، عن عروة بن الزبير، عن عبد الرحمن القارئ، عن عمر به. ولكن رواه أبو زيد البصري في أخبار المدينة (379/1) عن الأوزاعي، عن الزهري، عن عروة، عن عمر به. فلم يذكر بين عروة وعمر واسطة، وبذلك يكون منقطعاً. ولكن الصحيح ما رواه مالك، فمالك مقدم على الأوزاعي مطلقاً، فضلاً عن أن رواية الأوزاعي عن الزهري فيها لين كما قال ابن رجب الحنبلي في شرح علل الترمذي (347/2 - 438).

⁴ - فتح الباري (253/13).

البدعة على كل ما حدث بعد رسول الله ﷺ فهو إطلاق لغوي، وهي بهذا المعنى تعرض لها الأحكام الخمسة.

وقال القرافي في الفرق الثاني والخمسين والمائتين، بعد أن ذكر هذه الأقسام ما نصه: «فالبدعة إذا عرضت تعرض على قواعد الشرع وأدلتها، فأى شيء تناولها من الأدلة والقواعد ألحقت به؛ من إيجاب، أو تحريم، أو غيرهما. وإن نظر إليها من حيث الجملة، بالنظر إلى كونها بدعة، مع قطع النظر عما يتقاضاها كرهت، فإن الخير كله في الاتباع، والشر كله في الابتداع¹».

وبعدما ذكر النووي حديث كل بدعة ضلالة، قال: «هذا عام مخصوص، والمراد غالب البدع... قال العلماء: البدعة خمسة أقسام: واجبة، ومندوبة، ومحرمة، ومكروهة، ومباحة²».

تقسيم البدعة لا يعارض حديث الرسول ﷺ

وثمة شبهة قد تعرض لبعض الناس، ويشدد النكير فيها على العلماء الذين قسموا البدعة إلى خمسة أقسام، أو إلى حسنة وسيئة، مفادها أنهم بتقسيمهم عارضوا حديث رسول الله ﷺ الذي جعل عموم البدع مذموماً، وعبر بأداة من أوضح أدوات العموم حين قال «كل بدعة ضلالة».

والجواب أن العلماء لم يقسموا البدعة التي عرفها الحديث، أو بعبارة ابن حجر لم يعرفوا البدعة بالعرف الشرعي، ثم زعموا أن منها ما هو ضلالة ومنها ما هو غير ضلالة حاشاهم! ولكنها قسموا البدعة بمعناها اللغوي إلى تلك الأقسام، وبعيد جداً وليس من حسن الظن بعلماء المسلمين أن يظن بهم غير ذلك، غاية ما هناك أن البدعة استعملها البعض في اصطلاح الشرع فلم يقسمها وهو صواب، واستعملها البعض بالمعنى اللغوي فقسمها وهو صواب، فمن قسم

¹ - الفروق (219/8). للقرافي.

² - شرح صحيح مسلم (253/13). للنووي.

البدعة بالمعنى الشرعي مخطئ، ومن لم يقسمها بالمعنى اللغوي مخطئ، ولا مشاحة في اصطلاح!!

وبعد هذا التعريف للبدعة وتقسيمها، ننتقل للوقوف على المضامين التي تناولها كتاب تعظيم المنة، والمحاور التي طرقها الناصري والمواضيع التي تناولها.

محاور كتاب تعظيم المنة: عقيدة، وفقه، وسلوك

ويمكن تقسيم المحاور التي عالج الناصري ما خالطها من البدع إلى ثلاثة؛ محور التوحيد، ومحور الفقه عامة، ومحور التصوف، أو باصطلاح العلماء اليوم محور الاعتقاد، ومحور الفقه، ومحور السلوك.

1 - محور التوحيد

من المعلوم أن الله تعالى ما خلقنا إلا لعبادته ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ¹﴾، ولكن طريق العبادة تشعبت بالناس فيه المسالك، وبتشعبها فتحت أبواب المهالك، غير أن عبادة الله تعالى وحده لا تتم ولا تعتبر إلا باتباع الدين الحمدي؛ لأنه تعالى أرسل «رسوله محمداً ﷺ بالدين الحق إلى جميع الخلق، وأبطل تعالى به ما قبله من الأديان ونسخها به، ولم يقبل تعالى من عباده سواه»، وساق الناصري آيات ناطقة بهذا المعنى ومعبرة عنه، ورد على اتباع كل الأديان بأن الطريق إلى عبادة الله كلها مسدودة - حقيقة ومجازاً - إلا باباً واحداً؛ مصداقاً لقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ²﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ³﴾.

ولكن حادت الديانات - السماوية الأصل منها وغير السماوية - عن هذا الطريق وسلكت طرقاً أخرى، إذ أشرك اتباعها في إيمانهم، ومثلوا الله بخلقه، بينما التوحيد يقتضي

¹ - (الذاريات/56).

² - (الفتح/28). ومثلها (الصف/9).

³ - (آل عمران/85).

«نفي الشرك، ونفي المماثلة عن الله تعالى؛ بل إن رسول الله ﷺ - كما قال الناصري - «لم يبعث إلا لإبطال هذين الاعتقادين الفاسدين».

ولاحظ الناصري أن ظهور صور الشرك لم يقف عند الديانات الأخرى، وتسلت بعض صوره إلى طوائف من أهل القبلة، ومن ثم نبه على مجمل ما ينبغي أن يعتقد المسلم ليسلم، وخلاصته أن «من اعتقد من المسلمين أن الله تعالى إله العالم واحد، وأنه منزّه عن صفات النقص، متصف بصفات الكمال، فقد حصل على الاعتقاد الحق الذي جاء به محمد ﷺ»، فلينصرف إلى تزكية نفسه، ولا يخض في التعمق في مسائل لم يكلفه الله بها أصلاً؛ لأن «التطلع إلى ذات الله وصفاته من طريق النظر، أو من طريق الرياضة، فكل ذلك على خلاف ما جاء به رسول الله ﷺ؛ وأداه إلى الأمة، ومضى عليه السلف الصالح».

وهذا الذي أكد عليه الناصري خاصية من خاصيات منهج السلف في ترك الخوض في المتشابهات، لأن مذهب السلف هو «الإمساك عن تأويل المتشابه من الآي والأحاديث»، وهذا هو السنن المستقيم، والطريق القويم؛ وقد مدحهم الله على ذلك، وسماهم الراسخين في العلم. وإذا كان ترك الخوض في التفاصيل هو العلم، بل هو الرسوخ في العلم، فإن تفصيل الكلام في الكمالات اللائقة بالله تعالى لا يمكن بالعقل، «وفي الكتاب والسنة منها ما فيه كفاية، فإنهما مشحونان بالشاء على الله تعالى، والتسبيح والتقديس، والتحميد والتمجيد، وغير ذلك من تعظيم الله تعالى».

وأما طريقة المتكلمين في اقتحام تلك التفاصيل والتفريعات فمحفوفة بالخطر، وانتقدها الناصري من أكثر من ناحية، أولها أن النبي ﷺ «لم يكن يفصل للناس عند دخولهم في الإسلام، ولا بعد ذلك هذا التفصيل، وإنما كان يكتفي منهم بما يفيد التوحيد والتزيه على سبيل الإجمال»، وهذا هو الطريق الواضح، والسبيل الناجح، فرسول الله ﷺ لم يكن «يقرّر لهم عقائد الإيمان على الوجه المصطلح عليه عند المتكلمين اليوم؛ من تعديد الصفات وتقسيمها إلى نفسية وسلبية وغير ذلك، فضلاً عن الخوض في الجوهر والعرض والحال، وغير ذلك من مصطلحاتهم؛ فإن ذلك كله حادث».

واسترسل الناصري في عرض المنهج الواضح والطريق اللائح الذي يدعو إليه، وفي كل ذلك ساق الشواهد والأدلة من الكتاب والسنة، وطريق سلف الأمة، وظل على امتداد باب التوحيد وفيها لهذا المنهج السلفي وداعيا إليه، مستحضرا ما تراكم خلال العصور، وتجذر في العقول عبر الدهور، ولذلك لم يفوت في ختام باب التوحيد من التأكيد على «أن أقوم الطرق وأنجاها ما سلك عليه النبي ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم - أجمعين»؛ ناصحا القارئ لكتابه ومبيناً له بأن هذه « الطريقة هي الطريقة المثلى، فالزمها ولا تجد عنها طرفة عين، فإن كان ولا بد من التشوف إلى ما عند المتكلمين، فإياك أن تعدو العقيدة التي سردها الغزالي في صدر كتاب العقائد من الإحياء»؛ لأنها مع ذلك خالية من كثير من متكلفات العقول.

ومع أن الناصري كان قوي الاعتقاد بصواب المنهج الذي دعا إليه، وخطأ كل منهج مخالف، وكان معتزاً باقتفاء أثر السلف في ذلك، غير أنه كعادته كان يقصد تعنيف الخطأ أكثر من تعنيف المخطئ، لا سيما إن كان من أهل العلم والفضل، فلم يكن في خلقه زعارة، ولا في كلامه خشونة عبارة!!

ولم يكن ذلك من الناصري، إلا سيرا على السنن الذي سلكه أهل الاعتدال؛ فهذا ابن القيم رحمه الله يعلق على هفوة من شيخ الإسلام الهروي صاحب منازل السائرين بقوله: «ولا توجب هذه الزلة من شيخ الإسلام إهدار محاسنه وإساءة الظن به فمحلّه من العلم والإمامة والمعرفة والتقدم في طريق السلوك المحل الذي لا يجهل، وكل أحد فمأخوذ من قوله ومترك إلا المعصوم صلوات الله وسلامه عليه، والكامل من عد خطؤه ولا سيما في مثل هذا المجال الضنك، والمعترك الصعب الذي زلت فيه أقدام وضلت فيه أفهام وافترقت بالسالكين فيه الطرقات، وأشرفوا إلا أقلهم على أودية الهلكات¹»، ويقول الذهبي عن قتادة بن دعامة السدوسي «هو حجة بالإجماع إذا بين السماء؛ فإنه مدلس معروف بذلك، وكان يرى القدر - نسأل الله العفو - ومع هذا فما توقف أحد في صدقه وعدالته وحفظه، ولعل الله يعذر أمثاله

¹ - مدارج السالكين (1/198).

ممن تلبس ببدعة يريد بها تعظيم الباري وتزئيه وبذل وسعه، والله حكم عدل لطيف بعباده، ولا يسأل عما يفعل.

ثم إن الكبير من أئمة العلم إذا كثر صوابه، وعلم تحريره للحق واتسع علمه، وظهر ذكاؤه، وعرف صلاحه وورعه واتباعه، يغفر له زلله ولا نضله، ونطرحه وننسى محاسنه؛ نعم! ولا نقتدي به في بدعته وخطئه ونرجوا له التوبة من ذلك¹.

وعلى هذا المنوال سار الناصري، فكان شديداً في الحق، رفيقاً بالخلق.

2 - محور الفقه

تعرض الناصري في هذا المحور للتببيه على أصناف البدع التي أحدثت في أبواب الفقه المختلفة، بدءاً بالطهارة، ومروراً عبر أركان الإسلام من صلاة وزكاة وصيام وحج، ثم باقي الأبواب من أيمان ونذور، ونكاح ثم ختم بباب جامع في البدع.

وحين يورد البدع، فهو يوردها بالاصطلاح الذي اختاره أولاً؛ من تقسيم البدعة إلى الأقسام الخمسة، ومن ثم لم يكتف ببيان البدع المكروهة والمحرمة وإن كان هذا هو الغالب، بل يشير إلى تلك التي يراها حسنة، وقد يبدي مع ذلك بعض ملاحظاته التي تتعلق بتزييلها لا بتأصيلها، كما هو الشأن في «المواضئ»² والحمامات التي تتخذ في الأمصار والقرى، وهي في نفسها على تقدير خلوها من المنكرات التي تشتمل عليها مرافق حسنة، أي ليس الشأن في مشروعيتها، بل يراها الناصري «ترتقي إلى درجة الاستحباب»، وإنما الشأن في تزييلها والنقد موجه لواقعها والمنكرات التي تشوبها وليس إلا.

والبدع التي تعقبها الناصري منها ما هو من صنع العوام، ومنها ما مصدره فتاوى بعض العلماء والأعلام، وبعضها أحدثه الحكام. ومن هذا النوع الأخير زيادة جملة "أصبح والله الحمد"، التي قال الناصري إن «أول من أحدثها محمد بن تومرت؛ مهدي الموحدين، وقد كانت له هنات أنكرها عليه علماء عصره وبدعوه بها»، فرأى الناصري أن هذه الزيادة من هناته تلك.

¹ - سير أعلام النبلاء (271/5).

² - جمع ميسأة؛ وهي التي يُؤوضُّ منها أو فيها. ينظر لسان العرب؛ مادة: ووضأ، والمخصص (163/3)، لا بن سيده.

وكما اعتبر هذه الزيادة مما أنكر على المهدي بن تومرت، لم يتردد في تعقب البدعة الصادرة من عالم من العلماء إذا بدا له منه حيدة عن جادة الدليل، ومن ذلك تعقبه العلامة ¹المواق الذي سوغ ودافع عن جواز زيادة بعض الكلام في الأذان، بل أصل لذلك، وأكثر منه تشنيعه على من يعترض على ذلك لما قال: «انظر من يشنع على من يقول الصلاة رحمكم الله بعد الفراغ من الأذان، أو أصبح والله الحمد إعلاما بأنه المؤذن الأخير، وقد رشحت هذا المعنى في كتابي المسمى بسنن المهتدين، أن العبادة إذا حصلت بكمالها، أو فرغ منها، فلإنسان أن يقول ما أحب وأراد، مما لم ينه عنه الشرع، فمن نهى عن شيء من ذلك، فقد أمر بما لم يأمر به الشرع؛ فإن النهي عن شيء أمر بضده/ه²».

فتعقبه الناصري بقوله: «وفي استدلاله نظر؛ أما قوله إن العبادة إذا حصلت بكمالها فلإنسان أن يقول ما أحب فمغالطة لأن من زاد أصبح والله الحمد في الأذان لم يزيدها على أنها زيادة منفصلة عنه؛ لا تعلق لها به حتى يأتي فيه ما زعمه، وإنما يزيدها على أنها تكملة للأذان ومتممة له، وأنه محتاج إلى إفادتها، وإلا فما الداعي إلى زيادتها وترتيبها فيه؟ وأما قوله مما لم

¹ - هو محمد بن يوسف بن أبي القاسم بن يوسف العبدري الغرناطي، أبو عبد الله الواق: الفقيه المالكي، وعالم غرناطة وإمامها وصالحها في وقته. وغلط حاجي خليفة في كشف الظنون (1:251) لما قال: «بغية النقاد في أصول الحديث للإمام الحافظ عبد الله بن الواق المغربي المتوفى سنة 897». قلت: لم يصب سوى في سنة الوفاة. وأما الاسم فليس كما قال، وقوله ابن الواق ليس كذلك، بل هو أبو عبد الله الواق - كما قال الناصري -، وقوله الحافظ ليس صحيحا أيضا؛ فالمشهور بالحفظ في الحديث هو أبو عبد الله ابن الواق؛ تلميذ ابن القطان الفاسي، وهو صاحب كتاب بغية النقاد. ولم يكن حاجي خليفة وحده الواهم في الخلط بين الترجمتين، بل حصل للشيوخ ربيع المدخلي في تحقيق النكت على ابن الصلاح، وللشيخ سلمان مشهور في كتاب معجم المصنفات الواردة في فتح الباري. بين ذلك الأستاذ الدكتور محمد الخرشا في تحقيق "كتاب بغية النقاد"، وذكر غير هؤلاء فليُنظر هناك.

وللمترجم الذي كان عالم غرناطة وإمامها وصالحها مؤلفات منها "التاج والإكليل في شرح مختصر خليل" وهو الكبير من شرحه للمختصر، وكتاب "سنن المهتدين" أبان فيه عن معرفة بالفنون، أصولا وفروعا وتصوفا، ولا يعكر على هذا بعض انتقادات المصنف، كما في النقل أعلامه. كانت وفاته - كما تقدم - سنة سبع وتسعين وثمانمائة (897 هـ)، وبالتحديد في شوال منها. ينظر شجرة النور الزكية (ص:262)، والأعلام (151/7).

² - التاج والإكليل (427/1).

ينه الشرع عنه فممنوع بأن هذا مما نهى عنه الشرع بقوله ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا¹﴾ وإلا لساغ لنا الزيادة في الزكوات والكفارات وغيرها من سائر العبادات فتأمله².

لقد تكلم الناصري عن جملة من البدع المختلفة، تارة يكون التعليق منه، وتارات كثيرة يكتفي بسوق كلام العلماء، وفي كل ذلك تراه يسير سير الواثق، ويصيح بما يراه من البوائق، ملتزما الأدب مع أهله، والتوبيخ مع مستحقه.

3 - محور التصوف

إن محور التصوف هو الذي جعله الناصري أساس تأليفه ومادة كتابه، ومن تتبع الكتاب يرى أنه لم يتوان في التصدي لكل بدعة تمسك بها القوم، وعرّى فضائح القوم بتقعيد وتأصيل، ودحض شبهاتهم بحجة ودليل، وناقش القوم في جميع مرتكزاتهم، وسائر طقوسهم؛ مثل السبحة، والعصا، والخلوة، والتخريب، والشيخ، والورد والرقص وغير ذلك.

والناصري حين كان يقتلع بدع التصوف بالمنقاش، كان يميز بين الحق والباطل، وبين المقبول والمردود، سالكا مسلك الوسطية والاعتدال، بعيدا عن منهج أهل التشدد والجدال. ونقف في هذا المبحث عند مثال يكون عنوانا لغيره؛ حين نقد الناصري ما أقدم عليه أحد علماء المذهب المالكي من تسويغ لبعض بدع التصوف.

الشيخ عليش³ المالكي يسوغ الخلوة الأربعينية ويجعلها مستحبة شرعا، ورد الناصري عليه!!

قال الناصري:

¹ - (البقرة/229).

² - وهو استدلال متين، يسد باب الابتداع في الدين!!

³ - هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد المشهور بعليش؛ فقيه من أعيان المالكية. مغربي الأصل، من أهل طرابلس الغرب. ولد بالقاهرة سنة 1217هـ وتعلم في الأزهر، وولي مشيخة المالكية فيه. ولما كانت ثورة عرابي باشا اتهم بموالاتها، فأخذ من داره، وهو مريض، محمولا لا حراك به، وألقي في سجن المستشفى، فتوفي فيهي بالقاهرة سنة 1299هـ.

من تصانيفه كتاب فتح العلي المالكي في الفتوى على مذهب الإمام مالك وهو مجموع فتاويه طبع في جزئين، و كتاب منح الجليل على مختصر خليل وهو مطبوع أربعة أجزاء. الأعلام (19/6) للزركلي.

«سئل الشيخ العلامة المرحوم أبو عبد الله محمد عlish المالكي المصري بما نصه ما قولكم في الخلوة الأربعينية التي هي أربعون يوما المنسوبة للسادة الخلوتية وهل إذا ادعى أحد أنها كفر أو حرام فماذا يلزمه وكذا لبس التاج الذي جعلوه علامة على انتهاء المريد في الطريق ما حكمه لمن انتهى فيه وما يلزم من ادعى أنه حرام ولا يلبسه إلا الكفار أفيدوا الجواب.

فأجاب الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله الخلوة مستحبة شرعا، ولها شواهد من الأحاديث الصحيحة في البخاري وغيره. وقد تجب إن توقفت عليها سلامة الدين ومجاهدة النفس، وقطع عقباتها، ومن المعلوم أن هذه كلها من فروض الأعيان. وما توقف عليه الجواب فهو واجب فمدعي أنها كفر أو حرام جاهل! وكلامه باطل! ويلزمه التأديب الشديد والاستتابة لتجارئه واستهانته بالدين!!

ولبس التاج جائز شرعا لمن سلك في الطريق، وله أصل في السنة ومدعي حرمة عليه كاذب مستحق للتأديب الشديد خصوصا على قوله لا يلبسه إلا الكفار فإنه باطل بالمشاهدة والعيان، وغاية في إساءة الأدب في حق السادة الصوفية، وهو غاية الطغيان والخسران. وأما من لم يشرع في سلوك الطريق؛ فلا شك في حرمة؛ لأنه كذب وتليبس على عامة الناس وتخيل على تحصيل الدنيا بأمور الدين ويخشى عليه سوء الخاتمة، كما وردت به الأحاديث الصحيحة. قال شيخ مشايخنا العلامة الأمير واعلم أن الخرقه وعلم الراية والحزام ونحوها ليس هي المقصود الأصلي من الطريق بل مدار أصل الطريق على مجاهدة النفس وإلزامها بالشرعية والسنة المحمدية في الباطن والظاهر ولذلك لما سئل الإمام مالك رحمه الله عن شيء من علم الباطن قال للسائل: «أعمل بعلم الظاهر، يورثك الله علم الباطن». لكن مستند القوم أن جهاد النفس هو الجهاد الأكبر، وقد ورد تعميم النبي صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه في الجهاد وعقد اللواء له واغتفاره الشعر والتبخر بين الصفيين كما قال إنها لمشية يبغيضها الله إلا في مثل هذا الوطن وجعل الشعار لهم ليجتمع بعضهم على بعض فكذلك القوم تبركوا بلبس الخرقه وإنما الأعمال بالنيات ونشروا الأعلام واغتفروا هز الجسم في الذكر والإنشاد إعانة على المجاهدة وليجتمع

بخرقتهم أصحاب طريقتهم الذين هم بحال واحد فيتعاونون من غير تعصب ولا بغض لخرقة
غيرهم والمدعون اليوم أفسدوا الأوضاع واقتصروا على الصور الظاهر.
واعلم بأن طريق القوم دارسة وحال

وحال من يدعيها اليوم كيف ترى

انتهت فتوى الشيخ محمد عlish -رحمه الله -.

[الناصرى يعتبر فتوى الشيخ عlish فيها مجازفة]

وبعدما عرض الناصري الفتوى، وجد فيها حقا وباطلا، وصوابا وخطأ، فأيد الحق،
وأنكر الباطل؛ فقال:

« هذه الفتوى قد وقع فيها بعض مجازفة! ولا بد من مزيد بيان، وتحرير منقول!!

[التفجير من التكفير إلا بيقين]

أما تصريح الشخص المسؤول عنه بأن من يدخل الخلوة ويلبس التاج كافر فلا يخفى أنها
جراحة كبيرة وتساهل عظيم منه؛ لأن التكفير أمر صعب لا ينبغي الفقيه الإقدام على الفتوى به
إلا مع القول الصريح، أو ما يقوم مقامه من فعل يدل على الكفر دلالة واضحة لا يبقى معها
شك ولا ريب!! وقد قالوا: الغلط في إدخال ألف كافر في الإسلام، أخف وأسهل من الغلط في
إخراج مسلم واحد منه، فكيف بجماعة فكيف بطائفة عظيمة؟!

وأما أن دخول الخلوة ولبس التاج حرام فقد تقدم من كلام السهروردي، أن شيوخ
الصوفية المعتبرين، إنما كانت خلواتهم طلبا لسلامة الدين، ومحاسبة النفس. وأن الذين جاؤوا
من بعدهم صاروا يستعملونها طلبا للكشف والكرامة، وهو عين الاعتلال! ومحض الضلال!!
وتقدم من كلام صاحب المدخل أن الخطر في دخول هذه الخلوة عظيم! لما يخشى على
صاحبها من القواطع الردية وأنها حدثت بعد عصر السلف الصالح. وتقدم في قصة الشيخ أبي
الحسن الشاذلي رحمه الله أن الرجل الذي دخل عليهم من أهل الله قال لهم: لا فتح ولا فلاح ولا دنيا ولا
دين. وتقدمت الإشارة إلى أن هذه الخلوة على الكيفية المخصوصة منافية للإخلاص بذاتها؛
فباعتبار ما احتف بها من هذه المفاسد الغالبة عليها وعلى متعاطيها لا حرج في إطلاق القول

بحرمتها ترجيحاً لجانب المفسدة الغالبة على جانب المصلحة النادرة؛ كما هي قاعدة الفقه؛ لأنه يعطب فيها ألف ويربح واحد إن صحت نيته. وسداً للذريعة ووقوفاً مع ظاهر قوله ﷺ «لا رهبانية في الإسلام»¹.

الاطقوس المصاحبة للخلو ليست من الدين

بل لا يخفى عن منصف أن استعمال هذه الخلو بصورتها الخالصة من كونها أربعين يوماً لا أقل ولا أكثر، وكونها في مكان مظلم مع سد العينين غالباً والتدرج في الجوع والسهرة وغير ذلك من مجاهداتهم؛ كل ذلك ليس من الدين في شيء، وما ليس من الدين فهو ضلال؛ قال تعالى ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾². ولو كانت من الدين لفعلها رسول الله ﷺ ودعا إليها وفعلها الصحابة والتابعون من بعده. ولو فعلوها لنقل ذلك إلينا، وحيث لم ينقل إلينا شيء من ذلك، علمنا أن رسول الله ﷺ لم يفعلها، ولم يدع إليها، وحيث لم يفعلها ولم يدع إليها، علمنا أنها ليست من الدين في شيء لوجوب التبليغ في حقه ﷺ ولقوله ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾³، الآية. ألا ترى الاعتكاف لما فعله ﷺ ودعا إليه كيف نقله الأئمة ودونوه في كتب الحديث، وكتب الفقه، وبينوا شروطه وأحكامه أتم تبين؟ وهذه الخلو والتاج لا ذكر لهما في كتب الشريعة؛ فهما بدعتان قبيحتان تشبهان أن تكونا من الدين وليستا منه فيجب رفضهما والإعلان بحرمتهما.

¹ - لا أصل له: قال الحافظ في فتح الباري (111/9) «لم أره بهذا اللفظ؛ لكن في حديث سعد بن أبي وقاص عند الطبراني أن الله أبدلنا بالرهبانة الحنيفية السمحة». قلت: والمعنى صحيح ثابت بالقرآن والسنة؛ فمن القرآن قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ (الحديد/27). ومن الحديث قصة الثلاثة الذين «بيوت أزواج النبي ﷺ عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا: وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبداً. وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. فجاء رسول الله ﷺ إليهم فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني». رواه البخاري (4675)، من حديث أنس بن مالك.

² - (يونس/32).

³ - (المائدة/3).

وهذا نموذج في النقد نقل كما هو من كتاب تعظيم المنة، وهو صورة مصغرة لباقي قضايا التصوف وكيف تناولها الناصري بمنهج وسط من غير تتطع ولا تميع، يقبل ما دل عليه الدليل ويرد ما أبطله الدليل!!

الفصل الثالث منهج الناصري

في كتابه تعظيم المنة

من المعلوم أن دين الإسلام مبني على النصوص، سواء كانت نصوص قرآن، أم نصوص سنة، حتى قال القائل:

دين النبي محمد أخبار نعم المطية للفتى آثار
لا تعدلن عن الحديث وأهله فالرأي ليل والحديث نهار
ولربما غلط الفتى أثر الهدى والشمس بازغة له أنواره

ومعناه أن مدار الأحكام على الكتاب والسنة، فهما أصل الأصول، وهذا لا خلاف فيه بين العلماء على وجه العموم، وإن اختلفوا في تفاصيل تتعلق بغير ما نحن فيه، مما له صلة بكيفية استثمارهما ووجوه الاحتجاج بهما، مما هو من موضوع علم الأصول .
ومن هنا فإذا أردنا تقريب المنهجية التي تناول بها الناصري مختلف المسائل التي عرض لها في كتابه "تعظيم المنة" والتي ترجع في غالبيتها إلى المنقول من مصادر التشريع، فيحسن بنا أن نلقي الضوء على تصرفه من ناحية الدراية، ومن ناحية الرواية. فالعلم «إما نقل مصدق، وإما استدلال محقق»، كما قال ابن تيمية¹ رحمه الله تعالى.

1 - جانب الدراية

إن غالب البدع التي انتشرت في العالم الإسلامي اليوم تصدر عن أصول نقلية لكي تروج وتتفق بضاعتها، وتلك النصوص إما تكون صحيحة ثم تلتصق بها معاني فاسدة، أو تكون

¹ - مجموع الفتاوى (344/13)

صحيحة وتطرز بنصوص مكذوبة، أو تكون النصوص مكذوبة جملة وتفصيلا. فلا تكاد تعدو البدع صورة من هذه الصور. ومن هنا فكثيرا ما تسكن في النص الواحد سنة وبدعة، وفي مثل هذه الصورة نجد من يريد الامتثال للنص فيبطل السنة والبدعة، ويسوغ الحق والباطل، كما نجد في المقابل من يريد أن يهدم البدعة التي تعلقت بالنص فيهدم السنة والبدعة.

وأما العلامة الناصري فسار على طريق الراسخين في العلم، والمحنكين من النقاد، الذي لا يشغلهم واجب الحفاظ على السنة عن واجب اقتلاع البدعة، وسلكوا مسلكا وسطا مقتفين الهدي النبوي في ذلك، فقد قال ابن عباس -رضي الله عنهما - : «بينا النبي ﷺ يخطب إذا هو برجل قائم! فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائيل؛ نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل، ولا يتكلم ويصوم. فقال النبي ﷺ: «مره فليتكلم، وليستظل، وليقعد وليتم صوم»¹.

فها هنا اجتمع في نفس الوقت حق وباطل، وسنة وبدعة فمن قبل كل ذلك فقد أدخل في عبادته سنة وبدعة، ومن رد كل شيء فقد أمات سنة وبدعة، ولكن النبي ﷺ لم يقبل من عمل الرجل كل شيء، ولم يبطل كل شيء. بل قبل ما هو مشروع، ونهى عما هو ممنوع!! فالصوم مشروع شجعه على الاستمرار فيه، وأما الوقوف تعبدا والصمت تعبدا والتعرض لحر الشمس تعبدا فبدع أمره بالإقلاع عنها!!

وبهذه المنهجية النبوية والوسطية الشرعية عالج الناصري الغالب من قضايا كتابه؛ فما أيده الدليل الشرعي جملة وتفصيلا أيده جملة وتفصيلا، وما أيده جملة، ولكن لم يدل دليل على صورة خاصة منه، كما هو حال الخلوة الأربعينية التي تقدمت، قبل الناصري ما أيده الدليل، وأعرض عما لم يقيم على مشروعيته الدليل، وهكذا دواليك.

¹ - صحيح: رواه البخاري (6210)، وأبو داود (2870)، وابن ماجه (2170)، من حديث عبد الله بن عباس.

السبحة مشروعة والتسبيح باليد مستحب

ومن الصور التي تتجلى فيها هذه المنهجية التي سلكها الناصري موقفه من استعمال السبحة في الذكر؛ فبينما رفضها أناس باسم التسلف جملة وتفصيلا، قبلها آخرون باسم التصوف جملة وتفصيلا، ولكن الناصري قبل ما يدل عليه الدليل ورد ما ينفيه الدليل.

لقد سرد أولا الأحاديث التي تدل بمجموعها، على مشروعية السبحة؛ حيث ورد عن عدد من الصحابة استعمالهم لوسائل تشبه السبحة، «كعد التسبيح بالأصابع، وكالتسبيح بالحصى والنوى؛ فهو أصل السبحة» وإقرار النبي ﷺ لهم يعطي مشروعية لأعمالهم!

ثم أعقبها بأقوال العلماء الذين بينوا جواز استعمال السبحة في الذكر، وبهذا يكون الناصري خالف من حرم السبحة جملة وتفصيلا.

وبالمقابل لما كان بعض المستعملين للسبحة في أذكارهم خرجوا بها عن المقصد الذي من أجله شرعت وأصبحت مظهرا، يغلب عليه اللهو لا الذكر، والعبث لا التعبد، كما «يفعله بعض من ينسب إلى العلم؛ فيتخذ السبحة في يده، ويلزمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها، ويرفع يده ويحركها في ذراعه! وبعضهم يمسكها في يده ظاهرة للناس؛ ينقلها واحدة واحدة، كأنه يعد ما يذكر عليها؛ وهو يتكلم مع الناس في القيل والقال، وما جرى لفلان، وما جرى على فلان! ومعلوم أنه ليس له إلا لسان واحد! فعده على السبحة على هذا باطل؛ لأنه ليس لسان آخر! حتى يكون بهذا اللسان يذكر، واللسان الآخر يتكلم به فيما يختار، فلم يبق إلا أن يكون اتخاذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة».

إذن الناصري لم يهدم في نقده الحق والباطل، ولم لم يبتلع في المقابل السم والعسل، بل قبل ما يقبل ورد ما يستحق الرد.

2 - جانب الرواية

وكما سار الناصري على منهج الراسخين في التعامل مع الأخبار رواية، كذلك سلك الراسخين رواية، فالأخبار التي يحتج بها غالبا ما يعزوها للمصادر التي أوردتها، ثم غالبا ما يعتمد الأحاديث الصحيحة منها، وهذا الخط الغالب على الكتاب.

وكان الناصري مدركا أن كثيرا من البدع، لم تسكن فيما سكنت فيه مسائل منسوبة للشرع إلا عندما ركبت متن روايات باطلة وأخبار منكرة، وعموما امتطت الأحاديث الضعيفة بل والموضوعة لتستقر زورا فوق صفحات الشريعة، وتتنسب إلى الدين.

وهذا الغزو المحمول عبر الروايات الموضوعة وإن كان منتشرا في سائر جوانب الشريعة؛ إلا أنه أكثر ما يتجلى في ميدان التصوف الذي يعتبر في نظر الناصري بيئة خصبة لذلك، وهو ما ندد به كثيرا وفي غير مناسبة، كقوله عن الصوفية إن «من أحاديثهم الموضوعة قولهم عن النبي ﷺ «من عرف نفسه عرف ربه¹»، وهدم لهم أصل الخرقعة لاعتمادهم خبرا مخروقا في ذلك فقال إن «من أحاديثهم الموضوعة الأثر المروي في الخرقعة عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب عليه السلام فإنه لم يروه أحد من علماء الحديث»، إلى غير ذلك من المواضع التي حمل فيها الناصري على المنهج الصوفي الذي يروج الأباطيل مكورة بعمامة التنزيل، لتتفق على العوام من العبّاد وتتطلي على الجهلة من الزهاد!!

الأحاديث الضعيفة في كتاب تعظيم المنة

ولكن القارئ قد يلاحظ أن كتاب الناصري هذا تضمن عددا من الأحاديث الضعيفة، وأحيانا الموضوعة. فليعلم أن ذلك راجع للأمور التالية:

- كثيرا ما تكون الأحاديث الضعيفة مساقة ضمن أحاديث صحيحة في معناها، فيكون معتمده ما صح دون ما لم يصح، لا سيما ومن منهجه -كما سيأتي- رواية الأحاديث الضعيفة، بل والعمل بها في الفضائل، ونحوها.

- وأحيانا يكون الحديث ضمن نقل نقله عن غيره من العلماء، ويكون الغرض منه مضمونه المقرر عنده، غايته أن الناصري لم يشغل بالتعقيب على مرتبة الحديث، وقد يتعقب ذلك أحيانا.

¹ - موضوع: قاله غير واحد. وللسيوطي رسالة بعنوان «القول الأشبه في حديث من عرف نفسه». أورد فيها معاني الحديث. ينظر الحاوي (237/2).

-وأحيانا يكون النقل من الناصري، ويكون الحديث ضعيفا، ولكن ينبه الناصري على ضعفه، وبالتالي يتبرأ من العهدة.

تلك باختصار كانت مواقف الناصري إزاء الأخبار التي تضمنها كتابه، وهي في جملتها لا تخرج عن المنهجية التي اتبعتها المدرسة السلفية، والناظر في كتابات ابن تيمية، أحد الأفراد في هذا الباب لا يجدها تبتعد عن هذا النهج، وأما لو نظر في المصنفات التي صنفت في موضوع السنة بمعنى ما يقابل البدعة؛ مثل كتاب "السنة" للخلال، وكتاب "الإبانة" لابن بطة، و"الحوادث والبدع" للطرطوشي، و"المدخل" لابن الحاج ونحو ذلك، يتحقق أن الناصري لم يكن بدعا في تصرفه، ولا شاذا في منهجه.

الحديث الضعيف والعمل به

ومما له صلة بمنهج الناصري ويحسن الوقوف عنده موقف الناصري من العمل بالحديث الضعيف، فقد دل تصرفه المتقدم أنه يعمل بالحديث الضعيف. ولكن قبل ذلك لابد من إشارة سريعة لمواقف العلماء من ذلك، وخلاصتها أنهم على ثلاثة مذاهب:

-الأول: من يرفض العمل بالحدث الضعيف مطلقا، سواء تعلق الأمر بالأحكام، أم تعلق بفضائل الأعمال.

-الثاني: من يقبل الحديث الضعيف مطلقا، في الأحكام وفي فضائل الأعمال.

-الثالث: من يعمل بالحديث الضعيف في الفضائل، ويمنعه في الأحكام وهذا مذهب جماهير العلماء، وهو اختيار الناصري أيضا.

لقد دل تصرف الناصري على أنه يعمل بالحديث الضعيف بشروط سيأتي ذكرها، وليس هذا فحسب بل صرح بذلك في أكثر من مناسبة، فقد أورد جملة من الأحاديث من بينها ما لا يصح، ولكنه قال «إن كان بعضها ليس في الصحيح؛ لكن لا يقدح ذلك في العمل به في الفضائل».

وبين مذهبه في العمل بالضعيف بوضوح أكبر لما قال إن «القاعدة أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال».

وهذا الذي اختاره الناصري، هو المذهب الذي قرره أكثر العلماء؛ فقد قال ابن حجر إنه «ثبت عن الإمام أحمد وغيره من الأئمة أنهم قالوا إذا روينا في الحلال والحرام شددنا وإذا روينا في الفضائل ونحوها تساهلنا»¹. وكان عبد الرحمن بن مهدي «يقول: إذا روينا في الثواب والعقاب وفضائل الأعمال، تساهلنا في الأسانيد والرجال، وإذا روينا في الحلال والحرام والأحكام تشددنا في الرجال»². ونقل الناصري عن النووي أن «العلماء من الفقهاء والمحدثين وغيرهم يجوز ويستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف»؛ بل نقل الزركشي عن النووي قوله «أجمع أهل الحديث وغيرهم، على العمل في الفضائل ونحوها؛ مما ليس فيه حكم ولا شيء من العقائد، وصفات الله تعالى، بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال»³، ونوزع النووي في دعوى الإجماع؛ إذ «نقل بعض الأثبات عن بعض تصانيف الحافظ أبي بكر بن العربي المالكي أنه قال: «إن الحديث الضعيف لا يعمل به مطلقاً».

أياً ما كان حال الإجماع المنقول، فأكثر العلماء على العمل بالحديث الضعيف في الفضائل ونحوها؛ وإن نازع كما قال الزركشي في ذلك «بعض المتأخرين، وقال جوازه مشكلاً؛ فإنه لم يثبت عن النبي ﷺ فإسناد العمل إليه، يوهم ثبوته، ويؤدي إلى ظن من لا معرفة له بالحديث الصحة، فينقلونه ويحتجون به وفي ذلك تلبيس»⁴.

غير أن الضعيف الذي يصلح لهذا ليس كل حديث ضعيف، بل هو مقيد عندهم، بنوع منه بينه الناصري بقوله إن «الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال؛ لكن ما لم يضعف

¹ - القول المسدد (ص: 11).

² - الجامع لأخلاق الراوي (91/2).

³ - النكت على ابن الصلاح (310/2)، للزركشي.

⁴ - النكت على ابن الصلاح (310/2)، للزركشي.

جدا»، وهو أحد الشروط الإسنادية للعمل بالضعيف؛ وحينئذ فكونه ضعيفا لا يعني القطع بأن النبي ﷺ لم يقله، كما قال العراقي في ألفيته:

وبالصحيح والضعيف قصدوا في ظاهر لا القطع والمعتمد

وإضافة لهذا الشرط الذي يتعلق بإسناده، ثمة شرط آخر يتعلق بمتن الحديث، وهو أن يندرج تحت أصل عام، أي لا يضيف شيئا لم يشرع، وهو ما عبر عنه ابن دقيق العيد¹ بقوله «أن يكون له أصل شاهد لذلك؛ كاندراجة في عموم، أو قاعدة كلية²».

وأما إذا اختلفت الشروط المتتية أو الإسنادية، فلا يصلح العمل بالحديث، ولذلك اعترض الناصري على مشروعية صلاة الرغائب، مع أنه «قد ذكر الإمام أبو حامد الغزالي في كتاب الإحياء هذه الصلاة، وعدها من فضائل الأعمال؛ ولكن قد أبى ذلك غيره». والناصري ممن أبى على الغزالي ذلك، لأن «كل ذلك من البدع المحدثّة؛ كما علمته من كلام علماء الشريعة - رضوان الله عليهم -، وإنما إبليس اللعين جرى مع المؤمنين في هذه البدعة على عادته الذميمة». تلك كانت الخطة التي سار عليها الناصري باختصار، والمنهجية التي سلكها رواية ودراية في تعامله مع الأخبار، فاعتمد الأحاديث الصحيحة والحسنة في مجال الأحكام غالبا، وترخص في العمل بالحديث الضعيف بالشروط التي عرفنا في فضائل الأعمال.

وبهذا يسدل الستار على هذه الدراسة لكتاب تعظيم المنّة وصاحبه، ليخلى المجال بين القارئ وهذه التحفة العلمية النادرة، والموسوعة السلفية المعتدلة؛ تعظيم المنّة بنصرة السنة.

¹ - الإمام الفقيه الحافظ المحدث العلامة المجتهد شيخ الإسلام تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي؛ المعروف بابن دقيق العيد؛ صاحب التصانيف ولد في شعبان سنة خمس وعشرين وستمائة (625هـ) وحدث عن ابن الجيمزي وسبط السلفي وعدة، وصنف شرح العمدة والإمام في الأحكام، والإمام، والاقتراح في علوم الحديث، والأربعين وغيرها، وكان من أذكى زمانه واسع العلم، مديما للسهر مكبا على الاشتغال، ساكنا وقورا ورعا، إمام أهل زمانه، حافظا متقنا؛ قل أن ترى العيون مثله، وله يد طولى في الأصول والمعقول؛ ولي قضاء الديار المصرية وتخرج به أئمة. مات سنة اثنتين وسبعمائة (702هـ). طبقات الحفاظ (516/1).

² - النكت على ابن الصلاح (310/2)، للزرزكي.

خاتمة الدراسة

ذلكم كان هو الناصري مؤرخ المغرب، عرفناه عالما كبيرا، وسلفيا بارزا، وصوفيا سنيا، ومالكا متحررا، رأينا كيف احترم التصوف ولكن لم ينغمس في أحواله، واعتقد مذهب السلف ولم يحبس نفسه عن الجديد المفيد، ولا كان عبدا لكل محدث جديد. واحترم مذهب مالك، ولكنه لم يدع فيه العصمة لا حالا ولا قالًا!

إن كتابات الناصري ومختلف تقلباته في حياته التي نيفت عن ستة عقود، تتم عن شخصية من كبريات الشخصيات، التي تستحق من الدراسة والاهتمام أكثر مما حظيت به على كثرته حتى الآن.

وأما عن كتاب تعظيم المنّة فعرفنا من خلال خطوطه الكبرى، وملامحه العامة أنه موسوعة لا مثيل لها -فيما وقفت عليه - في موضوع البدع والتحذير منها، بدءا من قضايا العقيدة، ومرورا بمختلف المسائل الفقهية، وشرط الكتاب خصص لقضية التصوف.

والتصوف الذي كان السبب في تصنيف الناصري هذا الكتاب، قاضاه الناصري إلى الأدلة الشرعية أولا، ثم إلى عمل السلف الصالح ثانيا، وكثيرا ما قاضى المنحرفين من المتصوفة أو الغالطين، إلى أقوال الصوفية المشهورين، حقا إن العلامة الناصري رحمه يستحق كامل التقدير، وإن كتابه هذا "تعظيم المنّة" قمين بالاهتمام، وبالدراسة والتحقيق جدير.

القسم الثاني: قسم التحقيق

رقع

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

التعريف بنسختي التحقيق

1 - نسخة المكتبة الناصرية

وهذه النسخة سوف يتم الإشارة إليها ب: (ص)؛ في إشارة في آن واحد إلى الناصري وإلى الخزانة الناصرية والخزانة الصبيحية بسلا حيث منها صورة، وهي التي اعتمدت أصلا وسبب اختيارها أمور أهمها:

-أولا: أنها كتبت في عصر المؤلف سنة إحدى عشر وثلاثمائة وألف (1311هـ) كما كتب في آخرها؛ أي أنها نسخة كتبت أربع سنوات قبل وفاة الناصري التي كانت كما تقدم سنة: 1315هـ. ولو لم يكن سوى هذا لكان كافيا لاعتمادها أصلا في تحقيق الكتاب.

- ثانيا: فكيف إذا انضاف إلى هذا أن النسخة الأخرى، نسخة الخزانة العامة (ع) متأخرة زمانا من ناحية ثانية، فضلا عن أنه يتبين بالمقابلة حصول بعض السقط -كما يبدو من التحقيق -، وبعض التصحيفات وأن لم تكن كثيرة.

-ثالثا: الخط الذي كتبت به خط مغربي واضح وجميل ومشكول، خلافا لخط النسخة الثانية؛ فخطها عادي وأقل وضوحا من خط النسخة الأصلية وغير مشكول، على أن بها بعض الغموض الشديد في أكثر من مكان، ولولا الاستعانة بالنسخة الأصلية لتعذر على الباحث الاهتمام إلى قراءتها، وليس له حينئذ سوى الحدس والتخمين، والافتراض والتقدير.

والنسخة الأصلية منها صورة بالمكتبة الصبيحية جاء التعريف بها على النحو التالي كما في فهرس الخزانة الصبيحية¹:

-1273 تعظيم المنة بنصرة السنة.

¹ - فهرس الخزانة الصبيحية (589/1).

- المؤلف: أحمد بن خالد الناصري السلاوي.

أول المخطوط: الحمد لله...أما بعد ، فيقول مُقَيِّده أحمد بن خالد الناصري -سامحه الله
بمنته -: هذا -بعون الله - كلام يتعلق ببعض البدع المحدثه في الدين، جمعته من كتاب
المدخل، وكتاب المعيار وغيرهما...
- آخره: وهذا آخر ما يسر الله جمعه من هذا الكتاب المسمى بتعظيم المنه بنصرة
السنة ...

وكان الفراغ منه يوم المولد الكريم سنة عشر وثلاثمائة وألف¹...وحسبنا الله ونعم
الوكيل.

- عدد الأوراق: 288(577ص)، 19س.
- النسخ: غير مذكور، كتب في ذي القعدة، عام 1311هـ.
- نوع الخط: مغربي جميل مجدول.
- القياس: 5,6x20,5 سم.
- الرقم 1/346 -2
- مصور عن نسخة المؤلف بالخزانة الناصرية بسلا.

¹ - وهو تاريخ فراغ الناصري من الكتاب كما تقدم، وأما النسخة فبعد ذلك بنحو سنة.



الورقة الأولى من النسخة الأصلية (ص) ؛
 ويظهر في الصفحة ب منها عنوان الكتاب



الورقة الأخيرة من النسخة الأصلية (ص)

وفيها تاريخ فراغ الناصري من الكتاب (1310هـ)، وتاريخ انتهاء الناسخ من نسخ

الكتاب (1311هـ)، وأيضا فيها ختم الخزانة الناصرية.

2 - نسخة الخزنة العامة بالرباط

وهذه النسخة مصدرها الخزنة العامة بالرباط، ويشار إليها بحرف ع، وقد كتبت بعد وفاة المؤلف بنحو عقدين من الزمان، حيث جاء في آخرها قول الناسخ: «وافق الفراغ منه يوم الأحد 28 قعدة الحرام 1337». علما أن الناصري -رحمه الله - توفي كما تقدم سنة 1315هـ. وكان فراغه من الكتاب سنة 1310هـ.

وعدد أوراقها 297 ورقة من الحجم الكبير، مكتوبة بخط دقيق عادي ولكنه واضح في الغالب.

وعدد كلماتها في السطر الواحد ثلاث عشرة كلمة، ومتوسط السطور في كل وجه من وجهي اللوحة اثنان وعشرون سطرا.



الورقة الأخيرة من النسخة ع، وفيها ختم الخزانة العامة
بالرباط، كما يظهر تاريخ نسخها (1337هـ).

كتاب تعظيم المنة بنصرة السنة

وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وآله¹

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين، وإمام المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم. أما بعد:

فيقول مُقَيِّدُه أحمد بن خالد الناصري -سامحه الله بمَنَّة- :-

هذا -بعون الله - كلام يتعلق ببعض البدع المحدثّة في الدين، جمعتها من كتاب المدخل، وكتاب المعيار وغيرهما، لِيَنْتَفِعَ به -إن شاء الله -عامةُ المسلمين وخاصَّتهم، ويفرقوا به بين الحق والباطل، ويعرفوا مِنْ أفعالهم ما حُلِّيَّ جِدهُ بالسنة المحمدية، وما هو عنها عاطل؛ فإن من لا يعرف الشرَّ قد يقع فيه، ومن جهل سبيل النفي فقد يقتفيه. قال حذيفة رضي الله عنه: «كان الناس يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن الخير، وكنت أسأله عن الشر؛ مخافة أن أقع فيه²». وقد جعل الغزالي³ -رحمه الله - من علامات عالم الآخرة، أن يكون أكثرُ بحثه عن علم

¹ -ع: سيدنا محمد وآله وصحبه.

² -صحيح: رواه رواد الحاكم في المستدرک (4/472)، بهذا اللفظ، ورواه البخاري (3338)، ومسلم (3434)، وأبو داود (4246)، بلفظ: «مخافة أن يدركني»، بدل «مخافة أن أقع فيه».

³ - هو حجة الإسلام؛ أبو حامد زين الدين محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الغزالي الشافعي، أحد الأعلام، تلمذ لإمام الحرمين، ثم ولاة نظام الملك تدرّس مدرسته ببغداد، وخرج له الأصحاب، وصنف التصانيف، مع التصون والذكاء المفرط والاستبحار من العلم، وفي الجملة ما رأى الرجل مثل نفسه. توفي في أربع عشر جمادى الآخرة بالطابران بلاد طوس، - حيث إيران اليوم - سنة خمس وخمسمائة (505هـ) وله خمس وخمسون سنة. العبر (2/387)، وسير أعلام النبلاء (19/322) - (346)، كلاهما للحافظ الذهبي؛ تحقيق الشيخ شعيب الأرنؤوط. ط. مؤسسة الرسالة؛ الطبعة الثانية، وطبقات الشافعية (101- 104)، للسبكي. ط. دار المعرفة

الأعمال، وعما يفسدها¹، ويشوش القلوب، ويهيج الوسواس ويثير الشر؛ فإن أصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل:

عرفت الشر لا الله — لكن لتوقيه
ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه²

ونقل القرافي³ في كتاب الفروق عن بعض العلماء أن السحر الذي هو كفر، إذا تعلمه الشخص ليفرق بينه وبين المعجزة؛ حتى لا يلتبس بها كان تعلمه حينئذ قربة/ه⁴.

قلت: وهذا صحيح؛ بدليل قوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات»⁵. وقال صاحب إرشاد القاصد⁶ ما نصه: «منفعة السحر أن يُعلم ليُحذر؛ لا ليُعمل، ولا نزاع في تحريم عمله⁷، أما مجرد علمه

¹ - قال سفيان بن عيينة (198هـ): «ليس العالم الذي يعرف الخير والشر؛ إنما العالم الذي يعرف الخير فيتمعه، ويعرف الشر فيجتنبه»؛ حلية الأولياء (274/7)، وتهذيب الكمال (191/11 - 192).

² - إحياء علوم الدين (77/1)، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي. ط. دار المعرفة - بيروت.

³ - هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس القرافي الصنهاجي المصري المالكي، الإمام الأصولي الفقيه العلامة، وحيد دهره وفريد عصره، الشيخ المتفنن صاحب التأليف البديعة البارعة، منها التتقيح في أصول الفقه، وشرحه في كتاب مفيد، وكتاب الفروق تحفة في بابيه، والذخيرة من أجل كتب الفقه، وكلها مطبوعة وغيرها من المصنفات التي تشهد لعلو كعبه في العلم، ومن أشهر شيوخه العز بن السلام سلطان العلماء، وسيأتي التعريف به قريباً. توفي القرافي سنة أربع وثمانين وستمائة (684). "الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب" (ص: 236- 239)، لابن فرحون. تحقيق: الدكتور محمد الأحمد أبو النور. ط. دار التراث. وشجرة النور الزكية في طبقات المالكية (ص: 188- 189)، للشيخ محمد بن محمد مخلوف. ط. دار الفكر.

⁴ - الفروق (99/8).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (1)، ومسلم (1907)، وأبو داود (2201)، والترمذي (1647)، والنسائي (75)، وابن ماجه (4227)، وأحمد (168)، من حديث عمر.

⁶ - "إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد" للشيخ شمس الدين محمد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري الأصفهاني السنجاري المتوفى سنة أربع وتسعين وسبعمائة (794هـ)، ذكر فيه أنواع العلوم وأصنافها وهو مأخذ مفتاح السعادة لطاش كبري زاده، وجملة ما فيه ستون علماً؛ منها عشرة أصلية، وسبعة نظرية وهي: المنطق الإلهي والطبيعي والرياضي بأقسامه، وثلاثة عملية وهي السياسة والأخلاق وتبدير المنزل. وذكر في جملة العلوم أربع مائة تصنيف. انظر كشف الظنون (66/1).

⁷ - ع: "علمه"، والسياق يقتضي ما أثبت، بحيث تكلم عن حكم مخالف للعلم.

فالظاهر الإباحة، بل قد ذهب¹ بعض النظار إلى أنه فرض كفاية، لجواز ظهور ساحر يدعي النبوة، فيكون في الأمة من يكشفه ويقطعه² /هـ.

فلهذا جمعت أنا ما أمكنني جمعه من هذه البدع المحدثه في الدين، المصادمة لسنة سيد المرسلين، ليعرفها سالك صراط الله المستقيم، حتى يمكنه التفصي³ عن الوقوع في مَهْوَاتِهَا، والسلامة من التلبس بأفاتها، فإن كثيرا من البدع في هذه الأزمان -كفانا الله شرها -، قد التبست على العامة وكثير من الخاصة، إلا من عصمه الله، وهذا كما قيل:

إن الجهالة إذا فشت ظننت حقا

فالله تعالى يعصمنا من الزلل، ويوفقنا والمسلمين لصالح القول والعمل، آمين.
وإذا تم هذا الغرض بعون الله فإني أسميه: «تَعْظِيمُ الْمَنَّةِ، بِنُصْرَةِ السَّنَةِ»، والله أسأل أن يجعله عملا نافعا، مُتَقَبَّلا في الدنيا والآخرة، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير.

¹ - أحال الناصري هنا في الهامش فقال: «ونحوه في القانون للشيخ اليوسي -رضي الله عنه - فانظره». وفي ع: «ونحوه في القانون لليوسي -رضي الله عنه - فانظره».

² - ونحو هذا النقل في كشف الظنون(2/980)، لحاجي خليفة. وأبعد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم(2/318)، لصديق بن حسن القنوجي. بتحقيق عبد الجبار زكار. ط. دار الكتب العلمية - بيروت، 1978..

³ - أي التخلص من الوقوع فيها. ففي أساس البلاغة: مادة: ف، ص، ي قال الزمخشري: «ليتني أتقصي من فلان أي أتخلص منه وأباليته». وفي تهذيب اللغة للأزهري(4/227): «أصل القصي أن يكون الشيء في مضيق، ثم يخرج إلى غيره».

مقدمة

تشتمل على فصلين:

الفصل الأول: في الحبس على التمسك بسنة رسول الله¹

والاحتجاج على ذلك بالكتاب والسنة وكلام السلف - رضي الله عنهم - :-
فأما الكتاب فقد قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ²﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا³﴾. وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ⁴﴾. وقال تعالى: ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ⁵﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ⁶﴾، وقال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ

¹ - قال الناصري في هامش العنوان: «انظر فصل علامة محبة النبي ﷺ من الباب الثاني من القسم الثاني من كتاب الشفاء للقاضي عياض - رحمه الله - ولا بد». قلت: جاء في مستهله: «فصل في علامة محبته صلى الله عليه وسلم: اعلم أن من أحب شيئا أثره، وأثر موافقته وإلا لم يكن صادقا في حبه وكان مدعيا فالصادق في حب النبي ﷺ من تظهر علامة ذلك عليه وأولها: الاقتداء به، واستعمال سنته، واتباع أقواله وأفعاله، وامتنال أوامره، واجتناب نواهيه، والتأدب بآدابه؛ في عسره ويسره ومنشطه ومكرهه... الخ». الشفا بتعريف حقوق المصطفى (25/2)؛ للقاضي عياض. ط. دار ابن حزم.

² - (الحشر/7).

³ - (النساء/115).

⁴ - (آل عمران/31).

⁵ - (الأعراف/156-157).

⁶ - (الأعراف/158).

عَذَابُ أَلِيمٌ¹»، وقال تعالى: «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ²»، وقال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ³». والآيات في الحض على متابعة الرسول ﷺ، ولزوم الجماعة كثيرة.

وأما السنة فمن ذلك ما ورد عن العرياض بن سارية رضي الله عنه قال: «صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم، ثم أقبل بوجهه⁴ علينا، فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب، فقال رجل يا رسول الله: كأن هذه موعظة مودع! فما تعهد إلينا؟ فقال: «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن تأمر عليكم عبدٌ حبشيٌّ؛ فإنه من يعش منكم بعدي، فسيرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسُنَّتِي، وسنةَ الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثةٌ بدعةٌ، وكل بدعةٌ ضلالةٌ⁵». أخرجه أبو داود، والترمذي.

¹ - (النور/61).

² - (الأنعام/153).

³ - (الأنعام/159).

⁴ - كلمة لبوجهه وردت في رواية ابن ماجه فقط.

⁵ - حسن: رواه أبو داود (4607)، والترمذي (42)، وابن ماجه (44)، وأحمد (17182)، والحاكم (176/1) - وصححه -، من طريق عبد الرحمن السلمي، عن العرياض بن سارية قال «صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا..» وذكره، قال الترمذي: «حسن صحيح». قلت: عبد الرحمن السلمي لم يوثقه معتبر، ولذا قال ابن القطان: «مجهول، والحديث لا يصح» يعني هذا الحديث، فتعقب الذهبي تجهيل السلمي وقال في ميزان الاعتدال: «ذكره ابن حبان في الثقات، وروى عنه ابنه جابر، وضمرة بن حبيب، وعبد الأعلى بن هلال، ومحمد بن زياد الإلهاني؛ فالرجل معروف العين والحال معا». قلت: أما أنه معروف العين، فمسلم لرواية عدد عنه، ولكن تعديل ابن حبان له لا يرفع جهالة حاله، لما علم من تسمحه في التوثيق.

إلا أن السلمي لم يتفرد بالحديث؛ وأشار الترمذي إلى أنه متابع عن العرياض؛ تابعه حجر بن حجر. ومن هذا الوجه أخرجه الحاكم (176/1) وأحمد (17185) في إحدى روايته. ولكن حجرا هذا مجهول العين؛ لم يرو عنه غير خالد بن معدان. وله متابع آخر هو يحيى بن أبي المطاع وهو صالح الحديث، قال سمعت العرياض. وذكره. رواه الحاكم (177/1)، والطبراني (248/18). فالحديث به حسن.. أعني بهذا السياق، وإلا فبعض أطرافه مروى في الصحيح كما سيأتي.

وفي الجامع الصغير عن جابر، عنه -عليه الصلاة والسلام- قال: «أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله، وإن أفضل الهدى هدى محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكلُّ محدثة بدعة، وكلُّ بدعة ضلالة، وكلُّ ضلالة في النار»¹. أخرجه مسلم، والنسائي، وأحمد.

وأخرج الإمام مسلم وأبو داود² وغيرهما عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»³، وفي رواية⁴: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»، أي فهو مردود عليه.

وفي البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لتتبعن سنن من قبلكم، شبرا بشبر، وذراعا بذراع، حتى لو سلكوا جُحر ضب لسلكنموه». قلنا: يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: «فمن»⁵.

وأخرج الترمذي عن عبد الله بن عمرو -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل، حذو النعل بالنعل، حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية، لكان في أمتي من يصنع ذلك. وإن بني إسرائيل افترقت على ثنتين وسبعين ملة، وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة، كلهم في النار إلا ملة واحدة»، قالوا: ومن هي يا رسول الله؟ قال: «ما أنا عليه وأصحابي»⁶/هـ.

¹ -صحيح: رواه مسلم (1435)، والنسائي (1560)، وأحمد (13815).

² - الحديث مُخرَجٌ في صحيح البخاري كما ترى من التخریج؛ فعزوه إليه مقدم على العزو إلى صحيح مسلم، فضلا عن غيره من الكتب التي ذكرها المصنف.

³ -صحيح: رواه البخاري (2550)، ومسلم (1718)، وأبو داود (4606)، وابن ماجه في المقدمة (14)، وأحمد (26075).

⁴ - صحيح مسلم (1718).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (3197)، ومسلم (4822)، وأحمد (11372).

⁶ -ضعيف: بهذا الطول؛ رواه الترمذي (2565)، والحاكم (218/1)، من طريق عبد الرحمن بن زياد، عن عبد الله بن يزيد، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل... الحديث. قلت: عبد الرحمن بن زياد -وهو الإفريقي- ضعفه مشهور؛ قال الذهبي في المغني في الضعفاء: «عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي مشهور جليل؛ ضعفه ابن معين والنسائي. وقال الدارقطني: ليس بالقوي، ووهاه أحمد».

ولكن لبعض أجزاء الحديث شواهد سيأتي تخريجها عند إيراد المصنف لها.

فعلى العاقل المحتاط لدينه، أن ينظر في سنة رسول الله ﷺ وسيرته، والحالة التي كان عليها مع أصحابه فليتمسك بها، وإلا خيف عليه أن يكون من هذه الفرق التي حكم عليها رسول الله ﷺ بأنها في النار.

وأما كلام السلف - رضي الله عنهم - في هذا المعنى فكثير؛ من ذلك ما روى معن بن عيسى¹ قال: سمعت مالك بن أنس يقول: «إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا في رأيي ما وافق الكتاب والسنة فخذوه، وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فاتركوه²». وفي رواية «فاضربوا به الحائط». ومعن بن عيسى هذا هو ربيب مالك³ - رحمه الله - وكان ﷺ كثيراً ما ينشد:

وخير أمور الدين ما كان سنة

¹ - هو معن بن عيسى بن يحيى بن دينار؛ الإمام الحافظ الثبت أبو يحيى المدني القزاز مولى أشجع؛ ولد بعد الثلاثين ومائة. قال محمد بن سعد: كان معن يعالج القرء بالمدينة ويشتره. قال إسحاق بن موسى الأنصاري سمعت معن يقول: كان مالك لا يجيب العراقيين في شيء من الحديث حتى أكون أنا أسأله عنه، وكل شيء من الحديث في الموطأ سمعته من مالك إلا ما استثنيت أني عرضته عليه، وكل شيء من غير الحديث عرضته على مالك إلا ما استثنيت أني سألته عنه. قال أبو حاتم: أثبت أصحاب مالك وأوثقهم معن بن عيسى. وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث ثبتاً مأموناً. قلت: كان معن بن عيسى ربيب مالك، وهو الذي قرأ عليه الموطأ للرشيد وابنيه، وكان يتوسد عتبته فلا يلفظ شيئاً إلا كتبه، وكان أشد الناس ملازمة لمالك وكان يتكئ عليه عند خروجه إلى المسجد حتى قيل له عصية مالك. مات بالمدينة في شوال سنة ثمان وتسعين ومئة (198هـ). ينظر التاريخ الكبير (390/7) للبخاري، ط. دار الفكر، والجرح والتعديل (277/8)، لابن أبي حاتم الرازي، ط. دار إحياء التراث العربي، وترتيب المدارك (148/3 - 150)، للفاضلي عياض. ط. وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية للمملكة المغربية. وسير أعلام النبلاء (305/9 - 307)؛ تحقيق شعيب الأرنؤوط. ط. مؤسسة الرسالة.

والقرء: هو ما يسوئ منه الإبريسم، وقيل القرء والإبريسم كالدقيق والخنطة. ينظر المغرب في ترتيب المغرب. لأبي الفتح ناصر الدين بن عبد السيد بن علي بن المطرز؛ تحقيق: محمود فاخوري، وعبد الحميد مختار. مكتبة أسامة بن زيد - حلب: الطبعة الأولى: 1979.

² - جامع بيان العلم وفضله (39/2) لابن عبد البر، ط. دار الفكر، ومن طريقه ابن حزم في الإحكام في أصول الأحكام (860/6).

³ - كما تقدم في ترجمته.

وشرُّ الأمور المُحدثاتُ البدائع¹

وهكذا غيره من أئمة الدين، وعلماء السلف الماضين، خصوصا الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله؛ فإنه كان من أشد الناس على المبتدعة، وأعظمهم نكيرا عليهم، حتى هجر الحارث بن أسد المحاسبي²، وهو من خيار سلف الأمة، لتصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة، وقال له³: «ويحك أأنت تحكى بدعتهم؟ أأنت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة كلامهم؟»⁴. وروى البغوي⁵ بسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «خط لنا رسول الله ﷺ خطا، ثم قال: «هذا سبيل الله»، ثم خط خطوطا عن يمينه، وعن شماله، وقال: «هذه سبل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه»، وقرأ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾⁶»⁷.

¹ - ترتيب المدارك (51/1).

² - هو الزاهد العارف شيخ الصوفية، أبو عبد الله الحارث بن أسد البغدادي المحاسبي، صاحب التصانيف الزهدية، أحد من اجتمع له الزهد والمعرفة بعلم الظاهر والباطن. من أقواله: «جوهر الإنسان الفضل، وجوهر العقل التوفيق»، وقوله: «ترك الدنيا مع ذكرها صفة الزاهدين، وتركها مع نسيانها صفة العارفين»¹. قال الخطيب: «له كتب كثيرة في الزهد، وأصول الديانة، والرد على المعتزلة والرافضة». وقال الذهبي: «المحاسبي كبير القدر وقد دخل في شيء يسير من الكلام». توفي سنة ثلاث وأربعين ومائتين (243هـ). تاريخ بغداد (211/8)، وسير أعلام النبلاء (110/12).

³ - ع: وقال.

⁴ - تعارض العقل والنقل (147/7)، لابن تيمية.

⁵ - تفسير البغوي (205/3)، أثناء شرح (سورة الأنعام / الآية 153).

⁶ - (الأنعام/153).

⁷ - صحيح: رواه الترمذي (2387)، والدارمي (2613)، من طريق سفيان، عن أبيه، عن أبي يعلى، عن الربيع بن خثيم، عن عبد الله بن مسعود قال: «خط لنا رسول الله ﷺ... الحديث». قال الترمذي: «هذا حديث صحيح». قلت: وهو كما قال فرواته ثقات، وإسناده متصل. ورواه النسائي - الكبرى - (11175)، من طريق أحمد بن يونس، نا أبو بكر، عن عاصم، عن زر، عن ابن مسعود به. ورواه أحمد (4142)، من طريق عاصم بن أبي النجود، عن أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود به. وهي أسانيد صالحة.

وستقف أثناء هذا المجموع من كلام سلف الأمة في هذا المعنى على ما تقرُّ به عينك، ويَتَلَجَّ صدرك -إن شاء الله تعالى -، وانظر كتاب الاعتصام من صحيح البخاري¹، ففيه المَنع والغنية.

وقال الشيخ ابن أبي زيد² في الرسالة³: «من الواجبات اتباع السلف الصالح، واقتفاء آثارهم...»، إلى أن قال: «وترك كل ما أحدثه المحدثون⁴». وقال في آخر الكتاب: «وفي اتباع

¹ - صحيح البخاري (2653/6).

² - الإمام العلامة القدوة الفقيه عالم أهل المغرب، أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني المالكي، ويقال له مالك الصغير. كان أحد من برز في العلم والعمل؛ حاز رئاسة الدين والدنيا، ورحل إليه من الأقطار ونجِبَ أصحابه، وكثر الآخذون عنه، وهو الذي لخص المذهب، وملأ البلاد من تواليفه؛ تفقه بفقهاء القيروان. من مصنفاته كتاب النوادر والزيادات في نحو المائة جزء - طبع أخيراً في ست مجلدات - واختصر المدونة، وعلى هذين الكتابين المعول في الفتيا بالمغرب. وصنف كتاب العتبة على الأبواب، وكتاب الاقتداء بمذهب مالك، وكتاب الرسالة، وكتاب الثقة بالله والتوكل على الله، وكتاب المعرفة والتفسير، وكتاب إعجاز القرآن، وكتاب النهي عن الجدل، ورسالة في الرد على القدرية، ورسالة في التوحيد. قال الذهبي: كان -رحمه الله - على طريقة السلف في الأصول، لا يدري الكلام، ولا يتأول فتنال الله التوفيق. ينظر معالم الإيمان (137/3). والإكمال (112/1)، وترتيب المدارك (437/1)، وسير أعلام النبلاء (10/17).

³ - الرسالة: إذا أطلقت في كتب المالكية لا يقصد بها سوى رسالة ابن أبي زيد هذه، وإذا أطلقت في كتب الأصول يقصد بها رسالة الشافعي، وفي التصوف رسالة القشيري. ورسالة ابن أبي زيد ما أن انتهى من تأليفها حتى انتشرت في «سائر بلاد المسلمين وبلغت العراق، واليمن، والحجاز، والشام، ومصر، وبلاد النوبة وصقلية، وجميع بلاد إفريقيا، والأندلس والمغرب وبلاد السودان، وتنافس الناس في اقتنائها حتى كتبت بالذهب «معالم الإيمان» (137/3). ولكنها مختصرة شأنها شأن نظيرها من المختصرات، وهي عارية عن الأدلة؛ لأنها كانت أصلاً موجهة للصغار ثم قنع بها الكبار فشرحوها، وبسطوا القول فيها ومع ذلك بقيت أكثر مسائلها بدون دليل كما كانت للصغار!! ثم وفق الله إلى تقريب أدلتها في كتاب: «تحقيق الأماني بتقريب أدلى الرسالة لابن أبي زيد القيرواني»، للعبد الفقير إلى الله. وهذا الكتاب من منشورات دار الغرب الإسلامي؛ المملكة المغربية. فالحمد لله على توفيقه.

⁴ - عبارته هي: «وَاتَّبَاعُ السَّلَفِ الصَّالِحِ، وَاقْتِفَاءُ آثَارِهِمْ، وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمْ، وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَالْجِدَالِ فِي الدِّينِ، وَتَرْكُ كُلِّ مَا أَحْدَثَهُ الْمُحَدِّثُونَ». الرسالة (ص: 57) -مع تقريب الأماني في تقريب أدلة الرسالة لابن أبي زيد القيرواني؛ تأليف الزبير دحان. ط. معهد الغرب الإسلامي -.

السلف الصالح النجاة، وهم القدوة في تأويل ما أولوه، واستخراج ما استنبطوه، وإذا اختلفوا في الفروع والحوادث لم يخرج عن جماعتهم¹ / هـ.
ويكفي هذا القدر في هذا الفصل وبالله التوفيق.

¹ - وفي المطبوع من الرسالة: «وَاللَّجَأُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ وَاتِّبَاعِ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَخَيْرِ الْقُرُونِ مِنْ خَيْرِ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ نَجَاةً، فَفِي الْمَفْرَعِ إِلَى ذَلِكَ الْعِصْمَةِ، وَفِي اتِّبَاعِ السَّلَفِ الصَّالِحِ النَّجَاةُ وَهُمْ الْقُدُوةُ فِي تَأْوِيلِ مَا تَأَوَّلُوهُ وَاسْتَخْرَجَ مَا اسْتَنْبَطُوهُ، وَإِذَا اخْتَلَفُوا فِي الْفُرُوعِ وَالْحَوَادِثِ لَمْ يُخْرَجْ عَنْ جَمَاعَتِهِمْ». الرسالة (ص: 423).

الفصل الثاني، من المقدمة¹.

[أقسام البدعة]

اعلم أن ظاهر الآيات والأحاديث التي تقدمت يقتضي أن كل ما حدث بعد النبي ﷺ فهو بدعة وضلالة، ومردود على صاحبه. ولكن قد فصل العلماء -رضوان الله عليهم- في ذلك فقالوا: ما حدث بعد رسول الله ﷺ ينقسم إلى قسمين:

قسم تقتضيه أصول الدين، وتتأوله أدلة الشرع الكريم؛ وهذا من الدين قطعاً؛ لأنه كما بين رسول الله ﷺ للناس ما نزل إليهم، كذلك بين العلماء -الذين هم ورثة الأنبياء- للناس ما بلغه إليهم رسول الله ﷺ من الشرع الكريم، فهذا القسم المبين من الدين بلا ريب.

وقسم لا تقتضيه أصول الدين، ولا تتأوله أدلة الشرع، فهو المسمى بالبدعة والضلالة، وهو المردود على صاحبه.

قال الشيخ زروق -رحمه الله-: «قال علماءنا: البدعة إحداث أمر في الدين يشبه أن يكون منه وليس منه. فالبدعة بهذا المعنى لا تكون إلا مذمومة، وأما إطلاق البدعة على كل ما حدث بعد رسول الله ﷺ فهو إطلاق لغوي، وهي بهذا المعنى تعرض لها الأحكام الخمسة². وقد نظم الإمام ابن غازي³ ذلك فقال:

¹ - في الهامش من النسخة الأصلية: أقسام البدعة.

² - أي: الواجب، والمستحب، والمباح، والمكروه، والحرام. كما سيذكر في النظم الموالي.

³ - أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن علي بن غازي العثماني، المكناسي، الفاسي مقرئ، محدث، مؤرخ فقيه، فرضي، حاسب، عروضي، نحوي، ولد بمكناسة سنة (841هـ).

من تصانيفه الكثيرة: شفاء الغليل في حل مقفل مختصر خليل في فروع الفقه المالكي، وبغية الطلاب في شرح منية الحساب، وتاريخ الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون، وإنشاد الشريد في ضوال القصيد في القراءات التعلل برسوم الاسناد، وله شعر شيق، ونظم جيد. توفي بفاس في تاسع جمادى الأولى سنة (919هـ). الاستقصا (57/2)، ومعجم المؤلفين (9/9)، والأعلام (5/5).

كن تابعا ووافقن من اتبع

وقسّم لخمسَةِ هذي البدع

واجبة كمثّل كُتب العلم

ونقط مصحف لأجل الفهم

ومستحبة كمثّل الكانس

والجسر والمحراب والمدارس

ثم مباحة كمثّل المنخل

وذات كرو كخوان المأكّل

ثم حرام كاغتسال بالفتات

وكاسيات عاريات مائلات

وقد شرح العلامة سيدي محمد ميارة¹ في شرح الزقاقية هذه الأمثلة فانظره.

وقال القرافي في الفرق الثاني والخمسين والمائتين، بعد أن ذكر هذه الأقسام ما نصه: «البدعة إذا عرضت تُعرض على قواعد الشرع وأدلتها، فأى شيء تناولها من الأدلة والقواعد ألحقت به؛ من إيجاب، أو تحريم، أو غيرهما. وإن نظر إليها من حيث الجملة، بالنظر إلى كونها بدعة، مع قطع النظر عما يتقاضاها كرهت، فإن الخير كله في الاتباع، والشر كله في الابتداء. وقال أبو العباس الإبياني² -رحمه الله - : ثلاث لو كتبن في ظُفر لوسعهن، وفيهن

¹ - هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد الفاسي، المالكي، الشهير بميارة الفقيه المشهور. ولد سنة (999هـ)؛ ومن آثاره: الانتقان والاحكام في شرح تحفة الاحكام لابن عاصم في الاحكام، بستان فكر المهج في تكميل المنهج، الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين على الضروري من علوم الدين، وشرح مختصر الشيخ خليل في فروع الفقه المالكي، وغيرها. وكانت وفاته سنة: (1072هـ). معجم المؤلفين (9/9).

² - أبو العباس عبد الله بن أحمد بن ابراهيم بن إسحاق، المعروف بالإبياني - كذا يقال، بكسر الهمزة وتشديد الباء، ويقال: صوابه تخفيفها - التميمي. تفقه ببيحيى بن عمر، وأحمد بن أبي سليمان، وحمديس، ويحيى بن عبد العزيز، وحماس بن مروان وغيرهم. وصحبه لقمان بن يوسف، وعبد الله بن عامر، وذكر أبا بكر بن اللباد، يروى عنه الأصيلي، وأبو الحسن

خير الدنيا والآخرة: «اتبع ولا تبتدع، اتضع ولا ترتفع، مَنْ ورع لا يتسع»/هـ. انظر كلام القرافي في الفرق المذكور¹، وشروح الرسالة²، وما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي، آخر كتاب المقاصد من موافقاته³ والله أعلم.

اللواتي، وعمرون بن محمد، وعبد الله بن أبي زريق، وعيسى بن سعادة، وابن أبي زيد، رحمهم الله تعالى، وغيرهم. كان عالم إفريقية بغير مدافع، ومن شيوخ أهل العلم، وحافظ مذهب مالك، شيخ من أهل الصيانة والانقباض، والحفظ والكلام في الفقه. وكان ثقة، مأموناً، إماماً، فقيهاً عاقلاً، حليماً نبيلاً، فصيحاً عالماً بما في كتبه، حسن الضبط، جيد الاستنباط. كان الشيخ أبو محمد بن أبي زيد، رضي الله تعالى عنه، إذا نزلت به نازلة مشكلة كتب إليه، يبينها له. ولما وصل إلى مصر، تلقاه نحو أربعين فقيهاً، لم يكن فيهم أفقه منه. وقال أبو إسحاق بن شعبان: ما يزال بالمغرب عالم ما دام بين أظهرهم، وما عدى التَّيْل منذ خمسين سنة، أعلم منه. توفي سنة اثنين وخمسين وثلاثمائة (352هـ)، وقيل سنة إحدى ستين (361هـ) وهو ابن مائة وسنة غير أربعة أشهر. ترتيب المدارك (10/6-18)، والديباج (1/425-427).

¹ - وينظر أنوار البروق في أنواع الفروق (8/219).

² - ينظر على سبيل المثال الفواكه الدواني (1/109)، للنفراوي، والدر الثمين (ص:605).

³ - (2/409) وما بعدها.

باب في التوحيد

اعلم أن الله تعالى أرسل رسوله محمداً ﷺ بالدين الحق إلى جميع الخلق، وأبطل تعالى به ما قبله من الأديان وسخّها به، ولم يقبل تعالى من عبّده سواه؛ فقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ¹﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ²﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا³﴾، وقال تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا⁴﴾ وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ⁵﴾. أخذ العلماء من هذا ونحوه أنه ﷺ مرسل حتى إلى الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام.

[التوحيد متحد الرماله وأقسامه الأهم في ذلك]

واعلم أن المقصود الأعظم من دين الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ أمران؛ وهما: نفي الشريك⁶، ونفي المماثلة عن الله تعالى؛ اللذان هما عبارتان عن التوحيد والتنزيه؛ فإن رسول الله ﷺ لم يُبعث إلا لإبطال هذين الاعتقادين الفاسدين؛ أعني الشركه والمماثلة؛ فإن الملل التي

¹ - (الفتح/28). و(الصف/9).

² - (آل عمران/85).

³ - (سبا/27).

⁴ - (الفرقان/1).

⁵ - (الأنبياء/107).

⁶ - ع: الشرك.

كانت ظاهرة زمان بعثته عليه السلام خمساً لا غير؛ وهم: اليهود، والمجوس¹، والنصارى، والصابئة، والمشركون عبدة الأصنام. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾².

فأما اليهود فإنهم وإن كانوا مُوحِّدين، لكنهم يعتقدون التجسيم ولوازمه؛ من الصورة، والجهة، والمكان، والمجيء³، والذهاب، وغير ذلك، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا. وأما الأمم الأربع بعدهم فكلهم كان يعتقد الشرك والتعدد للإلاه الحق:

فأما المجوس فإنهم يعتقدون أن إلاه العالم اثنان: النور، والظلمة.

وأما النصارى فإنهم يعتقدون أن الله ثالث ثلاثة⁴.

وأما الصابئة¹ فإنهم يقولون إن الآلهة سبعة؛ لأنهم يعتقدون أن المدبر لهذا العالم السفلي هي الكواكب السبعة.

¹ - أثبتوا أصلين: النور والظلمة كما سينقل المصنف. إلا أن المجوس الأصلية زعموا أن الأصلين لا يجوز أن يكونا قديمين أزليين؛ بل النور أزلي، والظلمة محدثة...، ثم لهم اختلاف في سبب حدوثها. ينظر تفاصيل ذلك الملل والنحل (232/1) للشهرستاني.

² - (الحج/17).

³ - نسبة المجيء والجهة ونحو ذلك إلى الله يُعد تجسيما، إذا قيل بأنه يشبه مجيء المخلوق. أما الإيمان بما جاء في الكتاب والسنة دون تشبيه ولا توهم، فليس تجسيما ولا تشبيها، بل هو مذهب السلف كما سيوضحه المصنف قريبا، وهو مبثوث في أقوال السلف؛ ومن ذلك قول الترمذي عقب الحديث (598) - وهو من أحاديث الصفات - «قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث وما يشبه: هذا من الروايات من الصفات، ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، قالوا: تثبت الروايات في هذا، ويؤمن بها، ولا يتوهم، ولا يقال كيف؟ هكذا روي عن مالك، وسفيان بن عيينة، وعبد الله بن المبارك، أنهم قالوا في هذه الأحاديث أمرها بلا كيف، وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة. وأما الجهمية فأنكرت هذه الروايات، وقالوا هذا تشبيه؛ وقد ذكر الله عز وجل في غير موضع من كتابه اليد، والسمع، والبصر، فتأولت الجهمية هذه الآيات؛ ففسروها على غير ما فسر أهل العلم، وقالوا إن الله لم يخلق آدم بيده، وقالوا: إن معنى اليد هاهنا القوة. وقال إسحق بن إبراهيم: إنما يكون التشبيه إذا قال يد كيد، أو مثل يد، أو سمع كسمع، أو مثل سمع؛ فإذا قال سمع كسمع، أو مثل سمع فهذا التشبيه. وأما إذا قال كما قال الله تعالى: يد وسمع وبصر، ولا يقول كيف، ولا يقول مثل سمع ولا كسمع، فهذا لا يكون تشبيها؛ وهو كما قال الله تعالى في كتابه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى/11)».

⁴ - لقوله تعالى عنهم: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (المائدة/73).

وأما المشركون عبدة الأصنام فإنهم عبدوا آلهة شتى من الحجارة وغيرها.

فهذه الملل الخمس كما ترى منها ما يعتقد التجسيم ولوازمه، وهم اليهود، ومنها ما يعتقد الشريك وهم الباقون. إذا علمت هذا، علمت أن المقصود الأعظم من الدين الذي جاء به محمد ﷺ هو التوحيد والتتزيه كما قلنا، وتأمل سورة الإخلاص وغيرها من آي القرآن الكريم، يبين لك الحق فيما قررناه²، فمن اعتقد من المسلمين أن الله تعالى إله العالم واحد، وأنه منزّه عن صفات النقص³، متصف بصفات الكمال، فقد حصل على الاعتقاد الحق الذي جاء به محمد ﷺ؛ فليشتغل بعد ذلك بالأعمال الصالحات التي تنور باطنه، وتفتح بصيرته، وتقربه من الله جل جلاله، ولا يشتغل بالخوض في ذات الله تعالى وصفاته؛ فإنه لم يكلف بذلك⁴، وحظه

¹ - قال الشهرستاني في الملل والنحل (1/228): «الصابئة كانت تقول: إنا نحتاج في معرفة الله تعالى، ومعرفة طاعته وأوامره وأحكامه إلى متوسط، لكن ذلك المتوسط يجب أن يكون روحانيا لا جسمانيا، وذلك لركاء الروحانيات وطهارتها وقربها من رب الأرباب. والجسماني بشر مثله يأكل مما نأكل، ويشرب مما نشرب، يماثلنا في المادة والصورة.. ثم لما لم يتطرق للصابئة الاقتصار على الروحانيات البحتة والتقرب إليها بأعيانها والتلقي عنها بذواتها، فرزت جماعة إلى هياكلها وهي السيارات السبع وبعض الثواب؛ فصابئة النبط والفرس والروم مفزعها السيارات. وصابئة الهند مفزعها الثواب، وسنذكر مذاهبهم على التفصيل على قدر الإمكان بتوفيق الله تعالى...». ينظر تفصيلها في كتاب الشهرستاني.

² - لأن الله تعالى - كما قال العلامة الإسفرايني - «جمع في سورة الإخلاص بين النفي والإثبات، فوصف نفسه بأوصاف الكمال في قوله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾، ونفى عن نفسه النقصان بقوله ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾؛ حتى قال أهل المعارف في تحقيق صفة الصمد أنه يتضمن إثبات كل صفة لا يتم الخلق إلا بها، ونفي كل صفة لا يجوز وصفه بها». ينظر «التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين» (ص: 14)، للإسفرايني. وقال العلامة ابن القيم في زاد المعاد (4/165) «إن في سورة الإخلاص من كمال التوحيد العلمي الاعتقادي، وإثبات الأحدية لله المستلزمة نفي كل شركة عنه، وإثبات الصمدية المستلزمة لإثبات كل كمال له، مع كون الخلائق تصمد إليه في حوائجها أي: تقصده الخليفة وتتوجه إليه، علويها وسفليها، ونفي الوالد والولد، والكفاء عنه، المتضمن لنفي الأصل والفرع والنظير والمماثل مما اختصت به وصارت تعدل ثلث القرآن...».

³ - كقول اليهود: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَمُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾. (المائدة/64).

⁴ - قال الذهبي: «لم يوجب الله على كل مسلم حفظ ما ورد في ذلك، ومن أنكر ذلك بعد العلم لا وقفا غير سبيل السلف الصالح، وتمتع على النص فأمره إلى الله! نعوذ بالله من الضلال والهوى». سير أعلام النبلاء (14/374)، للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. تحقيق الشيخ شعيب الرزوي. ط. مؤسسة الرسالة. الطبعة التاسعة.

المكتوب له من المعرفة بربه يأتيه عفووا بمحض فضل الله وكرمه، إذا هو امتثل المأمورات، واجتنب المنهيات. قال رجل للنبي ﷺ يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك! قال: «قل آمنت بالله ثم استقم»¹. وأما التطلع إلى ذات الله وصفاته من طريق النظر، أو من طريق الرياضة، فكل ذلك على خلاف ما جاء به رسول الله ﷺ؛ وأداه إلى الأمة، ومضى عليه السلف الصالح، كما تقف عليه قريباً؛ إذ لم يكلفنا الشارع أن نعرف ربنا إلا بقدر وسعنا وطاقتنا، من غير تكلف مشقة، أو إعمال حيلة، أو تدقيق نظر²؛ قال البوصيري³ -رحمه الله :-

لم يمتحن بما تعنى العقول به

حرصاً علينا؛ فلم نرتب ولم نهم

¹ - صحيح: رواه مسلم (55)، والترمذي (2334)، وابن ماجه (3962)، وأحمد (14869) -والفظ له -، من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي.

² - لقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْتُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (التغابن/16). وفي أحاديث كثيرة علق الشارع التكليف بالاستطاعة؛ فعن جرير بن عبد الله قال: كنا عند النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة -يعني البدر - فقال: «إنكم سترون ربكم، كما ترون هذا القمر؛ لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (ق/39)». صحيح: رواه البخاري (529)، ومسلم (633). وكان أبو هريرة يحدث أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه؛ وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم؛ فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم». صحيح: رواه البخاري (6858)، ومسلم (1337). والأحاديث في الباب كثيرة.

³ - هو محمد بن سعيد بن حماد بن محسن بن عبد الله ابن حياني بن صنهاج بن ملال الصنهاجي؛ شرف الدين أبو عبد الله، كان أحد أبويه من بوصير؛ من أعمال بني سويف، بمصر، والآخر من دلاص، فركب له نسبة منهما وقال الدلاصيري، ولكنه اشتهر بالبوصيري، وأصله من المغرب، ومولده في بهشيم من أعمال البهنساوية؛ سنة ثمان وستمائة (608هـ). كان شيخاً مختصر الجرم وكان فيه كرم، اشتهر في مديح النبي ﷺ، وأكثر ما اشتهر به قصيدة الكواكب الدرية في مدح خير البرية؛ المعروفة بالبردة؛ مطلعها: "كيف ترقى رهيك الأنبياء... الخ". كانت وفاته بالإسكندرية؛ سنة ست وتسعين وست مائة (696هـ). ينظر الوافي في الوفيات (1/341)، ومعجم المؤلفين (28/10)، والأعلام للزركلي (139/6).

[تفاوت الخلق في معرفة الخالق]

وجناب الربوبية واسع، والخلق في تفاوت المعرفة به على درجات متباعدة، وكل ذلك بمحض فضل الله وكرمه، فليست معرفة رسول الله ﷺ كمعرفة سائر الأنبياء -عليهم السلام-، ولا معرفة سائر الأنبياء كمعرفة الصحابة -رضوان الله عليهم-، والصحابة متفاوتون؛ فليس أبو بكر رضي الله عنه في المعرفة بالله كغيره منهم، ولا معرفة العلماء الراسخين والأولياء الكُمَّل، كمعرفة من عداهم، ومع ذلك فليس لأحد الإحاطة بمعرفة ذات الله تعالى، وجميع صفاته العلى، وأسمائه الحسنى؛ إذ لا يعرف الله إلا الله!

ولو فرضنا¹ أن شخصا تغفل في معرفة الله تعالى، وكان يُفتح عليه كل يوم منها بما لا حصر له، واستمر كذلك مُترقياً في درجات المعرفة، آباد الدنيا، وآباد الآخرة، إلى ما لا نهاية له، لم يقف من كمالات الله تعالى، إلا على مثل القطرة من البحر. وهذا مثال على قدر ما يفهم، وإلا فجناب الله أعظم؛ فالخلق كلهم عاجزون عن بلوغ الغاية في معرفة الله تعالى، وغاية المعرفة عند الأنبياء والصديقين الدَّهْش² والحيرة؛ ولذا قال سيد العارفين عليه السلام: «اللهم زدني فيك تحيراً³»، فلا يعرف الله على الحقيقة إلا الله.

¹ - في الهامش من الأصل كتب: انظر ما كتبه النووي على حديث "لا أحصي ثناء عليك" من باب ما يقال في الركوع والسجود من صحيح مسلم.

² - ع: والدهش.

وجاء في اللسان؛ مادة: دهش: «الدَّهْشُ: ذهابُ العقل من الدَّهْلِ والوَلَهْ، وقيل من الفزع ونحوه. دَهَشَ دَهْشاً فهو دَهْشٌ. ودُهَشَ فهو مدَّهوش، وكَرِهَهَا بعضهم. وأدْهَشَهُ الله وأدْهَشَهُ الأمرُ ودُهَشَ الرجلُ - بالكسر - دَهْشاً: تحيّر. ويقال: دُهَشَ وشُدَّه فهو دَهْشٌ ومَشْدُوهُ».

³ - لم أقف له أصل. وقال ابن تيمية كما في مجموع الفتاوى (202/2): «لم يرو هذا الحديث أحدٌ من أهل العلم بالحديث، ولا هو في شيء من كتب الحديث، ولا في شيء من كتب من يعلم الحديث، بل ولا من يعرف الله ورسوله ﷺ». وقال صاحب الكشكول (ص: 337): قال: «جمال العارفين الشيخ ابن الفارض -رحمه الله- :-

زدني بفرط الحب فيك تحيراً... وأرحم حشاً بلطي هواك تسعراً».

[المبحث الحق]

فمن أقر من المسلمين بأن الله تعالى واحد، وأنه منزّه عن صفات النقص، متصف بصفات الكمال، فهو مؤمن حقا، فليشتغل بالأعمال الصالحات التي ترقّيه إلى درجات الخواص من عباد الله، كما أشرنا إليه آنفا. وانظر باب العلم المحمود والمذموم من الإحياء¹ ولا بد.

فإن قلت: ما تفصيل هذه الكمالات التي تُعتقد في جانب الله تعالى؟ قلت: تفصيلها لا يمكن كما تقدمت الإشارة إليه قريبا، وفي الكتاب والسنة منها ما فيه كفاية، فإنهما مشحونان بالثناء على الله تعالى، والتسبيح والتقديس، والتمجيد والتحميد²، وغير ذلك من تعظيم الله تعالى. وانظر كتاب التوحيد من صحيح البخاري³ تستقد.

[اصطلاح المتأخرين في علم الكلام]

وقد اصطلاح المتأخرون من أهل الكلام من تلك الكمالات على ثلاث عشرة صفة، وهي الوجود¹، والقدم²، والبقاء³، والفنى⁴، والمخالفة للحوادث⁵، والوحدانية⁶، والحياة⁷، والعلم⁸، والإرادة⁹، والقدرة¹⁰، والسمع¹¹، والبصر¹²، والكلام¹³. وقد قدمنا أن رسول الله ﷺ لم يكن يفصل للناس عند دخولهم في الإسلام، ولا بعد ذلك هذا التفصيل، وإنما كان يكتفي منهم بما يفيد التوحيد والتتزيه على سبيل الإجمال⁴. بل ورد ما يقتضي أنه كان يكتفي منهم بدون ذلك؛ كما قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم، وأموالهم، إلا بحقها، وحسابهم على الله⁵». وكما في حديث الجارية؛ الذي أخرجه

¹ - إحياء علوم الدين (13/1): «الباب الثاني في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما، وأحكامهما...».

² - ع: والتحميد والتمجيد.

³ - صحيح البخاري (6/2685).

⁴ - في الهامش من الأصل: انظر ما كتبه النووي على حديث ضمّام بن ثعلبة في صدر صحيح مسلم.

⁵ - صحيح: رواه مسلم (32)، من حديث أبي هريرة. ورواه البخاري (24) من حديث ابن عمر بلفظ «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله».

مالك وغيره؛ وفيه أن رسول الله ﷺ قال لها: «أين الله؟»، قالت: في السماء، فقال لها: «من أنا؟»، قالت: أنت رسول الله ﷺ لسيدتها: أعتقها فإنها مؤمنة^{1 2}.

فكان ﷺ يكتفي منهم بهذا ونحوه عند الدخول في الإيمان، ثم يأمرهم بالأعمال الصالحات من صلاة، وزكاة، وصيام، وحج، وغير ذلك من فرائض الدين، ولم يكن يُقرّر لهم عقائد الإيمان على الوجه المصطلح عليه عند المتكلمين اليوم³؛ من تعديد الصفات وتقسيمها إلى نفسية وسلبية وغير ذلك، فضلا عن الخوض في الجوهر والعرض والحال، وغير ذلك من

¹ - في الهامش من النسخة الأصلية: انظر ما كتبه النووي على هذا الحديث في باب تحريم الكلام في الصلاة في صحيح مسلم. قلت: رواه مسلم (13)، من حديث أنس قال: «نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع. فجاء رجل من أهل البادية فقال: يا محمد! أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك! قال: «صدق!». قال فمن خلق السماء؟ قال: «الله!». قال فمن خلق الأرض؟ قال: «الله!». قال فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل؟ قال: «الله!». قال فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه الجبال آله أرسلك؟ قال: «نعم!». قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا. قال: «صدق!». قال فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا؟ قال: «نعم!». قال وزعم رسولك أن علينا زكاة في أموالنا. قال: «صدق!». قال فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا؟ قال: «نعم!». قال وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا. قال: «صدق!». قال فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا؟ قال: «نعم!». قال وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا. قال: «صدق!». قال ثم ولي قال والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص منهن فقال النبي ﷺ «لئن صدق ليدخلن الجنة».

² - صحيح: رواه مالك (1269)، ومسلم (836)، (795)، والنسائي (1203)، من حديث عمر بن الحكم -رضي الله عنه- . ورواه أبو داود (2857)، وأحمد (7565)، من حديث أبي هريرة نحوه مختصرا. وأورد له الذهبي طرقا كثيرة، واعترض عليه المحقق الأستاذ حسن بن علي السقاف، بل وتحامل عليه، ولم يأت في اعتراضه بشيء يستحق النظر فيه؛ لأنه لم يسلك فيه مسلك أهل الصنعة، بل سلك منهج أهل الزيغ والبدعة.

ثم قال الذهبي عقب الحديث: «في الخبر مسألتان: إحداهما: - شرعية قول المسلم (أين الله؟). - وثانيهما: قول المسؤول (في السماء).

فمن أنكر هاتين المسألتين فإنما ينكر على المصطفى ﷺ. ينظر كتاب العلو (ص: 154- 155). قلت: ولا ينبغي أن يفلو السائل في امتحان كل من يجد بهذا السؤال؛ لأن الأصل الذي يختبر به إسلام المرء هو الشهادة، والشيء إذا زاد عن حده، انقلب إلى ضده!

³ - فكيف لو رأى الناصري -رحمه الله- ما يمتحن به الناس في عصرنا اليوم؟

مصطلحاتهم؛ فإن ذلك كله حادث، كغيره من مصطلحات العلوم. وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في النوع الثاني من كتاب المقاصد من موافقاته ولا بد¹.

[خير الطرق الموصحة للإيمان]

نعم كان ﷺ يبالغ في تعظيم الله وإجلاله وإكباره في صدور الخلق، ويخوفهم عذابه، ويحذرهم عقابه، وَيُرْغِبُهُمْ فِي الْجَنَّةِ وما يقرب منها، وينفرهم عن النار، وما يؤدي إليها؛ فهذه سنة رسول الله ﷺ، وسنة جميع الأنبياء والرسل -عليهم السلام- مع أممهم، إنما هي التوحيد²، ثم الترغيب والترهيب، فالعالم الرباني من كان إرشاده الخلق، وتعليمه إياهم على هذه الطريقة؛ إذ هي طريقة الرسل -عليهم السلام- وطريقة السلف الصالح -رضوان الله عليهم-؛ فإنَّ جل عنايتهم كانت بالخشية من الله تعالى وما يدعو³ إليها، والمثابرة على الأعمال الصالحة، والرغبة فيما لديه تعالى من ثواب الجنة ونعيمها، والفرار من النار وجحيمها، ولم يكونوا يقولون ليس لنا في الجنة والنار غرض ولا رأي⁴ كما قيل به⁵؛ إذ ليس

¹ - الموافقات (64/2): «النوع الثاني في بيان قصد الشارع في وضع الشريعة للإفهام».

² - أي دون تعمق ولا تمعقل.

³ - ع: يدعوا.

⁴ - في الهامش من النسخة ص: كما ينسب ذلك لرابعة في شعر مشهور.

⁵ - نسب هذا القول إلى العابدة الصالحة رابعة العدوية، ومما قال الذهبي في ترجمتها في تاريخ الإسلام (3/293-294):

«رابعة العدوية العابدة البصرية المشهورة بالتأله والزهد؛ وهي رابعة بنت إسماعيل، كنيته أم عمرو. وقد أفرد ابن الجوزي أخبارها في جزء، وفي الشاميات رابعة العابدة معاصرة لها؛ فربما تداخلت أخبارهما... قال أبو سعيد بن الأعرابي: أما رابعة فقد حمل الناس عنها حكمة كثيرة، وحكى عنها سفيان، وشعبة، وغيرهما ما يدل على بطلان ما قيل عنها. وقد تمثلت بهذا البيت:

ولقد جعلتك في الفؤاد محدثي وأبحث جسمي من أراد جلوسي

فتسبها بعضهم إلى الحلول بنصف البيت، وإلى الإباحة بتمام البيت وهذا غلو وجهل، ولا أحسب ينسبها إلا حلولي مباهي، لينفق بها زندهته» (كما احتجوا، بالخبر النبوي: «إذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به...» الحديث. قيل: توفيت سنة ثمانين ومائة (180هـ)، ولها نحو ثمانين سنة. وروى البيهقي في شعب الإيمان (3/2)، من طريق محمد بن أحمد بن بالويه، حدثنا محمد بن أحمد بن النضر الأزدي، حدثني عبد الصمد الصائغ مردويه قال: «دخل سفيان الثوري على رابعة العدوية فقالت له: يا

من الأدب تحقير ما عظمه الله، ولا الإعراض عما رغب فيه، والاستهانة بما حذر منه، فافهم والله الموفق.

[تنبيه السلف من علم الكلام]

فهذا كان حال السلف -رضي الله عنهم - في الإيمان بالله، والخشية منه، والتمسك بدينه الحق. وأما اصطلاح المتكلمين فكانوا يبعدون منه أشد البعد، ويذمون غاية الذم، حتى قال الشافعي رحمه الله: «لأن يلقى العبدُ ربَّه -عز وجل - بكل ذنب، ما خلا الشرك، خيرُ له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام¹». وقال رحمه الله: «لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء، لفروا منه فرارهم من الأسد²». وقال أيضا: «إذا سمعت الرجل يقول: الاسم هو المسمى، أو غير المسمى، فاشهد بأنه من أهل الكلام، ولا دين له³». وكلامه في هذا المعنى كثير.

سفيان ، ما تعدون السخاء فيكم؟ قال : أما عند أبناء الدنيا فالذي يوجد بماله، وأما عند أبناء الآخرة فهو الذي يوجد بنفسه، فقالت : يا سفيان أخطأتم فيها ، فقال سفيان : فما السخاء عندك رحمك الله؟ قالت:«أن تعبدوه حبا له، لا لطلب جزاء ولا مكافأة، ثم أنشأت تقول: لولاك ما طابت الجنان ولا نعيم لجنة الخلد قوم أرادوك للجنان وقلبي سواك لم يرد»/هـ. قلت: إذا صح عنها نحو هذا، فيمكن حمله على محمل حسن لا يقتضي تحقير نعيم الجنة، ولا التهوين من جحيم النار. ويكون القصد أن الله جل شأنه يستحق العبادة حتى لو لم يكن ثمة جنة ولا نار وهذا مستوى من مستويات الإخلاص بل هو أعلاها: كما جاء في حاشية البجيرمي على الخطيب: «قال شيخ الاسلام: درجات الإخلاص ثلاث: عليا، ووسطى، ودنيا: - فالعليا أن يعمل العبد لله وحده امتثالاً لأمره وقياماً بحق عبوديته لا طمعا في جنته ولا خوفا من ناره ، ومن ثم قالت رابعة العدوية: ما عبدتك طمعا في جنتك، ولا خوفا من نارك؛ إنما عبدتك امتثالاً لأمرك»

- والوسطى أن يعمل العبد لثواب الآخرة ، ومن هذا قول المؤلف كفيه راجيا بذلك جزيل الأجر إلخ .
- والدنيا أن يعمل العبد للإكرام من الله في الدنيا والسلامة من آفاتهما ، وما عدا هذه الثلاثة رياء وإن تفاوتت أفرادهم. تحفة الحبيب على شرح الخطيب(26/1) لسليمان بن محمد بن عمر البجيرمي الشافعي. ط. دار الكتب العلمية - بيروت/ لبنان : 1417هـ - 1996م.

¹ - صحيح: رواه البيهقي في الكبرى(206/10)، وفي الاعتقاد(239/1)، وأبو نعيم(112/9)، من طريق الربيع بن سليمان المرادي عن الشافعي به. وله طرق وروايات أخرى.

² - صحيح: رواه أبو نعيم(111/9)، من طريق محمد بن يحيى بن آدم، عن محمد بن عبد الله بن الحكم عنه به.

³ - حسن: رواه البيهقي(72/1)، من طريق الحسن بن رشيق - إجازة -، ثنا سعيد بن أحمد بن زكريا اللخمي، ثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: سمعت الشافعي: «يقول إذا سمعت الرجل يقول الاسم غير المسمى فاشهد عليه بالزندقة». وإسناده حسن،

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله: «لا يُفلح صاحب الكلام أبداً، ولا تكاد ترى أحداً نظراً في الكلام إلا وفي قلبه دغل¹». وبالغ في ذمه حتى هجر الحارث بن أسد المحاسبي² مع زهده وورعه، بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة، وقال له: «ويحك أأست تحكي بدعتهم أولاً، ثم ترد عليهم، أأست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات³». وقال مالك رحمه الله: «لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء⁴». فقال بعض أصحابه في تأويله: إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا. ذكره في الإحياء⁵.

[كلام مالك في الاستواء]

وروى البيهقي بسنده إلى عبد الله بن وهب قال: كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله! الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه؟ قال فأطرق مالك، وأخذته الرخصاء⁶، ثم رفع رأسه فقال: «الرحمن على العرش استوى، كما وصف نفسه، ولا يقال له

فالحسن بن رشيق ثقة تكلم فيه؛ وقال الذهبي في الميزان: «لينه الحافظ عبد الغني بن سعيد قليلاً، وثقه جماعة». وقال في يونس بن عبد الأعلى «وثقه أبو حاتم وغيره ونعته بالحفظ والعقل؛ إلا أنه تفرد عن الشافعي بذلك الحديث: «لا مهدي إلا ابن مريم» وهو منكر جداً».

¹ - ضعيف: نقله ابن حزم من طريق محمد بن خليفة، نا محمد بن الحسين الأجري، عن ابن أبي داود السجستاني، قال سمعت أبي يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول: وذكره. الإحكام لابن حزم (221/6). قلت: محمد بن خليفة ضَعُف.

² - تقدمت ترجمته. وهذا الذي صدر من الإمام أحمد رحمه الله لو ثبت عنه لا يكون منهجاً صالحاً لكل حال، ومع كل أحد، وفي كل وقت؛ بل هو مستساغ حيث تقتضيه المصلحة الشرعية، ولذلك لم يطرد من السلف مثل هذا الصنيع، وما يستحق أن ينسب للسلف منهجاً هو ما اطرد عنهم وفعله سوادهم فتأمل!

³ - اختلاف العلماء (188/1).

⁴ - اختلاف العلماء (188/1).

⁵ - إحياء علوم الدين (95/1).

⁶ - ع: أخذت الرخصاء.

وأما معنى الرخصاء فقال الزبيدي: «والرُخْصَاءُ كَالْخُشَّاءِ: الْعَرَقُ مُطْلَقاً، وَيُقَالُ عَرَقُ الْحُمَى كَمَا قَالَ اللَّيْثُ. وَقِيلَ: هُوَ الْعَرَقُ فِي "إِثْرِ الْحُمَى" وَقِيلَ: هُوَ الْحُمَى بِعَرَقٍ "أَوْ عَرَقٌ يَفْسِلُ الْجِلْدَ كَثْرَةً" أَيْ لِكَثْرَتِهِ وَكَثِيراً مَا يُسْتَعْمَلُ فِي عَرَقِ الْحُمَى وَالْمَرَضِ. وَبِهِ فُسِّرَ حَدِيثُ نُزُولِ الْوَحْيِ: "فَمَسَحَ عَنْهُ الرُّخْصَاءُ". تاج العروس؛ مادة: رخص.

كيف؟ وكيف عنه مرفوع، وأنت رجل سوء، صاحب بدعة أخرجه¹، فأخرج الرجل. وفي رواية يحيى بن يحيى قال: كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه؟ فأطرق مالك برأسه حتى علتة الرخصاء، ثم قال: «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب² والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا مبتدعاً! فأمر به أن يُخْرَجَ!»³.

وفي الشفاء للقاضي عياض⁴ بعد كلام ما نصه: «ورحم الله مالكا فلقد كره التحدث بمثل ذلك من الأحاديث الموهمة للتشبيه، والمشكلة المعنى، وقال ما يدعو¹ الناس إلى التحدث

¹ - صحيح: رواه البيهقي في الأسماء والصفات (150/2)، من طريق أحمد بن محمد بن إسماعيل بن مهران، ثنا أبي، حدثنا أبو الربيع بن أخي رشدين بن سعد، قال: سمعت عبد الله بن وهب. وذكره. جوده ابن حجر في فتح الباري (407/13). وأما الذهبي فصحح إسناده في كتاب العلو (ص: 341)، وتعبه الشيخ الألباني في المختصر (ص: 141) فقال عن أبي الربيع: «لم أجد له ترجمة، وهو ابن أخي رشدين بن سعد؛ كما وقع في إسناده البيهقي. ثم أخرجه من طريق أخرى، عن مالك به. فهو بمجموع الطريقين قوي عنه، ويزداد قوة بما بعده، ولعله لذلك ثبته المصنف - رحمه الله - تعالى - كما يأتي». هـ. قلت: أما أبو الربيع فمعروف: ترجمه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (114/4)، وقال إنه سمع من ابن وهب، وإن والده سمع منه في رحلته الثانية إلى مصر. بل هو من رواة التهذيب، وقال فيه ابن حجر في التقریب: «ثقة». ومن ثم قال الذهبي عن إسناده الحديث أنه «صحيح»، لمعرفته به، بل ترجمه في الكاشف بقوله فيه: «ثقة فقيه».

وله شاهد رواه الدارمي في الرد على الجهمية (ص: 54)، من طريق مهدي بن جعفر الرملي، عن جعفر بن عبد الله - وكان من أهل الحديث ثقة -، عن رجل قد سماه لي، قال: جاء رجل إلى مالك بن أنس... وذكره. وإسناده ضعيف؛ فزيادة على الرجل المبهم الذي لم يسم، فيه مهدي بن جعفر الرملي «صدوق له أوهام» كما قال ابن حجر في التقریب.

² - قال البيهقي: «وعلى مثل هذا درج أكثر علمائنا في مسألة الاستواء، وفي مسألة المجيء، والإتيان، والنزول، قال الله عز وجل ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾» (الفجر/29). وقال: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ (البقرة/210).

³ - صحيح: رواه البيهقي في الاعتقاد (ص: 116)، وفي الأسماء والصفات (150/1 - 151)، من طريق أبي بكر أحمد بن محمد بن الحارث الفقيه، أنا أبو محمد بن حيان، ثنا أبو جعفر أحمد بن زيرك اليزدي، قال سمعت محمد بن عمرو بن النضر النيسابوري يقول سمعت يحيى بن يحيى يقول كنا عند مالك بن أنس.. الحديث. وتقدمت روايات تثبت صحة ذلك عن مالك.

⁴ - الإمام العلامة الحافظ الأوحى، شيخ الإسلام، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى بن عياض اليحصبي الأندلسي، ثم السبتي المالكي. ولد سنة ست وسبعين وأربع مائة (476هـ). وكانت وفاته مغرباً عن وطنه بمراكش، - وهو أحد رجالها السبعة - سنة أربع وأربعين وخمس مائة (544هـ). قال الذهبي: بلغني أنه قتل بالرمح، لكونه أنكر عصمة المهدي بن تومرت. من تصانيفه كتاب: «الإكمال» في شرح صحيح مسلم، وكتاب: «مشارق الأنوار» في تفسير

بمثل هذا؟ فقليل له إن ابن عجلان يحدث بها، فقال لم يكن من الفقهاء²، قال عياض - رحمه الله - «وليت الناس وافقوه على ترك الحديث بها وساعدوه على طيها، فأكثرها ليس تحته عمل، وقد حكى عن جماعة من السلف بل عنهم على الجملة، أنهم كانوا يكرهون الكلام فيما ليس تحته عمل³» هـ. وقال بعد هذا ما نصه: «وحدثنا الثقة⁴، أن الإمام أبا بكر

غريب الحديث، وكتاب «التبهيات» فيه فوائد وغرائب، و«الإلماع إلى معرفة أصول الرواية والسماع». قال الذهبي: تواليفه نفيسة، أجلها وأشرفها كتاب «الشفاء»، لولا ما قد حشاه بالأحاديث المفصلة، عمل إمام لا نقد له في فن الحديث ولا ذوق، والله يشبهه على حسن قصده، وينفع بشفائه وقد فعل!!

انظر الديباج المذهب (ص: 170)، ووفيات الأعيان (483/3)، وسير أعلام النبلاء (212/20).

¹ - ع: يدعوا.

² - محمد بن عجلان الإمام القدوة الصادق أحد الفقهاء العباد بقية الأعلام أبو عبد الله القرشي المدني وكان عجلان مولى لفاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف. ولد في خلافة عبد الملك بن مروان. قال ابن حجر في التقریب: «صدوق، إلا أنه اختلطت عليه أحاديث أبي هريرة». وكان فقيها مفتيا عابدا صدوقا كبير الشأن له حلقة كبيرة في مسجد رسول الله ﷺ وقد خرج على المنصور مع ابن حسن، فلما قتل ابن حسن هم والي المدينة جعفر بن سليمان أن يجلده؛ فقالوا له: أصلحك الله لو رأيت الحسن البصري فعل مثل هذا أكنت تضربه؟ قال لا قيل فابن عجلان في أهل المدينة كالحسن في أهل البصرة. مات سنة ثمان وأربعين ومائة (148هـ) بالمدينة. ينظر طبقات الحفاظ (79/1).

³ - الشفاء (251/2).

⁴ - عبارة: «حدثنا الثقة»: لا تقيد تحقق التوثيق ولا تستلزم قبول الرواية، وعلى هذا عمل أهل الحديث، قال الحافظ البغدادي في الكفاية في علم الرواية (ص: 373): «فصل: لو قال الراوي: حدثنا الثقة؛ وهو يعرفه بعينه، واسمه، وصفته؛ إلا أنه لم يسمه، لم يلزم السامع قبول ذلك الخبر». قلت: لأنه جائز لو كشف عنه، لتبين أنه ليس ثقة عند غيره. وقال ابن الصلاح: «لا يجزئ التعديل على الإبهام من غير تسمية المعدل فإذا قال: حدثني الثقة أو نحو ذلك مقتصرًا عليه لم يكتف به فيما ذكره (الخطيب الحافظ) و (الصيرفي الفقيه) وغيرهما. خلافا لمن اكتفى بذلك». وقال الجزائري في توجيه النظر إلى أصول الأثر (562/2): «وسواء قال الراوي حدثنا الثقة أو لم يقل، لا يجب أن نلتفت إلى ذلك؛ إذ قد يكون عنده ثقة ما لا يعلم من جرحته ما يعلم غيره، وقد قدمنا أن الجرح أولى من التعديل وقد وثق سفيان الثوري جابرا الجعفي وجابر قد عرف من حاله ما عرف ولكن قد خفي أمره على سفيان فقال بما ظهر منه إليه»/هـ. وفي النكت على ابن الصلاح قال الحافظ (400/3): «نقل الخليلي في الإرشاد أن الشافعي كان يقول في إبراهيم بن أبي يحيى حدثنا الثقة في حديثه المتهم في دينه؛ لأنه كان يرى القدر». قلت: مع أن الحافظ قال في التقریب في إبراهيم بن أبي يحيى: «متروك».

قلت: وخالف في هذا بعض أهل العلم؛ منهم شيخا الإسلام ابن تيمية وابن القيم. فقال ابن القيم: «ولكن المجهول إذا عدله الراوي عنه الثقة ثبتت عدالته وإن كان واحدا على أصح القولين؛ فإن التعديل من باب الإخبار والحكم لا من باب الشهادة ولا

الشاشي¹ كان يعيب على أهل الكلام كثرة خوضهم فيه تعالى، وفي ذكر صفاته إجلالا لاسمه تعالى، ويقول هؤلاء يتمندلون² بالله عز وجل³ هـ.

[مجلد المحتاج السلف]

وبالجملة فمذهب السلف في الإمساك عن تأويل المتشابه من الآي والأحاديث معلوم، وقد مدحهم الله على ذلك، وسماهم الراسخين في العلم فقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَهْلُ الْبَابِ⁴﴾.

سيما التعديل في الرواية فإنه يكتفى فيه بالواحد «، زاد المعاد (406/5). ونحوه قاله ابن حجر في نزهة النظر (ص: 152): «فإن سُمِّيَ الراوي، وانفرد راوٍ واحدٌ بالرواية عنه، فهو مجهول العين، كالمبهم، إلا أن يوثقه غير من ينفرد به عنه على الأصح، وكذا من ينفرد عنه إذا كان متأهلاً لذلك». فمفهوم كلامه أن الذي يروي عنه واحد متأهل ويوثقه فهو ثقة! علما أنه قال قبل ذلك: «لا يُقْبَلُ خبره وَلَوْ أُبْهِمَ بلفظ التعديل، كَأَنْ يَقُولَ الراوي عنه: أَخْبَرَنِي الثقة؛ لأنه قد يكون ثقة عنده مجروحاً عند غيره. وهذا على الأصح في المسألة، ولهذه النكته لم يُقْبَلِ المرسل، ولو أرسله العدل جازماً به؛ لهذا الاحتمال بعينه».

¹ - هو محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر الإمام أبو بكر الشاشي الفقيه الشافعي المستظهري لقبه فخر الإسلام، ولد بميفارقين سنة تسع وعشرين وأربع مائة وتفقّه على الإمام أبي عبد الله محمد بن بيان الكازروني وتفقّه على قاضي ميفارقين أبي منصور الطوسي تلميذ الأستاذ أبي محمد الجويني ثم رحل إلى العراق وسمع ببغداد الخطيب أبا بكر وجماعة، وله كتاب حلية العلماء ذكر فيه اختلاف الأئمة صنّفه للأمام المستظهر بالله، وكتاب الترغيب في المذهب وكتاب الشافعي شرح فيه مختصر المزني استوفى فيه أقوال الشافعي ووجوه أصحابه وأقاويل الفقهاء ذكر لكل مقالة حجة، وكان أشعري الاعتقاد وإليه انتهت رئاسة الشافعية ببغداد. ولما ألقى الدرس وضع منديله على عينيه وبكى كثيراً وهو جالس على السدة وأنشد:

خلت الديار فسدت غير مسود ومن العناء تفردني بالسود

وتوفي سنة سبع وخميس مائة (507هـ) ودفن في تربة الشيخ أبي أسحق الشيرازي.

² - جاء في لسان العرب؛ مادة ندل: «الْمُنْدِلُ والمُنْدِيلُ نادر، والمُنْدَل، كله: الذي يُتَمَسَّحُ به، قيل: هو من النَّدْل الذي هو الوسخ، وقيل: إنما اشتقاقه من النَّدْل الذي هو التناول؛ قال الليث: النَّدْل كأنه الوسخ من غير استعمال في العربية، وقد تَنَدَّل به و تَمَنَّدَل؛ قال أبو عبيد: وأنكر الكسائي تَمَنَّدَل».

³ - الشفا (301/2).

⁴ - (آل عمران/7).

وقد نقل الراغب¹ في سفينته ضابطة نافعة في الكف عن تأويل المتشابه من الكتاب والسنة فقال: «اعلم أن العقلاء وإن اتفقوا على أن الحق سبحانه وتعالى متصف بجميع صفات الكمال، منزّه عن جميع صفات النقص، لكنهم اختلفوا في الكمال والنقص، فتراهم يُثبت أحدهم لله ما يظنه كمالا، وينفي الآخر عين ما أثبتته هذا لظنه نقصا، وسبب ذلك أنهم سلطوا الأفكار على ما لا سبيل إلى الوصول إليه من طريق النظر؛ فإن الله - سبحانه وتعالى - خلق العقول، وأعطاه قوة الفكر، وجعل لها حدا تقف عنده من حيث ما هي مُفَكِّرة، لا من حيث ما هي قابلة للوهب الإلهي، فإن استعملت العقول أفكارها فيما هو في طورها وحدها، ووفت النظر حقه، أصابت بإذن الله تعالى، وإذا سلطت الأفكار على ما هو خارج عن طورها، ووراء حدها الذي حده الله لها، ركبت متن عمياء، وخبطت خبط عشواء، فلم يثبت لها قدم²، ولم تركّز على أمر تطمئن إليه، فإن معرفة الله التي وراء طورها، مما لا تستقل العقول بإدراكه من طريق³ الفكر وترتيب المقدمات، وإنما تدرك بنور النبوة أو الولاية، فهو اختصاص إلهي يختص به الأنبياء والأولياء، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾⁴ ⁵ «قُلْ

¹ - ع: الراغب.

² - قال أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي، في كتابه الذي صنّفه في [أقسام اللغات]، وهو يحكي ندمه على خوضه علم الكلام دون طائل:

نَهَايَةُ إِفْدَامِ الْمُقُولِ عَقَالٌ ... وَغَايَةُ سَمْنِي الْعَالَمِينَ ضَلَالٌ
وَأَرْوَاحُنَا فِي وَحْشَةٍ مِنْ جُسُومِنَا ... وَحَاصِلُ دُنْيَانَا أَذَى وَوَيْالٌ
وَلَمْ نَسْتَعِذْ مِنْ بَعْثِنَا طُولَ عُمُرِنَا ... سِوَى أَنْ جَمَعْنَا فِيهِ : قِيلَ وَقَالُوا
فَكَمْ قَدْ رَأَيْنَا مِنْ رِجَالٍ وَدَوَكُوا ... فَبَادُوا جَمِيعًا مُسْرِعِينَ وَزَالُوا
وَكَمْ مِنْ جِبَالٍ قَدْ عَلَتْ شُرُفَاتُهَا ... رِجَالٌ ، فَزَالُوا وَالْجِبَالُ جِبَالٌ

نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب (232/5)، لأحمد بن محمد المقرئ التلمساني. تحقيق: د. إحسان عباس. ط. دار صادر - بيروت، 1968.

³ - ع: طرف.

⁴ - (البقرة/105).

⁵ - الآية ليست في ع، وإنما في: ص.

إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ، يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ¹. ومن هنا لما قال قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لرسولهم: «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا»²، «قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»³؛ فنبهوهم على أن النبوة اختصاص إلهي، فله أن يختص بها من يشاء بمَنَّهُ، وإن شاركه غيره في نوعه. ومما ينبه على ذلك أن العقول لو كانت مستقلة بمعرفة الحق وأحكامه، لكانت الحجة قائمة على الناس قبل بعث الرسل وإنزال الكتب، واللازم باطل بالنص؛ قال تعالى: «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا»⁴، وقال: «وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْكَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَخْزِيَ»⁵. وحيث إن لله الحجة البالغة، بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه؛ «لِنُثَبِّتَ بِكُتُبِ اللَّهِ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ»⁶. ثم العقول وإن كانت من حيث ما هي مفكرة غير مستقلة بإدراك معرفة الحق، لكنها قابلة لما يهبها الله تعالى من معرفته؛ فإن الله سبحانه كما أعطاهما قوة الفكر، كذلك أعطاهما صفة القبول لما يهبها، فجاز أن تكون المعرفة التي لا تستقل بإدراكها من طريق الفكر، تحصل لها من طريق الوهب الإلهي، فتعقل حينئذ ما يهبه الله تعالى لها وتدركه. وهذا مما لا يمنعه مانع.

ولما كان الأمر كما ذكر من⁷ عجز العقول من طريق أفكارها، عن معرفة الحق التي هي وراء طورها، وقد أنزل الله سبحانه وتعالى في القرآن الحكيم ما يحير العقول من حيث ما هي مفكرة، وهي الآيات المتشابهات، التي لا يعلم تأويلها إلا الله، والراسخون في العلم من

¹ - (آل عمران/ 73- 74).

² - (إبراهيم/ 10).

³ - (إبراهيم/ 11).

⁴ - (الإسراء/ 15).

⁵ - (طه/ 134).

⁶ - (النساء/ 165).

⁷ - ع: في.

طريق الوهب الإلهي، لا من طريق الفكر، أمرنا الشارع بالإيمان بها، ونهانا عن التفكير في ذات الله تعالى رحمة بنا ولطفاً؛ فإن تسليط الفكر على ما هو خارج عن حدها، ضرب في الحديد البارد، وطمع في غير مطمع، فأراحنا من التعب، وتضييع الوقت في الفكر من غير فائدة، حيث أمرنا بالإيمان بالمتشابه فقال ﷺ: «تعلموا القرآن، واتمسوا غرائب، وغرائب فرائضه، وفرائضه حدوده¹، وحدوده حلال وحرام، ومحكم ومتشابه، وأمثال فأحلوا حلاله، وحرّموا حرامه، واعملوا بمحكمه، وآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله²». أخرجه الديلمي عن أبي هريرة ﷺ. وقال عليه الصلاة والسلام: «كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد، على حرف واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب، على سبعة أحرف؛ زجراً، وأمراً، وحلالاً، وحراماً، ومحكماً، ومتشابهاً، وأمثالاً، فأحلوا حلاله، وحرّموا حرامه، وافعلوا ما أمرتم به، وانتهاوا عما نهيتم عنه، واعتبروا بأمثاله، واعملوا بمحكمه، وآمنوا بمتشابهه، وقولوا آمنا به كل من عند ربنا³». أخرجه ابن جرير والحاكم -وصححه- وأبو نصر السجزي في الإبانة عن ابن مسعود ﷺ¹.

¹ - ع: حدود.

² - منكر: رواه الحاكم (477/2)، من طريق عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة -رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ «أعربوا القرآن واتمسوا غرائب». قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد على مذهب جماعة من أئمتنا ولم يخرجاه». قلت: بل هو منكر على مذهب أهل الحديث، فيه عبد الله بن سعيد المقبري وهو "متروك" كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد (163/7)، وابن حجر في التقریب.

³ - ضعيف: منكر بهذا السياق؛ رواه ابن حبان (220/3)، والحاكم (317/2)، وابن عبد البر في التمهيد (275/8)، من طريق ابن وهب قال أخبرني حيوة بن شريح، عن عقيل بن خالد، عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: كان الكتاب الأول... الخ الحديث. قال الحاكم: «صحيح الإسناد». وقال ابن عبد البر: «هذا حديث عند أهل العلم لا يثبت؛ لأنه يرويه حيوة عن عقيل عن سلمة هكذا. ويرويه الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سلمة بن أبي سلمة عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلًا، وأبو سلمة لم يلق ابن مسعود، وابنه سلمة ليس ممن يحتج به، وهذا الحديث مجتمع على ضعفه من جهة إسناده». كذا قال -رحمه الله -، وقد علمت من صححه كابن حبان والحاكم، اللهم إلا أن يريد الإجماع على مسألة أخرى. إلا أن الحديث لا يثبت كما قال؛ وسلمة بن أبي سلمة؛ ذكره ابن حجر في اللسان وقال روى: «عنه عقيل بن خالد صاحب الزهري قال ابن عبد البر لا يحتج به». وقال ابن أبي حاتم: «لأبأس به» وأبوه أبو سلمة بن عبد الرحمن، واسمه عبد

وقال عليه الصلاة والسلام: «علم القرآن على ثلاثة أجزاء حلال فاتبعه، وحرام فاجتبه، ومتشابه يشكل عليك فكله إلى عالمه²»؛ أخرجه الديلمي عن معاذ³. وإيضاح ذلك أن العاقل المنصف إذا نظر في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ³﴾ مثلاً، فحيث إنه يهتدي من طريق فكره إلى أن الحق واجب الوجود لذاته، وأنه لا شريك له في وجوب وجوده، يدرك معنى ليس كمثله على الوجه اللائق بطوره. ثم إذا أتى إلى قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ⁴﴾؛ رأى أنه إن أبقاه على ظاهره الذي يفهمه منه أهل اللسان، لم يهتد إلى الجمع بينه وبين قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ⁵﴾. والقرآن لا اختلاف فيه؛ فإنه نزل يصدق بعضه بعضاً؛ فقد أخرج ابن سعد، وابن الضريس⁶ في فضائله، وابن مردويه، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: «أن رسول الله ﷺ خرج على قوم يتراجعون في القرآن وهو مغضب فقال: «بهذا ضلت الأمم قبلكم؛ باختلافهم على أنبيائهم، وضرب الكتاب بعضه ببعض؛ فإن القرآن لم ينزل ليكذب بعضه

الله؛ لم يسمع من ابن مسعود؛ قال العلاني في جامع التحصيل: «قال يحيى بن معين والبخاري لم يسمع من أبيه شيئاً». ورغم هذا صحح الحديث الحاكم وابن حبان من المتقدمين، والشيخ الألباني في الصحيحة (134/2) من المتأخرين.

¹ - هكذا عزاه السيوطي في الدر المنثور (149/2)، وتابعه المصنف، ولم أقف عليه بهذا اللفظ في تفسير الطبري.

² - ضعيف: رواه البخاري في التاريخ الصغير (64/1)، من طريق سفيان، عن أسلم المنقري، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي، عن أبيه، قال: «قلت لأبي بن كعب لما وقع الناس في أمر عثمان أبا المنذر ما المخرج قال كتاب الله ما استبان لك فاعمل به، وما اشتبه عليك، فكله إلى عالمه». وهو موقوف ضعيف، فعبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي مجهول لم يوثقه معتبر، ولذا قال ابن حجر في التقریب: «مقبول»، أي حيث يتابع لا حال تقرده، كما هو اصطلاحه.

³ - (الشورى/11).

⁴ - (الشورى/11).

⁵ - (الشورى/11).

⁶ - هو الحافظ المسند أبو عبد الله محمد بن أيوب بن يحيى الضريس البجلي الرازي، مصنف كتاب فضائل القرآن، ولد على رأس المائتين. كان ثقة صدوقاً. قال الخليلي: هو محدث ابن محدث، وجده يحيى من أصحاب الثوري؛ مات يوم عاشوراء، سنة أربع وتسعين ومائتين (294هـ). الجرح والتعديل (198/7)، تذكرة الحفاظ (643/2)، وطبقات الحفاظ (ص:55).

بعضا، ولكن نزل أن يصدق بعضه بعضا، فما عرفتم منه فاعملوا به، وما تشابه عليكم فآمنوا به¹».

وإن سلك مسلك التأويل وصرفه عن ظاهره الذي يفهمه أهل اللسان، عارضه أن النبي ﷺ لم يؤولها للصحابة، ولا أمرهم بالتأويل، وإنما أمرهم بالإيمان بالمتشابه، فلو كان ثم تأويل لم يهتد إليه أهل اللسان لبينه لهم النبي ﷺ فإنه مأمور بالتبليغ، وأن يبين للناس ما نزل إليهم². أو ثم تأويل يعرفه أهل اللسان لكان أحق الناس بذلك وأعلمهم به الصحابة؛ فإن القرآن بلغتهم نزل، ولم ينقل إلينا عن أحد منهم تأويل شيء من المتشابهات، وإنما نقل عنهم الإيمان بها من غير تفتيش، حتى إن عمر رضي الله عنه «ضرب صبيغا التميمي الذي كان يسأل عن متشابهات القرآن حتى شجه³ وجعل الدم يسيل على وجهه⁴».

¹ - ضعيف: رواه بن سعد في الطبقات (192/4)، من هذا الطريق. وفي صحيفة عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده بعض اللين، وبعضهم يسلكها. وانفرادها بحديث لا تطمئن إليه النفس.

² - كلمة "نزل" سقطت من ع.

³ - جاء في المحيط في اللغة؛ مادة شج: الشَّجَّ: كسر الرأس. ويَبَيْتُهُمْ شَجَاجٌ. ويُقال: شَجَّهَ يَشْجُهُ وَيَشْجُهُ. والشَّجَجُ: أثرُ شَجَّةٍ في الجَينِ، والنُّعْتُ أشَجُّ.

⁴ - صحيح: رواه الدارمي (66/1)، من طريق حماد بن زيد، ثنا يزيد بن حازم، عن سليمان بن يسار، «أن رجلا يقال له صبيغ قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن، فأرسل إليه عمر - وقد أعد له عراجين النخل - فقال: من أنت؟ قال: أنا عبد الله صبيغ! فأخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضربه! وقال: أنا عبد الله عمر! فجعل له ضربا حتى دمي رأسه، فقال يا أمير المؤمنين: حسبك! قد ذهب الذي كنت أجد في رأسي!». وهذا إسناد صحيح، لكنه مرسل فسليمان بن يسار لم يسمع من عمر، قال العلائي في جامع التحصيل «أرسل عن جماعة منهم عمر - رضي الله عنه -؛ قاله أبو زرعة وسلمة بن صخر البياضي. قال البخاري: لم يسمع منه وعبد الله بن حذافة قال يحيى بن معين لم يسمع منه». وله شاهد رواه الدارمي (67/1) أيضا من طريق عبد الله بن صالح، حدثني الليث، أخبرني بن عجلان، عن نافع مولى عبد الله، أن صبيغا.. وذكره. وهذا إسناد مرسل أيضا على ضعف في إسناده، فعبد الله بن صالح «كاتب الليث صدوق كثير الغلط، ثبت في كتابه، وكانت فيه غفلة» كما في التقريب. وله شاهد آخر رواه مالك في الموطأ (974)، عن ابن شهاب، عن القاسم بن محمد، أنه قال سمعت رجلا يسأل عبد الله بن عباس.. وذكره مختصرا. وهذا إسناد متصل صحيح.

[طريق المنهج أقوم الطرق]

ولا شك أن أقوم الطرق وأنجاها ما سلك عليه النبي ﷺ وأصحابه -رضوان الله عليهم - أجمعين. ولهذا قال: «ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا واحدة. قالوا من هي يا رسول الله؟ قال الذين هم على ما أنا عليه وأصحابي»¹. فالعقل المنصف إذا نظر هذا النظر، رأى² أنه إن سلك في المتشابهات مسلك التأويل، فقد انحرف عن سواء السبيل الذي عليه النبي ﷺ وأصحابه، وإن أبقاها على ظاهرها لم يهتد إلى وجه الجمع بينها وبين ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾³ من طريق فكره، فيقع في التحير، فإن كان حاذقا منصفًا، فلا يسعه إلا الإيمان، والسلوك على المنهج الذي سلك عليه النبي ﷺ وأصحابه، إن كان ناصحًا نفسه؛ فإنه به يسلم من ورطتي التشبيه والتأويل بمجرد الفكر والنظر فيما هو وراء طور العقل وفوق حده؛ فإننا لا نشك أن الله تعالى قد أمرنا باتباع النبي ﷺ ووعدنا عليه الاهتداء، ووعده حق؛ فقال

¹ - حسن: رواه الترمذي (2641)، والحاكم (218/1)، وابن عساكر (97/13)، من طريق سفيان. عن عبد الرحمن بن زياد، عن عبد الله بن يزيد، عن عبد الله بن عمرو... الحديث. وهذا إسناد ضعيف؛ فيه عبد الرحمن بن زياد -وهو الإفريقي - قال الذهبي في الميزان: «كان البخاري يقوي أمره ولم يذكره في كتاب الضعفاء. وروى عباس عن يحيى ليس به بأس وقد ضعف، وهو أحب إلي من أبي بكر بن أبي مريم. وروى معاوية عن يحيى: ضعيف ولا يسقط حديثه. وقال أحمد: ليس بشيء نحن لا نروي عنه شيئًا. وقال النسائي: ضعيف في الثقات. وقال الدارقطني: ليس بالقوي. وقال ابن حبان -فأسرف - يروي الموضوعات!! عن الثقات، ويدلس عن محمد بن سعيد المصلوب. وقال إسحاق بن راهويه سمعت يحيى بن سعيد يقول: عبد الرحمن بن زياد ثقة! وقال عبد الرحمن بن مهدي: ما ينبغي أن يروى عن الإفريقي حديث. وقال ابن عدي: عامة حديثه لا يتابع عليه». وله شاهد؛ رواه أبو داود (4596)، والترمذي (2640)، وابن ماجه (3991)، وأحمد (8377)، والحاكم (47/1)، وابن حبان (125/15)، من طريق محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة... الحديث بلفظ مقارب. وصححه الترمذي والحاكم، وذلك من تساهلها المعلوم؛ ولا فمحمّد بن عمرو قال فيه الذهبي في المغني في الضعفاء: «محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص المدني مشهور حسن الحديث، أخرج له البخاري ومسلم متابعة؛ قال يحيى: ما زالوا يتقون حديثه!! وقال مرة: ثقة. وقال الجوزجاني وغيره ليس بقوي». وللحديث طرق أخرى اغتر بها الشيخ محمد بن جعفر الكتاني -رحمه الله - في نظم المتناثر (ص: 45-46) فعد الحديث متواترًا؛ مع أن معظم الطرق شديدة الضعف، ومنها ما هو معل، وبالجهد يحسن الحديث والله أعلم.

² - ع: ورأى.

³ - (الشورى/11).

تعالى: ﴿فَأَمَّا نُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ¹﴾. ولا يتحقق منا الاتباع الكامل الذي يترتب عليه الاهتداء الكامل، إلا إذا اتبعناه فيما حده لنا، فتمشي حيث مشى بنا، ونقف حيث وقف بنا، وننظر حيث قال لنا انظروا، ونسلم فيما قال لنا سلموا، ونعقل فيما قال لنا اعقلوا، ونؤمن فيما قال لنا آمنوا، فنفصل فيما فصل، ولا نتعدى إلى غير ما ذكر، ولا نتفكر في آية قد أمرنا بالإيمان بها، ولا نعرض عن النظر فيما أمرنا بالتفكير فيها؛ فإنه ما أمرنا بالإيمان بآية إلا وقد علم أن التفكير فيها لا يرجع صاحبه بباطل، وأن السلامة في الإيمان؛ فإن ما وراء طور العقل لا يدرك إلا بنور النبوة أو الولاية²، وفي ذلك النور ينكشف وجه الجمع بين ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ³﴾، بحيث لا يحوم حوله شائبة منافاة أصلا. وذلك الجمع الذي يدرك بهذا النور، غير الجمع الذي يحصله العقل بالتأويل من طريق الفكر، وغير التشبيه الذي وقع فيه أهل التشبيه؛ فإن إدراك الراسخين في العلم لمعاني المتشابهات وإن سماه الله تأويلا لكنه ليس مثل تأويل العقل بالنظر الفكري، من صرف الآية عن الظاهر المفهوم منها عند أهل اللسان. ومع ذلك فليس فيه التشبيه الذي يقع فيه أهل التشبيه، ومن هنا كانت المتشابهات محيرة للعقول من طريق أفكارها، فليسلك العاقل مسلك الإيمان بالمتشابهات، كما سلك عليه الصحابة والسلف الصالح، وليمتثل⁴ أمر النبي ﷺ في قوله: «وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا⁵»؛ فلقد نصح الأمة أبلغ نصح، فجزاه الله عنا خير ما جزي به نبيا عن قومه، ورسولا عن أمته. هـ من قصد السبيل للشيخ إبراهيم الكردي⁶؛ صاحب الرسائل المشهورة في التصوف.

¹ - (الأعراف/158).

² - مع التنبيه أن العصمة في النبوة مضمونة، بخلاف الولاية فيجوز على الولي الغلط في تبليغ الشرع خلافا للنبي فانتبه!!

³ - (الشورى/11).

⁴ - ع: ليمتثل.

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - هو الشيخ إبراهيم بن حيدر بن أحمد الكردي، الصفوي، الحسين آبادي، الشافعي النقشبندي. عارف بفنون العلم من الفقه، والحديث، والعربية، والأصليين. وله تصانيف في ذلك كلها؛ ولد في شوال سنة خمس وعشرين وألف (1025هـ). رحل إلى

[تنقيح العوام عن مسائل علم الكلام]

وفي جامع المعيار لأبي العباس الوائشريسسي ما نصه: «قال ابن الصلاح¹ ليس للمفتي أن يفتي في شيء من المسائل الكلامية، بل يمنع مستفتيةً وسائر العامة من الخوض في ذلك أصلاً، ويأمرهم أن يقتصروا فيها على الإيمان جملة من غير تفصيل، ويقولوا فيها وفيما ورد من الآيات والأخبار المتشابهة أن الثابت منها في نفس الأمر، ما هو اللائق بجلال الله تعالى وكمالهِ وتقديسه المطلق²، وذلك هو معتقدنا فيها، وليس علينا تفصيله وتعيينه، وليس البحث عنه من شأننا، بل نكل علم تفصيله إلى الله تبارك وتعالى، ونُصْرِفُ عن الخوض فيه عقولنا وألسنتنا، فهذا ونحوه عند أئمة الفتوى هو الصواب في ذلك، وهو سبيل سلف الأمة وأئمة المذاهب المعتمدة، وأكابر الفقهاء والصالحين، وهو أصون³ وأسلم للعامة وأشباههم ممن يشغل⁴ قلبه بالخوض في ذلك. ومن كان منهم⁵ قد اعتقد اعتقاداً باطلاً جملة أو تفصيلاً⁶، ففي إلزامه بهذا صرف له

بغداد، والشام، ومصر، والحرمين، وكان يتكلم بالفارسي والكردية والتركية والعربية وكان متصفاً بتوقد الذهن والتبحر في العلم والزهد والصبر والحلم والتواضع؛ كان زيه عامية أهل الحجاز ولم يكن يلبس لبس المتفقه ولا المتصوفة ولا يختار هيئاتهم من تكبير بيع وتطوي الأكمام كان مجلسه روضة من رياض الجنة وكان يرجح كلام الصوفية على الحقائق الحكمية؛ ويقول هؤلاء الفلاسفة قاربوا عثورا على الحق. له تعليقات علي الحاشية الفنارية في المنطق، والرسالة القدسية الطاهرة بشرح الذرة الفاخرة، وحاشية على شرح عصام الدين على الرسالة العضدية. وفاته كانت سنة إحدى ومائة وألف (1151هـ). ينظر سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر (5/1)، وكشف الظنون (167/3)، ومعجم المؤلفين (27/1).

¹ - هو الإمام الحافظ شيخ الإسلام، تقي الدين أبو عمرو عثمان ابن الشيخ صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان بن موسى الكردي الشهرزوري الشافعي؛ صاحب كتاب علوم الحديث وشرح مسلم وغير ذلك؛ درس بالصلاحية ببيت المقدس، ثم قدم دمشق وولي دارالحديث الأشرفية. وتخرج به الناس، وكان من أعلام الدين؛ أحد فضلاء ألف في التفسير والحديث والفقه، مشارك في عدة فنون، متبحراً في الأصول والفروع، يضرب به المثل، سلفياً زاهداً حسن الاعتقاد، وافر الجلالة مات سنة ثلاث وأربعين وستمائة (643هـ). طبقات الحفاظ (503/1).

² - في المعيار، وكذا فتاوى ابن الصلاح؛ وتقديسه المطلقين.

³ - في فتاوى ابن الصلاح: أصوب.

⁴ - في المعيار المطبوع: تشاغل.

⁵ - في المعيار: معهم.

⁶ - في المعيار: باطلاً تفصيلاً!

عن ذلك الاعتقاد الباطل بما هو أهون وأيسر وأسلم. وإذا عزز والي¹ الأمر من حاد منهم عن هذه الطريقة، فقد تأسى بعمر بن الخطاب رضي الله عنه في تعزيره² صَبِيغ بن عَسَل³ الذي كان يسأل عن المتشابهات، فعززه⁴ لذلك⁵. والمتكلمون من أصحابنا مقرون بصحة هذه الطريقة، وبأنها أسلم لمن سلمت له، وكان الغزالي منهم في آخر أمره⁶ شديد المبالغة في الدعاء إليها والبرهنة عليها. وذكر شيخه أبو المعالي الجويني⁷ في كتابه الغياثي: «أن الإمام يُحرض ما أمكنه جميع عامة الخلق على⁸ سلوك سبل السلف في ذلك⁹». واستثفَي الغزالي في كلام الله تعالى؛ فكان من

¹ - في المعيار وفتاوى ابن الصلاح: ولي، وهو أنسب.

² - في المعيار: تعزير.

³ - قال ابن حجر في الإصابة (458/3): «صَبِيغ -بوزن عظيم - وآخره معجمة بن عَسَل -بمهملتين: الأولى مكسورة، والثانية ساكنة - ويقال بالتصغير، ويقال ابن سهل الحنظلي له إدراك وقصته مع عمر مشهورة». قلت: وتقدم تخريجها.

⁴ - ع: وعززه.

⁵ - في المعيار وفتاوى ابن الصلاح: على ذلك.

⁶ - ع: مرة.

⁷ - الإمام الكبير شيخ الشافعية إمام الحرمين، أبو المعالي عبد الملك ابن الإمام أبي محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيوية الجويني ثم النيسابوري؛ ضياء الدين الشافعي صاحب التصانيف. ولد في أول سنة تسع عشرة وأربع مئة (419 هـ)، وكان إمام الأئمة على الإطلاق؛ مجمعا على إمامته شرقا وغربا، لم تر العيون مثله؛ تفقه على والده وتوفي أبوه ولأبي المعالي عشرون سنة. فدرس مكانه وكان يتردد إلى مدرسة البيهقي، وأحكم الأصول على أبي القاسم الإسفراييني، وكان ينفق من ميراثه، ومن معلوم له، إلى أن ظهر التعصب بين الفريقين واضطربت الأحوال. وبقي على ذلك ثلاثين سنة غير مزاحم ولا مدافع، مُسلما له المحراب والمنبر والخطبة والتدريس ومجلس الوعظ يوم الجمعة، وظهرت تصانيفه، وحضر درسه الأكابر، والجمع العظيم من الطلبة. كن يقعد بين يديه نحو من ثلاث مائة، وتفقه به أئمة. توفي في الخامس والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وسبعين وأربع مئة (478 هـ) ودفن في داره ثم نقل بعد سنين إلى مقبرة الحسين فدفن بجنب والده. انظر سير أعلام النبلاء (468/18).

⁸ - ع: عن.

⁹ - "غياث الأمم في التياث الظلم"، المشهور بالغيثي (ص: 53) ولفظه: «والذي أذكره الآن لائقا بمقصود هذا الكتاب أن الذي يحرص الإمام فيه جمع عامة الخلق على مذاهب السلف السابقين قبل أن نبغت الأهواء، وزاغت الآراء...»، وإنما ذكر المصنف معناه.

جوابه: «وأما الخوض في أن كلامه تعالى حرف وصوت، أو ليس كذلك، فهو بدعة¹، وكل من يدعو العامة إلى الخوض في هذا فليس من أئمة الدين، وإنما هو من المضلين، ومثله مثل من يدعو الصبيان الذين لا يعرفون السباحة إلى خوض البحر، ومن يدعو الزَّمن المُقعد إلى السفر في البراري من غير مركوب». وقال أيضا في رسالة له: «الصواب للخلق كلهم -إلا الشاذ النادر الذي لا تسمح الأعصار إلا بواحد منهم أو اثنين - مسلك السلف في الإيمان المرسل، والتصديق المجمل بكل ما ألزمه الله تعالى وأخبر به رسوله، ﷺ من غير بحث ولا تفتيش، والاشتغال بالعمل والتقوى؛ ففي ذلك شغل شاغل²». وفي كتاب "أدب المفتي والمستفتي" لأبي القاسم الصيرمي³ أن «مما أجمع عليه أهل الفتوى، أن من كان موسوما بالفتوى في الفقه، لا ينبغي له أن يضع خطه في فتوى مسألة من الكلام، كالقضاء والقدر والرؤية وخلق القرآن، ونحو ذلك.

¹ - تبديع من يقول بالحرف والصوت محل نظر، فقد صح ورود الحرف والصوت في حديث أبي سعيد الخدري. قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا آدَمُ يَقُولُ لِبَنِيكَ رَبَّنَا وَسَعْدُكَ فَيَنَادِي بِصَوْتٍ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ دُرِّيَّتِكَ بَعْنًا إِلَى النَّارِ... الخ» الحديث، وهو في صحيح البخاري (3114)، وسواء أضيف الصوت إلى الله تعالى، أم إلى الملك، فقد قال بالأول علماء وأفاضل فلا يناسب إطلاق التبديع على القائل به، ولا على من نفى ذلك. والخوض والتعمق في نحو ذلك منافي لمذهب السلف، كما تقدم من كلام المصنف.

² - أدب المفتي والمستفتي (84/1)، للحافظ أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان الشهرزوي. تحقيق: د. موفق عبد الله عبد القادر.. مط. مكتبة العلوم والحكم، عالم الكتب - بيروت؛ الطبعة الأولى: 1407.

³ - في الأصل وع: الصيرفي. والصواب ما كتب كما هو مبين في ترجمته؛ وهو أبو القاسم عبد الواحد بن الحسين الصيمري؛ قيل هو منسوب إلى صيمرة بلدة قديمة في طرف ولاية خوزستان وقال الإمام أبو الفرج بن الجوزي في تاريخه الصيمري منسوب إلى صيمر نهر من أنهار البصرة عليه عدة قرى، وهذا هو الذي استظهره النووي، وقال إن الصيمري بصري لا شك فيه.

وهو من كبار الشافعية أصحاب الوجوه؛ حضر مجلس القاضي أبي حامد المروروزي وتفقه بصاحبه أبي الفياض البصري وارتحل في طلب العلم وحصل منه الشيء الكثير، ثم ضربت إلى مجالسه الأكباد، ورحل إليه الناس من شتى البلاد، وممن تفقه عليه أفضى القضاة الماوردي صاحب الحاوي، وكان حافظا للمذهب الشافعي حسن التصانيف فيه. وصنف كتباً كثيرة منها الإيضاح في المذهب وهو كتاب نفيس، ومما صنف كتاب أدب المفتي الذي أشار إليه المصنف. وعزاه السخاوي في كتاب المنهل العذب الروي في ترجمة قطب الأولياء النووي، فقال وهو يعدد مصنفات النووي: «وأفرد في شرح المذهب أدب المفتي والمستفتي"، وهو نفيس، وقد سبقه لتصنيف هذا أبو عمر ابن الصلاح، ومن قبله أبو القاسم الصيمري». ينظر تهذيب الأسماء (158/3)، للنووي، وطبقات الفقهاء (ص: 136)، لأبي إسحاق الشيرازي، وطبقات الشافعية (184/2).

وكان بعضهم لا يستتم قراءة مثل هذه الرقعة. وحكى أبو عمر الحافظ الامتناع من الكلام في ذلك عن كل الفقهاء والعلماء، قديما وحديثا من أهل الحديث والفتوى، قال: «وإنما خالف في ذلك أهل البدع»¹ هـ.

وفي باب الجهاد من حاشية الشيخ أبي عبد الله محمد بناني² على مختصر خليل ما نصه: «قال الغزالي في الإحياء: ذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وجميع أهل الحديث من السلف، إلى أن علم الكلام والجدل بدعة وحرام، وأن العبد لأن³ يلقى الله بكل ذنب، خير من أن يلقاه بعلم الكلام»⁴، ثم قال في الإحياء «ومعرفة الله سبحانه وتعالى لا تحصل من علم الكلام، بل يكاد الكلام يكون حجابا عنها، ومانعا منها»⁵. وقال أيضا: «ليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشارك فيها العوام، وإنما يتميز عنهم بصنعة المجادلة»⁶، انظر سنن المهتدين هـ كلام بناني - رحمه الله -.

فهذه الطريقة هي الطريقة المثلى، فالزمها ولا تحذ عنها طرفة عين، فإن كان ولا بد من التشوف إلى ما عند المتكلمين، فإياك أن تعدو العقيدة التي سردها الغزالي في صدر كتاب العقائد من الإحياء التي يقول في أولها: «الحمد لله المبدئ⁷ المعيد، الفعال لما يريد..»⁸ إلى آخرها؛ فهي كافية في بابها، والله موفق.

¹ - أدب المفتي والمستفتي (83/1) لابن الصلاح، والمعيار (11275-276)؛ وهو منقول بتصريف يسير.

² - هو أبو عبد الله محمد بن الحسن البناني العارف، الإمام الهمام خاتمة العلماء، الأستاذ المحقق المدقق العلامة النحرير؛ الفهامة الشهير؛ مولده سنة ثلاث وثلثين ومائة وألف (1133هـ). له تأليف محررة مفيدة له الحاشية على شرح الزرقاني على مختصر خليل، سارت به الركبان ورزق القبول، وهو الذي أشار إليه المصنف. وله مصنفات أخرى مفيدة. وفاته سنة أربع وتسعين ومائة وألف (1194هـ). ينظر شجرة النور الزكية (ص: 357)

³ - ع: أن.

⁴ - إحياء علوم الدين (99/1) منقول بتصريف.

⁵ - إحياء علوم الدين (23/1).

⁶ - نفسه.

⁷ - ع: المبدع.

⁸ - نفسه (96/1).

باب في الطهارة

[أقسام الطهارة وحكمها]

الطهارة قسمان؛ صغرى وكبرى¹، وكل منهما شرط في صحة الصلاة كما هو معلوم². وينوب عنهما التيمم على الصعيد³ عند عدم الماء، أو تعذر استعماله.

[من البدع الجمل بأحكام الطهارة]

ومن البدع المحدثه في الطهارة تساهل العامة في معرفة أحكامها، وعدم التفرقة بين فرائضها وسننها ومستحباتها¹؛ فتجد الرجل منهم إلا النادر يتوضأ للصلاة على الكيفية

¹ - أ - الطهارة الصغرى: هي التي يكفي فيها الوضوء، وتتقضى بما يخرج من أحد المخرجين؛ من بول، أو غائط، أو ريح، أو لما يخرج من الذكر من مذي، أو ودي. ويلحق بهذه النواقض أمور تؤدي إليها غالباً، فأعطيت حكمها؛ وهي: النوم المستقل، والإغماء، والسكر، والجنون.

ب - الطهارة الكبرى: هي التي لا بد فيها من الفسل - أي غسل جميع البدن - . وتتقضى بخروج المني بشهوة أو بدونها، وكذلك بنزول ماء المرأة، وبالتقاء الختانين - حتى إن لم يكن إنزال - ، وبانقطاع دم الحيض، وانقطاع دم النفاس. ينظر رسالة ابن أبي زيد القيرواني وأدلة كل ذلك مع بيان ما فيه خلاف بين الفقهاء في تقريب أدلة الرسالة (58 - 59).

² - قال تعالى في وجوب الطهارة الكبرى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ (النساء/43). وفي الطهارة الصغرى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (المائدة/6).

وقال النبي ﷺ عن الطهارة الصغرى ﴿لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ﴾. صحيح: رواه البخاري (6440)، وأبو داود (55)، وأحمد (7875)، من حديث أبي هريرة.

³ - لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (المائدة/6).

المعهودة في الشرع، فإذا سألته عن الفرض منها من السنة توقف. وجلهم يعتقد أن غسلات الوضوء الثلاث كلها فرض واجب، إلى غير ذلك. وقد عُلِمَ اعتناء السلف بأمور الدين، خصوصاً الصلاة وشرائطها، وقد نقل ابن فرحون² في تبصرته أن «من لا يحكم فرائض الوضوء والصلاة، لا تقبل شهادته»³. وفيه عن سحنون⁴ «لاتجوز شهادة من سافر فاحتاج إلى التيمم فلم يحسنه»¹ هـ.

¹ - فرائض الوضوء: وهي التي لا يصح بدونها الوضوء، وهي التي بينها القرآن في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (المائدة/6).

وما سوى ذلك ليس بفرض؛ كما بين ذلك في تقريب أدلة الرسالة.

² - هو الإمام الفذ والعالم الناقد؛ برهان الدين إبراهيم ابن الإمام شمس الدين؛ على بن فرحون المالكي. ولد بالمدينة، ونشأ بها، وتفقه، وبرع، وصنف، وجمع، وولي القضاء؛ كان عالماً بالفقه والأصول والرجال، رحل إلى مصر والقدس ودمشق، ولى القضاء بالمدينة. ومن مؤلفاته: تسهيل المهمات في شرح جامع الأمهات، والديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب، والتبصرة في أصول الأقضية ومنه نقل الناصري هنا. وكان قاضياً للمالكية بالمدينة ومات بها عن نحو من السبعين سنة 799 هجرية. الوافي بالوفيات (41/7)، للصفدي، ومعجم المؤلفين (68/1)، لكحالة.

³ - تبصرة الحكام (135/2).

⁴ - أبو سعيد سحنون - بفتح السين المهملة وضمها وسكون الحاء المهملة وضم النون وبعد الواو نون ثانية - بن سعيد بن حبيب التنوخي صليبة من المغرب. أصله شامي من حمص، وقدم أبوه سعيد في جند حمص. قال محمد ابنه: قلت: يا أبت أنحن صليبة من تنوخ؟ فقال لي: وما تحتاج إلى ذلك. فلم أزل به، حتى قال لي: نعم. وما يغني عنك ذلك من الله شيئاً، إن لم تتقه. قال المهدي: قدم رجل من أهل الشام على سحنون، فقال له: لو رأيت أهل بلدك بالشام، فرأيت علماء يؤخذ بأنوفهم. فانتهزه سحنون، وقال له: اسكت أتحاضر العلماء بهذا في مجلسكم. وسحنون، لقب له. واسمه عبد السلام. سمعت بعض مشائخ أهل الحديث يحكي عن بعض شيوخ إفريقية، أنه قال: سمي سحنون باسم طائر حديد لحدته في المسائل. قال أبو العرب التميمي: وله أخ، يقال له حبيب أسن منه. سمع من ابن الأصم وابن فروخ، وكان ثقة صالحاً، انتهت الرئاسة في العلم بالمغرب إليه، وكان يقول قبح الله الفقر، أدركنا مالكاً وقرأنا على ابن القاسم!! وولي القضاء بالقيروان وعلى قوله المعول بالمغرب. وصنف كتاب "المدونة" في مذهب الإمام مالك رضي الله عنه وأخذها عن ابن القاسم وكان أول من شرع في تصنيف "المدونة" أسد بن الفرات الفقيه المالكي بعد رجوعه من العراق، وأصلها أسئلة سأل عنها ابن القاسم فأجابها عنها، وجاء بها أسد إلى القيروان وكتبها عنه سحنون، وكانت تسمى "الأسدية" ثم رحل بها سحنون إلى ابن القاسم في سنة ثمان وثمانين ومائة (188هـ)، فعرضها عليه وأصلح فيها مسائل ورجع بها إلى القيروان في سنة إحدى وتسعين ومائة (191هـ)، وهي في التأليف على ما جمعه أسد ابن الفرات أولاً غير مرتبة المسائل ولا مرسومة التراجم، فرتب سحنون أكثرها وبوبه على ترتيب التصانيف واحتج لبعض مسائلها بالآثار من روايته من موطأ ابن وهب وغيره، وبقيت منها بقية لم يتم فيها سحنون هذا العمل المذكور.

[الإسراف في الماء]

ومنها الإسراف في الماء؛ فإن تقليله مستحب ما أمكن، وقد «توضأ النبي ﷺ بمد، واغتسل بصاع»². والناس في هذا متفاوتون، والمقصود أن لا يستعمل في وضوئه وغسله من الماء أكثر من القدر الذي يحتاج إليه.

[الوسوسة في الطهارة]

وقد جعل الغزالي من البدع المحدثّة في الطهارة «التعسف في النظافة، والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب ونحوها»؛ ذكره في كتاب العلم من الإحياء³. وقال في كتاب الطهارة منها⁴ بعد كلام ما نصه: «لم ينقل قط عن السلف -رضوان الله عليهم - ولا أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات؛ فهكذا كان تساهلهم فيها. وقد انتهت النوبة اليوم إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة، فيقولون هي مبنّى الدين، فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر، كفعل الماشطة بعروسة! والباطن خراب، مشحون بخبائث الكبر، والعجب، والجهل والرياء، والنفاق، ولا يستذكرون ذلك ولا يتعجبون منه. ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر، أو مشى على الأرض حافياً، أو صلى على الأرض، أو على بواقي المسجد من غير سجادة مفروشة، أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم، أو توضأ من آنية

وحصل له من الأصحاب والتلامذة ما لم يحصل لأحد من أصحاب مالك مثله وعنه انتشر علم مالك بالمغرب. وكانت ولادته أول ليلة من شهر رمضان سنة ستين ومائة، وتوفي في يوم الثلاثاء لتسع خلون من رجب سنة أربعين ومائتين، -رحمه الله - تعالى. ترتيب المدارك (217/1)، والديباج (163/1)، ووفيات الأعيان (180/3).

¹ - تبصرة الحكام (135/2).

² - صحيح: رواه البخاري (194)، ومسلم (490) من حديث أنس قال: «كان النبي ﷺ يتوضأ بالمدن ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد».

وفي لسان العرب: «المدُّ: ضربٌ من المكايل وهو رُبْع صاع، وهو قَدْرُ مدِّ النبي ﷺ، والصاعُ: خمسة أرتال». قلت: الصاع يساوي 3,23 لتر والمد: 0,78 لتر. انظر: "مختارات من الرياضيات والوحدات القياسية الشرعية" (ص: 109).

³ - إحياء علوم الدين (86/1).

⁴ - ع: منه.

عجوز، أو رجل غير متقشف، أقاموا عليه القيامة، وشددوا عليه النكير، ولقبوه بالقذر، وأخرجوه من زميرتهم، واستكفوا عن مؤاكلته ومخالطته، فسموا البذاذة¹ التي هي من الإيمان² قذارة، والرعونة نظافة، فانظر كيف صار المنكر معروفاً، والمعروف منكراً، وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقة وعلمه هـ كلام الغزالي -رحمه الله -³.

[الأخبار المبتدعة في الوضوء]

ومن البدع المحدثه في الطهارة الأذكار التي تقال على أعضاء الوضوء؛ فيقولون عند غسل كل عضو منها ذكراً يناسبها؛ كأن يقول عند المضمضة: «اللهم أعني على تلاوة كتابك، وكثرة الذكر لك». ويقول عند الاستنشاق: «اللهم أوجدني رائحة الجنة، وأنت عني راض»، وعند الاستنثار: «اللهم إني أعوذ بك من روائح النار، ومن سوء الدار»، وعند غسل الوجه «اللهم بيض وجهي بنورك، يوم تبيض وجوه أوليائك، ولا تسود وجهي بظلماتك، يوم تسود وجوه أعدائك» وهكذا. وقد ذكر ذلك في الإحياء⁴، لكن قال الأجهوري¹ وغيره «وأما ما يقال عند

¹ - ع: البداة.

² - ضعيف: قال ابن عبد البر: «في إسناد قوله البذاذة من الإيمان اختلاف يسقط معه الاحتجاج به ولا يصح من جهة الإسناد». التمهيد (11/24). وقال ابن حجر: «وهو حديث صحيح». فتح الباري (10/368). والصواب ما قال ابن عبد البر والله تعالى أعلم. والحديث رواه أبو داود (4161)، والحاكم (51/1)، من طريق عبد الله بن أبي أمامة، عن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبي أمامة قال ذكر أصحاب رسول الله ﷺ يوماً عنده الدنيا فقال رسول الله ﷺ: «ألا تسمعون! ألا تسمعون! إن البذاذة من الإيمان! إن البذاذة من الإيمان!». ورواه ابن ماجه (4118)، وأحمد (4108)، والحاكم (51/1)، من طريق عبد الله بن أبي أمامة، عن أبي أمامة به. دون واسطة بين ابن أبي أمامة وأبيه. قلت: وعبد الله بن أبي أمامة «صدوق» كما في التقريب، وقال الذهبي في الكاشف «وثق». والحديث روي عنه من غير وجه، وتعارضت الروايات بما يجعل النفس أميل إلى ضعفه كما قال ابن عبد البر وغيره.

البذاذة: فسرت في حديث أبي داود بأنها: التعلل، وفي رواية ابن ماجه بأنها: التقشف. وفي بعض الروايات: التواضع، وكله متقارب.

³ - إحياء علوم الدين (1/137).

⁴ - (1/143).

غسل كل عضو فحديثه ضعيف جداً، ولا يعمل به²». وذكر الأقفهسي³ أنه مستحب وفيه نظر. وفي المنهاج: «وحديث الأعضاء لا أصل له». ويوافقه قول السيوطي: «العجب ممن عدد أدعية

¹ - هو علي بن زين العابدين محمد بن أبي محمد زين الدين عبد الرحمن بن علي؛ أبو الإرشاد، نور الدين الأجهوري - بضم الهمزة، وسكون الجيم، وضم الهاء، نسبة إلى أجهور الورد؛ قرية بريف مصر - شيخ المالكية في عصره بالقاهرة، وإمام الأئمة، وعلم الإرشاد، وعلامة العصر، وبركة الزمان. كانت ولادته سنة سبع وستين وتسعمائة(967هـ) بمصر. وكان محدثاً فقيهاً رُحَلةً، كبير الشأن وقد جمع الله تعالى له بين العلم والعمل، وطار صيته في الخافقين، وعم نفعه وعظمت بركته، وبرع في الفنون فقهاً، وعربية، وأصلين، وبلاغة، ومنطقاً. ودرس وأفتى وصنف وألف وعمر كثيراً، وألف التأليف الكثيرة منها شروحه الثلاثة على مختصر خليل في فقه المالكية كبير في اثني عشر مجلداً، ثم يخرج عن المسودة، وسيط في خمسة، وصغير في مجلدين، وحاشية على شرح التتائي للرسالة، وشرح عقيدة الرسالة، وشرح ألفية السيرة للزين العراقي، ومجلد لطيف في المعراج ومجلد في الأحاديث التي اختصرها ابن أبي جمرة من البخاري، وشرح ألفية ابن مالك لم يخرج عن المسودة، وشرح التهذيب للفتازاني في المنطق، وحاشية على شرح النخبة للحافظ ابن حجر، ومنسك صغير، وجزء في مسألة الدهان، وعقيدة منظومة وشرحها شرحاً نفيساً، وشرح على رسالة ابن أبي زيد القيرواني في الفقه في مجلدات وغير ذلك ورزق في كتبه الحظ والقبول. توفي ليلة الأحد مستهل جمادى الأولى سنة ست - وقيل سبع - وستين وألف(1066هـ)، وصلي عليه صبيحتها بجامع الأزهر، ودفن بتربة سلفة بجوار المشهد المعروف بإخوة سيدنا يوسف عليه السلام. ينظر خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر(217/2)؛ للمحبي، وشجرة النور الزكية(ص:303-304).

² - وقال الصنعاني: «وأما حديث الذكر مع غسل كل عضو فلم يذكره -أي ابن حجر صاحب بلوغ المرام - للاتفاق على ضعفه! قال النووي: الأدعية في أثناء الوضوء لا أصل لها ولم يذكرها المتقدمون. وقال ابن الصلاح: لم يصح فيه حديث». سبل السلام شرح بلوغ المرام(10/1)، للأمير الصنعاني. تحقيق محمد عبد العزيز الخولي. طدار إحياء التراث العربي - بيروت -: الطبعة الرابعة:1379.

³ - هو عبد الله بن مقداد بن إسماعيل بن عبد الله الجمال الأقفهسي ثم القاهري المالكي ويعرف بالأقفاسي. مولده سنة ست وخمسين وسبعمائة(756هـ)، وتفقه بالشيخ خليل وغيره وتقدم في المذهب ودرس وناب في القضاء فحمدت سيرته عفة وحسن مباشرة وتودد مع قلة الأذى والكلام في المجالس ومزيد تقشفه وتواضعه وطرحه للتكلف وانتهت إليه رئاسة المذهب ودارت عليه الفتوى فيه وشرح الرسالة شرحاً انتفع به من بعده وكان مزجى البضاعة في غير الفقه. وكذا عمل تفسيراً في ثلاث مجلدات لم يشتهر أخذ عنه غير واحد من الأئمة الذين لقيناهم ومات وهو على القضاء في آخر الدولة المؤيدية في جمادى الأولى سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة(823هـ)، وقد قارب الثمانين كما قال ابن حجر. ينظر شجرة النور الزكية(ص:24)، والضوء اللامع(461/2)، وإنباء الغمر(487/1).

الأعضاء من سنن الوضوء اعتماداً على الأحاديث الموضوعة¹. قلت: الصحيح من ذلك ما في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «من توضأ فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء»²/هـ. زاد الترمذي فيه: «اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين»، وتكلم فيه³.

[العمل بالضعيف في الفضائل بهروط]

والقاعدة أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لكن ما لم يضعف جداً⁴، وانظر حاشية الشيخ أبي عبد الله بناني⁵ على المختصر ففيها زيادات.

[المواضيء والحمامات من البدع الحسنة ولكن تهربها هوائج]

ومن البدع المتعلقة بالطهارة هذه⁶ المواضيء⁷ والحمامات التي تتخذ في الأمصار والقرى، وهي في نفسها على تقدير خلوها من المنكرات التي تشتمل عليها مرافق حسنة، ترتقي إلى درجة

¹ - وقد سئل «حافظ عصره شهاب الدين بن حجر العسقلاني عن الأحاديث التي ذكرت في مقدمة أبي الليث في أدعية الأعضاء فأجاب بأنها ضعيفة». حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح (49/1)، لأحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي. ط. المطبعة الأميرية الكبرى ببولاق. الطبعة الثالثة.

² - صحيح: رواه مسلم (234)، وأبو داود (169)، من حديث عقبة بن عامر.

³ - زيادة ضعيفة، كما هو مبين في كتاب تحقيق الأمانى بتقريب أدلة الرسالة لابن أبي زيد القيرواني: (ص: 94)؛ للمصنف.

⁴ - يشترط للعمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ثلاثة شروط:

أ - أن لا يكون شديد الضعف.

ب - أن يدخل تحت أصل عام.

ج - أن لا يعتد سنيته بذلك الحديث. ينظر معني المحتاج (62/1)، وتدريب الراوي (299/1). ويضاف أن لا يروى بصيغة الجزم، نحو قال رسول الله ﷺ ونحوه، بل بصيغة التمرير كروي وما إلى ذلك.

⁵ - تقدمت ترجمته.

⁶ - ع: هي.

⁷ - جمع مِيْضَاة؛ وهي التي يُتَوَضَّأُ منها أو فيها. ينظر لسان العرب: مادة: وضأ، والمخصص (163/3)، لا بن سيدة.

الاستحباب، كما ذكره في مدارس العلم، بل ورد حديث باتخاذ المطاهر على أبواب المساجد¹، ولكنها قلما تنفك عن منكرات عظام، نذكر بعضها:

فأما المواضئ فإنها وإن بنيت بالقصد الأول للاستنجاء والوضوء لا غير، إلا أنها يكثر غشيان السفلة² والرعاع لها، لاسيما الغريباء من أهل الأسواق وغيرهم، ولا قصد لهم في الغالب إلا قضاء حاجة الإنسان؛ فيتغوطون ويبولون في غير المحل المُعد لذلك منها، ثم يستجمرون بجدرانها ويلطخونها بالعدرة والبول. ويقل مع ذلك من يتعاهدها بالتنظيف فيخبث ريحها، ويعظم نتنها، حتى لا يستطيع أحد الدخول إليها، ويوجد ريحها من مكان بعيد، وينتهي نتنها إلى داخل المسجد؛ لأن الميضاة تكون في الغالب مجاورة له، فيتأذى الملائكة والمصلون بذلك النتن. هذا هو الغالب على جميع مواضئ القرى والأمصاير إلا النادر، كمواضئ فاس؛ فإنه يقل فيها ذلك غالبا لكثرة مياهها. وأما غيرها فالحال فيها ما وصفناه، بل أعظم.

¹ - باطل: رواه ابن ماجه (742)، من طريق الحارث بن نبهان، حدثنا عتبة بن يقطان، عن أبي سعيد، عن مكحول، عن وائلة بن الأسقع أن النبي ﷺ قال: «جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراءكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم وإقامة حدودكم وسل سيفوكم واتخذوا على أبوابها المطاهر وجمروها في الجمع». قال البوصيري في مصباح الزجاجة (95/1): «هذا إسناد ضعيف: أبو سعيد هو محمد بن سعيد المصلوب قال أحمد: عمدا كان يضع الحديث. وقال البخاري: تركوه. وقال النسائي: كذاب! قلت: والحرث بن نبهان ضعيف».

ورواه البيهقي (103/10) من طريق العلاء بن كثير، عن مكحول، عن أبي الدرداء وعن وائلة، وعن أبي أمامة - رضي الله عنهم - كلهم يقول سمعنا رسول الله ﷺ - وهو على المنبر - يقول... الحديث. قال البيهقي: «العلاء بن كثير هذا شامي منكر الحديث وقيل عن مكحول عن يحيى بن العلاء عن معاذ مرفوعا، وليس بصحيح».

² - جاء في مختار الصحاح: السفلة - بكسر الفاء - السقاط من الناس.

[اصطلاح الناصري لرفع المرح]

ودليله المشاهدة؛ فلا يكاد يدخل تلك المواضع إلا من لا خلاق¹ له، ولو اضطر إنسان ودخلها، لحصلت له مشقة عظيمة، وتآذى إذاية بليغة، بذلك النتن، وقلما يسلم من تَجَسُّس بدنه أو ثوبه، بملاقاة جدرانها أو بعض أرضها. هذا كله وأهل البلد يشاهدون ذلك ويعلمونه، وهم ساكتون، وما ذاك² إلا من سقوط الهمة، وضعف المروءة، فضلا عن قلة الديانة. والمطوّق بذلك، والمكلف به، هو المحتسب، ولو اصطاح الناس على أن يرتبوا في هذه المواضع من يكون ملازما لها، ويتعاهدها بالتنظيف صباحا ومساء بأجرة كافية! لانحسنت مادة هذا الفساد أو قلت! ويشترط عليه أن لا يبيح الدخول إليها إلا من يظن به قصد الطهارة لا غير، مع التحفظ من تتجيسها؛ فإنها لم تُبْنِ إلا لذلك. وأما من يُعلم منه أنه لا يريد إلا قضاء الحاجة مع عدم التحفظ، فإنه يطرده لأن مثل هذا يفسد على المسلمين مرافقهم الدينية.

ونظير هذا المنكر الذي في المواضع أو أعظم، ما حدث في بعض البلاد من نزول أرباب المخزن وغيرهم من القوافل والرفاق³ في مقابر المسلمين بخیلهم ودوابهم، فتروث عليها وتبول، ويطول مكثهم بها، فتسري النجاسة في أعماق الأرض، وتصل قطعاً إلى الموتى، ولعل فيهم العالم، والولي، وحامل القرآن وشبههم، وهذا منكر عظيم، والناس عنه ساكتون، وهو في طوق المحتسب ومن في معناه؛ ممن له قدرة على التغيير.

¹ - الخلاق: الحظ والنصيب الوافر من الخير والصلاح؛ يقال: لا خلاق له أي: لا رغبة له في الخير ولا صلاح في الدين. ومنه قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ وكذا قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ﴾، أي: استمتعوا به. ينظر تاج العروس: مادة:

خلق.

² - ع: ذلك.

³ - ع: والزفاف.

[كشف العورة عند المواضع والحمامات]

ومن منكرات المواضع العظيمة أن جل من لا خلاق له من العامة يستنجون حول بركها المَعْدَّة للوضوء بداخلها، ولكن هذا في بعض البلاد دون بعض، فتجدهم إذا حان وقت الصلاة ولا سيما الجمعة، يجتمع العدد الكثير منهم حول بركة الميضاة، ويكشفون عوراتهم للبول هناك والاستنجاء بمراى من بعضهم بعضا، ثم يُدخلون أيديهم في ماء البركة من غير تنظيف ولا طهارة، فيفسدون الماء عليهم وعلى غيرهم، وتتعدى الطهارة الشرعية حينئذ بذلك المكان، مع أنه لم يُبَيَّن إلا لذاك¹. فالحاصل أن المحتاط لدينه لا ينبغي له أن يتوضأ في هذه المواضع مادامت على هذه الحال.

وأقبح من هذا كله وأفحش اتخاذ الخصة للوضوء داخل المسجد؛ فإنه قد يجري فيها ما ذكرناه من كشف العورة حولها، والاستنجاء عندها، وإدخال الأيدي غير نظيفة في مائها، حتى يسلب الطهورية لاسيما إذا كان الماء يسيرا. وقد تكلم صاحب المدخل على نحو هذا، فقال ما ملخصه:

«ومن هذا الباب اتخاذ البئر في المسجد؛ لأنها² ذريعة إلى أن يجعل المسجد طريقا إليها، ويدخله النساء، وقد تكون فيهن الحائض، والمرأة الشابة والصبيان، ومن ينزه المسجد عن أمثالهم، ممن لم يتحفظ، ولا ضرورة تدعو إلى اتخاذ البئر هناك؛ فإنها لم تتخذ هناك إلا للطهارة وغسل النجاسة، وذلك منهم ممنوع منه في المسجد. قال ومثل البئر اتخاذ الفسقية³ في المسجد والحظير⁴ الذي عليها، وهي لا تخلو إما أن تكون من المسجد أم لا، فإن كانت من

¹ - ع: لذلك.

² - استعمل المصنف ضمير المؤنث لأن البئر مؤنث؛ كما قال تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾، (الحج/45).

³ - الفسقية: بركة أو حوض من ماء يكون داخل البيوت ونحوها، وفرق ابن شاهين في الإشارات إلى علم العبارات (121/1)

بين الركة والفسقية فقال: «فأما البركة فهي المتسعة جدا التي تكون بالفلاة، وأما إذا كانت في البيوت المسقوفة فتسمى بحرة، وربما تسمى بركة، وأما الفسقية فهي التي تكون بالبيوت والحمامات وما أشبه ذلك».

⁴ - الحظير: من أسماء الحجرة تعمل من شجر؛ لسان العرب؛ مادة: حضر، وترتيب إصلاح المنطق.

المسجد فيمنع الوضوء منها»، قال «وقد تقدم منع كشف العورة عند الفسقية في المدارس وغيرها. وإذا كان كذلك فكشف العورة هنا أعظم في المنع؛ لحرمة هذا الموضع لكونه من المسجد، سيما وبعض الناس يبول هناك ويستتجي. وإن لم تكن من المسجد فيمنع الوضوء منها أيضا؛ لأنهم يتوضؤون هناك، فتبتل أقدامهم، ويخرجون فيلوثون بها المسجد بيقين وذلك ممنوع¹ هـ كلام صاحب المدخل باختصاره. **ودليل ما قاله أن رسول الله ﷺ قال «إن هذه المساجد لم تبني لهذا إنما بنيت للذكر والصلاة»²؛ قاله للأعرابي الذي بال في المسجد.**

[منكرات الحمامات]

وأما الحمامات فمنكراتها أيضا كثيرة عظيمة؛ قال الغزالي في كتاب الطهارة من الإحياء: «دخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات الشام، وقال بعضهم «نعم البيت بيت الحمام؛ يطهر البدن ويذكر النار»³ روي ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري -رضي الله

¹ - المدخل (2/305).

² - صحيح: رواه مسلم (429)، من حديث أنس بن مالك به.

³ - صحيح: روي عن أبي هريرة قوله؛ رواه ابن أبي شيبة (1170)، وابن المنذر في الأوسط (2/121)، والبيهقي في شعب الإيمان (7780)، من طريق عمارة، عن أبي زرعة، عن أبي هريرة قال: «نعم البيت الحمام، يذهب الدرن، ويذكر النار.» و«إسناده صحيح» كما قال البيهقي.

وروي مثله عن أبي الدرداء؛ رواه ابن أبي شيبة -واللفظ له- (103/1)، وابن الجعد (ص:359)، وابن المنذر في الأوسط (2/121) من طريق هشيم، قال أخبرنا داود بن عمرو، عن عطية بن قيس، عن أبي الدرداء أنه كان يدخل الحمام، وكان يقول: «نعم البيت الحمام، يذهب الضيبة -يعني الوسخ- ويذكر النار.» قلت: وهذا إسناده صالح لا بأس به؛ فهشيم ثقة يدلس، ولكنه صرح بالسماع فأما تدليسه، وشيخه "صدوق يخطئ" كما في التقريب، وعطية بن قيس قال ابن حجر في التقريب أيضا "ثقة"، وفيه نوع تسامح فقد روى عنه جماعة ولم يوثقه معتبر، فلا يطلق في حقه التوثيق، ولكن لا بأس به في الشواهد، وهذا محقق هنا؛ لأن الحديث شاهد؛ رواه البيهقي (309/7) من طريق ابن وهب، أخبرني معاوية بن صالح، عن حدير بن كريب، عن جبير بن نفير، عن أبي الدرداء بنحوه. وإسناده صالح؛ فمعاوية بن صالح حسن الحديث، وشيخه "صدوق" كما في التقريب، فلا بأس به في الشواهد أيضا فالحديث حسن.

عنهما - وقال بعضهم: «بئس البيت بيت الحمام بيدي العورة، ويذهب الحياء¹». فهذا تعرّضَ لآفاته، وذلك تعرض لفائدته. ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفاته.

[أحكام تتعلق بالدخول إلى الحمام]

ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات؛ فعليه واجبان في عورته، وواجبان في عورة غيره:

-أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير، ويصونها عن مس الغير؛ فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده، ويمنع الدلاك من مس الفخذ، وما بين السرة إلى العانة. وفي إباحة مس ما ليس بسوء لإزالة الوسخ احتمال، ولكن الأقيس التحريم؛ إذ قد ألحق مس السوءتين في التحريم بالنظر، فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة، أعنى الفخدين.

- والواجبان في عورة الغير أن يفض بصر نفسه عنها، وأن ينهى عن كشفها؛ لأن النهي عن المنكر واجب، وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول². ثم ذكر الغزالي عشر سنن تطلب في حق مريد الدخول إلى الحمام فانظره³.

وذكر في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن من جملة منكرات الحمام الصور التي تكون على بابه، ومنها كشف الدلاك للفخذ، وما تحت السرة لإزالة الوسخ، ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلاك لتغميز⁴ الأفخاذ والأعجاز. ومنها غمس الأيدي والأواني

¹ - ضعيف: رواه ابن المنذر في الأوسط (370/2)، وابن أبي شيبة (132/1) مختصراً، من طريق جرير، عن عمارة بن القعقاع، عن أبي زرعة، قال: قال علي فذكره بلفظ «بئس البيت الحمام، ينزع فيه الحياء، ولا تقرأ فيه آية من كتاب الله». وهذا إسناد رواه ثقات ليس بينهم مجروح، ولكنه منقطع. فأبو زرعة ذكروا في ترجمته أنه رأى علياً، ولم يذكروا له سماعاً منه كما في التهذيب.

² - إحياء علوم الدين (147/1).

³ - نفسه (147/1).

⁴ - الغمز: العصر باليد. ومنه قيل للجارية الحسنة الغمز للأعضاء: غمّازة. كما في كتاب العين للخليل بن أحمد؛ باب الغين والزاي والميم.

النجسة في المياه القليلة، ومنها الحجارة الملساء التي يُفرشُ بها الحمام، فيزلق عليها الناس، وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاع، فيجب قلعها وإزالتها. انظر كلامه مبسوطاً¹ فأني نقلته مختصراً.

وقد كره مالك -رحمه الله- الاغتسال بماء الحمامات؛ قال ابن رشد: «وإنما كرهه لأمر ثلاثة:

- أحدها أنه لا يأمن أن تتكشف عورته فيراها غيره، أو تتكشف عورة غيره فيراها هو؛ إذ لا يكاد داخله يسلم من ذلك لقلّة تحفظ الناس. وهذا إذا دخله مستترا مع مستترين. وأما من دخل غير مستتر، أو مع من لا يستتر فلا يحل له ذلك، ومن فعله فذلك جرحه في حقّة وقدح في شهادته.

- الأمر الثاني أن ماء الحمام غير مصون عن الأيدي، والغالب أن يدخل يده فيه من لا يتحفظ من النجاسات، مثل الصبي الصغير والكبير، الذي لا يعرف ما يلزمه من الأحكام، فيصير الماء مضافاً²، ويسلب الطهورية.

- الأمر الثالث أن ماء الحمام يوقد عليه بالنجاسات والأقذار، فقد يصير الماء مضافاً من دخانها فيُسلب الطهورية أيضاً هـ³.

وما يجري في الحمامات من كشف العورات، يجري مثله، أو أفحش منه في شواطئ الأنهار⁴، وجوانب البرك العظيمة في البادية والحاضرة؛ فإن ذلك صار عند العامة مباحاً لاجرح فيه، نسأل الله العافية.

¹ - إحياء علوم الدين (174/2).

² - لأن حكم الماء المضاف -وهو ما تغير وصف من أوصافه الثلاثة: لونه، أو طعمه، أو ريحه- فقداناً للطهورية، فإن أضيف إليه طاهر، بقي طاهراً غير مطهر، وإن أضيف إليه نجس أفقده الطهارة والطهورية. ينظر تفاصيل وأدلة ذلك في تقريب أدلة الرسالة.

³ - البيان والتحصيل والشرح والتوحيد والتعليل في مسائل المستخرجة (118/1)، لأبي الوليد ابن رشد القرطبي. إعداد د. محمد حجّي، وذ. سعيد أعراب. طدار الغرب الإسلامي.

⁴ - وفي شواطئ البحار، بل في الشوارع والأزقة في واضحة النهار!

وقال صاحب المدخل «إن علماءنا -رضوان الله عليهم - وإن أجازوا دخول الحمام لكن بشروط عشرة:

الأول: أن لا يدخله من الرجال والنساء إلا للتداوي.

الثاني: أن يعتمد أوقات الخلوة وقلة الناس.

الثالث: أن يستر عورته بإزار صفيق¹.

الرابع: أن يطرق ببصره إلى الأرض، أو يستقبل الحائط؛ لئلا يقع بصره على محظور.

الخامس: أن يُغيّرَ ما رأى من منكر برفق؛ بأن يقول استترس ترك الله!

السادس: إن دلكه أحد فلا يمكنه من عورته، من سرته إلى ركبته، إلا امرأته أو

جاريته.

السابع: أن يدخله بأجرة معلومة.

الثامن: أن يصب الماء على قدر الحاجة.

التاسع: إن لم يقدر على دخوله وحده، اتفق مع قوم يحفظون دينهم، على كراهية في ذلك

لما يخشى.

العاشر: أن يتذكر به عذاب جهنم² هـ، والله تعالى الموفق..

¹ -صفيق أي متين. ينظر لسان العرب؛ مادة: صفق.

² -المدخل(248/2).

باب في الأذان

[أدلة الأذان المهرج]

والأذان المشروع على عهد رسول الله ﷺ هو التكبير، والتشهد والحيلة، ثم التكبير والهيللة¹. وزيد في أذان الصبح الصلاة خير من النوم². قال في التوضيح: «واعلم أن قول المؤذن: "الصلاة خير من النوم" صادر عنه عليه الصلاة والسلام، ذكره صاحب الاستذكار وغيره. وقول عمر رضي الله عنه اجعلها في نداء الصبح³ إنكار على المؤذن أن يستعمل شيئاً من ألفاظ الأذان في غير محله كما كره مالك - رحمه الله - التلبية في غير الحج هـ.

¹ - لحديث أبي مخذرة - مؤذن رسول الله ﷺ - أن نبي الله ﷺ علمه هذا الأذان: «الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، ثم يعود فيقول أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة - مرتين - حي على الفلاح - مرتين -، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله». صحيح: رواه مسلم (372)، والنسائي (627).

² - أي في أذان الصبح - حديث أبي مخذرة قال: «كنت أؤذن لرسول الله ﷺ وكنت أقول في أذان الفجر الأول: حي على الفلاح، الصلاة خير من النوم، الصلاة خير من النوم، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله. حسن: رواه أبو داود (500)، والنسائي (643)، وأحمد (12834). وفي الإسناد لين، وله طرق تقويه وشواهد ترفقه. - منها حديث بلال أنه أتى النبي ﷺ يؤذنه بصلاة الفجر فقيل: هو نائم، فقال: «الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم»، فأقرت في تأذين الفجر فثبت الأمر على ذلك. رواه ابن ماجه (708). بإسناد مرسل صحيح.

³ - صحيح: رواه مالك بلاغا، وقال فيه ابن عبد البر "الاستذكار" (397/1): «وأما قوله أنه بلغه أن المؤذن. جاء إلى عمر بن الخطاب يؤذنه لصلاة الصبح (فوجده نائماً) فقال: الصلاة خير من النوم؛ فأمره عمر أن يجعلها في نداء الصبح، فلا أعلم أنه روي هذا عن عمر من وجه يحتاج به وتعلم صحته وإنما فيه حديث هشام بن عروة عن رجل يقال له إسماعيل لا أعرفه وذكر ابن أبي شيبة قال حدثنا عبدة بن سليمان، عن هشام بن عمر، عن رجل يقال له إسماعيل قال: جاء رجل يؤذن عمر بصلاة الصبح، فقال الصلاة خير من النوم، فأعجب به عمر؛ وقال للمؤذن: أقرأها في أذانك والمعنى فيه عندي أنه قال له نداء: موضع القول بها، لا ها هنا، كأنه كره أن يكون منه نداء آخر عند باب الأمير، كما أحدثه الأمراء بعده على ما قدمنا ذكره في هذا الباب.

[الأحاديث على عهد رسول الله ﷺ]

وكان يؤذن للصبح على عهد رسول الله ﷺ مرتين، إحداهما قبل طلوع الفجر بنحو سدس الليل، والأخرى عند طلوع الفجر. وفي الصحيح قال رسول الله ﷺ: «إن بلالا ينادي بليل؛ فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم»، وكان ابن أم مكتوم رجلاً أعمى؛ لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت¹. قال مالك -رحمه الله- ولم يبلغنا أن صلاةً أُذِّن لها قبل وقتها إلا الصبح، ولا يُنادى لغيرها قبل وقتها، لا الجمعة² ولا غيرها³ هـ.

وإنما حملني على هذا التأويل وإن كان الظاهر من الخبر خلافه: لأن التثويب في صلاة الصبح -أي قول المؤذن الصلاة خير من النوم- أشهر عند العلماء والعامة من أن يظن بعمر -رضي الله عنه- أنه جهل ما سن منه رسول الله -عليه السلام- وأمر به مؤذنيه بالمدينة بلالا وبمكة أبا محذورة فهو محفوظ معروف في تأذين بلال وأذان أبي محذورة في صلاة الصبح للنبي -عليه السلام- مشهور عند العلماء. قلت: روي عن عمر من غير الوجه الذي أشار إليه -رحمه الله-، رواه الدارقطني (243/1)، ومن طريقه البيهقي (423/1) عن وكيع، عن العمري، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر.

- وعن وكيع عن سفيان، عن محمد بن عجلان، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر: «أنه قال لمؤذنه إذا بلغت حي على الفلاح في الفجر فقل الصلاة خير من النوم الصلاة خير النوم». وهذا إسنادان حسنان يتقويان بينهما، ويقويان ما تقدم.

¹ - صحيح: رواه مالك (147)، ومن طريقه البخاري (592)، والنسائي (637)، من حديث عبد الله بن عمر.

² - قال ابن عبد البر: «واختلفوا في وقت الجمعة؛ فروى ابن القاسم عن مالك وقت الجمعة وقت الظهر، لا تجب إلا بعد الزوال، وتصلى إلى غروب الشمس. قال ابن القاسم: إن صلى من الجمعة ركعة ثم غربت الشمس صلى الركعة الأخرى بعد المغرب جمعة. وقال أبو حنيفة والشافعي والحسن بن حي: وقت الجمعة وقت الظهر فإن فات وقت الظهر بدخول وقت العصر لم تصل الجمعة. قال أبو حنيفة وأصحابه: إن دخل وقت العصر وقد بقي من الجمعة سجدة أو قعدة فسدت الجمعة ويستقبل الظهر. وقال الشافعي: إذا خرج الوقت قبل أن يسلم أتمها ظهراً، وهو قول عبد الملك بن عبد العزيز. وكل هؤلاء يقول لا تجوز الجمعة قبل الزوال، ولا يخطب لها إلا بعد الزوال وعلى هذا جمهور الفقهاء وأئمة الفتوى. وقد كان أحمد بن حنبل يقول: من صلاها قبل الزوال لم أعبه». التمهيد لابن عبد البر (8/ص71). وقال النووي: «فرع في مذاهب العلماء في وقت الجمعة: قد ذكرنا أن مذهبنا أن وقتها وقت الظهر، ولا يجوز قبله: وبه قال مالك، وأبو حنيفة، وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم. وقال أحمد: تجوز قبل الزوال». ثم ذكر أدلة كل قول تنظر في المجموع (4/430).

³ - المدونة (1/157).

[الذكر والتهليل قبل الأذان]

قال الشيخ عبد الباقي الزرقاني¹: «وأما التسبيح والتكبير والدعاء والذكر فبدعة حسنة في الثلث الأخير من الليل عند كثير من العلماء. وقال قليل: بدعة مكروهة؛ وعليه ابن الحاج -يعني في المدخل - . قلت: وهذا إذا اقتصر على التسبيح وما بعده؛ كما هو الموضوع. وأما إذا جاوز ذلك إلى إنشاد الأشعار الموهمة للغزل، أو الصريحة فيه، فلا ينبغي أن يُختلف في الحرمة.

[بدعة الأهمار بعد الأذان]

وفي نوازل الصلاة من المعيار: «سئل الأستاذ أبو سعيد بن لب² عن إنشاد الشعر الغزلي في الصوامع عقب التهليل، وما معه من الأذكار وما حكمه؟ فأجاب إنشاد الشعر الغزلي في الصوامع من البدع التابعة لبدع؛ لأن الأصل الأذان وحده، ثم أُتبع بالأذكار لقصد الإيقاظ، ثم أُتبع بالغناء والسماع، وهذا كله من الابتداع والله المخلص». وقال أيضاً: إنشاد الشعر في الصوامع بدعة إلى بدعة؛ فإنما الأصل الأذان، ثم ابتدعوا إضافة الأذكار مبالغة في الإيقاظ، ثم صيروها غناء بإنشاد الأشعار³ هـ⁴.

¹ -عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن محمد بن علوان الزرقاني، المالكي، الإمام العلامة النظار، العمدة المحقق، شرف العلماء، مولده بمصر سنة 1020هـ. وبها نشأ وأخذ عن النوري الأجهوري؛ لازمه وأخذ عن جماعة غيره من علماء العصر، فقيه مشارك في عدة علوم، وله مؤلفات منها شرح على مختصر خليل تشد إليه الرحال، وشرح الموطأ وكلاهما مطبوع، وغيرها وهو مرجع المالكية في عصره. توفي في رمضان سنة 1099هـ. شجرة النور الزكية(ص: 304- 305)، والواقي في الوفيات(76/5).

² -ع: أبو سعيد بن أبي لب. وهو أبو سعيد فرج بن قاسم بن لب الثعلبي الأندلسي شيخ شيوخ غرناطة كان شيخاً فاضلاً عالماً متقناً؛ انفراد برئاسة العلم وإليه كان المفزع في الفتوى وكان إماماً في أصول الدين وأصول الفقه نحوي، من الفقهاء العلماء، انتهت إليه رئاسة الفتوى في الأندلس وولي الخطابة بجامع غرناطة. وتخرج به جماعة من الفضلاء وله تأليف مفيدة وله نظم حسن في الرد على القائلين بخلق الأفعال له كتاب في "الباء الموحدة" و"الأجوبة الثمانية" وغيرها. الديباج(1/129)، والأعلام(5/140).

³ -في المعيار المطبوع: الشعر.

⁴ -المعيار(1/154- 155).

[زيادة أصبح ولله الحمد أحدثهما ابن تومرت]

وأما زيادة "أصبح ولله الحمد" في أذان الصبح، فأول من أحدثها محمد بن تومرت؛ مهدي الموحدين، وقد كانت له هنات أنكرها عليه علماء عصره ويدعوه بها¹. وفي المعيار: «سئل أبو اسحاق الشاطبي عن قول المؤذن أصبح ولله الحمد بعد فراغه من أذان الصبح، فأجاب: إن قولهم أصبح ولله الحمد زيادة في مشروع الأذان للفجر، وهو بدعة قبيحة أحدثت في المائة السادسة هـ².

[تخريج المواق لمهرومية الزيادة واستدراك الناصري]

وقال الشيخ أبو عبد الله المواق في شرح المختصر: «انظر من يشنع على من يقول الصلاة رحمكم الله بعد الفراغ من الأذان، أو أصبح ولله الحمد إعلاما بأنه المؤذن الأخير، وقد رشحت هذا المعنى في كتاب المسمى بسنن المهتدين، أن العبادة إذا حصلت بكمالها، وفرغ³ منها، فلإنسان أن يقول ما أحب وأراد، مما لم ينه الشرع عنه⁴، فمن نهى عن شيء من ذلك، فقد أمر بما لم يأمر به الشرع؛ فإن النهي عن شيء أمر بضده هـ⁵».

قلت: وفي استدلاله نظر؛ أما قوله إن العبادة إذا حصلت بكمالها فلإنسان أن يقول ما أحب فمغالطة؛ لأن من زاد أصبح ولله الحمد في الأذان لم يزد عليها أنها زيادة منفصلة عنه؛ لا تعلق لها به حتى يأتي فيه ما زعمه، وإنما يزيدها على أنها تكملة للأذان ومتممة له، وأنه محتاج إلى إفادتها، وإلا فما الداعي إلى زيادتها وترتيبها فيه؟ وأما قوله مما لم ينه الشرع عنه

¹ - ع: به.

² - المعيار (1/278).

³ - ع: أو فرغ.

⁴ - ع: عنه الشرع.

⁵ - التاج والإكليل (1/427).

فممنوع بأن هذا مما نهى عنه الشرع بقوله «**تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا**¹»؛ وإلا لساغ لنا الزيادة في الزكوات والكفارات وغيرها من سائر العبادات فتأمله².

[هبة ورد الناسري عليها]

فإن قلت الصبح له أذانان مشروعان كما تقدم؛ أحدهما وقت السحر، والثاني عند طلوع الفجر، وإذا لم يقل المؤذن فيه **أصبح ولله الحمد** بأي شيء يعرف الناس أنه الأذان الثاني؟ قلت: وبأي شيء كان السلف الصالح ومن بعدهم إلى حدوث هذه البدعة يعرفونه؟ فبالوجه الذي كان يعرفه أولئك يعرفه هؤلاء! وقد قال مالك³: لن يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها³.

واعلم أن البدع المتعلقة بالأذان كثيرة، وقد بسط الكلام فيها ابن الحاج في المدخل⁴، والوانشريسي في المعيار ناقلاً لذلك عن المقرئ وغيره فانظر إن شئت.

[أبدعة رفع الراية والضوء يوم الجمعة]

ومن ذلك قولهم يوم الجمعة قبل الزوال بنحو ساعتين: احضروا الصلاة، وكذلك بعد الأذان الأول من الصبح. ومن ذلك أيضاً رفع الراية على المنار في أوقات النهار، ورفع الضوء في الفانوس في أوقات الليل. قال العلماء وفي رفع الراية تشبه بالصابئة، وفي رفع الضوء الذي هو من جنس

¹ - (البقرة/229).

² - وهو استدلال متين، يسد الباب على كل ابتداء في الدين!!

³ - رواه الجوهرى في مسند الموطأ (233/1)، بإسناده عن مالك: كان وهب بن كيسان يقعد إلينا ثم لا يقوم أبداً حتى يقول

لنا: «إنه لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أوله». قلت له: يريد ماذا؟ قال يريد التقى.

قلت: ولكنه ضعيف جداً في إسناده أحمد بن مروان: قال الذهبي في المغني في الضعفاء: «اتهمه الدارقطني».

⁴ - (240/2).

النار تشبه بالمجوس، ويجعلون الراية في سائر الأيام بيضاء، وفي يوم الجمعة زرقاء، والزُّرْقَة سمة أهل النار¹، فيأليتهم اذ فعلوا جعلوها خضراء، فإن الخضرة لباس أهل الجنة².

[البوق في رمضان]

ومن هذا المعنى ضربُهم بالبوق في ليالي رمضان، وهو من عمل اليهود، ونُقِر المؤقت عند حضور الوقت ثلاث نقرات بحلقة كبيرة من حديد على باب قرب المنار، إعلماً للمؤذنين بدخول الوقت، وهو ناقوس النصرى بعينه. وقد ثبت في الأحاديث أن رسول الله ﷺ لما عزم على اتخاذ أمر للإعلام بدخول وقت الصلاة، عرضت عليه هذه الأشياء كلها فكرهاها، لما فيها من التشبه بأهل الكفر والضلال³.

[تعلية المنار أو المئذنة فوق مستوى البيوت]

ومن البدع المتعلقة بالأذان تعلية المنار وتشبيده، حتى يشرف على بيوت الناس. قال في المدخل: «وكان المنار عند السلف -رضوان الله عليهم - بناء بينونه على سطح المسجد، وكان مدورا قريبا في ارتفاعه من البيوت⁴»، قال: «وإذا أراد بعض الناس أن يبني منارا عاليا، وحوله دور مبنية، فإنه يمنع من ذلك؛ لأنه يكشف عليهم، اللهم إلا أن يكون بين المنار والدور

¹ - إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (طه/102).

² - يشير على قوله تعالى: ﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سَنَدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ (الإنسان/24).

³ - إشارة إلى ما رواه البخاري(579)، ومسلم(377)، والترمذي(190)، والنسائي(626)، وأحمد(6357) من حديث عبد الله بن عمر أنه قال: «كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلوات وليس ينادي بها أحد، فتكلموا يوما في ذلك؛ فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصرى، وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود، فقال عمر أولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة قال رسول الله ﷺ «يا بلال قم فتاد بالصلاة».

⁴ - المدخل(366/2).

سِكَكٌ¹ وُبُعْد؛ بحيث إذا صعد المؤذن على المنار، وكان المنار فوق سطوح بيوتهم، لا يميز بين الذكر والأنثى منهم، فهذا جائز على ما قاله علماؤنا² هـ. ومثله في المعيار وغيره من كتب المذهب.

والحاصل أن البدع المتعلقة بالأذان كثيرة كما أشرنا إليه آنفاً، وفيما ذكرناه كفاية، والله تعالى يجبرُ صدع الإسلام، وَيَكُمُّ شَعْنَهُ³.

¹ - جمع: سَكَّةٌ؛ والسَّكَّةُ: أَوْسَعُ مِنَ الرَّقَاقِ. والسكَّة أيضا هي الطريقة المصطفة من النخل. ينظر المحيط في اللغة؛ مادة سَكَك.

² - المدخل (366/2).

³ - رجل أشعث، وامرأة شعثاء، وبه شعث: هو انتشار الشعر وتغييره لقلّة التعهد.

ويستعمل مجازاً في غير ذلك من صور التشثت. قال الطرماح:

ولهم شعوث الحي حتى ... يصير معاً معاً بعد الشتات

وبهذا المعنى استعمله المصنف. ينظر أساس البلاغة؛ مادة شعث.

باب في المساجد

قال الله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ¹﴾، الآية. البيوت هنا المساجد².

[بناء المسجد النبوي]

وفي صحيح البخاري ومسلم «أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة أمر ببناء المسجد فأرسل إلى ملا من بني النجار، فقال: «يابني النجار ثامنوني³ بحائطكم هذا»، قالوا: لا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله. قال أنس رضي الله عنه: فكان فيه ما أقول لكم، قبور المشركين، وفيه خرب وفيه نخل. فأمر النبي ﷺ بقبور المشركين فنبشت، ثم بالخرب فسويت، وبالنخل فقطع، فصفوا النخل قبلة

¹ - (النور/36).

² - قال القرطبي: «اختلف الناس في البيوت على أقوال:

- الأول: أنها المساجد المخصوصة لله تعالى بالعبادة، وأنها تضيء لأهل السماء كما تضيء النجوم لأهل الأرض، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن.

- الثاني: هي بيوت بيت المقدس، عن الحسن أيضا.

- الثالث: بيوت النبي ﷺ، عن مجاهد أيضا.

- الرابع: هي البيوت كلها، قاله عكرمة..

- وقول خامس: إنها المساجد الأربعة التي لم بينها إلا نبي: الكعبة، وبيت أريحا، ومسجد المدينة، ومسجد قباء، قاله ابن

بريدة.

قلت: **الأظهر القول الأول** /هـ. تفسير القرطبي (50/4).

³ - أي قرروا معي ثمنه ويعونيه بالثمن. يقال: ثأمت الرجل في المبيع، أثنأته إذا قاولته في ثمنه، وسأومته على بيعه واشترأته. ينظر: لسان العرب، والنهاية في غريب الحديث؛ مادة: ثمن.

المسجد، وجعلوا عضادتيه الحجارة، وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون، والنبى ﷺ معهم¹ وهو يقول:

« اللهم لا خير إلا خير الآخرة فاعفِرْ للأَنْصار والمهاجرة² »

[حَفَّة ومراحل بناء المسجد النبوي]

وفيه³ أيضا عن ابن عمر -رضي الله عنهما - أن المسجد النبوي كان على عهد رسول الله ﷺ مبنيًا باللبن وسقفه الجريد، وعمدته⁴ خشب النخل، فلم يزد فيه أبو بكر شيئا، وزاد فيه عمر رضي الله عنه، وبناءه على بنيانه في عهد رسول الله ﷺ باللبن والجريد، وأعاد عمده خشبا، ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة⁵، وجعل عمدته من حجارة منقوشة وسقفه بالساج^{6/7} هـ.

ثم زاد فيه الوليد بن عبد الملك⁸ زيادة كبيرة، وأدخل فيه حُجْرَ أزواج النبي ﷺ، وجعله مائتي ذراع في مثلها، وذلك سنة ثمان وثمانين من الهجرة، وتأنق في غاية التأنق، وبعث إليه ملك الروم بمائة ألف مثقال ذهبا، وبأربعين جملا من الفسيفساء، وبمائة صانع من صناع الروم،

¹ - "معهم" ساقطة من ع.

² - صحيح: رواه البخاري(410)، ومسلم(816)، وأبو داود(453)، والنسائي(702)، وأحمد(13231)، من حديث أنس.

³ - الأنسب القول في صحيح البخاري؛ لأنه عزا للصحيحين قبل ذلك مباشرة، فالضمير غير مناسب في هذه الحالة.

⁴ - عمد، جمع كثرة من عمود، وتجمع على عمد بضمتين، وأما جمع القلة: فأعمدة. ينظر لسان العرب؛ مادة: عمد.

⁵ - القصة: الجص، كما قال أبو داود عقب الحديث. وفي هامش ص: القصة بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة: الجص

لبلغة أهل الحجاز/هـ وما بين معكوفتين غير واضح فقدر بما كتب.

⁶ - السَّاجُ ضرب من الشجر؛ كما في اللسان؛ مادة: سوج.

⁷ - صحيح: رواه البخاري(427)، وأبو داود(381)، وأحمد(5865).

⁸ - الخليفة أبو العباس الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي الدمشقي الذي أنشأ جامع بني أمية. بويع بعهد من أبيه وكان قليل العلم نهمته في البناء؛ أنشأ أيضا مسجد رسول الله ﷺ -كما أشار المصنف - وزخرفه ورزق في دولته سعادة ففتح بوابة الأندلس. وكان فيه عسف وجبروت وقيام بأمر الخلافة وقد فرض للفقهاء والأيتام والزمنى والضعفاء وضبط الأمور قاله يسامحه. مات في جمادى الآخر سنة ست وتسعين(96هـ)، وله إحدى وخمسون سنة وكان في الخلافة عشر سنين. ينظر سير أعلام النبلاء(347/4-348).

فموهت حيطانه بالذهب، ورصعت بالفسيفساء، وكان ذلك على يد عمر بن عبد العزيز^١؛ لأنه كان واليا للوليد على المدينة.

وفي الصحيح أن عمر^٢ أمر ببناء المسجد النبوي وقال للصانع: «أَكِنَّ الناسَ من المطر، وإياك أن تُحَمَّرَ، أو تصفر^٣». وقال أنس: «يتباهون بها ثم لا يعمرونها إلا قليلا^٤». وقال ابن عباس: «لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى^٥» هـ، يعني كنائسهم وبيعهم. وكان^٦ يقول: «جنبوا مساجدكم صبيانكم، ومجانينكم شراءكم، وبيعكم وخصوماتكم، ورفع أصواتكم، وإقامة حدودكم، وسل سيوفكم^٧» هـ.

^١ - أي استرهم من المطر؛ ففي اللسان: مادة كنن: الكُنُّ والكِنََّةُ والكِنَانُ؛ وقاء كل شيء وسِتْرُهُ. و كلُّ شيءٍ وَقَى شيئاً فهو كِنُهُ و كِنَانُهُ، والفعل من ذلك كَنَنْتُ الشيءَ أي جعلته في كِن. أي أن الفعل ثلاثي فيكون الحديث: أَكَنَّ بفتح الهمزة، ويرد برفع الهمزة، فيكون من الرباعي وبهما معا وردت الروايات كما أفاده الحافظ في الفتح (539/1).
^٢ - ضعيف: رواه البخاري تعليقا (كتاب المساجد/باب الحدث في المسجد)، وقال ابن حجر في التلخيص (352/2). «هو طرف من قصة في ذكر تجديد المسجد النبوي». ولم يزد، فهو منقطع.

قال ابن بطال في شرح البخاري (116/3): «وهذه الآثار مع ما ذكر البخاري في هذا الباب، تدل أن السنة في بنیان المساجد: القصد، وترك الغلو في تشييدها؛ خشية الفتنة والمباهاة ببناؤها؛ ألا ترى أن عمر قال للذي أمره ببناء المسجد: « أَكِنَّ الناسَ من المطر، وإياك أن تحمر أو تصفر فتفتن الناس » ... وكان عمر قد فتح الله الدنيا في أيامه، ومكنه من المال، فلم يغير المسجد عن بنيانه الذي كان عليه في عهد النبي ﷺ، ثم جاء الأمر إلى عثمان، والمال في زمانه أكثر، فلم يزد أن جعل في مكن اللبن حجارة وقصة، وسقفه بالساج مكن الجريد، فلم يُقصر هو وعمر عن البلوغ في تشييده إلى أبلغ النفايات إلا عن علم منهما عن الرسول ﷺ بكراهة ذلك، وليقتدى بهما في الأخذ من الدنيا بالقصد والكفاية، والزهد في معالي أمورهما وإيثار البلغة منها.

^٣ - صحيح: رواه البخاري تعليقا (كتاب المساجد/باب بنیان المساجد)، ووصله مرفوعا ابن خزيمة (281/2)، وأبو يعلى (188/5)، من طريق سعيد بن عامر، عن أبي عامر الخزاز، قال أبو قلابة الجرمي انطلقنا مع أنس... الحديث. وإسناده ضعيف لضعف الخزاز؛ واسمه صالح بن رستم، وهو « صدوق كثير الخطأ » كما في التقريب. ولكن له شواهد: منها ما رواه أبو داود (449)، والنسائي (689)، وابن ماجه (739)، وأحمد (12402)، وابن خزيمة (281/2)، وابن حبان (492/4) من طريق حماد بن سلمة، قال حدثنا أيوب، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال: نهى رسول الله ﷺ «أن يتباهى الناس في المساجد». ورواته ثقات.

^٤ - صحيح: رواه البخاري تعليقا (باب بنیان المساجد)، ولكن وصله عبد الرزاق (5127)، وابن أبي شيبة (3147-3152)، وأبو داود (378)، ومن طريقه البيهقي (438/2)، كلهم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس. ويزيد «ثقة» كما في التقريب.

^٥ - سبق تخريجه.

وقد ذكر صاحب المدخل وصاحب المعيار من البدع المحدثه في المساجد شيئاً كثيراً، فمنها:

[مبتدعات البدع الخاصة بالمساجد]

- اتخاذ المحراب في قبلته، ولكن هذه بدعة مستحسنة¹، وأول من أحدثه عمر بن عبد العزيز رحمه الله، وهو إمام هدى.
- ومنها تزويق قبلة المسجد ومحرابه بالنقوش المستطرفة، والأصباغ الملونة، وذلك مكروه؛ لأنه يشغل المصلي عن صلاته، وقد استنبط الفقهاء من حديث الخميصة² كراهة كل ما يشغل عن الصلاة. وقد تقدم قول عمر رحمه الله: «إياك أن تحمر أو تصفر»³.
- ومنها فرش أرض المسجد بالحُصُر؛ فضلاً عن القطائف والزرابي ونحوها؛ وإنما السنة فرشها بالحصباء والرمل، وقد قال الفقهاء إنه يكره السجود على الثوب دون الحصير ولكن تركه أحسن⁴.

¹ - قال ابن الحاج: «لم يكن للسلف رضوان الله عليهم محراب وهو من البدع التي أحدثت لكنها بدعة مستحبة؛ لأن أكثر الناس إذا دخلوا المسجد لا يعرفون القبلة إلا بالمحراب فصارت متعينة لكن يكون المحراب على قدر الحاجة». هـ المدخل (2/272).

² - حديث الخميصة هو ما روته عائشة «أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خميصة لها أعلام، فنظر إلى أعلامها نظرة، فلما انصرف قال: اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم، وأتوني بأبجانية أبي جهم فإنها ألهمتني أنفا عن صلاتي». صحيح: رواه البخاري (366)، ومسلم (556)، وأبو داود (914)، والنسائي (771)، وأحمد (24133).

- قال ابن الأثير: المحفوظ بكسر الباء ويروى بفتحها. يقال كساء أنجاني منسوب إلى مَنَيج المدينة المعروفة وهي مكسورة الباء ففتحت في النسب وأبدلت الميم همزة. وقيل إنها منسوبة إلى موضع اسمه أُنْجَان وهو أشبه؛ لأن الأول فيه تعسف وهو كساء يُتخذ من الصّف وله خَمَل ولا عَلم له وهي من أذون الثّياب الغليظة، وإنما بعث الخميصة إلى أبي جهم لأنه كان أهدي إلى النبي صلى الله عليه وسلم خميصة ذات أعلام فلما شَفَلَتْهُ في الصلاة قال رُدُّوها عليه وأتوني بأبجانيته. وإنما طلبها منه لئلا يُؤثّر رُدُّ الهدية في قلبه. والهمزة فيها زائدة في قول. النهاية في غريب الحديث (1/172).

³ - سبق تخريجه.

⁴ - والعمل اليوم على فرش المساجد كما هو معلوم، من دون نكير.

- ومنها تأزير حيطان المسجد بالحصر المرقومة؛ المسماة عند المغاربة بالحائطي؛ لأنها تشغل عن الصلاة برقومها، ولو فرض خلوها عن الرقوم، لكانت مكروهة أيضا لعدم مسيس الحاجة إليها، فليست كالحصر المفروشة على أرضه، ولأنها لا تثبت على الحيطان إلا بدق مسامير ونحوها، وذلك لا يجوز في الوقف؛ إلا لضرورة شرعية؛ مثل أن يكون في حائط المسجد سباح، أو ما يلوث ثياب المصلين فيغتفر ذلك لأجل هذه الضرورة، قاله في المدخل¹.

- ومنها اتخاذ الكراسي به للوعاظ والمدرسين، فإنه ليس من عمل السلف؛ قال في المدخل: «ينبغي للعالم إذا جلس للتدريس أن لا يجلس على حائل مرتفع دون من معه؛ لأن في ذلك صورة الترفع على غيره، وليس ذلك من شيم العلماء²». قال: «وقد سئل مالك -رحمه الله - عمن يجلس في المسجد على شيء مثل فروة، أو بساط، أو شيء يتكئ عليه فكره ذلك وعابه، وقال أئخذ المساجد بيوتا؟ ورخص في ذلك للمريض³»/هـ.

[أول من قعد على الكرسي في المسجد]

قال في المعيار⁴: «وأول من قعد على الكرسي من أهل العلم يحيى بن معاذ الرازي⁵، وأبو حمزة البغدادي¹، فعاب الأشياخ ذلك عليهما، ولم تكن تلك سيرة العارفين؛ الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين، وإنما كان جلوسهم الاحتباء²»/هـ.

¹ -المدخل(309/2).

² -المدخل(197/1).

³ -المدخل(197/1).

⁴ - في الهامش من ص على شكل عنوان: أول من قعد على الكرسي من أهل العلم.

⁵ -هو يحيى بن معاذ أبو زكريا الرازي الواعظ من أهل الري وهمذان وخراسان؛ له أحاديث مسندة قليلة كما قال الخطيب البغدادي، وكان قد انتقل عن الري وسكن نيسابور إلى أن مات بها. وقدم بغداد فاجتمع إليه مشايخ الصوفية والنسك ونصبوا له منصبه وأقعدوه عليها وقعدوا بين يديه يتجاوزون فتكلم الجنيد فقال له يحيى اسكت يا خروف مالك والكلام إذا تكلم الناس؛ وله كلام في أرقاق والزهد وتوفي يوم الإثنين لست عشرة خلت من جمادي الأولى سنة ثمان وخمسين ومائتين(258هـ). تاريخ بغداد(208/14 - 211)، وصفوة الصفوة(90/4 - 98).

- ومنها الدُّكَّةُ³ من الخشب ونحوها التي يقوم عليها المُسمَّع والراوي لحديث الإنصات يوم الجمعة.

- ومنها تكبير منبر الخطيب وتكثير دَرَجاته وتزويقه. وإنما كان منبر رسول الله ﷺ الذي يخطب عليه ثلاث دَرَجَات لا غير⁴.

- ومنها تعليق الثريات الخطيرة الأثمان في المساجد، ثم يُعدُّ الإنفاق في ذلك إنفاقاً في سبيل الله.

- ومنها إيقاد القناديل، والمصابيح الكثيرة ليلة السابع والعشرين من رمضان، ويترتب على ذلك مفاسدٌ كثيرةٌ، يعرفها الخاص والعام لاحتاجة إلى شرحها، وقد بين بعضها صاحب المدخل وغيره.

- ومنها اتخاذ البركة أو البئر أو نحو ذلك للوضوء داخل المسجد وقد تقدم في باب الطهارة ما يترتب على ذلك من المفاسد.

وقد ذكر الغزالي في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الإحياء شيئاً من منكرات المساجد فأنظره⁵.

ومن هذا المعنى ما جرت به العادة في أضرحة الأولياء؛ من التزويق والتتميق الخارج عن حد السرف بمراتب، وجعل الدريوز على القبر، والكسوة المذهبة له، وتعليق الأثاث النفيسة على الحيطان، وتحديد الحرم من جهاته الأربع بمسافة بعيدة، وسوق الذبائح إليه، وإراقة الدماء

¹ - هو محمد بن إبراهيم أبو حمزة البغدادي الصوفي أقران سري السقطي أو أقدم منه كان يتكلم ببغداد في مسجد الرصافة قبل كلامه في مسجد المدينة وكان من أستاذي الجنيد وكان عالماً بالقراءات خصوصاً بقراءة أبي عمرو وكان قد تكلم في شئ من علوم الإرادات في المسجد الجامع فسقط عن كرسيه واعتل ودفن في الجمعة الثانية وكان سافر مع أبي تراب وهو أستاذ جميع البغداديين في هذه العلوم ولما مات غسله قاسم بن أبي علي المنصوري الصوفي. تاريخ دمشق (252/51 - 254).

² - المعيار (477/2).

³ - الدُّكَّةُ: المكان المرتفع يجلس عليه. ينظر تاج العروس؛ فصل الدال، واللسان مادة: دكن.

⁴ - صحيح: رواه مسلم (847)، وأحمد (21801)، من حديث سهل بن سعد.

⁵ - إحياء علوم الدين (306/2).

عنده؛ مع أن شيئاً من ذلك لم يشرع إلا في حق الكعبة شرفها الله، وقد تكلم الفقهاء على بعض ذلك وما فيه من المفاصد في باب النذر فانظره إن شئت¹.

¹ - وسيأتي من ذلك الشيء الكثير في باب اعتراض المصنف على المتصوفة.

باب في الإمامة

شروط الإمام الذي تصح الصلاة خلفه مبسوبة في كتب الفقه، وإنما الغرض من هذا المجموع، ذكر ما يتعلق بخطة الإمامة، من البدع المحدثه.

[حكم أخذ الأجرة على الإمامة]

- فمنها أخذ الإمام الأجرة على الإمامة. قال مالك في المدونة: «تجوز الإجارة على الأذان والصلاة جميعاً، ولا تجوز الإجارة على الصلاة خاصة¹». وأجازها ابن عبد الحكم²؛ وعليه عمل الناس في جميع بلاد الاسلام³. ووجهه أنه تكلف الصلاة في ذلك الموضع بخصوصه والاهتمام

¹ - جاء في المدونة (431/3) سؤال ابن القاسم: «أرأيت إن استأجروا رجلاً على أن يؤذن لهم ويقيم؟ قال: قال مالك: إن استأجروه على أن يؤذن لهم، ويقيم لهم، ويصلي بهم صلاتهم فلا بأس به. وإنما جوز مالك هذه الإجارة لأنه إنما أوقع الإجارة في هذا على الأذان والإقامة وقيامه على المسجد ولم يقع من الإجارة على الصلاة بهم قليل ولا كثير».

² - محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين: المصري الإمام، فقيه أهل مصر، كان من العلماء الفقهاء؛ مبرزاً من أهل النظر والمناظرة، والحجة فيما يتكلم فيه ويتقلده من مذهبه، وإليه كانت الرحلة من المغرب والأندلس في العلم والفقه. قاله أبو عمر بن عبد البر: كان فقيهاً نبيلاً، جميلاً، وجيهاً في زمنه، وإليه انتهت الرياسة بمصر. وقال بن أبي دليم: كن فقيه مصر في عصره على مذهب مالك وصحب الشافعي ورسخ في مذهبه وربما تخير قوله عند ظهور الحجة له.

وذكر أنه ضرب في المحنة بالقرآن لعدم إجابته لما أرادوا. وذكر أن قوماً استشاروه في الحج، أو الجلوس للسمع؛ فأشار على بعضهم بالجلوس. فستل عن ذلك فقال: رأيت عند الذين أمرتهم بالجلوس فهماً، ورأيت عند الآخرين بخلافهم؛ ولهذا الأمر فرسان. توفي - رحمه الله - في ذي القعدة منتصف سنة ثمان وستين ومائتين (268هـ) وقيل سنة تسع. ومولده منتصف ذي الحجة سنة اثنتين وثمانين ومائة (182هـ). ترتيب المدارك (157/4 - 165)، والديباج المذهب (ص: 127)، وشجرة النور الزكية (ص: 67).

³ - وهو واقع الناس اليوم؛ لأن الصلاة وإن كانت واجبة على كل واحد، غير أنها غير متعينة المكان على القول بوجوبها في المسجد، فمن التزمها في مسجد معين فقد قام بشيء زائد عما وجب عليه، وينحو هذا أجاز مالك في زمانه أجرة المؤذن. وأما على من لا يرى الصلاة في المسجد واجبة - كما هو مذهب الجمهور - فالمسألة أوضح.

به؛ فله أجرة على ذلك. وقضية الشيخ أبي عبد الله الدكالي¹ مع الإمام ابن عرفه² معروفة ذكرها الشيخ أبو عبد الله ميارة³ في شرح المرشد المعين وغيره⁴.

¹ - ينظر شجرة النور الزكية(ص:306)، والأعلام(6/11)، ومعجم المؤلفين(9/14).

² - محمد بن محمد بن محمد بن عرفه أبو عبد الله الورغمي - بفتح الواو وسكون الراء وفتح المعجمة وتشديد الميم نسبة لورغمة قرية من إفريقية - التونسي المالكي عالم المغرب ويعرف بابن عرفه. ولد سنة سبع عشرة وسبعمائة(717هـ) أو نحوها. سمع من ابن عبد السلام والوادي آسي وابن سلمة وابن برلال واشتغل وتمهر بالفنون، وأتقن المعقول إلى أن صار إليه المرجع في الفتوة ببلاد المغرب، وكان معظماً عند السلطان فمن دونه، مع الدين المتين والخير والصلاح وله تصانيف منها كتاب المبسوط في المذهب في سبعة أسفار إلا أنه شديد الغموض، وله مختصر الحوفي في الفرائض ونظم قراءة يعقوب، وعلق عنه بعض أصحابه كلاً في التفسير كثير الفوائد في مجلدين وكن يلتقطه في حال قراءتهم عليه ويدونه أولاً فثانياً، وكلامه فيه دال على التوسع في الفنون وإتقان وتحقيق. مات في جمادى الآخرة سنة ثلاث وثمانمائة(803هـ) وله سبع وثمانون سنة. غاية النهاية في طبقات القراء(ص:383)، وإنباء الغمر(1/267)، والضوء اللامع(4/426-427)، والوفيات لابن قنفذ(ص:15).

³ - هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن محمد الفاسي، المالكي، الشهير بميارة. مولده سنة تسع وتسعين وتسعمائة(999هـ). أخذ عن ابن عاشر، وشاركه في كثير من شيوخه، له تأليف لقيت القبول والاستحسان؛ منها "الانتقان والاحكام في شرح تحفة الأحكام"، و"بستان فكر المهج في تكميل المنهج"، و"الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين على الضروري من علوم الدين"، و"شرح مختصر الشيخ خليل". كانت وفاته سنة اثنين وسبعين وألف(1072هـ). ينظر شجرة النور الزكية(ص:306)، والأعلام(6/11)، ومعجم المؤلفين(9/14).

⁴ -والقصة ذكرها صاحب مواهب الجليل فقال:

«وقد ورد الشيخ أبو عبد الله الدكالي على تونس فلم يُصلِّ خلف بعض شيوخنا ولا الجمعة -يعني ابن عرفه - قال: وكان إماما بجامع الزيتونة، ولا خلف غيره لأخذهم على الصلاة، ورأى وجود الخلاف شبهة وكان كل بلد يرد عليه في سفره للمشرق لا يصلي إلا خلف من لا يأخذ شيئاً إن وجد نفعنا الله ببركته آمين. وذكر البرزلي أنه لما تخلف عن الصلاة خلف ابن عرفه أنكر ذلك ابن عرفه وعرض به في أبيات قال وقلت له نجتمع به ونناظره فمعني من ذلك. وقال البرزلي ثم اجتمعت به لما حججت بالإسكندرية فقلت له: أنا أخذت مرتب الإمامة ومرتب التدريس وأعتقد أنه حل لي من أخذه من بيت المال، إذا كان على وضعه من دخول الحلال فيه؛ لأنني لا أستحق ذلك منه إلا لكوني مسلماً فيدركني الأخذ بظهر العموم لكوني واحداً من المسلمين ومتى كثرت أفراد العام ضعف الظاهر وأخذ مرتب الإمامة والتدريس مباح بما يعرف من النص على الاختصاص به من واضعه وهو إعانة على الصحيح لا على معنى الأجر. وقد أجرى السلف أرزاقهم من بيت المال من المؤذنين والعمال وغيرهم ولن يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها فلم يكن له جواب إلا أن هذا حسن لكن لا يزيد لك هذه الشخصخة انتهى. ثم قال البرزلي في أول كتابه وعندي أن كلا منهما حكم بما يقتضيه حاله فإن الدكالي كان بعيداً من الدنيا وزاهداً فيها فالتبس بها عنده في غاية البعد عن الآخرة وكان شيخنا يرى أن الدنيا مطية الآخرة وأنها نعم العون على ذلك كما في مسلم فاكسب منها جملة كثيرة وأخرج جلها للآخرة نفعه الله بذلك يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم».

[التسمع في اختيار الأئمة]

- ومنها التساهل في اختيار أئمة المساجد وعدم انتقائهم، وقد قال النبي ﷺ: «أحقهم بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله عز وجل، فإن كانوا في القراءة سواءً، فأعلمهم بالسنة..»¹ الحديث. وقد نقل ابن فرحون² في تبصرته، أن من لا يُحْكَم فرائض الوضوء والصلاة، لا تقبل شهادته³، يعني ولا تجوز إمامته. وقد تساهل الناس في ذلك تساهلاً عظيماً، حتى صار كل من كان أبوه إماماً بمسجد، أو خطيباً، أو واعظاً فيه، ومات أبوه أعمل الخيل والرجل حتى يتولى مكانه، ويستولي على منصبه، سواء توفرت فيه شروط ذلك المنصب، أم لا.

قال في المعيار: «ومن البدع التي طبقت الأرض، وانتكست فيها الحقائق، تقديم الجهال على العلماء، وتوليئهم المناصب الشرعية من القضاء، والفتيا، والشهادة والتوثيق، والخطابة، والحسبة والأمانة في الأسواق، والنظر على الأوقاف، وأموال الأيتام والغُيَّاب بالتوارث والجاه، وقد حكى غير واحد أنها من البدع المحرمة». هـ باختصار⁴.

وقال في المدخل: «ينبغي للإمام أن يتحفظ على منصب الإمامة مما يتعاطاه بعض الناس؛ من الأشياء التي تُزري بصاحبها؛ من المزاح وكثرة الضحك، سيما مع الأجانب، والمشي في الأسواق لغير ضرورة شرعية». قال: «ويتعين عليه أن يكون أكبر مهماته التحفظ من العوائد المتخذة،

مواهب الجليل (457/1 - 458) باختصار.

¹ - صحيح: رواه مسلم (1078)، وأبو داود (584)، والترمذي (235)، والنسائي (780)، وأحمد (17138)، من حديث أبي مسعود الأنصاري قال: «قال رسول الله ﷺ: يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله؛ فإن كانوا في القراءة سواءً فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواءً فأقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواءً فأقدمهم سلماً، ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه، ولا يقعد في بيته على تكبرته؛ إلا بإذنه».

² - تقدم التعريف به.

³ - تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام (135/2) لابن فرحون.

⁴ - المعيار ().

والبدع المُحدثة، التي أحدثها كثير من الناس، حتى صارت كأنها من السنن المعمول بها¹». قف على بقية كلامه.

[من خواره الإمامة]

وفي نوازل الصلاة من المعيار: «سئل القاضي أبو عمر ابن منظور² عن إمام قرية يؤم الناس وهو يحب طريقة الفقراء، وفي القرية زاوية يجتمع فيها بعض من أصحاب القرية ليلة الجمعة وليلة الإثنين، والإمام المذكور معهم يفتتحون بعُشْر من القرآن، ويبدؤون بالذكر الموصوف لهم، فإذا فرغوا يفتح المادح وأصحابه دائرون عليه يضربون بالكف، ويقولون معه، والإمام المذكور يمدح مع المادحين، ويضرب بالكف معهم، ويرقص مع من يرقص منهم. فإذا كانت ليلة مولد النبي ﷺ يذهب الإمام المذكور معهم إلى قرية أخرى على نحو عشرين ميلاً من قريتهم، ويبقى المسجد بلا خطبة، ولا إمام، ولا أذان حتى يرجعوا، وتكون غيبتهم أربعة أيام، أو ثلاثة أيام. فقل إن الإمام الذي يفعل هذا، لا تجوز إمامته، والذي يسمع العزيز³ خير من

¹ - المدخل (286/2 - 287).

² - هو عثمان بن محمد بن يحيى بن محمد بن منظور القيسي من أهل مالقة يكنى أبا عمرو يعرف بابن منظور الأستاذ القاضي من بيت بني منظور الأشبيليّين أحد بيوت الأندلس المعمور بالنباهة كان رحمه الله تعالى صدرا في علماء بلده أستاذا ممتعا من أهل النظر والاجتهاد والتحقيق ثاقب الذهن أصيل البحث مضطلعا بالمشكلات مشاركا في فنون من فقه وعربية برز فيها إلى أصول وقرآت وطب ومنطق قرأ على الأستاذ أبي عبد الله بن الفخار وغيره من العلماء وتزوج زينب ابنة الفقيه المشاور أبي علي بن الحسن؛ فاستقرت عنده كتب والدها. فاستعان بها على العلم، والتبحر في المسائل. وقيد بخطه الكثير، واجتهد، وصنف، وقرأ ببلده محترفاً بضاعة التوثيق؛ فعظم به الانتفاع. وكان متبحرا في المسائل وقيد بخطه الكثير واجتهد وصنف وأقرأ ببلده فعظم به الانتفاع، وله شعر مفيد وله تأليف منها بغية المباحث في معرفة مقدمات الموارث وآخر في المسح على الاتماق الأندلسية واللمع الجدلية في كيفية التحدث في علم العربية، ولي القضاء بأش، وملتماس، وقمارش، ثم ببلده مالقة. وتوفي بها مصروفاً عن القضاء، دون عقب، في يوم الثلاثاء الخامس والعشرين لذي حجة عام خمس وثلاثين وسبعمائة (735هـ)؛ ولم يخلف ببلده مثله في وقته مشاركة في الفنون، وجودة نظر، وثقوب ذهن. الديباج (ص: 192)، وتاريخ قضاة الأندلس (ص: 82)، والكتيبة الكامنة في من لقيناه بالأندلس من شعراء المائة الثامنة (ص: 114)، لسان الدين ابن الخطيب.

³ - الأصل أن العزيز صوت الجن، ويقال أيضا عزيز الرعد؛ أي صوته. ويطلق على الغناء بالمعازف، وبهذا المعنى استعمله المصنف. ينظر لسان العرب والمحيط في اللغة؛ مادة: عزف.

هؤلاء الفقراء. والإمام المذكور يعلم أن طريقة الفقراء بدعة! لم تكن في عهد رسول الله ﷺ، ولا في عهد التابعين من بعده، ويعلم أن أفضل¹ الذكر ما خفي، «وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»². لكن حملة على هذا محبته في الذكر، وفي مدح رسول الله ﷺ، ومحبته في مُجَامعة الإخوان. هل يلزم من عاب هذه الطريقة شيء أم لا؟

فأجاب: تأملت السؤال بمحوله³؛ وقد سئل عن مثله العلماء والفقهاء الذين يقتدى بهم، ويعمل على قولهم، والكل منعوا تلك الطريقة، وقالوا بتبديع مرتكبها، وإن السنة بخلاف ذلك، والرقص لا يجوز، وهو تلاعب بالدين، وليس من أفعال عباد الله المهتدين وإمامة من يرى هذا المذهب ويسلك طريقه لا تجوز، لاسيما وقد انضاف إليه مع عمله هذا تعطيل المسجد، وتركه دون مؤذن ولا إمام؛ «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا»⁴ وهذا يدخل تحت هذا الوعيد العظيم. وقول من قال إن من يسمع العزيف خير من الفقراء يظهر أنه صحيح، ووجهه أن الذي يسمع العزيف عاصٍ، ويعلم أنه على غير شيء، وهذا الفقير الذي يشطح ويرقص يعتقد أنه على شيء، وهو على غير شيء، أو متلاعب، وما خُلِقنا للعب؛ فهو بدعة «وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار»⁵.

وكون الإمام حظه من هذه الطريقة حضوره كاف في منع إمامته؛ لأنه مُكثَر سوادهم، و«من كثر سواد قوم، عُدَّ منهم»⁶. وأما محبة الرسول ﷺ والصحابة فيتوصل إليها بغير هذا،

¹ - ع: أفضل.

² - سبق تخريجه.

³ - ع: بمحمله.

⁴ - (البقرة/114).

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - ضعيف: قال الزيلعي في نصب الراية(403/4): رواه أبو يعلى في مسنده، حدثنا أبو همام، نبأ ابن وهب أخبرني بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث قال أن رجلا دعى عبد الله بن مسعود -رضي الله عنه - إلى وليمة فلما جاء سمع لهما فلم يدخل فقال ما لك؟ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من كثر سواد قوم... الحديث. وهذا إسناد منقطع؛ لأن عمرو بن الحارث لم يلق عبد الله بن مسعود، والرجل المذكور في القصة مبهم.

وهي ساكنة في القلب، والإكثار من الصلاة والسلام عليه، والرضى عن أصحابه، في نفسه، وفي بيته هو وجه العبادة، والطاعن في هذا الإمام، وإن كان من قرية أخرى، قد قام على وجه الحسبة وتغيير المنكر؛ فلا عتاب عليه إن شاء الله، فهذا وجه الجواب عن السؤال بمحوله¹.

[من ظن الشطح عبادة فهو جاهل]

وأجاب عنه الشيخ أبو الحسن العامري: يسوغ الاجتماع على الذكر إذا كان يذكر كل واحد وحده، وأما على صوت واحد فكرهه مالك -رحمه الله- . وأما القيام والشطح فمن ظن² أنه عبادة فهو جاهل، تجب عليه التوبة من ذلك، فإن ناظر على ذلك، وقال إنه عبادة فقد خالف الإجماع، ومخالفة الإجماع كفر، فيستتاب؛ فإن تاب وإلا قتل، وكيف يُعْتَمَدُ أن يُعْبَدَ الله بالشطح وهو لهو ولعب؟³

وأجاب عن نظيره الشيخ أبو عبد الله السرقسطي بما نصه: «الجواب عن السؤال بمحوله أن طريقة الفقراء في الذكر الجهرى على صوت واحد، والرقص والغناء به، بدعة محدثة؛ لم تكن في زمان أصحاب رسول الله ﷺ» «وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»⁴، فمن أراد

ورواه ابن المبارك في الزهد(ص:12)، من طريق خالد بن حميد، عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، «أن أبا ذر الغفاري دعى إلى وليمة فلما حضر إذا هو بصوت فرجع فقبل له ألا تدخل فقال اسمع فيه صوتا ومن كثر سوادا كان من أهله ومن رضى عملا كان شريك من عمله».

وهذا موقف ضعيف، بسبب عبد الرحمن بن زياد؛ قال الذهبي في المغني في الضعفاء: «ضعفه ابن معين والنسائي وقال الدارقطني ليس بالقوي ووهاه أحمد»، وقال الحافظ في التقريب: «ضعيف». ولم يسمع من أبي ذر فهو منقطع أيضا. وللحديث شاهد لا يصلح؛ رواه الخطيب البغدادي في تاريخه(40/10)، من طريق علي بن عياش الحمصي، حدثنا سعيد بن عمارة، حدثنا الحارث بن النعمان، قال سمعت الحسن يحدث عن أنس «عن رسول الله ﷺ قال: من سود مع قوم فهو منهم ومن روع مسلما لرضاء سلطان جيء به يوم القيامة معه». وسعيد بن عمارة، وشيخه كلاهما قال فيه الحافظ «ضعيف».

¹ - ع: السؤال بمحمله. انظر المعيار(160/1- 161).

² - ع: ظنه.

³ - المعيار(160/1- 161).

⁴ - سبق تخريجه.

اتباع السنة، واجتنب البدعة في ذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ، فليفعل ذلك منفرداً بنفسه، غير قارن ذكره بذكر غيره، وليخف ذكره؛ فهو أفضل له، وخير الذكر الخفي، وعمل السر يفضل عمل العلانية في النوافل بسبعين ضعفاً/ هـ من المعيار بلفظه¹.

[تعاطي ضرب الخط قاصح في الإمامة]

وفيه أيضاً: «سئل أبو القاسم بن سراج² عن إمام يشتغل بضرب الخط، هل يقدح ذلك في إمامته أم لا؟

فأجاب: لا تجوز الصلاة خلف الإمام الموصوف في سؤالك، ويؤخر عن الإمامة؛ لأن ضرب الخط غير جائز، وكذلك الحساب، والكهانة، والتنجيم، والقرعة، والحب، وغير ذلك مما يشبه هذه الأشياء³.

[حكم الصلاة خلف الإمام الذي لا يحجب امرأته]

وسئل الشيخ أبو عبد الله ابن مرزوق⁴ عن إمام لا يحجب امرأته، ومعه أولاد ذكور وإناث مراهقون، ولا حائل بينهم، بل يجمعهم بيت واحد، فهل تجوز إمامته وشهادته، وهل يعيد الصلاة من هو عالم بحاله أم لا؟

¹ - المعيار (161).

² - هو سراج بن عبد الله بن محمد بن سراج مولى بني مروان: قاضي الجماعة بقرطبة، يكنى: أبا القاسم. سمع من أبي عبد الله بن إبراهيم الأصيلي صحيح البخاري وفاته منه يسيراً أجاز له. تولى القضاء بقرطبة في صفر سنة ثمان وأربعين وأربع مائة إلى أن توفي فلم تنع عليه سقطة، ولا حفظت له زلة. وكان مشاوراً في الأحكام قبل، وكان شيخاً صالحاً، عفيفاً حليماً على منهاج السلف المتقدم. توفي رحمه الله في النصف من شوال سنة ست وخمسين وأربع مائة (456هـ)، وكان عمره ستاً وثمانين سنة. الصلاة (71/1)، وترتيب المدارك (76/2 - 77).

³ - المعيار (133/1).

⁴ - أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن محمد بن مرزوق التلمساني المالكي العجيسي بفتح العين المهملة وكسر الجيم وتحتية ومهملة نسبة إلى عجيس قبيلة من البربر؛ ولد بتلمسان سنة إحدى عشرة وسبعمائة (711هـ) وتقدم في بلاده وتمهر في العربية والأصول والأدب وسمع من منصور الشدالي وإبراهيم بن عبد الرزاق وأبي زيد بن الإمام وأخيه موسى ورحل إلى

فأجاب: إن قدر على حجبها ممن ينظر منها ما لا يحل ولم يفعل، فهو جرحه في حقه، وإن لم يقدر على ذلك بوجه فلا، ومجرد الاجتماع في البيت لا محذور فيه، إلا أن ينضم إلى ذلك شيء آخر، فليبين ليقع الجواب عنه، والله تعالى أعلم.¹

وأجاب الشيخ أبو علي ناصر الدين المشيد² أن ما من كانت له زوجة تخرج وتتصرف في حوائجها بادية الوجه والأطراف كما جرت بذلك عادة البوادي، فلا تجوز إمامته ولا تقبل شهادته ولا يحل أن تعطاه الزكاة إن احتاج إليها، وأنه لم يزل في غضب الله مادام مصرا على ذلك.³

وأجاب الشيخ أبو عبد الله الزواوي⁴ إن كان قادرا على منعها ولم يفعل فما ذكره أبو علي صحيح.¹

المشرق في كنف وحشمة فسمع بمكة من عيسى الحجي وغيره وبمصر من أبي الفتح من سيد الناس وأبي حيان وغيرهما وبدمشق من ابن الفركاح وغيره وبالمدينة من الحسن بن علي الواسطي خطيب المدينة وغيره واعتنى بذلك فبلغت شيوخه ألفي شيخ وكتب خطأ حسنا وشرح الشفاء والعمدة. وكان حسن الشكل جليل القدر، مليح الترسل حسن اللقاء والحظ كثير التودد ممزوج الدعابة بالوقار والفكاهة بالتسك غاص المنزل بالطلبة مشارك في الفنون. توفي رحمه الله تعالى في ربيع الأول من سنة واحد وثمانين وسبعمائة (781هـ). أطلال المقرئ النفس في ترجمته في نفح الطيب (391/5)، وابن العماد في شذرات الذهب (271/3).

¹ - المعيار (131/1).

² - هو أبو علي ناصر الدين منصور بن أحمد بن عبد الحق المشدالي - ومشذلة قبيلة من زواوة - الإمام الفذ الأواحد والعالم المتفنن الحافظ المجتهد، والشيخ الفاضل، من أهل الشورى والفتوى في العلوم والنوازل. رحل صغيرا مع أبيه على المشرق، وأقام في رحلته نحو من عشرين عاما، ولقي الأفاضل وأخذ عنهم: منهم العز بن عبد السلام، لازمه وانتفع به، وروى عن ابن الحاجب وهو أول من أدخل مختصر شيخه المذكور الفرعي ببجاية، ومنها انتشر ببلاد المغرب، له شرح على الرسالة لم يكمله. توفي سنة واحد وثلاثين وسبعمائة (731هـ)، وسنة مائة عام. شجرة النور الزكية (ص: 217- 218).

³ - المعيار (131/1).

⁴ - محمد بن سليمان بن سومر أبو عبد الله الزواوي المنعوت بالجمال. قاضي القضاة المالكية بالشام؛ سمع من الحافظ أبي الحسين بن يحيى القرشي وأبي عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي وأبي العباس أحمد بن عمر القرطبي وأبي محمد: عبد العزيز بن عبد السلام. قدم من المغرب سنة خمس وأربعين وستمائة (645هـ)، واشتغل بالديار المصرية وحدث وتولى قضاء دمشق ثلاثين سنة وعزل قبل موته بعشرين يوماً. توفي سنة تسع عشرة وسبعمائة (719هـ). الديباج المذهب (326/1)، وشجرة النور الزكية (ص: 215- 216)، وشذرات الذهب (45/6)، لابن العماد الحنبلي. ط. دار الكتب العلمية.

وأجاب سيدي قاسم العقباني: أما ما صلى خلف هذا الشخص، فلا إعادة على مأمومه فيه، ويؤمر بأن يأمر أهله بالحجاب، فإن فعل وإلا صلوا خلف من يحجب أهله، والله الموفق بفضله².

[حكم الصلاة خلف الإمام التائب من ذنب القتل]

وسئل الشيخ أبو عبد الله السرقسطي عن عليه دم مسلم ثم يتوب وتحسن حاله، هل تجوز إمامته وشهادته أم لا؟

فأجاب بقوله: الجواب أن ذلك جرحه فيه، تردُّ شهادته وإمامته/هـ. قلت³: روى ابن حبيب: «لا يؤم قاتل العمد وإن تاب»⁴.

وكذا سئل أبو عثمان عن إمامة قاتل النفس إذا تاب. فأجاب: «لا يؤم قاتل النفس على حال، ومن رخص لقاتل النفس في الإمامة فقد أخطأ خطأ بعيداً»⁵.

[الصلاة خلف من يحمي في الأمور المخزنية]

وسئل الشيخ أبو القاسم ابن السراج⁶ عن الصلاة خلف من يشهد في الأمور المخزنية هل تجوز أم لا، وإذا قلنا بالمنع؛ فهل يعيد من صلى خلفه أم لا؟

فأجاب: «أما مسألة الصلاة خلف الشاهد في الأمور المخزنية فالصحيح جوازها إذا كان هذا الإمام مأموناً على ما يتعلق بالصلاة؛ من الطهارة والشروط، وغير ذلك مما تحتاج إليه

¹ - المعيار(1/131).

² - المعيار(1/131).

³ - الكلام للونشريسي، وليس للناصري كما يتوهم.

⁴ - المعيار(1/133).

⁵ - المعيار(1/156).

⁶ - تقدمت ترجمته.

الصلاة». قال: «وإذا كان لا يصلي إلا خلف من لا يقال فيه، ما صلّي خلف أحد». انظر بقية كلامه¹.

[حكم الصلاة مع المسمع الواحد والمتعدد]

- ومن البدع المتعلقة بالإمامة تسميعُ المسمع -واحدًا، أو متعددًا² - خلف الإمام؛ فإنه لم يكن من عمل السلف. قال في المدخل: «اختلف العلماء في صحة صلاة المسمع الواحد والصلاة به، وبطلانها على أربعة أقوال:

- تصح.

- لا تصح.

- الفرق بين أن يأذن الإمام فتصح، أولاً يأذن فلا تصح.

- والفرق بين أن يكون صوت الإمام يعمهم فلا تصح، أولاً يعمهم فتصح.

[من مفسدات المسمعين]

ثم بين ما يترتب على التسميع من المفسد؛ من جعلتها أن يصير الإمام في حكم المأموم؛ لأن المسمعين يطولون في التكبير ويمططونه، والإمام ينتظر فراغهم منه، وحينئذ ينتقل إلى الركن الذي يليه، وقد يرفع الإمام رأسه من الركوع قبل فراغهم من تكبيرة الهوي له، فيأتي المسبوق فيركع ظناً منه أن الإمام لازال راکعاً، ويعتد بذلك الركوع، فتبطل صلاته وهو لا يشعر، والسبب في بطلانها هو تطويل³ المسمعين إلى غير ذلك⁴.

¹ - المعيار(1/166).

² - ع: ومتعددًا.

³ - ع: تعطيل.

⁴ - المدخل(2/301).

وقال أبو عبد الله المقرئ¹ وقد تكلم على تنويع المسمعين أصواتهم في التكبير بحسب اختلاف هيئات الإمام ما نصه: سَكِتَ لهم عن اللعب في الأذان فلعبوا في الصلاة. وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن مسألة المسمع في الصلاة، والخلاف الواقع فيها في المذهب، هل تراه مُقَيِّداً بالحاجة إليه، أو يجوز فعله، وإن لم تدع إليه ضرورة، وقد يتعدد المسمعون؛ وواحد منهم يكفي؟

فأجاب: الخلاف المعلوم في المسألة يحكيه الفقهاء المتأخرون حكاية عامة، وسمعت بعض الشيوخ يخص الجواز بحالة الضرورة، وذلك إذ كثرت الجماعة، ويكون المسمع حيث ينقطع صوت الإمام، وكان هذا نظراً منه، وهو موافق لنظر ابن عبد السلام² في شرح ابن الحاجب؛ فإنه قال: أما مع الضرورة فيجوز ذلك ابتداءً، واستشهد بقضية أبي بكر³؛ إذ كان يصلي

¹ - هو محمد بن محمد بن أحمد المقرئ التلمساني، أحد قضاة بحضرة فاس أيام خلافة أبي عنان رحمه الله ومهدداً وكان هذا الفقيه رحمه الله! في غزارة الحفظ. وكثرة مادة العلم، عبرة من العبر، وآية من آيات الله الكبير؛ فلما تقع مسألة إلا ويأتي بجميع ما للناس فيها من الأقوال ويرجح ويعلل، ويستدرك ويكمل: قاضياً ماضياً، عدلاً جذاً: قرأ ببلده على المدرس أبي موسى عمران المشدالي صهر أبي علي ناصر الدين، وعلى غيره: وقام بوظائف القضاء أجمل قيام. ثم إنه كره الحكم بين الناس، وتبرم من حمل أمانته، ورام الفرار عنه بنفسه: فتشعب في انتظامه، وتوجه عليه الإنكار من سلطانه. ثم إنه ترك، بعد عناء شديد، لشأنه. وقد سئل يوماً عن حالة بيتي أبي عمران بن عبد الرحمن، وهما:

حالي مع الدهر في قلبه ... كطائر ضم رجليه شرك

همته في فكاك مهجته ... يروم تخليصها فتشبتك

وتوفي رحمه الله! على إثر ذلك وهو محمود السيرة، مشكور الطريقة. ترجمه ترجمة ضافية حفيده أبو العباس المقرئ في نفع الطيب (203/5)، وينظر تاريخ قضاة الأندلس (ص: 94).

² - الشيخ الفقيه المدرس، أبو عبد الله محمد بن عبد السلام المنستيري، من القضاة بحضرة تونس، وصدور علمائها في زمانه، منسوب لقري بظاهرها. وهو ممن برع في المعقولات، وقام على حفظ المنقولات: وعلم، وفهم، وأدب، وهذب، وصنف كتباً، منها شرحه لمختصر أبي عمرو عثمان بن عمر بن الحاجب الفقه - الذي أشار إليه المصنف -، المتداول لهذا العهد بأيدي الناس. وكان هذا القاضي - رحمه الله - مشتغلاً بالعلم وتدريسه، فلما يفتري في كثرة أوقاته عن نظره واجتهاده. توفي في أوائل الطاعون النازل ببلده قبل عام 750 هـ. واحتمله طلبته إلى قبره، وهم حفاة، مزدحمون على نعشه نفعهم الله وإياه بفضلته! تاريخ قضاة الأندلس (ص: 89 - 91).

بصلاة النبي في مرضه عليه السلام والناس يصلون بصلاة أبي بكر¹. ثم قال وأما لغير ضرورة، فالقياس بطلان صلاة المسمع دون من اقتدى به/هـ والذي يظهر لي صحته، لأن فعله مع الضرورة متأكد حفظ لصلاة الناس، ولا يصح أن يقتدي بعضهم ببعض ويؤدي ذلك في الجماعة العظيمة جدا إلى فساد نظم الصلاة. وقد كان ابن عبد الحكم يأمر به المؤذنين لهذه الضرورة المصلحية، ولا ينبغي فعله من غير حاجة إليه، ولا إشكال حينئذ في كونه منها عن الإقدام عليه ابتداء، ويبقى النظر إذا وقع من غير ضرورة في صحة الصلاة، فأما المأمومون إذا كانوا يسمعون صوت الإمام فلا كلام في صحة صلاتهم؛ لأن اقتداءهم حينئذ بصلاة إمامهم، وأما المسمع فالصواب صحة صلاته؛ لأن الفقهاء قالوا أن الذكر إذا كان في محله من الصلاة، وجهر به المصلي قاصدا التفهيم فإنه مغتفر، كذلك القراءة في محلها كاتفاق **﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ﴾**² عند استئذانه من أراد الدخول، قالوا لأن التفهيم هنا في حكم التبع ومسألتنا من هذا القبيل. وإذا كان الذكر لم يتفق للمصلي في صلاته، وإنما استعمله لمجرد التفهيم، فالصحيح عند العلماء والمعتمد أن الصلاة لا تبطل بذلك. وقد قال ابن حبيب ما جاز للرجل أن يتكلم به في صلاته من الذكر والقراءة، فيجوز أن يراجع بذلك رجلا أو يوقفه. وقد استأذن رجل على ابن مسعود وهو في الصلاة فقال **﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ﴾**³ فهذا ما ظهر لي في المسألة⁴ والله المستعان.

¹ - صحيح: رواه البخاري(651) ومسلم(418)، والنسائي(834)، وابن ماجه(1233)، وأحمد(25918)، من حديث عائشة.

² - (الحجر/46).

³ - (يوسف/99).

⁴ - ع: في هذه المسألة.

[خلاف ابن رشد في مسألة التسميع]

قال ابن رشد¹ في البيان - بعدما حكى اختلاف ابن القاسم² وأشهب³ في ذكر الله وقراءة القرآن - : «إذا رفع المصلى بذلك صوته لإنشاء رجل، ثم قال وانظر في تكبير المكبر في

¹ - محمد بن أحمد بن رشد المالكي: قاضي الجماعة بقرطبة وصاحب الصلاة بالمسجد الجامع بها؛ يكنى: أبا الوليد. كان فقيهاً، عالماً حافظاً للفقه، مقدماً فيه على جميع أهل عصره، عارفاً بالفتوى على مذهب مالك وأصحابه، بصيراً بأقوالهم واتفاقهم واختلافهم، نافذاً في علم الفرائض والأصول، من أهل الرياسة في العلم والبراعة والفهم مع الدين والفضل والوقار والحلم والسمت الحسن، والهدى الصالح. وتقلد القضاء بقرطبة، وسار فيه بأحسن سيرة، وأقوم طريقة. ثم استعفى عنه؛ فأعفى، ونشر كتبه وتوابعه، ومسائله وتصانيفه. وكان الناس يلجؤون إليه، ويعولون في مهماتهم عليه. وكان حسن الخلق، سهل اللقاء، كثير النفع لخاصته وأصحابه، جميل العشرة لهم، حافظاً لعهدهم، كثير البر بهم. ومن توابعه كتاب المقدمات لأوائل كتاب المدونة وكتاب البيان والتحصيل - المشار إليه هنا -، لما في المستخرجة من التوجيه والتعليل، واختصار المبسطة، واختصار مشكل الآثار للطحاوي، إلى غير ذلك من توابعه. وتوفي رحمه الله يوم الجمعة ودفن بعد صلاة العصر من يوم السبت السابع عشر من ربيع الأول من سنة ثلاث وعشرين وخمسة مائة (523هـ). كذا في الصلة لابن بشكو، وقيل سنة عشرين وخمس مائة (520هـ) وهو الصواب ليلة الأحد الحادي عشر من ذي القعدة؛ ودفن عشي يوم الأحد بمقبرة العباس؛ وصلى عليه ابنه أبو القاسم، وشهده جمع عظيم من الناس. وكان الثناء عليه حسناً جميلاً، ومولده في شوال سنة (450هـ). الصلة (ص: 187- 188)، وتاريخ قضاة الأندلس (ص: 56- 57)، والوفيات لابن قنفذ (ص: 9).

² - عبد الرحمن بن القاسم العتقي الإمام المشهور يكنى أبا عبد الله وهو عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة - ومن قال فيه جبارة فقد أخطأ - مولى زيد بن الحارث العتقي قال ابن الحارث: هو منسوب إلى العبيد الذين نزلوا من الطائف إلى النبي ﷺ فجعلهم أحراراً. قال الدارقطني: هو من كبار المصريين وفقهائهم رجل صالح مقل صابر متقن حسن الضبط. سئل مالك عنه وعن ابن وهب فقال: ابن وهب عالم وابن القاسم فقيه. وقال النسائي: ابن القاسم ثقة رجل صالح سبجان الله ما أحسن حديثه وأصححه عن مالك ليس يختلف في كلمة ولم يرو - أحد الموطأ عن مالك أثبت من بن القاسم وليس أحد من أصحاب مالك عندي مثله قيل له: فأشهب؟ قال: ولا أشهب ولا غيره وهو عجب من العجب: الفضل والزهد وصحة الرواية وحسن الحديث حديثه يشهد له. قلت: ولذلك أكثر في سننه من رواية أحاديث الموطأ من طريقه. انفرد ابن القاسم بمالك وطول صحبته له؛ صحبه عشرين سنة، ولم يخلط به غيره إلا في شيء يسير، هو أقعد الناس بمذهب مالك. وانتفع به أصحاب مالك بعد موت مالك، وهو صاحب "المدونة" في مذهبه، وهي من أجل كتبهم، وعنه أخذها سحنون. توفي بمصر في صفر سنة إحدى وتسعين ومائة وهو بن ثلاث وستين سنة ومولده سنة اثنتين وثلاثين ومائة وقيل سنة ثمان وعشرين ومائة رحمه الله تعالى. ترتيب المدارك (1/ 156- 161)، والديباج (ص: 85- 86)، ووفيات الأعيان (3/ 129).

³ - هو أشهب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم القيسي المعافري الجعدي. من ولد جعدة بن كلاب بن ربيعة ابن عامر. اسمه مسكين، وأشهب لقب. وكنيته أبو عمرو تفقه بمالك والمدنيين والمصريين. قال أبو عمر المقرئ: وقرأ على نافع. قال الشافعي:

الجوامع هل يدخله هذا الخلاف أم لا ، والأظهر أنه لا يدخله؛ لأنه مما يختص بإصلاح الصلاة، ويشهد له حديث صلاة الناس بصلاة أبي بكر خلف النبي ﷺ في مرضه، فينفي دخول الخلاف وذلك عند الحاجة إليه/هـ¹.

[الأهوال في صحة الصلاة بالمسمع]

قال بعض الشيوخ في صحة الصلاة بالمسمع، وصلاة المسمع ستة أقوال. ومذهب الجمهور الجواز، بل أعراه ابن رشد من الخلاف في مسألة الرافع صوته بالذكر للإفهام؛ لأنه من ضروريات الجامع، وأنكره حماس بن مروان²، ورد عليه لقمان بن يوسف¹ بعدم إنكار علماء الأمصار على أهل مكة. والرجلان من أصحاب سحنون/هـ. انظر المعيار فإنه أطلال في المسألة².

ما رأيت أفقه من أشهب لولا طيش فيه. وكانت المنافسة بينه وبين ابن القاسم كما قال عياض، وقال ابن عبد البر الحافظ: كان أشهب فقيهاً نبياً؛ حسن النظر من المالكيين المحققين. وكان كاتب خراج مصر، وكان ثقة فيما روى عن مالك. وكان أشهب مهيباً. وكان أزرق العينين فإذا كلمه إنسان في مسألة يرفع عينيه إليه إذا، تعذرت المسألة. وألف أشهب كتبه المدونة رواها عنه سعيد بن حسان وغيره، وهو كتاب جليل كبير كثير العلم. قال ابن الحارث: لما كملت الأسدية أخذها أشهب، وأقامها لنفسها، واحتج لبعضها. فجاء كتاباً شريفاً. فبلغني أنه لما وجد كتاباً تاماً فبني عليه. فأرسل إليه أشهب: أنت إنما غرفت من عين واحدة، وأنا من عيون كثيرة. فأجابه ابن القاسم: عيونك كدرة وعيني أنا صافية. وله كتاب اختلاف في القسامة. وله كتاب في فضائل عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى، توفي بمصر سنة أربع ومائتين (204هـ). ترتيب المدارك (161/1 -)، والديباج (ص:53).

¹ - وينظر أيضا المعيار (152/1).

² - حماس بن مروان بن سمالك الهمداني كنيته أبو القاسم القاضي معدود في أصحاب سحنون - كما قال المصنف - سمع منه صغيراً كان يختلف إليه مع خالد بن علاقة ويقال إنه لم يكمل منه سماع المدونة وقيل: بل بقي عليه منها النكاح الثاني فقط وسمع بمصر من محمد بن عبد الحكم وغيره وبإفريقية من سحنون وحماد السجلماسي وأبي الحسن الكوفي وابن عبدوس وتفقه بابن عبدوس وكان صالحاً ثقة مأموناً ورعاً عدلاً في حكمه فقيه البدن بارعاً في الفقه أكبر شأنه. كان أفقه أهل القيروان عالماً أستاذاً حاذقاً بأصول علم مالك وأصحابه جيد الكلام عليه.

ولاه الأمير زيادة الله بن الأغلب قضاء إفريقية وقال لهم: وليت حماس بن مروان لرأفته ورحمته وطهارته وعلمه بالكتاب والسنة وذلك في رمضان سنة تسعين ومائتين فرضيته الخاصة والعامة وسرت به وجمع الله به القلوب النافرة والكلمات المختلفة وفرح به أهل السنة. وكان في القيروان لولايته فرح شديد وكان من أفضل القضاة وأعدلهم وكان حسن الفطنة والنظر ومن

[الإخلال بتسوية الصفوف]

- ومن البدع المتعلقة بالإمامة، عدم اهتمام الإمام بتسوية الصفوف؛ قال ابن الحاج: «وليُحذَر من هذه البدعة؛ التي يفعلها بعض الأئمة؛ وهي أنهم لا يعتنون بتسوية الصفوف، وقد كان الأئمة من السلف - رضي الله عنهم - يوكلون الرجال بتسويتها، منهم عثمان بن عفان رضي الله عنه ثم لا يكبرون حتى يأتي من وكلوه بذلك، فيخبرهم أنها قد استوت، فيكبرون إذ ذاك. وقد جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم»³. وقد نقل عن السلف - رضي الله عنهم - أن ثيابهم كانت تتمزق من جهة المناكب أولاً، لشدة تراعصهم في صلاتهم/هـ. وكان خطيب جامع القرويين وإمام الخمس به؛ الخطيب البليغ أبو محمد عبد العزيز الورياغلي⁴ - رحمه الله - قد قام بإقامة هذه الشعيرة أتم قيام سنة تسع وسبعين⁵ وثمانمائة، واستمر عليها إلى أن توفى - رحمه الله - يوم السبت؛ غرة رمضان المعظم سنة ثمانين به.

أهل الدين والفضل وكانت أيامه أيام حق ظاهر وسنة فاشية وعدل قائم ولم يأخذ على القضاء أجراً وتوفي سنة ثلاث وثلاثمائة مولده سنة اثنين وعشرين ومائتين. تاريخ علماء الأندلس (ص: 157)، والديباج (ص: 59- 60).

¹ - لقمان بن يوسف الفسائي كان بالقيروان، وسكن صقلية مدة. ثم استوطن تونس. فسمع من يحيى بن عمر، وعليه اعتمد. وعيسى بن مسكين، وحماس، وعبد الجبار، وابن بسطام، وغيرهم من أصحاب سحنون. وحج، فسمع بمصر كثيراً. كان من أهل العبادة والصيام، والقيام، والتقشف، والتواضع، حافظاً لمذهب مالك، حسن القريحة فيه. متفناً، فقيهاً مبرزاً في ذلك. عالماً باللغة، والحديث، والرجال، والقرآن. وكان فقيه البدن، ثقة صالحاً متقشفاً. يحسن اللغة والنحو، وكان الأيباني يثني عليه، ثناء حسناً. ويقال إنه كان عالماً باثني عشر صنفاً من العلوم. ومات بتونس سنة تسع عشرة وثلاثمائة. وقيل ثمان عشرة. ترتيب المدارك (361/1- 362).

² - المعيار (151/1- 152).

³ - صحيح: رواه البخاري (685)، ومسلم (436)، وأبو داود (663)، والترمذي (227)، وأحمد (18413) من حديث النعمان

بن بشير.

⁴ - عبد العزيز بن موسى الخطيب أبو محمد الورياغلي الفاسي خطيب جامع القرويين. مات في رمضان سنة ثمانين ومولده سنة ثلاث عشرة. الضوء اللامع (350/2).

⁵ - ع: وتسعين. وما في ص هو الصحيح بالنظر إلى سنة الوفاة التي ذكرها المصنف.

قال ابن الحاج: «والسنة المتقدمة أن يلي الإمام أفضل الناس علما وعملا لقوله ﷺ: «يلني منكم أولوا الأحلام والنهى»¹. وفائدته ظاهرة وما زال الأكابر والفضلاء في عهد النبي ﷺ، وغيره من الأعصار، هم الذين يبادرون إلى المساجد في أوائل الوقات وقبلها. فلو جاء الإمام إلى المسجد أو غيره من الفضلاء، فوجدوا غيرهم؛ ممن ليس في منزلتهم قد سبقهم إلى تلك المواضع التي يعهدون الصلاة فيها، أعني من كان يستر الإمام، أو يقرب منه، كان من سبق إلى تلك المواضع أحق بها منه وأولى، ولا يقام منها اتفاقا، وإقامته ظلم له وبدعة؛ اللهم إلا أن يؤثر السابق بهذه القرية غيره من أهل الفضل والدين، فذلك له، بل هو مندوب إليه²»/هـ.

[التفريغ في صلاة الجماعة]

ومن البدع المتعلقة بالصلاة، التساهل في حضور الجماعات، لا سيما جيران المسجد فيتأكد عليهم عمارته والاعتناء بشأنه. وفي الحديث: «من رأيتهم يتعاهد المساجد له بالإيمان»³ ومصادقه قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾⁴ الآية. وقال ﷺ: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»⁵، يعني لا صلاة كاملة وفي إسناده ضعف.

¹ - صحيح: رواه مسلم (655)، من حديث ابن مسعود.

² - المدخل (278/2).

³ - ضعيف: رواه الترمذي (2542- 3018)، وابن ماجه (794)، وأحمد (11300)، من طريق دراج أبي السمع، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ «إذا رأيت الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾، الآية». قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». قلت: فيه دراج، وعليه مدار الحديث ومثله لا يحسن حديثه بمفرده.

⁴ - (التوبة/18).

⁵ - ضعيف: كما قال المصنف - رحمه الله - وقال ابن حجر في تلخيص الحبير (31/2): «مشهور بين الناس، وهو ضعيف ليس له إسناد ثابت. أخرجه الدارقطني عن جابر وأبي هريرة، وفي الباب عن علي وهو ضعيف أيضا». قلت: وهو كما قال الحافظ؛ فأما حديث جابر فرواه الدارقطني (419/1) من طريق محمد بن سكين الشقري المؤذن، نا عبد الله بن بكير الغنوي، عن محمد بن سوقة، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال قال النبي ﷺ... وذكر الحديث. وهذا إسناد مظلم؛ فيه محمد بن مسكين، وعبد الله الغنوي، فالأول قال فيه الذهبي في الميزان: «لا يعرف وخبره منكر». وقال البخاري في

[تنبیه الناصري إلى النکته من ترك الصلاة في المسجد الأقرب]

وسئل الأستاذ أبوسعید بن لب عن أهل المسجد، یترکون الصلاة فيه ويتجاوزونه إلى غيره؛ لأجل سماعهم في غيره، ما ينتفعون به في دينهم. هل يجوز لهم ذلك أم لا؟
فأجاب: لا ينبغي لهم تركه بلا إمام ولا جماعة، ولا بد لهم من إقامته. وإذا كان به الإمام مع بعض الجماعة كان لمن شاء من الجيران أن يتجاوزوه¹ إلى المسجد الجامع دون غيره، إلا أن يكون إمامه غير عدل، فيتجاوزوه² إلى مسجد يرتضون إمامه على ما جاء من الرواية في العتبية/هـ.

قلت: سكت عن المقصود الأهم من السؤال؛ وهو سماعهم في غيره ما لينتفعون به في دينهم؛ والحق أنهم إذا لم يجدوا ذلك في مسجدهم جاز بل وجب عليهم تجاوزه إلى غيره الذي³ لينتفعون فيه، ويعرفون فيه أمور دينهم؛ بل يجب عليهم السفر في طلب ذلك والله أعلم.

إسناد حديثه نظراً؛ وهو مؤذن مسجد بني شقرة وأخرج الدارقطني له...، وذكر هذا الحديث. والثاني قال ابن عدي في الكامل أن له «أحاديث إفرادات عن محمد بن سوقة، وعن غيره مما ينفرد به ولم أر للمتقدمين فيه كلاماً».
وأما حديث أبي هريرة فرواه الدارقطني (420/1)، من طريق يحيى بن إسحاق، عن سليمان بن داود اليمامي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة به مرفوعاً. قلت: سليمان بن داود تالف؛ ففي الميزان: «قال ابن معين ليس بشيء». وقال البخاري: منكر الحديث» واصطلاح البخاري فيمن قال فيه «منكر الحديث» أنه «لا تحل رواية حديثه».
وأما حديث علي فرواه ابن أبي شيبة (3469)، وعبد الرزاق (1915)؛ من طريق أبي حيان، عن أبيه، عن علي قال: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد قال قيل ومن جار المسجد قال من أسمعته المنادي». قلت: وهذا إسناد صحيح. وصححه ابن حزم كما في الهداية (293/2) لابن حجر، وقال رجاله ثقات. وهو كما قال ابن حزم، فقد روي عن علي موقوفاً من وجوه؛ رواها ابن أبي شيبة (3470)، وعبد الرزاق (1916)، والدارقطني (420/1).

¹ - ع: يتجاوزوه.

² - ع: عادل فيتجاوزوه.

³ - ما بين معكوفتين سقط من ع.

[بدعة تكرار الجماعة في المسجد الواحد]

- ومن البدع المتعلقة بالصلاة إعادة الجماعات بعد جماعة الإمام الراتب، مع أن المذهب على قولين: أحدهما الكراهة؛ وعليها درج الشيخ خليل في مختصره¹. والثاني المنع وهو ظاهر المدونة، إذ قال فيها: ولا تجمع صلاة في مسجد مرتين؛ إلا مسجدا ليس له إمام راتب² هـ. وقد سئل عن هذه المسألة الشيخ أبو مهدي عيسى الغبريني³ - رحمه الله - فأجاب بقوله: «إعادة الصلاة في مسجد له إمام راتب مرتين مذهب مالك المنع من ذلك، وفتح هذا الباب بالفتوى في إقليمنا بغير مذهب مالك لا يسوغ، وهذا هو الذي فعله سحنون والحرث؛ فإنهما لما وليا القضاء فرقا جميع حلق المخالفين، ومنعا الفتوى بغير مذهب مالك. فيجب على الحاكم المنع من ذلك، وتأديب المفتي به بحسب حاله، بعد نهي عن ذلك، والله أعلم» هـ.

[الاستتابة في الخطبة والإمامة]

ومن البدع المتعلقة بالإمامة وغيرها، ما جرى عليه كثير من الأئمة والمؤذنين والمدرسين، في كثير من البلاد، سيما الأمصار الكبار، من الاستتابة في الخطبة التي هم مكلفون بها،

¹ - فمن المكروهات عنده (إعادة جماعة بعد الراتب). وجاء في الشرح: «هذا يدل على أن المقصود الأكبر والغرض الأظهر من وضع الجماعة تأليف الكلمة على الطاعة وعقد الذمام والحرمة بفعل الديانة حتى يقع الأئس بالمخاطبة وتصفى القلوب من وضر الأحقاد والحسادة ولهذا معنى تقطن مالك في أنه لا تعاد جماعة بعد الراتب خلافا لسائر العلماء حتى كان ذلك تشتيئا للكلمة وإبطالا لهذه الحكمة فيقع الخلاف ويبطل النظام». التاج والإكليل (112/2 - 113).

² - جاء في المدونة (181/1) تحت عنوان: «في المسجد تجمع الصلاة فيه مرتين» ما يلي:
«قال (ابن القاسم): وقال مالك في مسجد على طريق من طرق المسلمين ليس له إمام راتب أتى قوم فجمعوا فيه الصلاة مسافرين أو غيرهم، ثم أتى قوم من بعدهم فلا بأس أن يجمعوا فيه أيضا، وإن أتى كذلك عدد ممن يجمع فلا بأس بذلك. قلت لابن القاسم: رأيت مسجدا له إمام راتب إن مر به قوم فجمعوا فيه صلاة من الصلوات ألبام أن يعيد تلك الصلاة فيه بجماعة؟ قال: نعم، وقد بلغني ذلك عن مالك. قلت: فلو كان رجل هو إمام مسجد قوم ومؤذنه أذن وأقام فلم يأت أحد فصلى وحده، ثم أتى أهل ذلك المسجد الذين كانوا يصلون فيه؟ قال: فليصلوا أفاذا ولا يجمعون لأن إمامهم قد أذن وصلى. قال: وهو قول مالك...». قلت: فمن باب أولى لو صلى الإمام الراتب بجماعة فمنع غيرهم في قوله أولى.

³ - ع: الغبريني.

بشيء يسير مما يقبضونه من الأوقاف، ثم يستبدون بالباقي. قال ابن الحاج في المدخل: «ما يفعل اليوم في المساجد يأخذها الوجيه بوجاهته، ثم يدفع من مرتباتها شيئاً قليلاً لمن ينوب عنه، أرى أن الذي أبقاه لنفسه حرام؛ لأنه اتخذ عبادة الله متجراً، ولم يوف قصد صاحبها؛ إذ مراده بالتوسعة، أن يأتي الأجير ذلك العمل وهو منشرح الصدر!». قال -رحمه الله-: «ومن اضطر إلى شيء من الأجرة على ذلك فإني أعذره لضرورته». وقال القرافي أن الإمام ونحوه إذا استتاب في ذلك لغير عذر دائماً، لم يستحق هو ولا النائب شيئاً. أما المنوب عنه فلعدم قيامه بشرط الواقف. وأما النائب فلأن ولايته لا تصح هناك شرعاً، إلا من قبل ناظر الوقف، دون الإمام الذي استتابه¹. انظر الفرق الخامس عشر والمائة².

¹ - ع: استتاب.

² - الفروق (4/344).

باب فيما يقال بعد الصلاة المكتوبة

وذلك ثلاثة أمور: الذكر، والدعاء، وقراءة القرآن:

[الأخذ بأحكام عقب الصلاة]

فأما الذكر فقال القلشاني في شرح الرسالة: روى عنه عليه السلام «أنه كان إذا سلم قال: أستغفر الله، استغفر الله، استغفر الله، اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام، حيناً ربنا بالسلام، تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام¹». «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد²». وروى مالك عن سعيد بن المسيب، قال: قال الرسول ﷺ: «من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة، أدخله الله الجنة³». وفي الصحيحين وغيرهما، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «إن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة، كان على عهد النبي ﷺ». قال

¹ - صحيح: رواه مسلم (591)، وأحمد (22461) من حديث عن ثوبان.

² - صحيح: رواه البخاري (799) ومسلم (933) من حديث معاوين بن أبي سفيان.

³ - حسن: رواه النسائي في الكبرى (9928)، وابن السني في عمل اليوم والليلة (124)، والطبراني في الكبير (7532) وفي الأوسط (8068) من طريق محمد بن حمير، قال حدثنا محمد بن زياد، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة، لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت». وهذا إسناد حمصي لا بأس به، لما في محمد بن حمير من كلام: ففي الميزان: «وثقه ابن معين ودحيم. وقال النسائي: ليس به بأس. وقال أبو حاتم: لا يحتج به بقية أحب إلي منه. وقال الفسوي: ليس بالقوي». وقال ابن حجر في التقریب: «صدوق». وقال الذهبي في السير (235/9): «ما هو بذاك الحجة، حديثه يعد في الحسن، وقد انفرد بأحاديث منها ما رواه ابن حبان في صحيحه له عن محمد بن زياد، عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال... الحديث».

قلت: وله شاهد رواه الطبراني في الكبير (2733)، من طريق حفص بن عمرو الرقاشي، ثنا عبد الله بن حسن بن حسن بن علي، عن أبيه، عن جده - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ: «من قرأ آية الكرسي في دبر الصلاة المكتوبة، كان في ذمة الله عز وجل حتى الصلاة الأخرى». وهذا إسناد حسن أيضاً.

النووي: وقد نقل ابن بطلال¹ وغيره أن أصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالذكر. قف على بقية كلامه².

وفي الصحيحين وغيرهما -واللفظ لمسلم - عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: قد ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى، والنعيم المقيم، فقال: «وما ذاك؟»، قالوا: يُصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون ولا نتصدق، ويُعتقون ولا نعتق. فقال الرسول ﷺ: «أفلا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم، وتسبقون به من بعدكم، ولا يكون أحد أفضل منكم؛ إلا من صنع مثل ما صنعتم؟». قالوا بلى يا رسول الله قال: «تسبحون، وتكبرون، وتحمدون، في دبر كل صلاة؛ ثلاث وثلاثين مرة». قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ فقالوا: سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا³ مثله. فقال رسول الله ﷺ: «ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء». قال سُمي -أحد رواة الحديث - : فحدثت بعض أهلي هذا الحديث فقال وهمت. إنما قال تسبح الله ثلاثا وثلاثين، وتحمد الله ثلاثا وثلاثين، وتكبر الله ثلاثا وثلاثين. فرجعت إلى أبي صالح، فقلت له ذلك فأخذ بيدي فقال: الله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله؛ حتى تبلغ من جميعهن ثلاثا وثلاثين⁴ هـ.

[الأحاديث توقفية فلا يزياد عليها]

وقد وقع في الصحيحين كما ترى تقديم التكبير، وقد روي بالعكس.

¹ - شرح ابن بطلال (59/4).

² - شرح صحيح مسلم (84/5).

³ - في ع: "ففعله".

⁴ - صحيح: رواه البخاري (798- 5854)، ومسلم (936).

قال العلماء ولا ينبغي الزيادة على هذا العدد الوارد¹، كما هو الشأن في كل ما حدده الشارع؛ إذ لعل لتلك الأعداد خاصية، تفوت بمجاوزة ذلك العدد، والله أعلم.

[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]

وأما الدعاء؛ فقد قال القرافي في آخر كتاب الفروق له ما نصه: «كره مالك وجماعة من العلماء -رحمهم الله- لأئمة المساجد، والجماعات الدعاء عقب الصلوات المكتوبات جهرا للحاضرين؛ فيجتمع لهذا الإمام التقدم في الصلاة، وشرف كونه نصب نفسه واسطة بين الله تعالى وعباده في تحصيل مصالحهم على يده بالدعاء، فيوشك أن تعظم نفسه عنده، فيفسد قلبه، ويعصي ربه في هذه الحالة أكثر مما يطيعه. ويروى² أن بعض الأئمة استأذن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أن يدعو لقومه بعد الصلوات بدعوات فقال: «لا إني أخشى أن تشمخ حتى تصل إلى الثريا³» إشارة إلى ما ذكرنا. ويجري هذا المجرى كل من نصب نفسه للدعاء لغيره، وخشي على نفسه الكبر بسبب ذلك. فالأحسن له الترك حتى تحصل له السلامة/هـ. كلام القرافي بلفظه⁴.

واعلم أن هذه الكيفية التي ذكر من دعاء الإمام جهرا للحاضرين غير موجودة⁵ عندنا اليوم⁶، وإنما الموجود أن يرفع الإمام يده عقب الصلاة والذكر، فيرفع الحاضرون برفعه، ثم

¹ - المنع المقصود في المحل الذي ورد التوقيف بالعدد، لا مطلقا؛ لأن الزيادة على ذلك العدد ثابتة بأدلة عدة؛ تحت على الإكثار من الذكر مطلقا.

² - ع: وروي.

³ - لم أقف عليه.

⁴ - الفروق (76/9).

⁵ - ع: موجودة.

⁶ - ولكنها موجودة في مساجدنا اليوم بالمغرب!

يدعو كل واحد منهم في نفسه سرا، ثم يختم الإمام الدعاء ويمسح وجهه بباطن كفيه. ويمسح الحاضرون بمسحه. وقد وقع للمتأخرين من الفقهاء في هذه الكيفية كلام كثير¹.
وحاصل ما انفصل عليه الإمام ابن عرفة والغبريني²، إن ذلك إن كان على نية أنه من سنن الصلاة أو من فضائلها فهو غير جائز. وإن كان مع السلامة من ذلك فهو باق على أصل حكم الدعاء، وهو عبادة شرعية محلها من الشريعة معلوم.

وكذلك الأذكار بعدها على الهيئة المعهودة: كقراءة الأسماء الحسنى، ثم الصلاة على النبي ﷺ مرارا، ثم الرضى عن الصحابة -رضي الله عنهم-، وغير ذلك من الأذكار بلسان واحد. وقد مضى عمل من يقتدى به في العلم والدين من الأئمة، على الدعاء بإثر الذكر الوارد عقب الفريضة. قال ابن عرفة: «وما سمعت من ينكره إلا جاهلا غير مقتدى به. ورحم الله بعض الأندلسيين؛ فإنه لما أنهى إليه ذلك، ألف جزءا في الرد على منكره./هـ.

[حراهية الدعاء جماعة هو قول مالك وجماعة من أهل العلم]

ومراده ببعض الأندلسيين -والله أعلم- قاضي الجماعة بغرناطة أبو الحسن بن الحسن³ فإنه كتب في ذلك نحو كراسة في القالب الرباعي.

وقوله ما سمعت من ينكره إلا جاهلا غير مقتدى به فيه نظر، بل أنكر ذلك جماعة من أهل العلم والدين بالحجج الصحيحة، والأدلة الواضحة، وكراهة ذلك هو مقتضى مذهب مالك ﷺ المبني على سد الذرائع؛ فقد ذكر الشيخ سيدي عبد الوهاب الشعراني⁴ في كتاب

¹ - أشبه شيء بقواعد المذهب حملها على تعليم من لا يحسنون الدعاء، فيتعلمون من خلال متابعة الإمام. كما كره مالك القراءة جماعة، ورخص فيها للتعليم؛ لأن العبادات توقيفية، بخلاف التعليم لا سيما في الوسائل فيسوغ الاجتهاد فيها، والله تعالى أعلم.

² - ع: عرفة الغبريني.

³ - ع: أبو الحسن؛ ليس فيها كلمة "بن الحسن".

⁴ - عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفي، نسبة إلى محمد ابن الحنفية، الشعراني، ولد في قلقشندة (بمصر) ونشأ بساقية أبي شعرة (من قرى المنوفية) وإليها نسبته: (الشعراني، ويقال الشعراوي) وتوفي في القاهرة سنة 973هـ.

لواحق الأنوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية في ترجمة سيدي عبد الرحمان التاجوري¹، أن شخصا ورد على سيدي عبد الرحمان المذكور زائرا، فقال له لما أراد الانصراف: اقرأ لنا الفاتحة فقال الشيخ عبد الرحمان: هذا لم يرد به شيء عن النبي ﷺ.

[الشعراني يرجع إلى مذهب مالك بناء على رؤيا رأها]

قال سيدي عبد الوهاب لما أعلمني ذلك الشخص بقوله قلت له: الأمر في ذلك سهل، لو أنه قرأ لك الفاتحة لم يؤاخذ الله على ذلك. فرأيت النبي ﷺ في المنام، فقال لي عليك بالاطلاع على أقوال إمام دار هجرتي، والوقوف عندها؛ فإنه شهد آثاري/هـ كلامه عليه السلام، فعلمت أن توقف الشيخ عبد الرحمان عن القراءة لعدم ورود شيء فيها أفضل من الابتداء، ولو استحسسه العلماء، وعلمت أن الإمام مالكا ﷺ من أشد الناس اتباعا للسنة المحمدية، فلذلك طالعت المدونة الكبرى، والموطأ وجردت منهما المسائل التي اختص بها مالك عن الأئمة؛ لأقف عندها عملا بإشارة رسول الله ﷺ. وكانت هذه الرؤيا كالكرامة للشيخ عبد الرحمان لأن رسول الله ﷺ نصره علي/هـ. كلام الإمام الشعراني وذكر قريبا منه في الميزان فانظره.

وقال العلامة ابن مرزوق: «تكلم بعض من أدركناه من أئمة المغرب في الدعاء المحدث عقب الصلوات في الجوامع والمساجد، وألحقوه بالبدع المحدثه، وألف بعضهم في ذلك، وأجازوه بعضهم. وإلى المنع منه مال الشيخان الإمامان الأوحدان أبو زيد وأبو موسى ابنا الإمام -رضي الله عنهما - وقُطِع من الجامع الأعظم بتلمسان مدة، ثم غلب الإلف واستشنع الناس هذا القطع، وعاد الأمر في ذلك إلى العادة».

له تصانيف، منها " الأنوار القدسية في معرفة آداب العبودية - ط " و " البحر المورود في المواثيق والعهود - ط " و " البدر المنير - ط " في الحديث، والأعلام(4/181).

¹ - الأعلام(4/181).

وقال أبو إسحاق الشاطبي بدعة التزام الدعاء بإثر الصلوات دائما على الهيئة الاجتماعية، بلغت ببعض أصحابنا إلى أن كان الترك لها موجبا للقتل عنده، ثم ذكر قصة ابن مجاهد مع بعض الرؤساء بإشبيلية انظر ذلك في المعيار.

[مسح الوجه عقب الدعاء]

وسئل فقهاء بجاية عن دعاء الإمام بعد فراغه من الصلاة، أو بعد قراءة الحزب، ويمسح وجهه بيديه، وكذلك الجماعة إلى أن نُهي عن ذلك ومُنِع منه فإن صح النهي فما وجهه؟ فأجاب الفقيه أبو العباس أحمد بن عيسى¹ منهم بأن ما ذكره السائل من النهي صحيح، وعُلِّل بأن العمل لم يصحبه، وفاعل ذلك لا يبلغ الأمر به إلى التحريم؛ لأن النهي عن ذلك من قائله نهي تنزيه، لا تحريم. وأجاب الفقيه أبو عزيز: الدعاء مأمور به فمن أراد دعا، ومن أراد ترك، لكن إنما يدعو الداعي وحده. وذكر ابن شهاب في بسط اليد، ومسح الوجه بها بعد الدعاء، حديثا وضعفه، ولكن الظاهر أنه يجوز/هـ

قلت: أخرج الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه²». قال أبو عيسى: هذا الحديث صحيح غريب. وأخرج

¹ - أحمد بن عبد الله بن أحمد بن عيسى الكنانى، يعرف: بالبببرس؛ من أهل قرطبة، يكنى: أبا العباس. روى عن أبي بكر محمد بن هشام المصنفى، وأبي مروان بن سراج، وأبي الأصبع عيسى بن خيرة المقرئ، وخلف بن رزق الإمام، وأبي الحسن العباسي وغيرهم. وكان قد برع أهل بلده في معرفة النحو، واللغة، والآداب، والأخبار، والأشعار مع نفاذ في القراءات ومشاركة في الحديث والفقه والأصول. وبدا أهل زمانه في الحفظ والإتقان والتقييد والضبط مع خير وانقباص، وحسن خلق، ولين جانب. وتوفي رحمه الله سنة خمس وتسعين وأربع مائة. صلة الصلاة (23/1).

² - ضعيف: رواه الترمذي (3386)، والبخاري (129) من طريق حماد بن عيسى الجهنى، عن حنظلة بن أبي سفيان الجمحي، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال «كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه». قال الترمذي: «هذا حديث صحيح غريب؛ لا نعرفه إلا من حديث حماد بن عيسى، وقد تفرد به؛ وهو قليل الحديث، وقد حدث عنه الناس». وقال البخاري: «وهذا الحديث إنما رواه عن حنظلة حماد بن عيسى وهو لين الحديث وإنما ضعف حديثه بهذا الحديث. ولم نجد بدا من إخرجه إذ كان لا يروى عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه أو من وجه دونه». وقال الذهبي في الضعفاء: «ضعفوه». وللحديث شواهد ولكنها أيضا ضعيفة، لا يترقى بها الحديث لشدة ضعفها وهي:

أبو داود أن النبي ﷺ: «اسألوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها، فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم»¹. قال أبو داود: وهو ضعيف. قال الشيخ أبو القاسم البرزلي²: «فهذا يرد إنكار عز الدين ابن عبد السلام³ المسح». وقال ابن زرقون¹: «ورد الخبر بمسح الوجه باليدين عند

- ما رواه أبو داود (1275)، وأحمد (17264) من طريق قتيبة بن سعيد، ثنا ابن لهيعة، عن حفص بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص، عن السائب بن يزيد، عن أبيه، «أن النبي ﷺ كان إذا دعا فرقع يديه مسح وجهه بيديه». قال عبد الله بن أحمد: «خالفوا قتيبة في إسناد هذا الحديث، وأحسب قتيبة وهم فيه، يقولون عن خلاد بن السائب عن أبيه». قلت: حفص بن عاصم «مجهول» كما في التقريب، وابن لهيعة لين الحديث وإن كانت رواية قتيبة وغيره كالعبادلة المعروفين أحسن من غيرها، فلأن يلحق بهما الخطأ أولى من أن يعلق بقتيبة، ولذلك قال الحافظ في التهذيب: «أظن الغلط فيه من ابن لهيعة» ثم علل اختياره بما ينظر هناك. - وما رواه ابن ماجه (3856)، والحاكم في المستدرک (719/1)، والطبراني (10779) سعيد بن هبيرة، ثنا وهيب بن خالد، عن صالح بن حسان، عن محمد بن كعب القرظي، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ «إذا سألتكم الله فاسألوه ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها، وامسحوا بها وجوهكم». وهذا إسناد واه، فصالح بن حسان «متروك»؛ قاله ابن حجر في التقريب. لذا قال أبو حاتم كما في علل ابنه (351/2): «هذا حديث منكر».

ورواه أبو داود (1485) من طريق عبد الملك بن محمد بن أيمن، عن عبد الله بن يعقوب بن إسحاق، عن محمد بن كعب القرظي، حدثني عبد الله بن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «لا تستروا الجدر: من نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فإنما ينظر في النار؛ سلوا الله ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها؛ فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم». قال أبو داود: «روي هذا الحديث من غير وجه عن محمد بن كعب كلها واهية! وهذا الطريق أمثلها وهو ضعيف أيضا». قلت: لأنه مسلسل بالمجاهيل، فزيادة على جهالة الراوي المبهم، فيه عبد الله بن يعقوب قال ابن القطان لا يعرف أصلاً وكذلك راويه عنه عبد الملك بن محمد بن محمد بن أيمن» ذكر ذلك صاحب الميزان.

الخلاصة: أن مسح الوجه عقب الدعاء لم يصح فيه عن النبي ﷺ شيء يعتمد عليه بخصوصه.

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (1270)، وقد تقدم بيان ضعفه في التخریج السابق.

² - أبو القاسم بن أحمد بن محمد البلوي القيرواني، المعروف بالبرزلي: أحد أئمة المالكية في المغرب. كان ينعت بشيخ الاسلام. وعمر طويلاً، ولد في حدود سنة 740هـ، ورحل إلى القاهرة، وصار إماماً بالزيتونة، وأفتى ووعظ، من آثاره: الديوان الكبير في الفقه، والنوازل، والفتاوى قال السخاوي: توفي بتونس عن مئة وثلاث سنين (103). والأعلام (172/5).

³ - عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن، الشيخ الإمام العلامة، وحيد عصره، وسليمان العلماء، عز الدين، أبو محمد، السلمي، الدمشقي ثم المصري. ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسائة (577 أو 578هـ)، وتفقه على الشيخ فخر الدين بن عساكر والقاضي جمال الدين بن الحرستاني، وقرأ الأصول على الأمدي وبرع في المذهب، وفاق فيه الأقران والضراب، وجمع بين فنون العلم من التفسير، والحديث، والفقه، والأصول، والعربية، واختلاف أقوال الناس وما أخذهم، حتى قيل: إنه بلغ رتبة الاجتهاد، ورحل إليه الطلبة من سائر البلاد. وصنف التصانيف المفيدة، وسمع الحديث من جماعة. وكان أماراً بالمعروف نهاء عن المنكر. وكان علم عصره في العلم، جامعاً لفنون متعددة، عارفاً بالأصول والفروع والعربية، مضافاً إلى ما

انقضاء الدعاء، واتصل به عمل الناس والعلماء». وقال ابن رشد: «إنكار مالك مسح الوجه بالكفين لكونه لم يرد به أثر، وإنما أخذ من فعله عليه السلام للحديث الذي جاء به عمر». قال الشيخ أبو العباس الوائشيسي ما نصه: قلت بجواز مسح الوجه باليدين عند ختم الدعاء قال الأستاذ أبو سعيد بن لب، وأبو عبد الله ابن علاق²، وأبو القاسم بن سراج من متأخري أئمة غرناطة، وابن عرفة، والبرزلي، والغبريني³ من أئمة تونس، والسيد أبو يحيى الشريف وأبو الفضل العقباني من أئمة تلمسان، وعليه مضى عمل أئمة فاس والله الموفق.

جبل عليه من ترك التكلف مع الصلابة في الدين. وشهرته تغني عن الإطناب في وصفه. وحكاياته في قيامه على الظلمة وردعهم كثيرة مشهورة، وله مكاشفات وكرامات⁴. ومن تصانيفه: تفسير حسن في مجلدين، واختصار النهاية، والقواعد الكبرى وهو الكتاب الدال على علو مقدار الرجل، وكثير منه مأخوذ من شعب الإيمان للحلي، والقواعد الصغرى، والكلام على شرح أسماء الله الحسنى مفيد، مجاز القرآن، وشجرة المعارف والفتاوى الموصلية سئل عنها من الموصل، وفتاوى أخرى سئل فيها عن مسائل قليلة، وكتاب الصلاة فيه اختيارات. توفي في مصر في جمادى الأولى سنة ستين وستمئة. طبقات الشافعية (109/2): لابن قاضي شهبة.

¹ - هو محمد بن عبد الله بن محمد بن سعيد بن أحمد بن سعيد بن زرقون الأنصاري الإشبيلي كنيته أبو الحسن. شيخ المالكية وكان من كبار المتعصبين للمذهب فأوذي من جهة بني عبد المؤمن ولما أبطلوا القياس وألزموا الناس بالأثر والظاهر صنف كتاب **العلی فی الرد علی المحلی لابن حزم**. توفي في شوال سنة إحدى وعشرين وسبعمائة (721هـ) - وله يومئذ ثلاث وثمانون سنة - رحمه الله تعالى. الديباج (ص150).

² - محمد بن علي بن قاسم بن علي بن علاق الأندلسي، الغرناطي (أبو عبد الله) الفقيه، الفرضي الخطيب، الحافظ قاضي القضاة. أخذ عن شيخ الشيوخ ابن لب والإمام المقرئ والخطيب ابن مرزوق وغيرهم. وصفه تلميذه المنتوري وغيره بالأستاذ الخطيب المفتي الحافظ، وقال توفي يوم الخميس ثاني شعبان عام ست وثمانمئة (608). من آثاره: شرح مطول على ابن الحاجب الفرعي في عدة أسفار، وشرح فرائض ابن الشاط. كفاية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج (ص: 372- 373)، للعلامة أحمد بن بابا التبتكتي. تحقيق أبي يحيى عبد الله الكندري. ط. دار ابن حزم. الديباج (ص: 41)، شجرة النور الزكية (ص: 274)، والأعلام (1: 90).

³ - هو أبو العباس أحمد بن أحمد بن عبد الله الغبريني -نسبة إلى غبري من قبائل البربر بتونس - الإمام العلامة الفقيه ولي القضاء بمواضع عدة، آخرها مدينة بجاية، فكان قاضي القضاة بها، فكان في حكمه شديداً، مهيباً ذا معرفة بأصول الفقه، وحفظ نفروعه؛ وقيام على النوازل، وتحقيق للمسائل. ولما ولي خطة القضاء، ترك حضور الولائم، ودخول الحمام، وسلك طريق اليأس من مداخلة الناس. توفي رحمه الله تعالى في سنة أربع وسبعمائة (704هـ). الديباج (ص: 41)، وتاريخ قضاة الأندلس (ص: 72).

وقال في جامع المعيار ما نصه: سئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي عن دعاء الإمام للجماعة في أدبار الصلوات هل في السنة ما يعضده¹، أو ما ينافيه؟

فأجاب بما نصه: الجواب وبالله التوفيق أن دعاء الإمام للجماعة في أدبار الصلوات ليس في السنة ما يعضده، بل فيها ما ينافيه؛ فإن الذي يجب الاقتداء به سيد المرسلين محمد ﷺ؛ والذي ثبت عنه من العمل بعد الصلوات؛ إما ذكرٌ مجردٌ لا دعاء فيه كقوله: «اللهم لا مانع لما أعطيت²»، وأشباه ذلك، وإما دعاء يخص به نفسه كقوله «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت³»، وأشباهه. ولم يثبت عنه أنه دعا للجماعة، وما زال كذلك مدة عمره. ثم الخلفاء الراشدون من بعده، ثم السلف الصالح، حتى نص العلماء⁴؛ على أن الإمام إذا سلم انصرف ولا يقعد في مكان إمامته، أبعد هذا إشكال لمن وفق وألهم رشده⁵ هـ/5. ومسألة أبي إسحاق هذه هي مسألة القرا في بعينها وتقدم أن مالكا رحمه الله كره ذلك لأئمة المساجد والله أعلم.

وقال الإمام ابن الحاج في المدخل ما نصه: «وينبغي للإمام أن لا يجهر بالدعاء في موضع الدعاء في الصلاة أو عقبها، وما يفعله في حق نفسه يحمل المأمومين عليه؛ لأن ذلك من السنة، والجهر بذلك بدعة؛ إذ لم يرو أن النبي ﷺ صلى صلاة فسلم منها، وبسط يديه ودعا وأمن المأمومون على دعائه، وكذلك الخلفاء الراشدون بعده، وكذلك باقي الصحابة - رضي الله

¹ - ع: السنة أو ما يعضده.

² - سبق تخريجه.

³ - قال ابن عباس كن النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجد قال: «اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد لك ملك السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض، ولك الحمد أنت الحق، ووعدك الحق ولقاؤك حق، وقولك حق والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد ﷺ حق، والساعة حق، اللهم لك أسلمت وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم، وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت، أو لا إله غيرك». صحيح: رواه البخاري (1053).

⁴ - ع: نص عليه العلماء.

⁵ - المعيار (11/113).

عنهم أجمعين - . وشيء لم يفعله النبي ﷺ، ولا أحد من الصحابة، فلا شك أن تركه أفضل من فعله، بل هو بدعة كما تقدم¹ هـ.

وسئل الشيخ الحافظ أبو العباس سيدي أحمد بن قاسم القباب² - من أئمة فاس - عن حكم الدعاء إثر الصلاة. فأجاب - رحمه الله - بما نصه: «الحمد لله الجواب وبالله تعالى التوفيق، إن الذي عندي ما عند أهل العلم في ذلك؛ من أن ذلك بدعة قبيحة، ولو لم يُتَّقَ منها إلا هذا الواقع؛ أن من ترك ذلك، يُرى أنه أتى منكراً، وَيُنْهَى عنه، وذلك من علامات الساعة، أن يصير المعروف منكراً والمنكر معروفاً.

[استنبأ به محمد فعود الإمام محمداً السلام]

وقد أخرج مسلم من حديث عائشة - رضي الله عنها - «أن الرسول ﷺ كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: «اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام»³. وأخرج البخاري من حديث أم سلمة «أنه ﷺ كان يمكث إذا سلم في مكانه يسيراً»⁴. قال ابن شهاب حتى ينصرف النساء فيما نرى⁵. وروي عن أنس ﷺ في غير الصحيح قال: «صليت خلف النبي ﷺ فكان ساعة يسلم يقوم. ثم صليت مع أبي بكر فكان إذا سلم وثب كأنه على رضفة»⁶. يعني الحجر المحمى¹. وقد عد الفقهاء قيام الإمام من موضعه ساعة يسلم من فضائل

¹ - المدخل (426/2).

² - أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن الجذامي يكنى أبا العباس ويعرف بالقباب؛ صدر من صدور عدول الحضرة الفاسية وناهض عشمه فقيه نبيل مدرك جيد النظر شديد الفهم ولي القضاء. وله شرح مسائل ابن جماعة في البيوع شرحاً مفيداً وشرح قواعد الإسلام للقاضي عياض. وتوفي رحمه الله بعد الثمانين وسبعمائة. الديباج (ص: 26).

³ - صحيح: رواه مسلم (932)، وأبو داود (1512)، والترمذي (300)، والنسائي (1338)، وابن ماجه (924)، وأحمد (24383).

⁴ - صحيح: رواه البخاري (803)، وابن ماجه (932)، وأحمد (26583).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (803)، عقب الحديث السابق.

⁶ - حسن: رواه عبد الرزاق (3231)، من طريق ابن جريج، حدثت عن أنس بن مالك، قال صليت وراء النبي ﷺ وكان ساعة يسلم يقوم. ثم صليت وراء أبي بكر فكان إذا سلم وثب فكانما يقوم عن رضفة». وهذا إسناد ضعيف بسبب شيخ ابن جريج

الصلاة. وقال مالك في المدونة: «إذا سلم فليقم، ولا يقعد، إلا أن يكون في سفر، أو في فناءه»² 3. ونقل ابن يونس، عن ابن وهب⁴، عن خارجة أنه كان يعيب على الأئمة⁵ قعودهم بعد السلام⁶. وقال إنما كانت الأئمة ساعة تسلم تقوم. وقال عمر⁷ رضي الله عنه: «لو سلمت بعد الصلاة لكانت الصلاة كأنها لم تكن». ونقل الفقهاء في توجيهه استحباب السرعة في القيام له لأن يجلس على الرضفة خير له من ذلك⁷. ونقل الفقهاء في توجيهه استحباب السرعة في القيام له

المبهم. ولكن كشفت عنه رواية ابن خزيمة(107/3)، والحاكم(336/1)، الطبراني(251/1)، وابن شاهين في النسخ والمنسوخ(ص:217)، من طريق سعيد بن أبي مريم، ثنا عبد الله بن فروخ، عن ابن جريج، عن عطاء، عن أنس بن مالك به. ولكن ابن فروخ صاحب مناكير؛ جاء في ترجمته من الميزان«قال البخاري يعرف وينكر. وقال ابن عدي أحاديثه غير محفوظة. وقال الجوزجاني: رأيت ابن أبي مريم حسن الحديث فيه؛ قال هو أرضي أهل الأرض عندي وأما أحاديثه فمناكير»، واختصر الكلام فيه ابن حجر فقال في التقريب«صدوق يغلط». فمثله لا يقبل تفرده، فضلا عن مخالفته لثقة من طراز عبد الرزاق كما في الإسناد الذي تقدم. وبه يعرف تسامح ابن خزيمة بتصحيحه، والحاكم بقوله«هذا حديث صحيح رواه غير عبد الله بن فروخ فإنهما لم يخرجاه لا لجرح فيه، وهذه سنة مستعملة لا أحفظ لها غير هذا الإسناد». ولكن يشهد له ما رواه عبد الرزاق(3214)، والطحاوي(270/1)، عن الثوري عن حماد، عن أبي الضحى، عن مسروق، أن أبا بكر كان إذا سلم.. الحديث. وهذا إسناد حسن. ورواه عبد الرزاق(3215)، عن معمر، عن قتادة قال: كان أبو بكر إذا سلم.. وذكره. وآخر رواه ابن أبي شيبة(3017) عن جرير، عن منصور، عن تميم بن سلمة قال كان أبو بكر.. قال ابن حجر في تلخيص الخبير(263/1)«إسناده صحيح».

قلت: ولكنه مرسل.

1 - جاء في لسان العرب؛ مادة: رَضَفُ: «الرَضْفُ: الحَجَارَةُ الَّتِي حَمِيَتْ بِالشَّمْسِ أَوْ النَّارِ، وَاحْدَتُهَا رَضْفَةٌ».

2 - ع: قبائه.

3 - جاء في المدونة(226/1)«قال مالك في إمام مسجد الجماعة أو مسجد من مساجد القبائل قال: إذا سلم فليقم، ولا يقعد في الصلوات كلها. قال: وأما إذا كان إماما في السفر، أو إماما في فناءه ليس بإمام جماعة، فإذا سلم فإن شاء تتحى وإن شاء أقام».

4 - ع: عن وهب؛ وهو خطأ.

5 - ع: أئمة.

6 - الذي في المدونة(226/1): «ابن وهب، عن يونس بن يزيد: أن أبا الزناد أخبره قال: سمعت خارجة بن زيد بن ثابت يعيب على الأئمة قعودهم بعد التسليم».

7 - المدونة(226/1).

أن جلوسه هنالك¹ يدخل عليه به كبر وترفعُ على الجماعة، وتزين في انفراده بموضع عنهم، يري به الداخل أنه إمامهم وأما انفراده به حال الصلاة فضرورة.

فإذا كان هذا في الانفراد بالموضوع، فكيف بما انضاف إليه من تقدمه إياهم للتوسل به في الدعاء والرغبة، وتأمينهم على دعائه جهراً، ولو كان هذا حسناً لفعله النبي ﷺ وأصحابه، ولم ينقل ذلك أحد من العلماء، مع تواطئهم على نقل جميع أموره، حتى هل كان ينصرف من الصلاة عن اليمين أو عن اليسار. وقد نقل ابن بطلال في شرح البخاري عن علماء السلف من إنكار ذلك والتشديد فيه على من فعله ما فيه كفاية. ونقل عن أربعة من التابعين جوازه في الأمر يحدث، من قحط أو خوف و نحوه من ملم².

1 - ع: هناك.

2 - قال ابن بطلال في شرح البخاري (66/4 - 67) تحت عنوان: «باب مكث الإمام في مُصَلَّاهُ بَعْدَ التَّسْلِيمِ»: «وأما مكث الإمام في مصلاه بعد السلام، فقد كرهه أكثر العلماء إذا كن إماماً راتباً، إلا أن يكون مكثه لعة، كما فعل عليه السلام من أجل انصراف النساء قبل أن يدركهن الرجال، هذا قول الشافعي، وأحمد بن حنبل، وقال مالك: يقوم ولا يقعد في الصلاة كلها إذا كان إمام مسجد جماعة، وإن كان إماماً في سفر، فإن شاء قام وإن شاء قعد. وقال أبو حنيفة: كل صلاة بعدها نافلة فإنه يقوم لها، وما لا نافلة بعدها كالعصر والفجر، فإن شاء قام وإن شاء قعد، وهو قول أبي مجلز. وقال محمد: ينتقل في الصلوات كلها؛ ليتحقق المأموم أنه لم يبق عليه شيء من الصلاة من سجود سهو ولا غيره. وذكر ابن أبي شيبة، عن ابن مسعود، وعائشة قالا: «كان عليه السلام إذا سلم لم يقعد إلا بمقدار ما يقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام».

وقال ابن مسعود أيضاً: كان الرسول إذا قضى الصلاة انفتل سريعاً، فإذا أن يقوم وإما أن ينحرف. وقال ابن جبير: شرق أو غرب، ولا تستقبل القبلة. وقال قتادة: كان أبو بكر إذا سلم كأنه على الرضف حتى ينهض. وقال ابن عمر: الإمام إذا سلم قام. وقال مجاهد: قال عمر: جلوس الإمام بعد السلام بدعة، وذهب جماعة من الفقهاء إلى أن الإمام إذا سلم، فإن من صلى خلفه من المأمومين يجوز لهم القيام قبل قيامه إلا رواية عن الحسن، والزهرى، ذكرها عبد الرزاق قال: لا ينصرفوا حتى يقوم الإمام، قال الزهرى: إنما جعل الإمام ليؤتم به، وجماعة الناس على خلفهما.

وروى معمر، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود قال: إذا فرغ الإمام ولم يقم ولم ينحرف، وكانت لك حاجة، فاذهب ودعه فقد تمت صلاتك.

وفي حديث أم سلمة من الفقه: أن خروج النساء ينبغى أن يكون قبل خروج الرجال/هـ.

قلت: ولا يخفى أن استحباب خروج النساء قبل الرجال مقيد باتحاد أبواب الرجال والنساء، وأما إذا تميزت الأبواب، فلا يلزم الرجال انتظار خروج النساء.

[كرامية مالك الدعاء قياما بحقه الصلاة]

ومن العتبية سئل مالك عن قيام الرجل بعد فراغه من الصلاة يدعو قائما، قال: ليس هذا بصواب، ولا أحب هذا لأحد أن يفعله. وسئل أيضا عن الدعاء عند خاتمة القرآن، فقال لا أرى أن يدعو ولا نعلمه من عمل الناس. وسئل عن الرجل ينصرف هو وأصحاب له، فيقفون يدعون فأمر بهم، أترى أن أقف معهم؟ قال: لا ولا أحب لهذا الذي يفعل هذا أن يفعله، ولا أقف أن يدعو. وسئل عن الجلوس يوم عرفة في المساجد في البلدان بعد العصر للدعاء، فكره ذلك فقليل له إن الرجل يكون في مجلسه، فيجتمع الناس له ويكبرون، قال: ينصرف، ولو كان في منزله كان أحب إلي. قال القاضي أبو الوليد: الدعاء حسن، وأفضله يوم عرفة، ولكنه إنما كره ابتداء القيام له عند تمام الصلاة، وقيام الرجل مع أصحابه لذلك عند انصرافهم من صلاتهم، واجتماعهم لذلك عند خاتمة القرآن، كنحو ما يفعل بعض الأئمة عندنا؛ من الخطبة على الناس عند الختمة في رمضان والدعاء فيها، وتأمين الناس على دعائه، واجتماعهم لذلك يوم عرفة بعد العصر في المساجد، هي كلها بدع محدثات، لم يكن عليها السلف «وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»¹. وقد روي أن رسول الله ﷺ قال «أفضل الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة»¹ فرحم الله مالكا ما كان أتبعه للسنة، وأكرهه لمخالفة السلف/هـ.

¹ - حسن: رواه أبو داود (4607)، والحاكم (176/1)، من طريق عبد الرحمن بن عمرو السلمي، قال: أتينا العرياض بن سارية وهو ممن نزل فيه ﴿ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾ فسلمنا وقلنا أتيناك زائرين وعائدين ومقتبسين فقال العرياض صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدا حبشيا فإنه من يمشي بعدي اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة. وهذا إسناد ضعيف، فيه عبد الرحمن السلمي، وهو مجهول الحال: قال الذهبي في الميزان: «قال ابن القطان مجهول والحديث لا يصح». وتعبه الذهبي فقال: ذكره ابن حبان في الثقات. وروى عنه ابنه جابر وضمرة بن حبيب وعبد الأعلى بن هلال ومحمد بن زياد الإلهاني فالرجل معروف العين والحال معا. ولكن الذي وثقه غير معتبر، ولذا قال ابن حجر «مقبول». أي حين يتابع، وهو حاصل هنا فلحديثه شاهد صحيح رواه مسلم (867)، وأحمد (14373)، والدارمي (80/1)، من حديث جابر بن عبد الله قال: «كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه؛ حتى كأنه منذر جيش، يقول: «صبحكم ومساكم»، ويقول: «بعثت أنا

[حمل الناس ليس حجة للبدعة]

وأما احتجاج مُنكر ترك ذلك، بأن هذا لم يزل الناس يعملونه فلم يأت بشيء؛ لأن الناس الذين يقتدى بهم، ثبت أنهم لم يكونوا يفعلونه، ولما كثرت البدع والمخالفات وتواطأ الناس عليها، صار الجاهل يقول لو كان هذا ما منكرنا لما فعله الناس. وقد روى مالك في موطئه، عن عمه أبي سهيل أنه قال: «ما أعرف شيئاً مما أدركت عليه الناس إلا النداء بالصلاة²». وإذا كان هذا في عهد التابعين يقول إنها قد كثرت الأحداث فكيف بزماننا؟ وقد جاء من التشديد في إنكار البدع والمحدثات، ما هو مشهور عند العلماء.

أصورة الدعاء المنكرا

وأما قوله إن الدعاء مرغّب فيه فصدق، ولست أنكر دعاء الإنسان في خاصة نفسه عقب الصلاة، وإنما أنكر الدعاء بالاجتماع دائماً عقب الصلوات، حتى صار تارك ذلك، كأنه نقص شيئاً مما هو مطلوب.

ومُسكَّم أن الدعاء مطلوب، ولكن على غير هذه الصفة. وذلك كما حكى الله عن زكرياء عليه السلام ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا³﴾ وقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا⁴﴾ وقال: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ¹﴾. قال

والساعة كهاتين»، ويقرن بين إصبعيه؛ السبابة، والوسطى. ويقول: «أما بعد؛ فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»، ثم يقول: «أنا أولى بكل مؤمن من نفسه؛ من ترك مالا فله، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلي وعلي».

¹ - صحيح: تقدم في تخريج الحديث الذي تقدم، واللفظ الذي ساقه المصنف هو لفظ أحمد في مسنده (1437)، الدارمي في سننه (80/1).

² - صحيح: رواه البخاري (506- 507)، والترمذي (2447)، وأحمد (11309) من حديث أنس بن مالك. وأما ما في الموطأ (141)، فعن عمه، عن أبيه مالك بن أبي عامر، وليس عن أبي سهيل كما يوهمه كلام المصنف - رحمه الله - تعالى. وأخرج البخاري (622)، وأحمد (21747)، من حديث أم الدرداء تقول: دخل علي أبو الدرداء وهو مغضب فقلت ما أغضبك؟ فقال: والله ما أعرف من أمة محمد ﷺ شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً.

³ - (مريم/3).

⁴ - (الأنبياء/90). وفيه: (وكانوا يدعوننا رغبا ورهبا)

المازري²: «لأن ضعف الصوت، دليل على استيلاء الهيبة على النفس، فكان أولى أن يستعمل في طلب الحاجات من الله سبحانه، فإن كان الدعاء هكذا فحسن، وأما على تلك الهيئة الخاصة فلا، والله سبحانه أعلم/هـ.

[حكم قراءة الحزب في المساجد]³

وأما قراءة القرآن، فقد جرى عمل الناس منذ قديم بقراءة حزب من القرآن الكريم عقب صلاة المغرب وصلاة الصبح، وقد عدَّ ذلك في المعيار من البدع المستحسنة. وفي جامع المعيار من جواب للشيخ أبي الفضل قاسم بن سعيد العقباني⁴: «ومما يقع السؤال عنه هنا الاجتماع على الذكر، هل له أصل في الشريعة يهدي إليه أم لا؟ فأقول: وقع في الصحيح عن أبي هريرة، وأبي سعيد الخدري -رضي الله عنهما- أنهما شهدا على رسول

¹ - (الأعراف/55).

² - هو أبو عبد الله المازري محمد بن علي بن عمر المالكي المحدث، ومازر -بفتح الزاي وكسرهما- بليدة بجزيرة صقلية. كان من كبار أئمة زمانه مصنف كتاب "المعلم في شرح مسلم، المعلم بفوائد كتاب مسلم وعليه بنى القاضي عياض كتاب الإكمال وهو تكملة لهذا الكتاب، وله كتاب إيضاح المحصول في برهان الأصول، وله في الأدب كتب متعددة، وكان فاضلا متقنا. وقيل توفي في الثامن عشر من شهر ربيع الأول سنة ست وثلاثين وخمسمائة يوم الاثنين ثاني الشهر المذكور بالمهدية، وعمره ثلاث وثمانون سنة ودفن بالمنستير -رحمه الله- تعالى. وفيات الأعيان(285/4).

³ - في الهامش من ص على شكل عنوان: قف: قراءة الحزب جماعة بعد صلاتي الصبح والمغرب. وهذه الصورة لا زالت مستمرة حتى زماننا هذا في بلاد المغرب.

⁴ - هو قاسم بن سعيد بن محمد العقباني -نسبة لبني عقبة- التلمساني المغربي المالكي ويدعى أبا القاسم -كذا قال السخاوي وكناه الناصري أبا الفضل، وذكر صاحب معجم المؤلفين كلا الكنيتين-. ولد في سنة ثمان وستين وسبعمائة(760هـ)، وقدم القاهرة فكتب لابن شيخنا وغيره بالإجازة في سنة ثلاثين وثمانمائة، وممن أخذ عنه في الفقه وأصوله أبو الجود البني وقال صاحب الترجمة أنه قرأ على والده وأنه كتب قطعة على ابن الحاجب الفرعي، وله أجوبة في مسائل تتعلق بالصوفية واجتماعهم على الذكر -منها ما أورده المصنف هنا- وأن مولد والده سنة عشر أو سبع عشرة وسبعمائة: وله مصنف في أصول الدين وتفسير لسورتي الأنعام والفتح وشرح للبرهانية للسلانكي في أصول الدين ولابن الحاجب الأصلي وللحوي في الفرائض وللجمل في المنطق للخونجي وللبردة، وتوفي سنة أربع وخمسين وثمانمائة(854هـ). الضوء اللامع(250/5)، والأعلام(176/5)، ومعجم المؤلفين(101/8).

اللَّهُ ﷻ أنه قال: «لا يقعدُ قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده»¹. ومثل هذا الخبر روي في الصحيح؛ في الاجتماع على تلاوة القرآن. قال رسول الله ﷺ في بعض الخبر عنه: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله، ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده، ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه»². قال الإمام المازري³: «ظاهره يبيح الاجتماع لقراءة القرآن في المساجد، وإن كان مالك قد كره ذلك في المدونة، ولعله إنما قال ذلك؛ لأنه لم ير السلف يفعلونه، مع حرصهم على الخير. قال بعض الشيوخ ولعله من البدع الحسنة كقيام رمضان وغيره. وقد جرى العمل به ببلدنا بين أيدي العلماء والأمر فيه خفيف. قلت وجرى الأمر عليه بالمغرب كله، بل وبالمشرق فيما بلغنا، ولا نكير وماهو إلا من التعاون على البر وعمل الخير، ووسيلة إلى نشاط الكسلان، وقد نصوا على أن حكم الوسائل حكم المتوسل إليه / هـ. كلام العقباني.

[كراهية مالك لقراءة الحزب]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن قراءة الحزب في الجماعة على العادة هل فيه أجر مع ما نقل ابن رشد فيه من الكراهة فأجاب: أما قراءة الحزب في الجماعة على العادة فلم يكرهه إلا مالك على عادته في إثارة الاتباع، وجمهور العلماء على جوازه واستحبابه. وقد تمسكوا في ذلك بالحديث الصحيح: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة، وحفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة، وذكرهم الله فيمن عنده»⁴.

¹ - صحيح: رواه مسلم (4868)، من حديث أبي هريرة.

² - صحيح: رواه مسلم (4867)، وأبو داود (1455)، وابن ماجه (255)، وأحمد (7421)، من حديث أبي هريرة.

³ - كما في إكمال المعلم في شرح صحيح مسلم (95/8): للقاضي عياض.

⁴ - سبق تخريجه.

ثم إن العمل بذلك قد تضافر¹ عليه أهل هذه الأمصار والأعصار، وهذه مقاصد، من يقصدها فلن يخيب من أجرها؛ منها تعاهد القرآن حسبما جاء فيه من الترغيب في الأحاديث. ومنها تسميع كتاب الله لمن يريد سماعه من عوام المسلمين؛ إذ لا يقدر العامي على تلاوته، فيجد بذلك سبيلا إلى سماعه. ومنها التماس الفضل المذكور في الحديث؛ إذ لم يخصص وقتا دون وقت. ثم إن الترك المروي عن السلف، لا يدل على حكم، إذ لم ينقل عن أحد منهم أنه كرهه، أو منعه في ذنك الوقتين، وشأن نوافل الخير جواز تركها، فالحق أن فيه الأجر والثواب؛ لأنه داخل في باب الخير المرغب فيه على الجملة، ولا يعتقد فاعل ذلك أنه يقدم على مكروه تقليدا لمالك، بل يعتقد معنى الحديث المتقدم وتقليد من يستحب ذلك ويستحسنه. وثم بدع مستحسنة لا سيما في وقت قلة الخير وأهله والكسل عن قوله وفعله، لطف الله بنا ومن علينا بصلاح أحوالنا بمنه وفضله /هـ².

وسئل ابن لب أيضا عن إمام يقرأ دبر صلاة الصبح حزبا من القرآن، ويضيف إلى ذلك آيات متعددة، وتحميدا، وتهليلا، وتسبيحا، واستغفارا، وصلاة على الرسول ﷺ³ وعلى جميع أنبيائه ورسله⁴، فاعترض عليه ذلك. فبينوا لنا ما عندكم في القضية والله يديم أيامكم. فأجاب: الذي يقرأه هذا الإمام، ويذكره داخل في باب الذكر الذي أمر الله سبحانه بالإكثار منه. وقد قالوا ما أمر الله بالإكثار من شيء، مثل ما أمر بالإكثار من ذكره، والصدقة لوجهه. قال الله عز وجل: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾⁵ ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾⁶ ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾⁷ وقال في الصدقة: ﴿الَّذِينَ

1 - ع: تضافر.

2 - المعيار (155/1 - 156).

3 - ع: رسول الله ﷺ.

4 - ع: أنبيائه وملائكته ورسله.

5 - (الأنفال/45).

6 - (آل عمران/191).

7 - (الأحزاب/35).

يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ¹». وهب أن ذلك محدث، وبدعة، بخصوص دبر الصلوات وفي جماعة، لكنها بدعة خير، ولها في الشرع ما تدخل تحته من ذلك الأصل، ولا شك أن الأفضل أن يقول الإنسان ذلك الذكر ومثله وحده، لكن تغلبه النفس، وتحمله على الترك مع الوحدة، فيصير الاجتماع على ذلك من باب التعاون على البر والتقوى، لا سيما في هذا الزمان الذي قل فيه الخير وأهله، لطف الله بنا بفضل، والحديث في الذكر في المسجد كثير والسلام²/هـ³.

[إسلام الشاطبي في قراءة الحزب]

وسئل الشيخ أبو اسحاق الشاطبي عن قراءة الحزب بالجمع هل يتناوله قوله عليه الصلاة والسلام «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله⁴» الحديث. كما وقع لبعض الناس أو هو بدعة؟ فأجاب بأن مالكا سئل عن ذلك فكرهه، وقال هذا لم يكن من عمل الناس. وفي العتبية سئل مالك عن القراءة في المسجد، يعني على وجه مخصوص، كالحزب ونحوه. فقال: لم يكن بالأمر القديم، وإنما هو شيء أحدث، يعني أنه لم يكن في زمان الصحابة والتابعين. قال: ولن يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها. وقال في موضوع آخر: ترى الناس اليوم أرغب في الخير ممن⁵ مضى؟ يعني أنه لو كان في ذلك خير لكان السلف أسبق إليه، وهو يدل على أنه ليس بداخل تحت معنى الحديث /هـ. وانظر ما قرره في المسألة الرابعة عشرة من الفصل الثالث في الأوامر والنواهي من موافقاته⁶.

¹ - (البقرة/262).

² - ع: كثير.

³ الميعار(1/149).

⁴ - سبق تخريجه.

⁵ - ع: اليوم راغب أرغب ممن.

⁶ - الموافقات(3/211).

حكم قراءة الحزب يوم الجمعة على هيئة الاجتماع¹

وسئل أيضا في جملة أسئلة، عن حكم قراءة سورة الكهف بعد صلاة العصر من يوم الجمعة، يقرأها الناس على صوت واحد، كهيئة قراءة الحزب المشهورة في المساجد الجامعة؛ هل هو مكروه، أم جائز، أم مستحب؟

فأجاب: «إن قراءة القرآن على الجملة إنما تذكر للحفظ وللتفقه في معانيه، والاعتبار في آياته، ولتعليمه وحفظه فهي مطلوبة. وجاء في فضل ذلك كثير في القرآن والسنة. والأجر في قراءته على هذا الوجه معلوم من دين الإسلام، ولا إشكال فيه عند الخاص والعام. وعلى هذا الوجه كان الصحابة - رضي الله عنهم - عنهم والتابعون لهم يقرؤونه. وأما قراءته بالإدارة في وقت معلوم، على ما نُصَّ في السؤال، وما أشبهه فأمر مخترع، وفعل مبتدع، لم يجر مثله قط في زمان رسول الله ﷺ، ولا في زمان الصحابة - رضي الله عنهم -، حتى نشأ بعد ذلك أقوام خالفوا عمل الأولين، وعملوا في المساجد بالقراءة به على ذلك الوجه الاجتماعي، الذي لم يكن قبلهم، فقام عليهم العلماء بالإنكار، وأفتوا بكراهيته، وأن في العمل² به كذلك مخالفة لمحمد ﷺ وأصحابه، وذلك أن قراءة القرآن تكون عبادة إذا قرأه الإنسان على الوجه الذي كان الأولون يقرؤونه، فإذا قرأه على غيره، كان قد غيرها عن وجهها، فلم يكن القارئ متعبدا لله بما شرع له؛ لأن رسول الله ﷺ قال: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد³»؛ معناه فهو مردود على صاحبه غير مقبول منه. ونقل عن حذيفة ؓ قال: «كل عبادة لم يتعبد بها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تتعبدوها؛ فإن الأول لم يدع للآخر مقالا، فاتقوا الله يا معشر القراء وخذوا بطريق من كان قبلكم⁴».

1 - في الهامش من ص عنوان: قراءة سورة الكهف يوم الجمعة.

2 - ع: وأن العمل.

3 - صحيح: رواه مسلم (3242)، وأبو داود (4606)، وابن ماجه (14)، وأحمد (25511)، من حديث عائشة.

4 - صحيح: ولم أقف عليه في سنن أبي داود بهذا اللفظ، ورواه البخاري (6739)، بمعناه عن حذيفة « قَالَ يَا مَعْشَرَ الْقُرَّاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبْقًا بَعِيدًا فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ».

وقال الزبير بن بكار سمعت مالك¹ بن أنس وأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الله من أين أحرم؟ قال: من ذي الحليفة حيث أحرم رسول الله ﷺ فقال إني أريد² أن أحرم من بيتي؛ فقال لا تفعل. فقال إني أريد أن أحرم من المسجد، يعني مسجد رسول الله ﷺ فقال: لا تفعل قال: إني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر قال لا تفعل؛ فإني أخشى عليك الفتنة قال: وأي فتنة في هذا؛ إنما هي أميال أزيدها؟ قال وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ؛ إني سمعت الله يقول ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^{3,4}.

فهكذا يقال لمن التزم قراءة الحزب دائما في تلك الساعة، على ذلك الوجه، أفعلا رسول الله ﷺ؟ فلا بد أن يقول لم يفعلها! فيقال له: فلا تفعل ما لم يفعله خير الخلق؛ لأنه يُخشى عليك الفتنة في الدنيا، والعذاب الأليم في الآخرة؛ لأنك تزعم أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ. قال مالك بن أنس: لا يجتمع القوم يقرؤون في سورة واحدة كما يفعل أهل الإسكندرية؛ هذا مكروه، ولا يعجبني. وقال أيضا: لم يكن من عمل الناس، يعني من عمل السلف الصالح⁵، والصحابة، ومن تبعهم بإحسان. وقال في مثله أيضا مكروه مُنكر. وقال الباجي: إنما كرهه مالك للمجاراة في حفظه والمباهاة بالتقدم فيه. وقال الطرطوشي: ومن البدع قراءة

¹ - ع: مالكا.

² - ع: فقال أريد.

³ - (النور/63).

⁴ - صحيح: . رواه ابن العربي في أحكام القرآن (144/6)، قال: قد أخبرنا أبو الحسن المبارك بن عبد الجبار بن أحمد بن القاسم الأزدي، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد العتيقي، أنبأنا أبو عمر محمد بن العباس بن حيوة، حدثنا جرهمي بن أبي العلاء قال: سمعت الزبير بن بكار يقول: سمعت سفيان بن عيينة يقول: سمعت مالك بن أنس بلفظه.

و بلفظ آخر: رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (326/6)، والبيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى (200/1)، من طرق عن عثمان بن عمر قال جاء رجل إلى مالك وسأله عن مسألة قال فقال له قال رسول الله ﷺ «كذا»، فقال الرجل أرأيت قال مالك ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾. وعثمان بن عمر «ثقة»، كما في التقريب، وإن كان القطان لا يرضاه.

⁵ - ع: يعني من عمل الناس السلف الصالح.

القارئ يوم الجمعة عشرا من القرآن عند خروج السلطان، قال وكذلك الدعاء بعد الصلاة، وقراءة الحزب جماعة، وقراءة سورة الكهف بعد العصر في المسجد جماعة، فهذه من الأمور¹ المحدثه وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»² هـ.

أمن فضائل قراءة سورة الكهف³

قلت قد ورد في فضل سورة الكهف عموما، وفي فضل قراءتها يوم الجمعة خصوصا، أحاديث ينبغي ذكر بعضها هنا، ولذا قال الشافعي -رضي الله عنه - تستحب قراءتها ليلة الجمعة ويومها لما ورد في ذلك من الفضل. ففي تأليف للشيخ أبي بكر بن منظور في فضائل القرآن ما نصه: «وفي صحيح الحديث أنه من قرأها -يعني سورة الكهف - إثر صلاة العصر من يوم الجمعة، كانت له أمانا وحفظا من الجمعة إلى الجمعة»⁴ هـ لفظه⁵.

1 - ع: فهذه الأمور.

2 - سبق تخريجه.

3 - عنوان بالهامش من ص: فضل سورة الكهف.

4 - ضعيف: رواه الحاكم (399/2)، من طريق نعيم بن حماد، حدثنا هشيم، أنبأ أبو هاشم، عن أبي مجلز، عن قيس بن عباد، عن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: إن من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين». قال الحاكم: «صحيح الإسناد». وتعقبه الذهبي في التلخيص فقال: «نعم ذو مناكير». قلت: وهذا منها: لأن سعيد بن منصور - وهو «من المتقنين الأثبات» كما قال أبو حاتم - وغيره روى الحديث موقوفا، ولذلك لما رواه البيهقي في شعب الإيمان (274/2)، من طريق سعيد بن منصور قال: «هذا هو المحفوظ موقوف» ورواه نعيم بن حماد -وهو «صدوق يخطئ كثيرا» كما في التريب - عن هشيم فرفعه». ورواه موقوفا أيضا البغدادى في تاريخه (236/2)، من طريق أحمد بن خلف، عن هشيم به موقوفا. وأحمد بن خلف قال ابن حجر في اللسان «حديثه مستقيم». ورواه أبو عبيد -القاسم بن سلام -، عن هشيم به موقوفا أيضا. وله متابعة قاصرة رواها النسائي (10788)، من طريق شعبة، عن أبي هاشم به موقوفا. وقال الحافظ في تلخيص الحبير (244/2): «قَالَ النَّسَائِيُّ بَعْدَ أَنْ رَوَاهُ مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا: وَقَفُّهُ أَصَحُّ».

5 - ع: هـ.

وفي تفسير النسفي¹ من آخر السورة المذكورة ما نصه، قال رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة الكهف فهو معصوم ثمانية أيام من كل فتنة تكون، فإن يخرج الدجال في تلك الثمانية عصمه الله من فتنة الدجال²» ه لفظه.

وفي الجامع الصغير للحافظ السيوطي ما نصه: «من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له الله من النور ما بين الجمعتين³»؛ أخرجه الحاكم في المستدرک، والبيهقي في السنن الكبرى، عن أبي سعيد قال الحاكم⁴: «صحيح الإسناد»، ورده الذهبي. قال المناوي في شرح هذا الحديث ما نصه: «فتدب قراءتها يعني سورة الكهف يوم الجمعة وكذا ليلتها؛ نص عليه⁵ الشافعي. وعند البيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد أيضاً مرفوعاً: «من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت⁶ العتيق⁷»، وفي رواية بدل يوم الجمعة «ليلة الجمعة»، وجمع بأن المراد اليوم بليته والليلة بيومها وإسناده حسن قاله المناوي.

وفي كتاب كشف الغمة للشيخ عبد الوهاب الشعراني ما نصه: «وكان الحسن بن علي -رضي الله عنهما - يقرأ سورة الكهف في كل ليلة، وكانت مكتوبة عنده في لوح يدار بذلك اللوح معه حيثما دار في بيوت أزواجه. وأخرج مسلم في صحيحه عن أبي الدرداء -رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال⁸». وفي رواية «من آخر سورة الكهف¹ ونحوه للنسائي، والإمام أحمد في مسنده.

¹ - (259/2).

² - منكر: رواه ابن الشجري في أماليه (75/1)، من طريق، عن هارون بن كثير، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن أبي أمامة، عن أبي به. وهذا إسناد مظلم؛ قال الذهبي في الميزان: «هارون بن كثير عن زيد بن أسلم؛ مجهول؛ وزيد عن أبيه نكرة» عن أبي أمامة.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - في ع: «الحكيم»، وهو خطأ واضح.

⁵ - ع: عليها.

⁶ - ع: بيت.

⁷ - سبق تخريجه.

⁸ - صحيح: رواه مسلم (809)، وأبو داود (4323)، والنسائي في الكبرى (10787)، وأحمد (21760).

وللترمذي عن أبي الدرداء مرفوعاً «من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال»². قال أبو عيسى: «حسن صحيح». قال المناوي: «ولا تعارض بين رواية العشر ورواية الثلاث؛ لأن الثلاث أدنى ما دفع الفتنة، وغاية الكمال العشر. أو أنه يختلف باختلاف الشخص»/هـ. وقال قبل هذا في معنى الحديث أن من تدبرها لم يفتن بالدجال ومثله عند النووي فانظره. وأخرج البخاري ومسلم والترمذي النسائي عن البراء بن عازب -رضي الله عنه - قال «كان رجل يقرأ سورة الكهف وإلى جانبه حصان مربوط، فغشيته سحابة، فجعلت اتدنو وتدنو³، وجعل فرسه ينفر، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال «تلك السكينة تنزلت القرآن»⁴. والرجل المذكور أسيد بن حضير -رضي الله عنه - فهذا ما تسير ذكره من فضائل سورة الكهف.

[مقدمة إلى القراءة والدعاء جماعة]

ولنرجع إلى ما كنا بصدد فنقول: «وسئل أبو الحسن القاسبي⁵ عن المجتمعين بعد صلاة الصبح يقرؤون الحزب من القرآن متفقين فيه، هل يجوز أم لا؟ وكذا في الدعاء عند ختم القرآن.

¹ - كما في مسند أحمد (27556).

² - صحيح: بلفظ عشر كما تقدم، وقد تقدم والجمع الذي ذكره المصنف عن المناوي فيه تكلف، والذي رواه الأكثرون أولى بالقبول، وشدوذ الثقة ليس محالاً.

³ - لفظ: «تدنو وتدنو» ساقطة من ع وهي في الحديث في لفظ البخاري وفي ص.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (4625)، ومسلم (1325) من حديث البراء قال: «كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوط بشطنين فتغشته سحابة فجعلت تدور وتدنو وجعل فرسه ينفر منها فلما أصبح أتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال: «تلك السكينة تنزلت للقرآن».

⁵ - أبو الحسن علي بن محمد بن خلف المعافري المعروف بابن القاسبي. كان واسع الرواية عالماً بالحديث وعلمه ورجاله، فقيهاً أصولياً متكلاً مؤلفاً مجيداً. وكان من الصالحين المتقين الزاهدين الخائفين، وكان أعمى لا يرى شيئاً وهو مع ذلك من أصح الناس كتباً وأجودها ضبطاً وتقيداً. يضبط كتبه بين يديه ثقات أصحابه، له تاليف بديعة مفيدة ككتابه: المهذب في الفقه، وأحكام الديانة، وكتاب المنقذ من شبه التأويل، وكتابه المنبه للفتن من غوائل الفتن، والرسالة المعظمة لأحوال

فأجاب: إن كان لما يجدون في ذلك من القوة والنشاط في الحفظ والدراسة، فلا بأس به، ولو قدر على الدراسة خالياً، كان أفضل وأسلم، وربما ترك الناس الشيء في الوقت إذ هو أسلم من غيره. وأما الدعاء إثر الختم فهو مما يجمع قلوباً مفترقة، وينقل قوماً عن الخوض فيما لا سلامة فيه، فيسكت عنهم؛ ولا يصلح الدعاء إلا بنية، لا لعل قصص ولا أشعار، وربما أجزى ترك الشيء للرغبة فيما هو أفضل، وربما اختير فعله لمعنى فيه يكون فعله أفضل من تركه/هـ.

وذكر سيدي إبراهيم بن هلال¹ في نوازل مجيباً عن سؤال سئله في جماعة يجتمعون على قراءة السورة الواحدة، هل يجوز ذلك أم لا؟ ما نصه: «الوارد فيه عن مالك أنه بدعة، ولكن ذكر بعض المتأخرين أنه جرى به العمل فلا كراهة²/هـ.

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن قوم مرتبين لقراءة الحزب، وقع منهم التفريط في الحضور لذلك على تفاوت كثير، حتى تمر عليه الشهور والأعوام، ولم يحضروا، هل يجوز لهم أخذ الجراية³ عليه؟

فأجاب: الواجب على من ارتسم في خطة شرعية، أو وظيفة دينية، وله عليها أجر، أو بسببها رزق، أن يجتهد في إقامتها، وأن لا يقصر بها عن عاداتها، وقد جعل الله لكل شيء قدراً، ولا بد للإنسان من عذر وشغل. فإذا كان يقل ذلك⁴، وغالب الحال القيام بحق الوظيفة،

المتقين. وأحكام المتعلمين والمعلمين، وكتاب الاعتقادات، وكتاب مناسك الحج. وكتاب الذكر والدعاء، ورسالة كشف المقالة في التوبة، وكتاب ملخص الموطأ، وكتاب رتب العلم وأحوال أهله، وكتاب أحمية الحصون، ورسالة تزكية الشهود وتجريحهم، ورسالة في الورع. توفي بالقيروان سنة ثلاث وأربعماية (403هـ)، ودفن بباب تونس، وقد بلغ الثمانين أو نحوها بيسير، مولده في رجب لست ليال مضين منه سنة أربع وعشرين وثلاثماية (324هـ)، وكانت رحلته إلى المشرق وسنه اثنتان وخمسون سنة. ترتيب المدارك (1/494-496). والديباج (ص: 111-113).

¹ - ترتيب المدارك (1/494-496)، والديباج (ص: 111-113).

² - لا نزول صفة البدعة عن العمل بفعل بعض الناس، بل بدليل يدل عليه شرع رب الناس.

³ - في مختار الصحاح؛ مادة: جري: الجراية: الجاري من الوظائف. والمقصود هنا أجرة ما يتقاضى مقابل الوظيفة.

⁴ - أي يقل منه الغياب.

فلا حرج في أخذ الجراية، وإذا كان ذلك يكثر، والغالب عليه الإضاعة، وعدم المبالاة بالارتباط إلى الوظيفة، فقد بُعِدَ عن استحقاق الجراية¹ هـ.

[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]

وسئل أبو عبد الله الحفار² عن الدعاء عقب الصلاة، ونصب اليدين والمسح بهما على الوجه، هل هو واجب أو مندوب إليه، أو بدعة مستحسنة، وهل يَأْثُمُ تاركها أم لا؟ فأجاب: أما مسألة الدعاء فما كتب في السؤال عنها لا يصدر عن محصل؛ لخلطه الحقائق، وهو بمثابة من يقول في رجل موسوم بالصالح والفضل، هل يكون على طريقه تدخل الجنة، أو تدخل النار. وإذا دخل الجنة، هل يعذب أم لا؟ وإذا دخل النار هل ينعم فيها أم لا؟ فكذلك هو السؤال المذكور، ومن كان لا يحسن السؤال، فلا يفهم الجواب، بل حقه أن يأتي فتبين له المسألة، وعسى أن يفهمها، فأما بالكتب فلا، والله يصلح الجميع بمنه هـ.

[حكم الصلوات عقب الصلاة]

وسئل الشيخ أبو الحسن سيدي علي بن هارون³ عن مسألة قول لا إله إلا الله، محمد رسول الله مرارا عقب الصلوات، هل ذلك بدعة مستحسنة؟ فأجاب بما نصه: «الجواب - والله الموفق للصواب - أن الذكر مطلوب ومندوب إليه ومرغب فيه، والإكثار منه، وترتيبه بعد

¹ - المعيار (367/8 - 368).

² - محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن سعد الأنصاري عرف بالحفار الغرناطي محدثها وعالمها الشيخ المعمر: فاضل خير عفيف حسن الخلق والعشرة كثير الصمت؛ متقن في معرف شتى من قرآن وفقه ونحو وتاريخ. قرأ العربية على الأستاذ الإيباني، ولازم أبي سعيد بن لب وبه جل نفعه بالفنون. وأخذ على القاضيان ابن سراج وأبو بكر ابن عاصم وغيرهما؛ له فتاوى كثيرة. توفي عام أحد عشر وثمانمائة (811هـ). كفاية المحتاج (ص: 373)، وطبقات النور الزكية (ص: 247).

³ - أبو الحسن علي بن هارون التميمي القاضي من شيوخ المالكية من أهل البصرة. أخذ عنه أبو يعلى العبدى، إمام البصرة. سمع أبا يعقوب المحرمي. وله كتاب بصحة ما صح فيما يلزم المسلمين في دينهم ودنياهم. رحمه الله. ترتيب المدارك (57/2)، والصلة (ص: 138 - 139).

الصلوات، يذكرون بصوت واحد، من البدع التي يُنهى عنها، لما يتطرق إليها من الزيادة في الدين ما ليس منه. ولم يكن هذا في الصدر الأول فيجب قطعه، وإن كان صادقاً هذا الذي أراد أن يسنه فليذكر الله وحده في جميع أوقاته، فهو أنفع له، وأسلم من الرياء والسمعة، والله أعلم وكتبه عبد الله على بن موسى بن علي بن هارون لطف الله به/هـ.

[الشاطبي يؤنب صاحبها له مما أدى إلى الدعاء جماعة بعد تركه]

وكان بعض الفقهاء من أصحاب الشيخ أبي إسحاق الشاطبي -رحمه الله - قد امتنع من الدعاء في أدبار الصلوات، فأُخِّر عن الإمامة لذلك، ثم أعيد إليها على شرط الدعاء فالتزمه، وبلغ ذلك الشيخ أبا إسحاق فكتب إليه كتاباً من جملة فصوله ما نصه: بلغني أنكم رجعتُم إلى الإمامة، واشتُرط عليكم في الرجوع؛ أن تدعو بهيئة الاجتماع في أدبار الصلوات، فالتزمتُم الشرط؛ فإن كان ذلك لأنه ظهر لكم الصواب فيه، فما بالكم لم تُعرِّفوا مُحِبَّكُمْ بوجه صوابه، فيكون تعاوناً على البر والتقوى، وإن كان لأجل المعيشة فقد اتهمتم الرب سبحانه وتعالى في ضمان الرزق، أو لغير¹ ذلك فعفروني به/هـ.

1 - ع: ولغير.

باب في الجمعة

قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ¹﴾، ولم يصل رسول الله ﷺ جمعة حتى هاجر إلى المدينة.

[أول جمعة صلاها رسول الله ﷺ]

ذكر أصحاب السير، أن الرسول ﷺ لما دخل المدينة مهاجرا، نزل قباء على بني عمرو بن عوف، وذلك يوم الإثنين، فأقام بها يوم الإثنين المذكور، والثلاثاء، والأربعاء، والخميس، وأسس مسجدهم، ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا إلى المدينة، فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واديهم، وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجدا، فجمع² فيه رسول الله ﷺ وخطب، فكانت أول جمعة صلاها رسول الله ﷺ بالمدينة.

[من مستحبها الجمعة]

وينبغي الاحتفال لحضور صلاة الجمعة والاعتناء بشأنها، فيسن الغسل لها على الوجه المذكور في كتب الفقه، ويستحب التهجير، وتحسين الهيئة، بلبس الثياب الجميلة، والطيب ونحو ذلك.

¹ - (الجمعة/9).

² - أي صلى بهم الجمعة.

[الأصل محمد بتعدد الجمعة في المصر الواحد]

ومن البدع المتعلقة بالجمعة بتعدد الجامع في المصر الواحد، ولو كان صغيراً، أو متوسطاً. والشرط المعروف هو اتخاذ الجامع؛ إلا أن يعظم المصر جداً، هذا مذهب الأئمة الأربعة على ما ذكره الشعراني في الميزان، ونسب القول بتعدد الجامع في المصر لداود الظاهري، وعليه عمل الناس شرقاً وغرباً.

[صفة المنبر]

ومن إبداع تكبير المنبر، والزيادة فيه على ثلاث درجات، كما في المدخل¹ وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك باب المساجد.

[الإنذار بالجمعة قبل الوقت بدعة]

ومنها الإنذار بالصلاة في الساعة العاشرة من النهار، أو قبل ذلك أو بعده بيسير، يصعد المؤذنون على المنار، وينادون على صوت واحد احضروا الصلاة! ثلاث مرات، أو أكثر، وهي بدعة قبيحة.

[حديث الإنساء بدعة]

ومنها رواية حديث الإنصات عند جلوس الإمام على المنبر، وقبل الشروع في الأذان. وفي المدخل ينبغي للخطيب أن ينهي الرئيس عما أحدثه من ندائه عند إرادة الخطيب الخطبة بقوله للناس، أيها الناس صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت»² أنصتوا رحمكم الله¹ هـ.

¹ - المدخل (303/2).

² - صحيح: رواه البخاري (892)، ومسلم (852)، وأبو داود عن القعنبی (1112)، من حديث أبي هريرة.

وكان هو ببلاد المشرق ثم حدث مثله بعد مدة طويلة ببلاد المغرب كما يأتي.

وفي نوازل الصلاة من المعيار: «سئل الشيخ أبو عبد الله السرقسطي عما يفعله أهل مدينة بلش بجامع الخطبة من داخل سورها، وذلك أنه إذا صعد الخطيب على المنبر، وشرع المؤذن في الأذان، قام المتولي لتفريق الأجزاء القرآنية، فيقف بجانب المنبر خطيباً، ويقول عباد الله! ثم ينبههم على فضل ذلك اليوم، وما ثبت في ذلك عن رسول الله ﷺ من أن فيه ساعة، الدعاء فيها مجاب، ثم يحضهم على الدعاء ويرغبهم فيه، ثم يدعو لأمر المسلمين، ثم للمسلمين أجمعين، ويختم الدعاء بأن يقول: وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. هل هذا أمر سائغ يثاب فاعله لما فيه من التعريف بفضل ذلك اليوم، والترغيب في الدعاء والابتهاال إلى الله عز وجل، أو يقال أنه بدعة؛ فيجب الامتناع كذلك منه والإنكار على فاعله. وإذا كان ذلك فما يكون الحكم في الحبس الذي حبس على فاعل ذلك الوظيف؟

فأجاب: الجواب عن السؤال فوقه أن ما ذكر فيه، لم ينقل عن السلف الصالح مثله، ولا عهد فيهم فعله، ولو كان لنقل. وقد قرر الفقهاء أحكام يوم الجمعة قبل الخطبة وبعدها، فلم يذكر ذلك، فهو إذن داخلٌ تحت عموم قوله ﷺ «وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»² وتحت قوله - عليه الصلاة والسلام - «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»³ وليس من السنة التي قال فيها رسول الله ﷺ «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء

وزادوا حديثاً ضعيفاً هو «ومن لغى فلا جمعة له». رواه أبو داود (1051)، من طريق عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، قال حدثني عطاء الخراساني، عن مولى امراته أم عثمان، قال: سمعت علياً عليه السلام على منبر الكوفة يقول... وذكره مطولاً. وفي إسناده عطاء الخراساني، وهو ضعيف ومدلس، ورواه عن شيخ لم يسمه.

ورواه عبد الرزاق (5419)، عن ابن جريج، عن عطاء الخراساني، و(5420) عن عمر بن راشد -وهو «ضعيف»؛ كما في التقريب -، عن يحيى بن أبي كثير، كلاهما عن النبي ﷺ. وهما مرسلان.

وقال ابن عبد البر: «وأما عكرمة وعطاء بن عبد الله الخراساني فقالا: «من قال صه والإمام يخطب فقد لغا، ومن لغا فلا جمعة له». الاستذكار (22/2).

¹ - المدخل (268/2).

² - سبق تخريجه.

³ - سبق تخريجه.

الراشدين من بعدي تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ¹». والأدلة على ذم البدعة وذم فاعلها كثيرة، ويكفي منها ما ذكر، وهي جرحة في إمامة مرتكبها وشهادته إن لم يتب منها، وأصر عليها و«التائب من الذنب كمن لا ذنب له»²، والحبس عليها باطل؛ مردود على محبسه، أو وارثه إن علم. فإن جهل، نظر الحاكم في مَصْرِفِهِ؛ كما إذ لم يوجد له مالك والتوفيق بالله. وتقيد تحتته ما نصه: ما ذكره المجيب فوق هذا على السؤال فوقه صحيح، ويجب على من له الحكم من قاض وغيره منعه ولا يسوغ له تركه. وكتب ابراهيم بن أحمد بن فتوح³ وفقه الله. وتقيد بعقب هذا ما نصه: الحمد لله ما ذكره الشيخان المجيبان عن السؤال أعلاه كله صحيح لا شك فيه، ومن فعله أو أمر به فهو مطرود عن حوض رسول الله ﷺ؛ لأنه بدل وغير ما كان عليه أمر رسول الله ﷺ وخلفائه⁴ من بعده، واتبع غير سبيل المؤمنين، وجاء بشريعة ثانية. وفي كتاب الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ

1 - سبق تخريجه.

2 - ضعيف: رواه ابن ماجة (4250)، والقضاعي في مسند الشهاب (97/1)، من طريق معمر بن راشد، عن عبد الكريم، عن أبي عبيدة بن عبد الله، عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ. وذكره. وفيه انقطاع؛ قال العلائي في جامع التحصيل: «عامر بن عبد الله بن مسعود أبو عبيدة وقيل اسمه كنيته؛ روى عن أبيه الكثير وذلك في السنن الأربعة. وقال أبو حاتم والجماعة لم يسمع من أبيه شيئاً» وروى شعبة عن عمرو بن مرة قال: سألت أبا عبيدة هل تذكر من عبد الله شيئاً؟ قال: ما أذكر منه شيئاً!! وقد روى عبد الواحد بن زياد عن أبي مالك الأشجعي عن أبي عبيدة قال خرجت مع أبي لصلاة الصبح فضعف أبو حاتم هذه الرواية..». ولذا قال الهيثمي، وإن لم يكن من شرطه تخريجه؛ لأنه في سنن ابن ماجة كما تقدم: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح، إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه». مجمع الزوائد (330/10).

ورواه أبو نعيم في الحلية (398/10)، من طريق دحيم ثنا ابن قديد ثنا، يحيى بن أبي خالد، عن ابن أبي سعيد الأنصاري، عن أبيه أن النبي ﷺ به. قال الهيثمي (328/10): «فيه من لم أعرفه». وقال الذهبي في الميزان: «يحيى بن أبي خالد شيخ لابن أبي فديك مجهول، وقال الحافظ في اللسان: «لفظ أبي حاتم: روى عن ابن أبي سعيد، عن أبيه رفعه: التائب من الذنب كمن لا ذنب له؛ وهو حديث ضعيف رواه مجهول، عن مجهول».

3 - وكان «مفتي غرناطة بها في النحو والفقه والأصول والمنطق»، كما في الضوء اللامع (273/4).

4 - ع: عليه رسول.

5 - ع: وخلفاؤه.

مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا¹». والسكوت على فعل ذلك، والرضى به، موجب لنزول عذاب الله وعقابه، أسأل الله تعالى العصمة. وكتب عبد الله بن أحمد البقني² وفقه الله، وعفا عنه.

وتقيد عن الأمر العلي في العمل بمقتضى هذه الفتاوى ما نصه: عن الأمر العلي، المؤيد الكريم المولوي، السعيد السلطاني المحمدي، المنصور بالله النصري، أدام الله علاه، ونصر لواءه: يعتمد بحول الله تعالى وقوته القاضي بمدينة بلش حرسها الله، والخطيبان بمسجدها الأعظم، والقائد والوزراء بها، وصل الله عزتهم ووالى رفعتهم، على أن يكون الوقوف في قضية خطيب السارية عند ما صدرت به الفتاوى العلمية من أهل العلم بالحضرة، ولا سبيل إلى أن يتعدى حدها؛ إذ هي من البدع المحدثه، التي لا ينبغي إقرارها، ولا السماح³ فيها. فمن وقف على هذا الأمر الكريم فليعمل بمقتضاه، وليمض ما أمضاه. وكتب في الثاني والعشرين لمحرم عام ثمانية وخمسين وثمانمائة صح هذا انتهى⁴.

[بداية إمام حديث الإنصاف]

قلت⁵: وكان حدوث قراءة المسمع الحديث المتضمن لأمر الناس بالإنصاف، وقوله أنصتوا رحمكم الله ثلاثة عند خروج الإمام يوم الجمعة من المقصورة، وجلسه على المنبر بفاس والمغرب سنة عشرين ومائة وألف⁶؛ في دولة السلطان المولى إسماعيل بن الشريف -رحمه الله -.

¹ - (النساء/115).

² - عبد الله بن أحمد البقني أبو الفرج من علماء غرناطة، كان فقيها مفتيا عالما له فتاوى عدة كثيرة فيا لمعار ومنها ما نقله الناصري في تعظيم المنه، وهو من معاصري ابن منظور وكان حيا بعد الستين وثمانمائة. كفاتية المحتاج(ص:168).

³ - أي التساهل فيه. ينظر لسان العرب؛ مادة: سمح.

⁴ - المعيار(1/276-278).

⁵ - القائل هو الناصري المصنف -رحمه الله -.

⁶ - وفي الاستقصا(3/111) في أحوال سنة عشرين ومائتين وألف(1220هـ) قال الناصري: «وفي هذه السنة أيضا كان إحداه قراءة المسمع الحديث المتضمن لأمر الناس بالإنصاف وقوله «أنصتوا رحمكم الله» ثلاثة عند خروج الإمام يوم الجمعة من المقصورة وجلسه على المنبر».

[الترخي عن الصحابة والدعاء للخلفاء]

وقال في المعيار ما نصه: ومنها ذكر الصحابة والخلفاء والسلاطين في الخطبة؛ قال عز الدين¹: ذكرهم في الخطبة بدعة غير محبوبة، وإنما يذكر فيها الشاء، والدعاء، والترغيب، والترهيب، وتلاوة القرآن، والأولى أن يقتصر في الصلاة على رسول الله ﷺ على ما صح في الحديث، ولا يزيد عليها ذكر الصحابة، ولا غيرهم. وعن أصبغ لا بأس أن يصلى على الملائكة، وأما الدعاء للخلفاء فبدعة ولا تعمل، وأحسنه الدعاء للمسلمين كافة، ولا بأس بتخصيص الغزاة والمرابطين عند الحاجة، وأكره الدوام على ذلك.

ووقع في زمان ابن عرفة أن خطيباً ترك ذكر بعض الصحابة في خطبته: مستدلاً بكلام عز الدين بن عبد السلام فنسب إلى الرفض. وسئل عنه ابن عرفة فقال: هي بدعة مستحسنة، والأفضل أن يذكرهم ويضيف إليهم بعض ما كانوا عليه من سيرهم؛ من نصرته عليه السلام، وبذل أنفسهم في الدين، وغير ذلك من شمائلهم، ولا نص في المسألة؛ إلا ما تقدم/هـ.

وفي الحاوي لابن عبد النور² سئل الشيبوري عن ذكره للسلطين في الخطب بالدعاء هل يبطلها؟ فقال: أما ذكر السلطين بالدعاء وغيره فليس يبطلها، أو يمنع وجوبها، أو يسقط فرضها، وما علمت خلافاً في ذلك بين أصحابنا الذين أذكر قولهم لطبقته، لا في حياتهم، ولا بعد وفاتهم/هـ. وظاهر قول ابن العربي³ رأيت زهاد بغداد إذا أقبل الخطيب على أهل الدنيا،

¹ - الاعتصام (ص: 12).

² - محمد بن محمد بن عبد النور الحميري التونسي؛ كان من صدور العدول المبرزين، أخذ العلم عن القاضي الإمام العالم أبي القاسم بن زيتون، والقاضي الخطيب أبي محمد بن برطلة الأزدي، وله تفنن في سائر العلوم، وله تصانيف في عدة علوم واختصر تفسير الإمام فخر الدين ابن الخطيب في سبعة أسفار اختصاراً حسناً سماه: نفحات الطيب في اختصار تفسير ابن الخطيب وله على الحاصل تقييد كبير في سفرين وله في الفقه كتاب جمع فيه فتاوى على طريقة أحكام بن سهل سماه الحاوي في الفتاوى - المشار إليه هنا - وله غير ذلك وكان بالحياة عام ست وعشرين وسبعمائة (726هـ). الديباج (ص: 170).

³ - هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي المعافري. من أهل إشبيلية يكنى أبا بكر؛ الإمام العلامة الحافظ المتبحر ختام علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها وكان من أهل التفنن في العلوم والاستبحار فيها

صرفوا أنفسهم عن السماع، أنه لا يبطل الخطبة، ولا الصلاة. ومثل هذا ما نقل ابن يونس حين ذكر خطبة موسى بن نصير بالقيروان، ف قيل له: «لم تدع في خطبتك لأمر المؤمنين، فقال ليس هو يوم ذاك». فظاهره أنه كان يدعى لهم في ذلك الزمان، والزمان زمان مالك - رحمه الله -. قال بعض الشيوخ وعندي أن الدعاء لهم في هذا الوقت مطلوب، لكثرة أهل الفتون، والمخالفون من أهل الفساد، فيدعى لهم بما يصلحهم في أمر دينهم، وديناهم ونصرهم على هؤلاء المفسدين، قياساً على الدعاء على الكفرة ونصر المؤمنين، كقوله: «وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ»¹. واعترض هذا بعض طلبة دواخل المغرب الأقصى، ممن ليس له قوة علم، ولا دراية بقواعد الأحكام والشرائع، على خطباء الموحدين وليس كما قال. وربما شنع عليهم أنهم إذا رأوا الخطب نسبوه إلى السلطان؛ لأنهم يقولون أن الله أنعم على عباده الرخاء، والعافية، وأقام لهم سلطاناً؛ أصلح الله له بنيته الوجود ألهمه الله الذب عن الرعية، متى بسط الله العافية والرخاء، في الدنيا بنيته، فاشكروا الله تعالى على ذلك، وادعوا له بإصلاح دينه ودنياه، وتمكينه في الأرض.

وفي مدخل ابن الحاج: «ترضي الخطيب في خطبته على الخلفاء من الصحابة وبقية العشرة وباقي الصحابة وأمّهات المؤمنين وعتره النبي ﷺ ورضي عنهم أجمعين، فهو من باب المندوب لا من باب البدعة، وإن كان لم يفعله النبي ﷺ ولا الخلفاء بعده ولا الصحابة - رضي الله عنهم -. لكن فعله عمر بن عبد العزيز ﷺ لأمر كان وقع قبله، وذلك أن بعض بني أمية كانوا يسبون

والجمع لها؛ متقدماً في المعارف كلها متكلاً في أنواعها نافذاً في جميعها. وصنف في غير فن تصانيف مليحة كثيرة حسنة مفيدة منها: أحكام القرآن كتاب حسن، وكتاب المسالك في شرح موطأ مالك، وكتاب القبس على موطأ مالك بن أنس، وعارضة الأحوذى على كتاب الترمذي، والقواصم والعواصم، والمحصل في أصول الفقه، وسراج المريدين وسراج المهتدين، وكتاب المتوسط وكتاب المتكلمين وغيرها. وكان رحمه الله تعالى فصيحاً أديباً شاعراً كثير الخبر مليح المجلس وممن أخذ عنه في اجتياز سبته القاضي أبو الفضل: عياض ولقيه أيضاً بإشبيلية وبقربطبة فتأوله وكتب عنه واستفاد منه. وتوفي رحمه الله تعالى في ربيع الأول سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة (543هـ) منصرفه من مراكش وحمل ميتاً إلى مدينة فاس ودفن بها بباب الجيسة والصحيح خارج باب المحروقي من فاس. ومولده ليلة الخميس لثمان بقين من شعبان سنة ثمان وستين وأربعمائة (468هـ). الديباج (ص: 148-149)، وتاريخ قضاة الأندلس (ص: 59-60)، وطبقات المفسرين (18/1)، للسيوطي.

¹ - (البقرة/286).

بعض الخلفاء من الصحابة -رضي الله عنهم - أجمعين - على المنابر في خطبتهم، فلما أن تولى عمر بن عبد العزيز -رضي الله عنه - أبدل مكان ذلك الترضي عنهم، وقد قال مالك -رضي الله عنه - في حقه هو إمام هدى وأنا أقتدى به.

[الخطيب يسمى الدعاء لل خليفة]

قال تاج الدين الفاكهاني¹ -رحمه الله - سمعت بعض شيوخنا يحكي أن خطيب بغداد فرغ من الخطبة يوم الجمعة والخليفة تحته، فنسي أن يدعو له على ما جرت به عوائدهم المبتدعة في ذلك، وعزم على النزول للصلاة، فتذكر، فعاد وقال بسم الله الرحمن الرحيم والنسيان ليس ببدع من الإنسان، وأول ناس أول الناس، ثم قرأ ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً²﴾، ثم دعا للخليفة ونزل.

ابن مرزوق وقع لي مثل هذا في إحدى الجمع، ولا أتحقق في أي البلاد كان، من البلاد التي خطبت فيها بأمير المؤمنين، فاضل الملوك، وتقيهم وكبيرهم، أبي الحسن -رحمه الله - ، فإني نسيت الدعاء ولم أتذكره إلا بعد الفراغ، فقدمت فصلاً في الاعتذار، ثم دعوت، وقد حفظ عني، فلما قضيت الصلاة، استحسن -رحمه الله - الغرض، ثم قال لي: لم تكلفت والنسيان محمول، والحب غير مدخول، والدعاء منك ومن أمثالك في كل حين مأمول، هذا

¹ - هو عمر بن أبي اليمن علي بن سالم بن صدقة اللخمي المالكي الشهير بتاج الدين الفاكهاني يكنى أبا حفص الإسكندري قرأ القرآن بالقراءات على أبي عبد الله: محمد بن عبد الله بن عبد العزيز المازوني حافى رأسه وسمع منه وسمع من أبي عبد الله: محمد بن طرخان وأبي الحسن: علي بن أحمد القرافي وسمع من غيرهما. وكان فقيهاً فاضلاً متقناً في الحديث والفقه والأصول والعربية والأدب وكان على حظ وافر من الدين المتين والصلاح العظيم واتباع السلف الصالح حسن الأخلاق. صحب جماعة من الأولياء وتخلق بأخلاقهم وتأدب بأدابهم وحج غير مرة وحدث ببعض مصنفاة.

وله شرح العمدة في الحديث لم يسبق إلى مثله لكثرة فائدته وشرح الأربعين للنووي وسماه المنهج المبين في شرح الأربعين وله الإشارات في العربية وشرحها والتحفة المختارة في الرد على منكر الزيارة وكتاب الفجر المنير في الصلاة على البشير النذير. توفي - رحمه الله تعالى - بالإسكندرية في سنة أربع وثلاثين وسبعمائة(734هـ)، ودفن ظاهر باب البحر. ومولده بها سنة أربع وخمسين وستمائة(654هـ)، وقيل سنة ست وخمسين. الدياج(ص:108).

² - (طه/115).

معنى ما ذكر فذكرتها هنا منقبة جالبة للدعاء له، والترحم عليه، والضراعة إلى الله في تأييد من خلفه وتوفيقه وتسديده؛ فلقد أربى في سلوك أحسن المذاهب، والتخلي بأفضل المناقب صانهم الله. واتفق أيضا أن ترك خطيب بالأندلس أن يذكر في خطبته الصحابة - رضي الله عنهم - في فضلهم المعتاد، وترك أيضا ذكر السلطان فيها، وبلغت المسألة الشيخ الأستاذ أبا سعيد بن لب فأنكر ذلك أشد الإنكار، ورمى التارك لذلك بالرَّفْضِ، وقال: الصواب ما عليه الناس، وما زالت الخطب وهذا فيها، ولم يزل من الخطباء ورعُونَ، ومُتَّبِعُونَ للسنة، ما رأيَناهم تركوا شيئاً من ذلك، وهذا دليل على أن له أصلاً صحيحاً، ويكفي إجماع المسلمين على استحسانه إذ لم ينكره¹ أحد من العلماء. وأيضا فمخالفة الناس في مثل هذا تؤذن بمذهب سوء، فالواجب أن لا يترك.

[ذكر الصحابة في الدعاء بدعة حسنة عند ابن عرفة]

وقال ابن عرفة - رحمه الله - أما بدعة ذكر الصحابة - رضي الله عنهم - في ذلك فهو عندي جائز حسن؛ لاشتماله على تعظيم من علم تعظيمه من الشريعة ضرورة ونظرا، ولا سيما إذا مزج ذلك بالإشارة إلى ما كانوا عليه من نصرة سيدنا محمد ﷺ وبذل² نفوسهم في إظهار الحق والدين. ثم قال: وأما بدعة ذكر السلاطين بالدعاء، والقول السالم من الكذب؛ فأصل وضعها فيها من حيث ذاته مرجوح؛ لأنه لم يشهد الشرع باعتبار جنسها فيما أعلم. وأما بعد إحداثها، واستمرارها في الخطب، في أقطار الأرض، وصيرورة عدم ذكرها مظنة لاعتقاد السلاطين في الخطيب ما تخشى غوائله، ولا تؤمن عقوبته، فذكرهم في الخطبة واجب أو راجح.

¹ - ع: ينرم.

² - ع: وبذلك.

وأما الدعاء بعد الفراغ من الصلاة، فقد تقدم الكلام عليه في الباب قبله وقال في المدخل «والسنة الماضية، أن لا يترك الذكر، والدعاء عقب الصلاة»¹.

[آداب الدعاء]

ومن آداب الدعاء؛ أن يثنى على الله تعالى بما هو أهله، بما تيسر له، ويصلي على النبي ﷺ، ويدعو لنفسه أولاً، ولن حضره من إخوانه المسلمين سرا في نفسه، وليحذر أن يخص نفسه بالدعاء دونهم، إذا كان إماماً؛ في الصلاة وبعدها، فإن فعل فقد خانهم؛ هكذا ورد في الحديث على مارواه أبو داود والترمذي². وكذلك يستحب لكل واحد من المصلين، أن يدعو لنفسه، ولن حضر من إخوانه المسلمين، من إمام ومأموم وليحذروا جميعاً من الجهر بالذكر والدعاء³، وبسط الأيدي عنده، أعني عند الفراغ من الصلاة إن كان في جماعة؛ فإن ذلك من البدع، كما تقدم ذكره، اللهم إلا أن يريد الإمام بذلك تعليم المأمومين؛ بأن الدعاء مشروع بعد الصلاة فيجهر بذلك، ويبسط يديه؛ على ما قاله الشافعي -رحمه الله- . حتى إذا رأى أنهم قد تعلموا أمسك. وبعض الأئمة إذا سلم من صلاته، أقبل على الدعاء يجهر به، قبل الذكر المشروع عقب الصلاة، ويتمادى على ذلك؛ كأنه مشروع له الجهر فيه لغير ضرورة التعليم،

¹ - المدخل (434/2).

² - ضعيف: رواه أبو داود (90)، والترمذي (357)، وابن ماجه (923)، وأحمد (22468) من طريق حبيب بن صالح، عن يزيد بن شريح الحضرمي، عن أبي حي المؤذن، عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ «ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن: لا يؤم رجل قوماً فيخص نفسه بالدعاء دونهم؛ فإن فعل فقد خانهم، ولا ينظر في قعر بيت قبل أن يستأذن فإن فعل فقد دخل، ولا يصلي وهو حقن حتى يتخفف». واختلف في إسناده، فمنهم من جعله من مسند أبي أمامة، ومنهم من جعله من مسند أبي هريرة، وبعد ذكر الاختلاف قال الدارقطني في العلل (280/8): «والصحيح: عن معاوية بن صالح، عن السفر، عن يزيد بن شريح، عن أبي أمامة. وعن حبيب بن صالح، عن يزيد بن شريح، عن أبي حي، عن ثوبان». قلت: مهما كان، فمداره على إسناده ضعيف؛ فيزيد بن شريح قال الدارقطني «يعتبر به»، وفي التقريب: «مقبول». وشيخه قال عنه الذهبي في الكاشف «وثق»، وهي عبارة يستعملها عامة في الوثائق غير المعتبر.

³ - ع: بالدعاء.

وذلك من باب ترك الأفضل الذي هو الذكر المأثور. وقد يخفى على بعض الناس بما يفعله، سنُّ الذكر المأثور عقب الصلاة، فليحذر من هذا جهده.

وقد تقدم النهي عن القراءة جماعة، والذكر جماعة، وإذا كان كذلك، فينبغي له أن ينهي الناس عما أحدثوه، من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة جماعة في المسجد أو غيره. وإن¹ كان قد ورد استحباب قراءتها كاملة يوم الجمعة خصوصا، فذلك محمول على ما كان عليه السلف -رضي الله عنهم-، لا على ما نحن عليه، فيقرأها سرا في نفسه في المسجد، أو جهرا في غيره، أو في المسجد إن كان مهجورا، ما لم يكن فيه من يتشوش بقراءته، والسر أفضل. وأما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم² هـ. كلام صاحب المدخل، وقد تقدم ما للعلماء في ذلك في الباب قبله.

[حُرَامَةُ أَوجِبِهَا الْإِثَامُ عَلَى السُّنَّةِ]

وقال الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله- بدعة التزام الدعاء بإثر الصلوات دائما على الهيئة الاجتماعية بلغت ببعض أصحابنا إلى أن كان الترك لها موجبا للقتل عنده؛ حكى القاضي أبو الخطاب ابن خليل حكاية عن عبد الله بن مجاهد³ العابد أن رجلا من عظماء الدولة وأهل الوجاهة فيها كان موصوفا بشدة السطوة، وبسط اليد، وكان نزل في جوار ابن مجاهد وصلى خلفه في مسجده الذي كان يؤم فيه، وكان لا يدعو في أخريات الصلاة تصميمًا في ذلك على المذهب - يعني مذهب مالك -؛ لأنه مكروه في مذهبه، وكان ابن مجاهد محافظا عليه فكره ذلك الرجل منه ترك الدعاء، وأمره أن يدعو فأبى، وبقي على عادته في تركه الدعاء في أعقاب الصلوات، فلما كان في بعض الليالي صلى ذلك الرجل العتمة في

¹ - ع: وإذا.

² - المدخل (434/2 - 435).

³ - (434/2 - 435).

المسجد، فلما انقضت الصلاة، وخرج ذلك الرجل إلى داره¹، قال لمن حضرها² من أهل المسجد: قد قلت لهذا الرجل يدعو بعد الصلوات فأبى، فإذا كان في غدوة غد، أضرب رقبتك بهذا السيف، وأشار إلى سيف في يده³، فخافوا على ابن مجاهد من قوله لما علموا، فرجعت الجماعة بجملتها إلى دار ابن مجاهد فخرج إليهم وقال: ما شأنكم؟ فقالوا: والله لقد خفنا عليك من هذا الرجل، وقد اشتد الآن غضبه عليك في تركك الدعاء. فقال لهم لا أخرج عن عادي فأخبروه بالقصة، فقال لهم وهو مبتسم⁴ انصرفوا، ولا تخافوا فهو الذي تضرب رقبتك غدوة غد بذلك السيف بحول الله، ودخل إلى داره، وانصرفت الجماعة على دُعرٍ من قول ذلك الرجل. فلما كان مع الصبح من الغد، وصل إلى دار الرجل قوم من صنفة من عبيد المخزن، وحملوه حمل المغضوب عليه، فتبعه قوم من أهل المسجد، ومن علم حال البارحة حتى وصلوا به إلى دار الإمارة؛ بباب ابن جهور من إشبيلية. وهناك أمر بضرب رقبتك فضربت بسيفه ذلك تحقيقاً للإجابة، وإثباتاً للكرامة/هـ انظر المدخل فقد بسط الكلام فيما يتعلق بالجمعة.

[الرقص والغناء جماعة عشيّة كل جمعة]

ومن البدع المتعلقة بهذا اليوم المبارك، وهي أشنع من جميع ما تقدم، ما يفعله هؤلاء الطوائف الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا، تجتمع كل طائفة منهم بزاويتها، أو بغيرها عشية كل جمعة، على الرقص والغناء، مُعَرِّباً أو مَلْحُوناً، كل طائفة بحسب عاداتها، ثم لا يقتصرون على ذلك، بل يضيفون إليه الضرب بالأكف، والأطبال، وغيرها مع الصياح والمهايطة⁵، وبعضهم

¹ - ع: لداره.

² - ع: حضره.

³ - ع: بيده.

⁴ - ع: مبتسم.

⁵ - من هيت به "تهيتا، وهوت : صوت به، وصاح ودعاه . والتهيت : الصوت بالناس وهو - فيما قال أبو زيد - : أن يقول : يا هياه . ويقال : هيت بالقوم تهيتا وهوت بهم "تهويتا " إذا ناداهم". تاج العروس مادة: هيت.

يوقدون نارا كسنة المجوس، وبعضهم غير ذلك، ويسمون بدعتهم¹ بالحضرة؛ يوهمون أنهم في حضرة الله تعالى، وحاشا الله أن يكون ذلك، وما هم إلا في حضرة الشيطان، وبيان ذلك أن الشيطان لا يخفى أنه عدو لابن آدم؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْنَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾². ثم هو مع ذلك متمرّد على الله في سلطانه، ومعاند له في مملكته؛ فهو لأجل تلك العدواة والمعاندة، إذا رأى الله تعالى فرض على عباده طاعة، أكرمهم بها وقربهم إليه بسببها، احترق غيضا وحسدا، وأعمل الخيل والرجل في إفسادها عليهم، أو يخصوه بمثلها، أو شبّهها، معاندة لله تعالى في سلطانه كما قلنا. ومن هذا المعنى يوم الجمعة، فهو يوم عظيم، أكرم الله تعالى به هذه الأمة المحمدية، وخصهم³ به، يتقربون فيه إليه تعالى بالاغتسال والطهارة، وتحسين الهيئة، وحضور الجامع مجتمعين على الذكر، وتلاوة القرآن، والركوع والسجود، واستماع المواعظ الحسنة، والدعاء بهمة صادقة، ووجهة متحدة على قلب رجل واحد، فيغفرهم الله تعالى من اللطائف والرحمات، بما لا كفأ له، فينطلقون من الجامع، وقد ملئت صحائفهم حسنات، ومُحيت منها السيئات، فحسدهم اللعين على هذه النعمة العظيمة، والمنة الجسيمة، واحترق لها غيضا وحسدا، ولما لم يجد لإفسادها عليهم حيلة، ولا وجهها، انتقل إلى مكيدة أخرى، فلم يزل بهم حتى ابتدعوا له⁴ اجتماعا آخر، خصوه به في هذا اليوم، وأفردوه به فعكفوا له على بدعة شنيعة، لم يشرعها الله ولا رسوله ﷺ، ولا ورد بها كتاب ولا سنة، من الرقص والغناء، وما يتبعهما كما مر، فإن قالوا إنما نفعل ذلك لله لا للشيطان، هذه نيتنا، وهذا قصدنا، قلنا لهم: فمن الذي أمركم بأن تفعلوا ذلك لله؟ الله أذن لكم، أم على الله تفترون؟ وإنما يتقرب إلى الله بما شرع، لا بما اختلقه العبد من قبل نفسه،

1 - ع: ذلك.

2 - (فاطر/6).

3 - ع: وخصصهم.

4 - ع: لها.

فقد أسخطتم الرحمن¹ بهذه البدعة الشنيعة، وأرضيتم الشيطان وأقررتم بها عينه، بعد أن كان وأنتم في الجامع على مثل حد السيف؛ من الأسف، والنكد، والاحتراق؛ غيضا، وحسدا. أو ما سمعتم قول رسول الله ﷺ - كما في الموطأ - «ما رأيي الشيطان في يوم هو فيه أصغر، ولا أدر، ولا أحقر، ولا أغيظ منه يوم عرفة²» وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام.

وهكذا يوم الجمعة، وإن كان يوم عرفة أشد³ عليه منه؛ لاجتماع العباد فيه من كل إقليم، فقد بان لك كيف حسد عدو الله هؤلاء المؤمنين على هذا اليوم المبارك، واحتال عليهم حتى خصوه باجتماع يضاهي اجتماعهم لله تعالى، عنادا منه وتمردا على الله. ومن هذا المعنى أيضا ما أشار إليه رسول الله ﷺ بقوله «إذا أذن بالصلاة، أدبر الشيطان؛ وله ضراط⁴». وانظر كيف احتال عدو الله على الناس، حتى زادوا في الأذان كلمات لم يشرعها الله، ولا رسوله، حتى يكون له فيه نصيب في الجملة.

[الحكمة في خراط الشيطان لسماع الأذان دون الإجماع بالصلاة]

وقد سئل أبو سالم العقباني، وأبو محمد المرجاني⁵ وغيرهما - كما في نوازل الصلاة من المعيار - عن الحكمة في كون الشيطان إذا سمع الأذان فر منه، وإذا أحرم المصلي بالصلاة

¹ - ع: الرحمة.

² - ضعيف: رواه مالك (840)، ومن طريقه عبد الرزاق في المصنف (8832) (17/5)، والفاكهي في أخبار مكة (26/5) عن إبراهيم بن أبي عيلة، عن طلحة بن عبيد الله بن كرز. الحديث، وهو مرسل؛ لأن طلحة بن عبيد الله بن كرز لم يدرك النبي ﷺ وهو تابعي شامي ثقة.

³ - ع: اشتد.

⁴ - صحيح: رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف (583)، وعن قتيبة (3122)، ومسلم عن يحيى بن يحيى (389)، وأبو داود عن القعنبي (516)، والنسائي عن قتيبة (670)، وأحمد عن عبد الرحمن بن مهدي (9933)، كلهم عن مالك به.

⁵ - عبد الله بن محمد بن عبد الملك، أبو محمد المرجاني الصوفي أصله من تونس. ولد بالاسكندرية ومات بتونس. له علم بالتفسير، أملى فيه دروسا جمعها ابن السكري من كلامه وسمّاها "الفتوحات الربانية في المواعيد المرجانية: توفى سنة تسع وتسعين وستمائة (699هـ). معجم المؤلفين (130/6)، والأعلام (125/4).

أقبل يوسوس له، مع أن الصلاة أعظم مكانة من الأذان؛ إذ هي المقصد، وهو وسيلة فقط. وأجابوا بأجوبة حسنة انظرها هناك¹، ولما وقفت عليها ظهر لي أن الحكمة في ذلك غير ما ذكره، وذلك أن الأذان وإن كان وسيلة للصلاة، لكنه فيه مزية ليست في الصلاة، وهي الإعلان والإشادة بكلمة التوحيد على أعلى مكان من الصلاة، وهذا المعنى أقطع لظهر اللعين، وأرغم لأنفه، وما دهى عدو الله في شريعة من الشرائع، بمثل ما دهى به من الأذان في شريعة الإسلام؛ لأن أقصى مراده، أن تكون كلمة الشرك، والكفر، رائجة بين الأنام، متداولة بين الخاص والعام، وكلمة التوحيد بالعكس، حتى يكون سلطانه ظاهرا في الأرض، وعَلَمُ شَيْطَانَتِهِ منشورا في الطول والعرض، وقد أرسل الله الرسل قبل محمد ﷺ، وشرع لهم العبادات من صلاة، وصوم، وغيرهما، فلم يكن لهم لكلمة التوحيد شعار مشهور، ولا علم منشور، فلما بعث الله تعالى محمدا ﷺ فرض عليه ما فرض عليهم، وخصه بخصائص منها هذا الشعار، الذي هو الأذان الذي [هو] أبلغ شيء في إظهار التوحيد، وتعطيل الشرك. فحصل للشيطان لعنه الله من الدحر، والذأم²، والإرغام، والتبكي³، ما لم يحصل له بعضه في الشرائع المتقدمة؛ لأنها وإن كانت العبادات مشروعة فيها، لكنها لم يكن ينادى لها بهذا الذكر العظيم المشتمل على توحيد الله تعالى بطريق الحصر، وتخصيصه بالألوهية، والإقرار لنبيه عليه السلام بالرسالة والخصوصية، فقد كان الشيطان اللعين في الشرائع المتقدمة يجد متنفسا ومستراحا في الجملة، فأما الآن فقد شُدَّخ أنفه بهذه الكلمة العظيمة، ولا شيء أقطع لظهره منها، فلذلك لا يقر له قرار عليها، ولا يجد صبرا على استماعها، بل يجد على ظهره من

¹ - المعيار (177/1 - 178).

² - الذَّأْمُ: العيب - يُهْمَزُ وَلَا يُهْمَزُ -؛ يقال: ذَأَمَهُ مِنْ بَابِ قَطْعٍ، إِذَا عَابَهُ وَحَقَّرَهُ، فَهُوَ مَذْعُومٌ. لسان العرب؛ مادة: ذَأَبَ.

³ - بَكَتَهُ : ضَرَبَهُ بِالسَّيْفِ وَالْعَصَا وَاسْتَقْبَلَهُ بِمَا يَكْرَهُ كَبَكَّتَهُ . وَالتَّبْكِيْتُ: التَّقْرِيعُ وَالْعَلْبَةُ بِالْحُجَّةِ. القاموس؛ مادة:

ثقلها، ووزرها ماتكاد تتفسخ له قزائمه¹، حتى يدبر وله ضراط. قال كاتبه أحمد بن خالد الناصري، كان الله له أمين.

¹ - الْقَزَمُ، بالتحريك: الدَّاءَةُ وَالْقَمَاءُ.. وَالْقِرَامُ: اللَّثَامُ. لسان العرب؛ مادة: قزم.

باب في العيدين

[السنة أن تصلى صلاة العيدين في العيدين]

قال ابن الحاج في المدخل: «والسنة الماضية في صلاة العيدين أن تكون في المصلى؛ لأن النبي ﷺ قال: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه؛ إلا المسجد الحرام»¹. ثم مع هذه الفضيلة العظيمة، خرج ﷺ إلى المصلى وتركه. فهذا دليل واضح على تأكد أمر الخروج إلى المصلى لصلاة العيدين؛ فذلك هو السنة، وصلاتها في المسجد من غير ضرورة شرعية بدعة؛ لأن النبي ﷺ لم يفعلها، ولا أحد من الخلفاء الراشدين بعده، ولأنه ﷺ أمر النساء أن يخرجن إلى صلاة العيدين، وأمر الحيض وربات الخدور بالخروج إليهما، فقالت إحداهن: يا رسول الله إحدانا لا يكون لها جلباب! فقال -عليه الصلاة والسلام-: «تغيرها أختها من جلبابها؛ لتشهد الخير، ودعوة المسلمين»². فلما شرع لهن الخروج شرع الصلاة في البراح؛ لإظهار شعيرة الإسلام، ولتحصل المباعدة بين أنفاس الرجال وأنفاس النساء³ كما في الحديث⁴. ولهذا المعنى يكون ما أحدث في بعض البلاد من تحوير المصلى، وجعل الباب لها بحيث لا يمكن

¹ - صحيح: رواه البخاري (1133)، والترمذي (299)، وابن ماجه (1404)، من حديث أبي هريرة.

² - صحيح: رواه البخاري (318)، ومسلم (890)، وأبو داود (1136) والنسائي (390)، وابن ماجه (1308)، من حديث أم عطية.

³ - المدخل (438/2).

⁴ - لا أصل له؛ جاء في كشف الخفاء «قال القاري: غير ثابت، وإنما ذكره ابن الحاج في المدخل في صلاة العيدين وذكره ابن جماعة في منسكه في طواف النساء من غير سند ولفظه يروى عن النبي ﷺ: «باعدوا بين أنفاس الرجال والنساء».

الخروج إلا منه، بدعة لما يحصل به من المزاخرة؛ بين الرجال والنساء، ولأنه خلاف عمل النبي ﷺ والصحابة والتابعين.

[بدعة البدء بالصلاة عقب طلوع الشمس]

ومن البدع المحدثّة بالعيدين الإنذار بالصلاة لهما عقب طلوع الشمس؛ يصعد المؤذنون على المنار، وينادون على صوت واحد: حضرت الصلاة؛ ثلاث مرات أو أكثر، وذلك مكروه، وبدعة كما صرح به العلماء.

[التكبير في الذهاب إلى المصلى]

ومن البدع المحدثّة بالعيدين تواطؤ الناس على ترك التكبير عند الذهاب إلى المصلى، سوى الإمام ومن يصحبه من المؤذنين. قال في المدخل: «والسنة الماضية أن يكبر عند خروجه إلى المصلى؛ إن كان ذلك عند طلوع الشمس، أو قرب طلوعها، فإن كان قبل ذلك، وقدم الخروج إلى المصلى لبعد منزله؛ فليس عليه تكبير، حتى يدخل الوقت المذكور على المشهور، وقيل يشرع له التكبير بعد طلوع الفجر وصلاة الصبح، إذا خرج في ذلك الوقت، والسنة الماضية أن يجهر بالتكبير، فيسمع نفسه ومن يليه. والزيادة على ذلك حتى يعقر حلقه بدعة؛ إذ لم يرد عن النبي ﷺ إلا ما ذكر، ورفع الصوت بذلك يخرج عن حد السميت والوقار. ولا فرق في التكبير بين أن يكون إماماً أو مؤذناً أو غيرهما؛ فإن التكبير مشروع في حقهم أجمعين، على ما تقدم وصفه، إلا النساء فإنهن يسمعن أنفسهن فقط، بخلاف ما يفعله الناس اليوم من الذهاب إلى المصلى ساكتين، أو متحدثين في أمور الدنيا وشبهها، حتى كأن التكبير ما شرع إلا للمؤذنين دون غيرهم، فذلك بدعة محدثة قبيحة؛ لأن فيها الإخلال بشعيرة عظيمة من شعائر الإسلام¹».

¹ - المدخل (2/441).

[بدعة التكبير على صوت واحد]

ومن البدع رفع المؤذنين أصواتهم بالتكبير رفعاً مفرطاً، واستمرارهم فيه على صوت واحد؛ لأن المشروع إنما هو أن يكبر كل واحد لنفسه، ولا يمشوا على صوت واحد. وهؤلاء يجتمعون عند باب الإمام، فإذا خرج شرعوا في التكبير على ما وصفنا، من رفع الصوت به الخارج عن الحد المشروع، فيمشون معه بالتكبير، حتى يصلوا إلى قرب المحراب، وحينئذ يسكتون من التكبير، وينادون بأصوات هائلة على نمط واحد: حضرت الصلاة! فيشوشون بذلك على أهل المصلى. قال ابن الحاج: «ففعلمهم ذلك حرام؛ على ما يعلم من زعقات¹ المؤذنين، وكذلك تكبيرهم على صوت واحد، وكذلك سكوت الناس لاستماعهم وتركهم التكبير لأنفسهم، فهذه ثلاث بدع معارضة لسنة التكبير؛ على ما مضى عليه السلف الصالح² هـ. باختصار.

وقال³ في المعيار: «قد وقع التداول في الذكر، والتناوب فيه في مصلى العيد بالقيروان، بمحضر الشيخين أبي بكر بن عبد الرحمان، وأبي عمران الفاسي⁴؛ فما أنكره بل سئلا عنه فاستحسنه⁵».

¹ - الرُّعْقُ: الصياح؛ كما في لسان العرب؛ مادة: زعق.

² - المدخل (442/2).

³ - ع: قال.

⁴ - موسى بن عيسى بن أبي حاج واسمه يحج الغفجومي الفاسي: يكنى: أبا عمران. قدم الأندلس طالباً للعلم فسمع بقرطبة من أبي محمد الأصيلي، وأبي عثمان سعيد ابن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، وأبي الفضل أحمد بن قاسم البزاز وغيرهم. قال أبو عمر بن عبد البر: وكان صاحبي عندهم، وأنا دللته عليهم. ورحل إلى المشرق فحج حججاً وسمع بمكة، ومصر، والقيروان. وتوجه إلى بغداد سنة تسع وتسعين وثلاث مائة. وأقرأ بها القرآن أشهراً، وشاهد مجلس القاضي أبي بكر بن الطيب، ثم انصرف إلى القيروان وأقرأ الناس بها مدة، ثم ترك الإقراء ودارس الفقه، وسمع بها الحديث. وكان من أحفظ الناس وأعلمهم، وكان قد جمع حفظ المذهب المالكي، وحفظ حديث النبي عليه السلام والمعرفة بمعانيه. وكان يقرئ القرآن بالسبعة ويجودها مع المعرفة بالرجال والمعدلين منهم والمجرحين. قال أبو عمرو المقرئ: توفي لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة ثلاثين وأربع مائة. وهو ابن خمس وستين سنة. قال أبو عمر بن عبد البر: ولدت مع أبي عمران في عام واحد سنة ثمان وستين وثلاث مائة. ترتيب المدارك (31/2 - 33)، والصلة (198/1 - 199).

⁵ - ع: «استحسنه».

[ليس من السنة اتخاذ المنبر في المصلى]

ومن البدع اتخاذ المنبر بالمصلى في الصحراء مع أنه لم يفعله رسول الله ﷺ ولا الخلفاء الراشدون. قال في المدخل: «إذا خرج الإمام إلى الصحراء، وخطب، فليكن ذلك بالأرض؛ لا على المنبر؛ فإنه بدعة¹».

قال الشيخ الإمام أبو طالب المكي² - رحمه الله - في كتاب القوت له: رُوينا أن مروان بن الحكم لما أحدث المنبر في صلاة العيد بالمصلى، قام إليه أبو سعيد الخدري فقال: يا مروان! ماهذه البدعة؟ فقال إنها ليست بدعة هي خير مما تعلم؛ إن الناس قد كثروا، فأردت أن يبلغهم الصوت. فقال أبو سعيد: والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدا. والله لا صليت وراءك اليوم!! فانصرف، ولم يصل معه صلاة العيد³! هـ⁴.

[التهنئة بالعيد]

ومن البدع؛ سلام الناس بعضهم على بعض؛ بعد الانفضاض من المصلى، وسائر يوم العيد وتاليته، ويدعو بعضهم لبعض، لا يُخلون به حتى صار كثير من العامة، يعتقدون أن ذلك من سنن العيد لا بد منه. قال ابن الحاج - رحمه الله - «وقد اختلف علماؤنا -رحمة الله عليهم - في قول الرجل لأخيه يوم العيد: تقبل الله منا⁵ ومنك وغفر لنا ولك، على أربعة أقوال:

¹ - المدخل (444/2).

² - هو الإمام الزاهد العارف، شيخ الصوفية، أبو طالب محمد بن علي بن عطية، الحارثي، المكي المنشأ، العجمي الأصل. كان مجتهدا في العبادة، ولابي طالب رياضات وجوع بحيث إنه ترك الطعام، وتقنع بالحشيش حتى اخضر جلده. قال الذهبي: رأيت لابي طالب أربعين حديثا بخطه، قد خرج فيها عن عبد الله بن جعفر بن فارس الاصبهاني إجازة، وفيها عن أبي زيد المروزي من " صحيح البخاري، أولها " الحمد لله كنهه حمده بحمده " وله كتاب " قوت القلوب " مشهور. توفي في جمادى الآخرة سنة ست وثمانين وثلاث مئة (386هـ). سير أعلام النبلاء (536/16 - 537)

³ - صحيح: رواه مسلم (1472)، وعبد الرزاق (5648)، من حديث أبي سعيد.

⁴ - قوت القلوب (ص: 235).

⁵ - ع: منك.

- جائز؛ لأنه قول حسن.

- مكروه؛ لأنه من فعل اليهود.

- مندوب إليه؛ لأنه دعاء، ودعاء المؤمن لأخيه مستحب.

- الرابع لا يبتدئ به، فإن قاله له أحد رد عليه مثله.

وإذا كان اختلافهم في هذا الدعاء الحسن مع تقادم حدوثه، فما بالك بقول القائل: عيد مبارك، مجردا عن تلك الألفاظ، مع أنه متأخر الحدوث، فمن باب أولى أن يكرهوه، وهو مثل قولهم يوم مبارك، وليلة مباركة، وصبحك الله بالخير، ومساك بالخير، وقد كره علماءنا رحمة الله عليهم كل ذلك/هـ¹.

[التحفة بكيفية أصبحت وكيف أصبحت وأصلها]

قال في المعيار: «ومن البدع قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت؟ وإنما كان السلف يقولون السلام عليكم ورحمة الله. وقد جاء في الخبر «من بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه»². قال وإنما حدث قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت في طاعون عمواس بالشام والموت الذريع؛ كان الرجل يلقاه أخوه³ غدوة فيقول له كيف أصبحت من الطاعون؟ لأن أحدهم كان إذا أصبح لا يمسي، وإذا أمسى لا يصبح، فبقي هذا إلى اليوم، ونُسيت به سنة السلام، وكان من يعرف حدوثه من المتقدمين يكرهه.

¹ - المدخل (446/2).

² - ضعيف: رواه الطبراني في الأوسط (136/1)، من طريق هارون بن محمد أبي الطيب، عن عبد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «من بدأ بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه». قال أبو زرعة - كما في العلل لابن أبي حاتم (332/2) -: «هذا حديث ليس له أصل». جاء في اللسان «قال يحيى بن معين كذاب.. وقال بن عدي: ليس بمعروف». وشيخه «ضعيف عابد» كما في التقريب.

³ - ع: أخاه.

وقال رجل لأبي بكر بن عياش¹: كيف أصبحت، أو كيف أمسيت؟ فلم يكلمه، وقال دعونا من هذه البدعة، انظر الإمام أبا طالب²/هـ³.

[حكم المعانقة والمصافحة]

قال في المدخل: «وأما المعانقة فقد كرهها مالك، وأجازها ابن عيينة، أعنى عند اللقاء من غيبة إن كانت. وأما في العيد لمن هو حاضر معك فلا. وأما المصافحة فإنها وضعت في الشرع عند لقاء المؤمن لأخيه، وأما في العيد على ما اعتاده بعضهم عند الفراغ من الصلاة، يتصافحون فلا أعرفه، لكن قال الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان -رحمه الله- أنه أدرك بمدينة فاس، والعلماء العاملون بعلمهم بها متوافرون، أنهم كانوا إذا فرغوا من صلاة العيد صافح بعضهم بعضا، فإن كان يساعده النقل عن السلف فيا حبذا، وإن لم ينقل عنهم فتركه أولى⁴»/هـ.

¹ - هو أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي الحنط المقي؛ الصحيح أن اسمه كنيته وهو من مشهوري مشائخ الكوفة وقرائهم وكان من العباد ومن بيت زهد وعبادة؛ قال لأبيه «يا أبت ما اسمك؟ قال يا بني إن أباك لم يكن له اسم، وإن أباك أكبر من سفيان بأربع سنين وأنه لم يأت فاحشة قط وأنه يختم القرآن من ثلاثين سنة كل يوم مرة». وقال ابن المبارك ما رأيت أحدا أسرع إلى السنة من أبي بكر بن عياش وقال الأحسن ما رأيت أحدا أحسن صلاة من أبي بكر بن عياش وقال يحيى الحماني وبشر بن الوليد سنان سمعنا أبا بكر بن عياش يقول جئت ليلة إلى زمزم فاستقيت منه دلوا لبنا وعسلا. قال ابن حبان مولده سنة خمس أو ست وتسعين وقال أحمد بن حنبل أحسب أن مولده سنة مائة. وقال الترمذي مات سنة اثنتين وتسعين وقال أبو موسى مات سنة ثلاث وقال بن أبي داود قال محمد بن إسماعيل مات سنة أربع وتسعين. وقال ابن حبان كان من العباد الحفاظ المتقين وكان يحيى القطان وعلي بن المديني يسيئان الرأي فيه وذلك أنه لما كبر ساء حفظه فكان يهم إذا روى والخطأ والوهم شيئان لا ينفك عنهما البشر فمن كن لا يكثر ذلك منه فلا يستحق ترك حديثه بعد تقدم عدالته. قال ابن حجر في إبتقریب: «ثقة عابد إلا أنه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح». وقال الذهبي: «ثقة عابد إلا أنه لما كبر ساء حفظه وكتابه صحيح». انظر من تكلم فيه بما لا يوجب الرد للذهبي، وتهذيب التهذيب، وتقريب التهذيب، لابن حجر

² - قوت القلوب (ص: 228)، وكذلك في الإحياء (2/230)، ولكن بدون إسناد.

³ - المعيار (2/477).

⁴ - المدخل (2/447).

قلت: لا يخفى أن المصافحة واردة في الجملة، وقد ساق أبو الفضل العقباني فيها أحاديث في جواب له طويل ذكره في جامع المعيار، وإنما الكلام في التزام فعلها يوم العيد، حتى كأنها سنة من سننه، وشعيرة من شعائره. هذا هو الذي لم يقم عليه دليل والله أعلم.

[من بدع الأخاهي]

ومن البدع الخاصة بعيد الأضحى ما يقع في هذه الأضاحي التي شرعها الله لعباده المؤمنين، وجعلها شعيرة من شعائر الدين يتقربون بها إليه، ويجدون ثوابها مدخرا يوم القيامة لديه؛ فإن الشيطان اللعين قد جرى في شأنها على عادته الذميمة، وشنشنته¹ القديمة، من حسد ابن آدم عليها؛ شأن غيرها من القرب، ومعاندته لله تعالى في شرعه الكريم، وسلطانه القديم، فأوحى فيها إلى الجم الغفير، من الجهلة والأغمار، من الرجال والنساء، بعوائد شيطانية، لم ينزل الله بها من سلطان، يتغالون أولا في أثمانها، بقصد المباهاة بلحومها، والتفرج على شحومها، ثم إذا أرادوا ذبحها، تفرقت مذاهبهم فيها بددا، وأهواؤهم طرائق قdda. فمنهم من لا يريق دمها إلا على دملج فضة، ومنهم من يريقه على كف من ملح، أو شعير، أو غير ذلك؛ يرون ذلك أمرا لازما، لا بد منه، وإلا عاد عليهم تركه بنكبة، أو مصيبة في الأهل أو المال. هذا اعتقادهم نسأل الله العافية. ثم إذا ذُبحت فعلوا بها الأفاعيل؛ فمنهم من يأخذ كبدها ويقطعها قطعاً صغيرة، ثم يلقبها في مجرى الماء، وسرب القاذورات، فانظر إلى معاندة عدو الله في هذه السنة الحسنة، وإلى أين صرفها، فإن رسول الله ﷺ سن لأمته في عيدهم الأكبر، أن يكون إفطارهم فيه على كبد أضحيتهم²، فقام عدو الله وقعد، وجد واجتهد، حتى أضل طائفة من المؤمنين،

¹ - الشَّنْشَنَةُ: الطبيعة والخليفة والسجية. وفي المثل: شَنْشَنَةُ أَعْرِفُهَا من أَخْزَم. لسان العرب؛ مادة: شنن.

² - ضعيف: رَوَاهُ البَيْهَقِيُّ (283/3)، من طريق سعيد بن عثمان الأهوازي ثنا علي بن بحر القطان ثنا الوليد بن مسلم، ثنا بن مهدي، عن عقبة بن الأصم، عن ابن بريدة، عن أبيه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا كان يوم الفطر لم يخرج حتى يأكل شيئاً وإذا كان الأضحى لم يأكل شيئاً حتى يرجع وكان إذا رجع أكل من كبد أضحيتهم». وإسناده ضعيف؛ فيه الوليد بن مسلم وهو مدلس مشهور بتدليس التسوية ولم يصرح فيما بين شيخه وشيخه، وابن بريدة فيه أيضاً كلام. ولكن أصل الحديث دون هذه الزيادة - أعني الأكل من الكبد - صحيح.

وصرفهم عن ذلك، ثم لم يكتف بذلك حتى حملهم على طرحها في سرب القاذورات، عنادا لرسول الله ﷺ وغيظا له وحسدا لأمته وبغيا عليهم.

ومنهم من يأخذ وعاء مرارتها، فيعلقه على الجدار، فيبقى معلقا مدة طويلة إلى أن يسقط من قبل نفسه، ولا يمسه أحد، يرون أن تعليقه على الجدار جالب للرزق أو نحو ذلك.

[أخمية الإمام]

ومن هذا المعنى ما يفعلونه بضحية إمام الصلاة؛ فإنها إذا ذبحت حملوها على فرس أو بغل، وأسرعوا بها إلى منزله؛ يبادرون بذلك زهوق نفسها، ويعتقدون أنها إذا وصلت إلى المنزل وبها رمق طال عمر صاحبها، وإلا مات من عامه، فيترب على ذلك من الازدحام وعسف المارة بالطرقات، وتلويتهم بالدماء، وغير ذلك ما هو معلوم. وفي ذلك أيضا تعذيب للضحية¹، والواجب هو تركها بالأرض حتى تموت من غير شد، وتحريك عفيف.

[العادات المختلفة في الأكل من الأخمية]

ثم بعد الفراغ من هذه الشعيرة الإسلامية، والقرية الدينية، ذبحا وسلخا وتطهيرا، تختلف عاداتهم فيها، فمنهم من يأكل حشوتها اليوم، وأكارعها غدا، ولحمها بعد غد، ويقول هذه عادتنا. ومنهم من يعكس في الجميع، ومنهم من يعكس في البعض دون البعض، إلى غير ذلك من العوائد والسنن التي لا تدخل تحت حصر، ولم يأت بها كتاب ولا سنة؛ فتجد كل قبيلة، أو عشيرة، أو أهل بيت لهم عادة غير التي لسواهم، وهذا كما كان أهل الجاهلية يفعلون بأنعامهم، فأخبر الله تعالى عنهم بقوله ﴿وَقَالُوا هَٰؤُلَاءِ أَنْعَامٌ وَحَرِّثُ حَجْرًا لَّا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَن نَّشَاءُ

¹ - المنهي عنه بقوله ﷺ: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته فليرح ذبيحته». صحيح: رواه مسلم (3615)، وأبو داود (2432)، والترمذي (1339)، والنسائي (4337)، وابن ماجه (3161)، وأحمد (16490)، من حديث شداد بن أوس.

بَرَّعْمِهِمْ¹؛ الآية. وبقوله ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا²﴾، الآية. وإنما دخل عدو الله اللعين على المؤمنين في ضحاياهم من ناحية البخل والشح، الذي قال فيه رسول الله ﷺ «وأي داء أدوأ من البخل³». فإن الشارع - صلوات الله وسلامه عليه - أمر الناس بالأكل من ضحاياهم والتصدق منها، وهذه هي السنة. قال تعالى في سنة الهدي ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ⁴﴾، وقال ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ⁵﴾. وهكذا الضحايا، بل كان التصدق منها في صدر الاسلام واجبا، ويحرم الأكل منها بعد ثلاث ثم نسخ ذلك، باستحباب الأكل والتصدق معا⁶.

ولما حسد عدو الله المؤمن على هذه القرية وثوابها، احتال عليه؛ بأن وضع له فيها أوضاعا يصرفه بها عن التصدق منها؛ لأنه إذا التزم أن يأكل منها اليوم كذا، وغدا كذا، وبعد غد كذا، وهكذا إلى أن يأتي عليها، فمتى يتصدق منها؟ وإن تصدق فلا يكون إلا بالنزر القليل، فانظر إلى مكيدة عدو الله كيف ألصق بالمؤمن رذيلة البخل، ولوثه بها من حيث لا يشعر؛ لأنه دسها إليه في صورة العادة التي يرى مخالفتها ضررا عليه في نفسه، أو أهله أو ماله. وإذا انتهى

¹ - (الأنعام/138).

² - (الأنعام/139).

³ - صحيح: ولكنه من كلام أبي بكر، وليس من كلام النبي ﷺ - كما قال المصنف - رحمه الله -؛ رواه البخاري (2968 - 4122)، وأحمد (14340)، من حديث جابر قال: «قال لي رسول الله ﷺ لو قد جاء مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله». فلما قدم على أبي بكر أمر مناديا فنادى من كان له عند النبي ﷺ دين أو عدة فليأتني. قال جابر فجلست أبا بكر فأخبرته أن النبي ﷺ قال لو جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا قال فأعطاني قال جابر فلقيت أبا بكر بعد ذلك فسألته فلم يعطني ثم أتيت فلم يعطني ثم أتيت الثالثة فلم يعطني فقلت له قد أتيتك فلم تعطني ثم أتيتك فلم تعطني فإما أن تعطيني وإما أن تبخل عني فقال أقلت تبخل عني وأي داء أدوأ من البخل قالها ثلاثا ما منعك من مرة إلا وأنا أريد أن أعطيك».

⁴ - (الحج/28).

⁵ - (الحج/36).

⁶ - صحيح: رواه مسلم (1972)، والنسائي (4350)، عن حديث جابر قال «أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل لحوم الضحايا بعد

ثلاثة أيام، ثم قال بعد: «كلوا، وتصدقوا، وادخروا».

عدو الله اللعين بالعبد المؤمن في عبادته إلى هذه الغاية، صارت عبادة له لا لله، وهذا هو عين الشرك نسأل الله العافية والتوفيق.

[من مضايك الشيطان في معاصر الله]

وبالجملة فشرح هذه المفاصد يطول، ولكن مرجعها وإن طالت إلى شيء واحد؛ وهو أن عدو الله إبليس من حيث إنه متمرد على الله، ومعاند له في سلطانه وبلاده وعباده، إذا رأى الله تعالى قد شرع لعباده شريعة، وأقام لهم من دينه شعيرة، عاند فيها ونازع، فلا يهدأ ولا يسكن حتى يصرفهم عنها، أو يضع لهم عادة تزاحمها، أو تنفيها بالكلية، وتلك العادة التي يضعها الناس، هي شريعته وشعيرته، فشرائع الله تعالى هي هذه الفرائض والأحكام التي افترضها على عباده بواسطة أنبيائه ورسله، وشرائع إبليس اللعين هي هذه العوائد التي يلبس بها على المؤمنين، بواسطة الجهلة والأغمار، من الرجال والنساء، فاعلم ذلك والله يوفقنا وإياك؛ فينبغي للمؤمن أن يتفطن لمكائد اللعين ويجاهده ما استطاع، والله تعالى المعين.

ذكر العلامة الإمام أبو علي اليوسي¹ - رحمه الله - في كتاب المحاضرات له حين تكلم على ربط الأسباب بالمسببات؛ على ما اقتضته الحكمة الإلهية ما نصه: «وقد يعد من هذا الباب ما ليس منه، مما يرجع إلى مجرد تخيلات ووساوس، ولم تظهر فيه حكمة منوطة، ولا عادة صحيحة جارية، وأكثره يكون بتسلط شياطين يعبثون بمن يتوهم ذلك، فلا يلتفت إلى هذا النوع بوجه من الوجوه، ولا سيما إن أبطل سنة، أو عارض حكما شرعيا، كالذي يقول إني جربت متى أعرت، أو أسلفت، أو تصدقت، أو ضيفت ضيفا، تصيبني مضرة، فهذه

¹ - هو الحسن بن مسعود بن محمد، أبو علي، نور الدين اليوسي: فقيه مالكي أديب، ينعت بغزالي عصره. من بني يوسي بالمغرب الأقصى نسبته إلى بني يوسي، قبيلة في عداد برابر ملوية، وأصله اليوسفي نسبة إلى يوسف جدهم، إلا أنهم يسقطون الفاء من يوسف كما هي لغة أهل تلك النواحي. تعلم بالزواية الدلائية، وتنقل في الأمصار. فأخذ عن علماء سجلماسة ودرعة وسوس ومراكش ودكالة، واستقر بفاس مدرسا، واشتهر، حتى قال العياشي (صاحب الرحلة) فيه: «من فاته الحسن البصري يصحبه فليصحب الحسن اليوسي يكفيه». وحج، وعاد إلى بادية المغرب فمات في قبيلته، ودفن في (تمزنت) بمزدغة. سنة اثنين ومائة وألف 1102 هـ. الأعلام (223/2).

مكيدة شيطانية. وقد يحكى عن بعض الناس، أنهم كانوا لا يذبحون الضحية، وأنهم متى ذبحوها أصابتهم مصيبة، فلما اعتادوا ذلك تركوها، فتمادوا على هذا الضلال، حتى انتهى الأمر إلى رجل منهم موفق؛ فقال: واللّٰه لا أترك السنة، ولأُضَحِّين؛ فلما ضحى يبست يده اليمنى! فقالوا له: هذا¹ الذي حذرناك منه، فقال: لا أبالي، فلما جاء وقت الضحية من قابل ضحى أيضا فبيست يده الأخرى! فلما ضحى الثالثة يبست رجله! ولما ضحى الرابعة يبست رجله الأخرى! ولما ضحى الخامسة انطلق، ولم يبق به بأس، وانقطعت تلك العادة القديمة الباطلة، وتبين أنه شيطان كان يعبث فيهم² ويفسد عليهم دينهم/هـ.

[جوابه الشاطبي عن أضرار العهد المحدث]

وسئل الشيخ أبو اسحاق الشاطبي -رحمه الله - عن جملة مسائل؛ منها خروج الناس إلى صلاة العيدين قبل طلوع الشمس، وذكرهم على صوت واحد، وصلاتهم وقت بروز الشمس، هل هذا موافق للسنة أم لا؟ ومنها أن أهل موضع نهوا عن أفعال جرت عادة الناس بفعلها، بعد انقضاء صلاة العيدين نحو: تقبيل الرأس، واليد، والمنكب، والمعانقة. فرجعوا عن ذلك وصيروها مصافحة، ويدعو بعضهم لبعض، هل ذلك مشروع أم لا؟ وههنا ما يفعله الناس اليوم بأصاحيهم بعد الذبح، من التزيين والتعليق، هل له مدخل في الشريعة أم لا؟ فإن لم يكن له مدخل، وفعل الإنسان ذلك بقصد إدخال السرور على عياله وأولاده، من غير مفاخرة ولا مباهاة، هل يباح له بذلك أم لا؟

فأجاب -رحمه الله - عن الأولى أن خروج الناس قبل طلوع الشمس بيسير؛ كخروجهم عند الطلوع أو بعد الطلوع في الجواز فلا بأس به. وأما الذكر على صوت واحد، فليس في نقل الشريعة ما يدل عليه، وظاهر النقل أن كل واحد كان يكبر جهرا في خاصة نفسه. وأما صلاة

¹ - ع: ما هذا.

² - ع: بهم.

من صلى قبل أن تبيض الشمس، وهو وقت الضحى، فلم يصلها في وقتها؛ بل صلى في وقت النهي؛ حسبما نص عليها العلماء، فلا تعدل عن قولهم.

وعن الثانية أما دعاء بعضهم لبعض فقد قال ابن حبيب¹ سئل مالك عن قول الرجل لأخيه في العيد: تقبل الله منا ومنك، وغفر لنا ولك، فقال لا أعرفه ولا أنكره. قال ابن حبيب لم يعرفه

¹ - هو عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون بن عباس بن مرداس السلمي. يكنى أبا مروان. كن بالبيرة. وقيل انتقل أبوه حبيب وإخوته في فتنة الرض إلى البيرة. فنزل بلدة البيرة، وقد انتشر علمه وروايته. فنقله الأمير عبد الرحمن بن الحكم إلى قرطبة ورتبه في طبقة المفتين بها. فأقام مع يحيى بن يحيى زعيمها في المشاورة والمناظرة. وكان الذي بينهما يسيء جداً. قال غيره: وتقدمه يحيى بالممات. فانفرد عبد الملك وحده بالرئاسة مديدة. قال ابن الفرضي: كان عبد الملك حافظاً للفقهاء على مالك، نبهاً فيه. غير أنه لم يكن له علم بالحديث ولا معرفة بصحيحه من سقيميه. وقال أحمد بن عبد البر: كان جماعاً للعلم، كثير الكتب، طويل اللسان، فقيه البدن، نحوياً عروضياً شاعراً، نسابة إخبارياً. وكان أكثر من يختلف إليه الملوك وأبناؤهم من أهل الأدب. وقال نحوه ابن غلبون قال وكان يأبى إلا معالي الأمور. ذاباً عن قول مالك. وذكر أنه لما رحل قال عيسى: إنه لأفقه ممن يريد أن يأخذ عنه العلم. وكان قد جمع إلى إمامته في الفقه والتجريح في الأدب، والتفنن فيه في ضروب العلوم. وكان فقيهاً مفتياً نحوياً لغوياً، نسابة إخبارياً عروضياً فائتاً. شاعراً محسناً مرسلأ حاذقاً. مؤلفاً متفنناً.

وألف ابن حبيب كتباً كثيرة حسناً في الفقه والتواريخ والأدب. ومنها الكتب المسماة بالواضحة في السنن والفقه. لم يؤلف مثلها. والجوامع. وكتاب فضائل الصحابة. وكتاب غريب الحديث. وكتاب سيرة الإمام في الملحين. وكتاب طبقات الفقهاء والتابعين. وكتاب مصابيح الهدى. قال بعضهم، قسم ابن الفرضي هذه الكتب، وهذه الأسماء وهي كلها يجمعها كتاب واحد لابن حبيب. إنما ألف كتابه على عشرة أجزاء. الأول، تفسير الموطأ حاشى الجامع، والثاني شرح الجامع، والثالث والرابع والخامس في حديث النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة التابعين. وكتاب مصابيح الهدى جزء منها. ذكر فيه من الصحابة والتابعين، والعاشر طبقات الفقهاء، وليس فيها أكثر من الأول، وتحامل في هذا الشرح على أبي عبيد، والأصمعي وغيره، وانتحل كثيراً من كلام أبي عبيد، وكثيراً ما يقول فيه أخطأ شارح العراقيين. وأخذ عليه فيه تصحيف قبيح، وهو أضعف كتبه. ومن تواليف ابن حبيب أيضاً، كتاب إعراب القرآن، وكتاب الحسبة في الأمراض وكتاب الفرائض، وكتاب السخاء واصطناع المعرفة. وكتاب كراهية الغنا قال بعضهم: فقلت لعبد الملك: كم كتبك التي ألفت؟ قال: ألف كتاب وخمسون كتاباً. وقال عبد الأعلى بن مولى: هل رأيت كتاباً تحبب عبادة الله إلى خلقه، وتعرفهم به، ككتب عبد الملك بن حبيب. يريد كتبه في الرغائب والرهائب. ومنها كتب المواعظ سبعة. وكتب الفضائل سبعة، فضائل النبي ﷺ، والصحابة. فضائل عمر بن عبد العزيز. فضائل مالك بن أنس. وكتاب في أخبار قريش، وأخبارها وأنسابها، خمسة عشر كتاباً. وكتاب السلطان، وسيرة الإمام ثمانية كتب. وكتاب الباه والنساء ثمانية كتب. وغير ذلك من كتب سماعته في الحديث والفقه وتواليف في الطب، وتفسير في القرآن ستون كتاباً. وكتاب المغازي والناسخ والمنسوخ ورغائب القرآن، وكتاب الرهون والمغازي والحدثان خمسة وتسعون كتاباً، وكتاب مغازي مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، اثنان وعشرون كتاباً. وكتاب في النسب، وفي

سنة، ولم ينكره؛ لأنه قول حسن. قال ورأيت من أدركت من أصحابه لا يبتدئون به، ولا ينكرونه على من قاله لهم، ويردون عليه مثله. قال ولا بأس عندي أن يُبتدأ به. وأما المصافحة معه فإن كانت كالمصافحة عند السلام فلا بأس بها والله أعلم.

وعن الثالثة إني لا أذكر في هذه المسألة نصاً عن أحد، لكن المقاصد أرواح الأعمال، فمن زين أضحيته وعلقها، أو لم يعلقها، وقصد بذلك المباهاة والافتخار فبئس القصد؛ لأن الأضحية عبادة لا تحتل هذا، وإن لم يقصد إلا ما هو جائز أن يقصد فيها، فلا حرج/هـ.

[أقسام المواسم الشرعية]

فصل: قسم ابن الحاج في المدخل المواسم المستعملة عند أهل الاسلام إلى ثلاثة أقسام¹:
 مواسم شرعية: وهي العيدان وعاشوراء. ومواسم تنسب إلى الشرع وليست منه وهي: مولد النبي ﷺ، وأول ليلة جمعة من رجب، وليلة النصف من شعبان، ونحو ذلك. ومواسم عجمية اقتدى المسلمون فيها بالعجم، وتشبهوا بهم فيها. ونحن ننقل ما للعلماء في ذلك من الكلام بحول الله.
 فأما العيدان فقد مر الكلام عليهما بما فيه كفاية.

[فخائل عاشوراء]

وأما عاشوراء فقد ورد في الصحيح عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: «كان يوم عاشوراء يوماً² تصومه قريش في الجاهلية، وكان رسول الله ﷺ يصومه في الجاهلية، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة صامه وأمر بصيامه، فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه

النجوم، وكتاب الجامع، تأليفه. وهي كتب فيها مناسك النبي ﷺ، وكتاب الرغائب، وكتاب الورع في العلم، وكتاب الورع في المال، وكتاب الرياء، وكتاب الحكم والعمل بالجوارح وغير ذلك. وتوفي ابن حبيب في ذي الحجة، سنة ثمان وثلاثين، وقيل تسع وثلاثين ومائتين. وقد بلغ سنة ستاً وخمسين سنة. ترتيب المدارك (1/249-258)، وجذوة المقتبس (ص:101)، وتاريخ علماء الأندلس (ص:101).

¹ - المدخل (1/434).

² - كلمة "يوماً" سقطت من ع.

ومن شاء تركه¹». وفيه عن ابن عباس -رضي الله عنه - قال: « قدم رسول الله ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال ما هذا؟ قالوا هذا يوم صالح؛ يوم نجى الله فيه بني إسرائيل من عدوهم، فصامه موسى شكراً لله تعالى، فنحن نصومه، فقال النبي ﷺ: فأنا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه²». وفيه عن الربيع بنت معوذ بن عفراء، قالت: أرسل رسول الله ﷺ غداة عاشوراء إلى قرى الأنصار التي حول المدينة، من كان أصبح صائماً فليتم صومه، ومن كان أصبح مفطراً فليتم بقية يومه. قالت فكنا بعد ذلك نصومه، ونصوم صبياننا الصغار، ونذهب بهم إلى المسجد؛ فنجعل لهم اللعبة من العهن، فإذا بكى أحدهم على الطعام، أعطيناه ذاك حتى يكون عند الإفطار³». قلت: هذه اللعبة هي الأصل فيما يفعله الناس يوم عاشوراء بصبيانهم، من التزيين بالثياب الجديدة الحسنة، واشتراء الملاهي المختلفة الأشكال والألوان، حتى انتهى الأمر إلى ما ترى من هذه العجالات، والأرجوحات العظيمة، واجتماع الناس عليها كباراً وصغاراً، وتختلط الرجال والنساء من أهل البادية وغيرهم، إلى غير ذلك مما هو معلوم.

[سوء مأخوذة والتوسعة على العيال]

قال الشيخ علي الأجهوري⁴: لم يرد من الخصال التي تفعل يوم عاشوراء إلا الصيام، والتوسعة على العيال، ونظم في ذلك بيتاً فقال:

¹ - صحيح: رواه البخاري (1898)، وأبو داود (2442)، من حديث عائشة.

² - صحيح: رواه البخاري (1900)، وأبو داود (2442)، وابن ماجه (1734)، وأحمد (2644)، من حديث ابن عباس.

³ - صحيح: رواه مسلم (1136)، وأحمد (27070) -مختصراً -.

⁴ - علي بن زين العابدين محمد بن أبي محمد زين الدين عبد الرحمن بن علي أبو الإرشاد نور الدين الأجهوري بضم الهمزة وسكون الجيم وضم الهاء نسبة إلى أجهور الورد قرية بريف مصر المالكية شيخ المالكية في عصره بالقاهرة وإمام الأئمة وعلم الإرشاد وعلامة العصر وبركة الزمان كان محدثاً فقيهاً رحلة كبير الشأن وقد جمع الله تعالى له بين العلم والعمل وطار صيته في الخافقين وعم نفعه وعظمت بركته وقد جسد فبرع في الفنون فقهاً وعربية وأصلين وبلاغة ومنطقاً ودرس وأفتى وصنف وألف وعمر كثيراً ورحل الناس إليه في الآفاق للأخذ عنه فألحق الأحفاد بالأجداد أخذ عن مشايخ كثيرين سرد منهم الشهاب العجمي في مشيخته نحو ثلاثين رجلاً وأملى الكثير من الحديث والتفسير والفقه وألف التأليف الكثيرة منها شروحه الثلاثة

ولم يرد من ذي سوى الصوم كذا توسعة وغير هذا نُبذا

قال غيره: ويشترط في التوسعة ألا تكون على وجه يعتقد أنه سنة لا بد من فعلها، وأن لا تقترن بأمور متكلفة؛ يرى أنه لا بد من فعلها، مثل ما يفعلون فيه من ذبح الدجاج، وطبخ الحبوب، وغير ذلك من أمور أحدثت فيه، يرون أن ذلك لا بد منه، وإلا فلا يرغب في التوسعة فيه، بل يرغب في تركها؛ قطعاً لذلك الاعتقاد الفاسد؛ وقد كان بعض العلماء يترك فيها الإنفاق، قصداً لقطع ذلك الاعتقاد المذموم، قاله ابن الحاج في المدخل.

[تعيين عاشوراء لإخراج الزكاة وما فيه]

ومن بدع عاشوراء تعيينه لإخراج الزكاة، ولو وجبت قبلُ بشهرٍ، أو شهرين، حتى كأنها لا تجزئ إلا إذا أخرجت ذلك اليوم، فيجتمع الفقراء على أبواب الأغنياء، ويحصل لهم من الامتهان ما الله أعلم به. ولو كان أرباب الأموال يخرجون زكاتها عندما يحول الحول كيفما اتفق، في المحرم أو غيره من الشهور، ولا يؤخرونها ليوم معلوم لما حصل ذلك الاجتماع والامتهان، مع ما يترتب عليهما من الرياء والسمعة. وقد ذكروا أن الفرائض يجب إظهارها، أو يستحب، ولكن بشرط أن لا يترتب على ذلك رياء ولا سمعة.

وأيضاً إذا حال حولها في ذي القعدة أو ذي الحجة مثلاً، وأخرها إلى يوم عاشوراء، فهو مماطل و«مطل الغني ظلم»¹.

على مختصر خليل في فقه المالكية كبير في اثني عشر مجلداً لم يخرج عن المودة وسيط في خمسة وصغير في مجلدين وحاشية على شرح التتائي للرسالة وشرح عقيدة الرسالة وشرح ألفية السيرة للزين العراقي ومجلد لطيف في المعراج ومجلد في الأحاديث التي اختصرها ابن أبي جمرة من البخاري.

وبالجملة فإنه جم الفائدة منشور العائدة وكانت ولادته في سنة سبع وستين وتسعمائة (967هـ) بمصر وتوفي بها ليلة الأحد مستهل جمادى الأولى سنة ست وستين وألف (1066هـ) وصلي عليه صبيحتها بجامع الأزهر ودفن بترية سلفة بجوار المشهد المعروف بأخوة سيدنا يوسف عليه السلام خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر (216/2).

¹ - صحيح: رواه البخاري (2166)، ومسلم (564)، وأبو داود (3345)، والنسائي (4612)، وأحمد (8581 - 9621)، من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «مطل الغني ظلم، وإذا اتبع أحدكم على ملي فليتبع».

[إيقاظ النيران من البدع المجموعية]

ومن بدع عاشوراء ما يفعله بعضهم من إيقاد النيران ليلتها؛ يتواطأ على ذلك خاصتهم وعامتهم، حتى كأن ذلك فرض واجب، بل قد لا يعتنون ببعض الفرائض اعتناءهم بتلك البدعة، والأمر لله!!

[بدعة الحزن على الحسين في عاشوراء تقليدا للشيعة]

ومن بدع عاشوراء ما يفعله بعضهم من ترك الزينة والطيب ونحو ذلك، وربما لبس بعضهم السواد، حزنا على مصاب الحسين -رضي الله عنه -، وأصل هذه البدعة عن شيعة العراق وخراسان وتلك البلاد؛ فإنهم يفعلون في ذلك اليوم أمورا شنيعة، حكاها غير واحد من المؤرخين¹. لكن ذكر ابن إسحاق في السيرة² أن رسول الله ﷺ مر يوم أحد بدار من دور الأنصار، فسمع البكاء والنواح على قتلاهم، فذرفت عيناه ﷺ فبكى ثم قال: «لكن حمزة لا بواكي له»، فلما رجع سعد بن معاذ وأسيد بن حضير إلى دار بني عبد الأشهل، أمر نساءهم أن يحتزمن ثم يذهبن فيبكين على عم رسول ﷺ! قال: فلما سمع رسول الله ﷺ بكاءهن عى حمزة، خرج عليهن وهن على باب مسجده يبكين عليه، فقال: «ارجعن يرحمكن الله فقد آسيتن بأنفسكن»³/هـ. فهذا يصلح أن يكون أصلا لما يفعله بعض الناس؛ خصوصا من ينتسب إلى

¹ - ويراهم العالم اليوم راي العين! من لطم بالسلاسل، ونحوها مما تشتمز منه لانفس بدعوى الحزن على الحسين عليه السلام!!

² - (50/4).

³ - صحيح: رواه ابن ماجه(1591)، وأحمد(4984- 5563- 5666)، وابن أبي شيبة(12127- 36754)، والحاكم(537/1)، والطحاوي في معاني الآثار(293/4)، وأبو يعلى(271/6)، من طريق أسامة بن زيد، عن نافع، عن أنس بن مالك قال: «لما رجع رسول الله ﷺ من أحد سمع نساء الأنصار يبكين فقال «لكن حمزة لا بواكي له»، فبلغ ذلك نساء الأنصار فبكين لحمزة فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهن يبكين فقال يا ويجهن ما زلن يبكين منذ اليوم فليسكنن ولا يبكين على هالك بعد اليوم هذا». قال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». قلت: وهو من تسامحه -رحمه الله -؛ والصواب قول البوصيري في مصباح الزجاجة (48/2): «إنه» إسناده ضعيف، لضعف أسامة بن زيد». وقال الذهبي في الميزان عن أسامة «رجل صالح؛ ضعفه أحمد وغيره لسوء حفظه... قال النسائي وغيره: ليس بالقوي. وقال ابن معين: ضعيف». إلا أن للحديث شواهد؛

البيت النبوي من تركهم الزينة، وما في معناها أيام عاشوراء، حتى ينسلخ الشهر حزنا على الحسين - رضي الله عنه - ما لم يبلغ إلى الحد الممنوع، كما يفعله شيعة العراق والله أعلم.

[الاحتفال بالمولد النبوي]

وأما مولد رسول الله ﷺ فلم يكن السلف الصالح - رضي الله عنهم - يميزونه على غيره من الأيام، ولا يخصصونه بشيء دونها، حتى كانت المائة الخامسة أو السادسة.

[أول من أحدث الاحتفال بالمولد النبوي]

وأول ما ظهر تخصيصه وتمييزه عن غيره من الأيام ببلاد المشرق، وكان الملك المعظم التركماني صاحب أربل في أواخر المائة السادسة يبالغ في تعظيم المولد الكريم، ويُظهر فيه من الزينة، والإكرام، والإنعام على خاصة رعيته وعامتهم، ما يقصر عنه الوصف. وقد ذكر ابن خلكان شيئا من ذلك في ترجمة الملك المذكور فانظره. ثم اقتفى أثره في ذلك بنو العز في ملوك سبته؛ من بلاد المغرب الأقصى. ثم تبعهم على ذلك بنو مرين؛ ففي كتاب الاستقصاء ما نصه: «وفي سنة إحدى وتسعين¹ وستمئة أمر السلطان يوسف بن يعقوب بن عبد الحق المريني بعمل المولد النبوي، وتعظيمه والاحتفال به، وصيره عيدا من أعياد المسلمين في جميع بلاده، وذلك في شهر ربيع الأول من السنة المذكورة. وكان الأمر به قد صدر عنه؛ وهو بمدينة صبرة من بلاد الريف أواخر صفر، فوصل برسم إقامته بحضرة فاس المحروسة الفقيه أبو يحيى بن أبي الصبر، فأقيم على نحو ما رسم، واستمر العمل على ذلك إلى اليوم. وقد تكلم العلماء - رضوان الله

منها: ما رواه عبد الرزاق (6694) عن معمر، عن أيوب، عن عكرمة به مرسلا. وهو مرسل صحيح. ورواه إسحاق بن راهويه في مسند (599/2) أخبرنا النضر بن شميل، نا محمد بن عمرو، حدثني محمد بن إبراهيم، عن عائشة به. وهذا إسناد حسن والنضر ثقة حجة محتج به في الصحاح، كما في الميزان، ومحمد بن عمرو «صدوق له أوهام» كما في التقريب. وللحديث طرق أخرى صالحة.

¹ - ع: سبعين ولكن فوق الكلمة إشارة إلى تصحيح في الهامش بما هو موافق ل:ص.

عليهم - على هذا المولد الكريم، وما له من الفضل العظيم، كما تكلموا على ما أحدثه الناس فيه من البدع الخارجة عن حد الشرع، والمجاورة للقدر المحتاج إليه في الفرح به ﷺ.

[من بدع المولد النبوي]

قال ابن الحاج في المدخل: «ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات وإظهار الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد، وقد احتوى على بدع ومحرمات جمّة؛ فمن ذلك استعمالهم المغاني ومعها آلة الطرب؛ من الطار المصصر، والشبابة، وغير ذلك مما جعلوه آلة للسمع، ومضوا في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشتغلون في أكثر الأزمنة التي فضلها الله، وعظمها ببدع ومحرمات. ولا شك أن السماع في غير هذه الليلة فيه ما فيه، فكيف به إذا انضم إلى فضيلة هذا الشهر العظيم، الذي فضله الله تعالى، وفضلنا فيه بهذا النبي الكريم ﷺ، فكان يجب أن يزداد فيه من العبادات، وفعل الخير شكراً لله تعالى على هذه النعمة، ومن عجز عن ذلك فأقل أحواله أن يجتنب ما يحرم عليه أو يكره. وقد ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضد ذلك، وهو أنه إذا دخل هذا الشهر الشريف، تسارعوا فيه إلى اللهو، واللعب بالدف والشبابة وغيرهما؛ كما تقدم. فمن كان باكياً فليبك على نفسه، وعلى الإسلام وغربته، وغربة أهله العاملين بالسنة.

[الاحتفال بالمولد بالرقص والسماع وتلاوة القرآن]

وياليتهم إذ عملوا المغاني اقتصروا عليها، بل يزعم بعضهم أنه يتأدب فيبدأ المولد بقراءة الكتاب العزيز، وينظرون إلى من هو أكثر معرفة بالهنوك، والطرق المهيجة لطرب النفوس، فيقرأ عشراً ويرجع فيه ترجيع الغناء، فإذا سمعوا كلام ربهم عز وجل، قاموا للرقص، والفرح، والسرور، والطرب بما لا ينبغي، فإننا لله وإننا إليه راجعون، على عدم الاستحياء من ارتكاب الذنوب يعملون أعمال الشيطان، ويطلبون الأجر من الرحمن، ويزعمون أنهم في تعبد وخير. وما ليت ذلك لو كان يفعله السفلة، ولكن قد عمت البلوى؛ فتجد بعض من ينتسب إلى

شيء من العلم أو العمل يفعله، وكذلك بعض من ينتسب إلى المشيخة وتربية المريدين¹، وأطال صاحب المدخل في شرح المفاصد التي تنشأ على هذه الاجتماعات؛ فانظر ذلك فيه؛ فإنه أجاد وأفاد، والله الموفق بمنه.

[إيقاظ الشموع والأوراد المهدئة]

وفي جامع المعيار ما نصه: «سئل سيدي أحمد القباب عما يفعله المعلمون؛ من وقد الشمع في مولد النبي ﷺ، واجتماع الأولاد للصلاة على النبي ﷺ، ويقرأ بعض الأولاد ممن هو حسن الصوت عشرا من القرآن، وينشد قصيدا في مدح النبي ﷺ، ويجتمع الرجال والنساء لهذا السبب، فهل ما يأخذه المعلم من الشمع جائز أم لا؛ لأن بعض الطلبة قال إنه إجارة، ولا فرق بينه وبين حق الشهور، والحدائق²، ولا سيما من عرف منه أنه لا يزين المسجد، ولا يقرأ أحد عنده عشرا، ولا ينشد مديحا ولا غيره، ولا يسوق له إلا من يقرأ عنده، فقال له السائل إن الأولاد يكلفون آباءهم شراء الشمع، ويشترونه كرها، فقال له يلزمك هذا في حق الشهر والحدائق، وأن الأولاد يطلبون من آبائهم فيعطونهم كرها وهذا غير معتبر؛ لأن الآباء قد دخلوا عليه فيلزمهم؛ لأنه إذا رد ولده التزم أنه يعطي حق الشهر، والحدائق والشمع في المولد، ولو كانت ثم عادة أخرى لالتزمها، فهل ما قاله هذا الطالب صحيح أم لا؟ فإن كان صحيحا فهل عليه إثم في اجتماع الرجال والنساء إن اجتمعوا، أم لا يلزم هذا إلا الحاكم؛ لأن هذا أمر لا يقدر على تغييره إلا من له أمر؟

فأجاب بأن قال جميع ما وصفته من محدثات البدع التي يجب قطعها، ومن قام بها أو أعان عليها، أو سعى في دوامها، فهو ساع في بدعة أو ضلالة، ويظن بجهله أنه بذلك معظم لرسول

¹ - المدخل (485/2).

² - يقال: حَذَقَ الصَّبِيُّ الْقُرْآنَ أو الْعَمَلَ - كضَرَبَ وَعَلِمَ - حَذَقًا وَحَذَاقًا وَحَذَاقَةً، وَيُكْسَرُ الْكُلُّ. أو الْحَذَاقَةُ بِالْكَسْرِ: الْأَسْمُ: تَعَلَّمَهُ كُلَّهُ وَمَهَّرَ فِيهِ. وَيَوْمُ حَذَاقِهِ: يَوْمُ خُتْمِهِ لِلْقُرْآنِ. الْقَامُوسُ الْمُحِيطُ: مَادَّة: حَذَقَ. وَالْمَعْنَى هُنَا أَنَّ السَّؤَالَ يَشْبَهُ اسْتِحْقَاقَ الْأَجْرَةِ عَلَى السَّمَاعِ بِاسْتِحْقَاقِهَا عَلَى تَعْلِيمِ الصَّبِيَّانِ الْحَذَاقِ!

الله ﷻ، قائمٌ بمولده، وهو مخالف لسنته، مرتكب لمنهيات نهى عنها ﷺ، متظاهر بذلك، محدث في الدين ما ليس منه. ولو كان معظماً له حق التعظيم لأطاع أوامره، فلم يحدث في دينه ما ليس منه، ولم يتعرض لما حذر إليه تعالى منه حيث قال: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ¹﴾.

[حكم ما يؤخذ في هذه المناسبات]

وأما ما يأخذه المعلم من ذلك، فإن كان إنما يعطاه لهذه البدع، والقيام بتلك الأمور فلاخفاء بقبح المأخوذ على هذا الوجه، وإن كانوا يعطونه ذلك في هذا الوقت، وإن لم يفعل شيئاً من تلك البدع، فقد قال ابن حبيب أنه لا يقضى للمعلم بشيء في أعياد المسلمين، وإن كان ذلك مما يستحب فعله. وقال أن الإعطاء في أعياد النصارى مثل النيروز والمهرجان مكروه لا يجوز لمن فعله، ولا يحل لمن قبله؛ لأنه من تعظيم الشرك.

وقال ابن رشد كان القياس أن لا فرق بين الحذاق، وما يعطى في الأعياد إذا جرت به العادة، وأنه يقضى بالجميع، وإنما فرق ابن حبيب بين ذلك؛ لأن الحذاق بلغها الصبي بتعليم المعلم، والأعياد لا فعل له فيها، وإذا كان ابن حبيب لا يقضى له بالأعياد والمواسم الشرعية، فكيف بما ليس بشرعي؟ وعلى الجملة، لا شك أن الأمر أخف إذا كان لا يقوم بدعة في ذلك الوقت. وأما ما ذكرتم عن القائل من أن الصبي يطلب ذلك من أبيه حتى يعطيه كرها، فكلام لا يساوي سماعه؛ من استقرى العادة علم أن المعطي لشيء من ذلك إنما يقصد به إقامة تلك البدع، وكون المعطى شمعاً يعين هذا المقصد، وإن كان كذلك كان المأخوذ إنما هو على بدعة/هـ.

¹ - (النور/63).

[ابن عباد يرى المولد من أعياد المسلمين]

وسئل الولي العارف بالطريقة والحقيقة أبو عبد الله محمد بن عباد -رحمه الله - ونفع به - عما يقع في مولد النبي ﷺ من وقد الشمع وغير ذلك، لأجل الفرح والسرور بمولده عليه السلام.

فأجاب: الذي يظهر أنه عيد من أعياد المسلمين، وموسم من مواسمهم، وكل ما يقتضيه الفرح والسرور بذلك المولد المبارك، من إيقاد الشمع، وإمتاع البصر، وتنزه السمع¹ والنظر. والترين بما حسن من الثياب وركوب فاره الدواب أمر مباح لا ينكر؛ قياساً على غيره من أوقات الفرح. والحكم بأن هذه الأشياء لا تسلم من بدعة في هذا الوقت الذي ظهر فيه سر الوجود، وارتفع فيه علم الشهود، وتتشع بسببه ظلام الكفر والجحود، ينكر على قائله؛ لأنه مقت وجمود، وادعاء أن هذا الزمان ليس من المواسم المشروعة لأهل الإيمان ومقارنة ذلك بالنيروز، والمهرجان، أمر مستثقل، تشمئز منه النفوس السليمة، وترده الآراء المستقيمة/هـ.

قال بعض الفضلاء فكلام هذا الولي يدل على كمال محبته وحسن طريقته، وما أنكر من أنكر ما يقع في هذا الزمان؛ من الاجتماع في المكاتب للأطفال إلا خيفة المناكر، واختلاط النساء بالرجال، فأما إذا أمن ذلك، فلا شك في حسن ما يفعل من الاجتماع، وذكر محاسنه والصلاة عليه ﷺ في سائر البقاع، ويحرم استعمال آلة اللهو، عند الاجتماع في هذه الليلة، ولا يجوز تعظيم نبي الله تعالى إلا بما يرضيه، ويرضي الله سبحانه، بل تنبغي الصدقة في السر بما يعمل في تلك الأيام من الأطعمة، فإن ذلك أسلم من فساد النيات ومن حضور الجماعات.

[الفطر يوم المولد]

واختار جماعة من الفضلاء -رضي الله عنهم - الفطر - في يوم المولد؛ لأنه يوم سرور، والتوسيع² على العيال بما أمكن من الميسور. وذكر ابن عباد -رحمه الله - ونفع به أنه خرج

¹ - ع: الشمع.

² - ع: والتوسع.

في يوم ميلاده عليه السلام إلى خارج البلد، فوجد الشيخ الولي سيدي الحاج أحمد بن عاشر¹ -رحمه الله - مع جماعة من أصحابه، فاستدعوه لأكل الطعام، قال: فاعتذرت بأني صائم، فنظر إلي الشيخ نظرة منكرة، وقال لي إن هذا اليوم يوم فرح وسرور، يستبج فيه الصيام؛ لأنه يوم عيد. قال -رحمه الله - فتأملت كلامه فوجدته حقا، وكأني كنت نائما فايقظني /هـ.

قال ابن مرزوق في "جنى الجنتين في شرف الليلتين"²: سمعت شيخنا الإمام أبا موسى بن الإمام -رحمة الله عليه - وغيره³ من مشيخة المغرب، يتحدثون فيما أحدث في ليالي المولد بالمغرب، وما وضعه العزفي في ذلك واختاره، وتبعه في ذلك ولده أبو القاسم وهما من الأئمة فاستصوبوه، واستحسنوا ما قصده فيه والقيام به، وقد كان نقل عن بعض علماء المغرب إنكاره، والأظهر في ذلك عندي ما قاله بعض الفضلاء من علماء المغرب، وقد وقع الكلام في ذلك أيضا فقال ما معناه: لا شك أن المسلك الذي سلكه العزفي مسلك حسن، إلا أن المستحسن في هذه الليلة الصلاة على النبي ﷺ، والقيام بإحياء سنته، ومعونة آله ومساهمتهم وتعظيم حرمتهم، والاستكثار من الصدقات وأعمال البر، وإغاثة الملهوف، وفك المعاني، ونصر المظلوم، فهو أفضل مما سوى ذلك مما أحدث؛ إذ لا يخلو من مزاحم في النية، أو مفسد للعمل، أو دخول الشهوة. وطريق الحق والسلامة معروف، ولا أفضل في هذه الليلة: مما ذكرناه من أعمال البر، والتكثير من الصلاة على النبي ﷺ، والقيام بإحياء السنة، ومعونة آله ﷺ، ليحظى المستكثر منها ببعض ما ورد في فضلها. وقد أفتى أبو اسحاق الشاطبي بإبطال وصية من أوصى بثلاث ماله لإقامة المولد الشريف، كما في وصايا المعيار. وكذا أفتى أبو عبد الله الحفار بإبطال حبس من حبس أصلا، على ذلك كما في أحباس المعيار أيضا فانظره.

¹ - الشيخ الفقيه الولي الورع أبو العباس أحمد بن عاشر الأندلسي توفي سنة خمس وستين وسبعمائة (765هـ) بمدينة سلا وهو على أتم حال في الورع والفرار من الأمراء والتمسك بالسنة. الوفيات لابن قنفذ (ص: 14).

² - هما ليلتا القدر والمولد كما سيتضح من نقل المصنف .

³ - ع: وغير.

[المناقشة بين ليلة القدر وليلة المولد]

فائدة جلية: صرح الشيخ الخطيب الحاج الرحال أبو عبد الله محمد بن أحمد بن مرزوق -رحمه الله - بإثبات ليلة مولده عليه الصلاة والسلام على ليلة القدر، واحتج لمختاره في كتابه "جنى الجنتين في فضل الليلتين" بأحد وعشرين وجها، وقد سردها كلها الوائشريس في جامع المعيار فانظرها فيه. لكن قال ابن حجر في شرح الهمزية: تلك الوجوه كلها مدخولة؛ كما يعلم ذلك الواقف عليها، إن حقق ودقق/هـ.

[الاحتفال بأول ليلة من رجب محدثا]

وأما أول ليلة جمعة من رجب فاعلم أن العلماء -رضوان الله عليهم - صرحوا بأنه لم يرد في فضل رجب عموما، ولا في شيء منه خصوصا، حديث يعول عليه، فقد ذكر الدميري في شرح سنن ابن ماجه عن الحلیمی أنه لم يوجد لصوم رجب ذكر في الأصول المعروفة، سوى ما روي أنه ﷺ «سئل عن صوم رجب فقال أين أنتم من شعبان¹»/هـ. قال الحطاب وقد ذكر جماعة أحاديث في فضل صومه، وفي النهي عن صومه، وتكلم العلماء في ذلك وأطالوا.

[لا يصح في فضل رجب شيء]

وقد جمع في ذلك شيخ شيوخنا الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر جزءا سماه: "تبين العجب بما ورد في فضل رجب"²، فرأيت أن أذكر ملخصه هنا ثم أفتتحه بذكر أسمائه، ثم قال: فصل: لم يرد في فضله، ولا في صيامه، ولا في صيام يوم منه معين، ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه، حديث صحيح يصلح للحجة. قال وقد سبقنا إلى الجزم بذلك الحافظ الهروي وغيره/هـ.

¹ - ضعيف : رواه ابن أبي شيبة(9759)، وإسحاق بن راهويه(954/3)، من طريق وكيع، عن سفيان، عن زيد بن أسلم

قال: «سئل رسول الله ﷺ عن صوم رجب فقال: أين أنتم من شعبان».

² - سقطت كلمة "رجب" من ع.

[صلاة الرغائب في رجب]

وقال ابن الحاج في المدخل: «ومن البدع التي¹ أحدثوها في هذا الشهر الكريم -يعنى شهر رجب - ، أن أول ليلة جمعة منه يصلون صلاة الرغائب في الجوامع والمساجد بإمام وجماعة؛ كأنها صلاة مشروعة، وانضم إلى هذه البدعة مفاصد محرمة؛ وهي اجتماع النساء والرجال في الليل مع وقود القناديل وغيرها، وذلك سبب لاجتماع ما لا خير فيه، ومن حضر ذلك من أرباب المناصب الدينية عالماً بذلك فهو جرحة في حقه إلا أن يتوب²». وقد ذكر الإمام أبو بكر الطرطوشي³ اجتماعهم لصلاة الرغائب، وأعظم النكير على فاعلها، وقال إنها بدعة حديثة العهد؛ حدثت في زمانه، وأول ما حدثت بالمسجد الأقصى أحدثها رجل سماه فانظره.

¹ -ع: "الذي"، وهو خطأ كما هو واضح.

² -المدخل(2/450).

³ - محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن سليمان بن أيوب الفهري المعروف بالطرطوشي ومنها أصله. يكنى أبا بكر ويعرف بابن أبي رندقة براء مهمل مضمومة ونون ساكنة ودال مهمل وقاف مفتوحين. نشأ بالأندلس ببلده طرطوشة -الطوائن المهملتين بينهما راء مهمل ساكنة وبعد الطاء الثانية واو ساكنة وشين معجمة - وهي مدينة في آخر بلاد المسلمين بالأندلس على ساحل البحر وهي في شرق الأندلس. وصحب القاضي أبا الوليد الباجي بسرقسطة وأخذ عنه مسائل الخلاف وكان يميل إليها وتفقه عليه وسمع منه وأجاز له ثم رحل إلى المشرق وحج فدخل بغداد والبصرة وتفقه عند أبي بكر الشاشي وابن المعيد المتولي وأبي سعيد الجرجاني وغيرهم من أئمة الشافعية وسمع بالبصرة من أبي علي التستري وسكن الشام مدة ودرس بها ولزم الانتقاض والقناعة وبعد صيته هناك وأخذ عنه الناس هناك علماً كثيراً وكان إماماً عالماً زاهداً ورعاً ديناً متواضعاً متقشفاً متقللاً من الدنيا راضياً باليسير منها.

وتقدم في الفقه مذهباً وخلفاً وكان بعض الجلة من الصالحين هناك يقول: الذي عند أبي بكر من العلم هو الذي عند الناس والذي عنده مما ليس مثله عند غيره دينه.

وكانت له - رحمه الله تعالى - نفس أبية قيل إنه كان ببيت المقدس يطبخ في شقفة وكن مجانباً للسلطان معرضاً عنه وعن أصحابه شديداً عليهم مع مبالغتهم في بره وامتحن في دولة العبيديين بالإخراج من الإسكندرية والتزم الفسطاط ومنع الناس من الأخذ عنه. ثم شرح وألف تأليف حسناً منها: تعليقه في مسائل الخلاف وفي أصول الفقه وكتابه في البدع والمحدثات وفي بر الوالدين وغير ذلك وممن أخذ عنه بالإجازة: القاضي أبو الفضل: عياض كتب إليه يجيزه بجميع رواياته ومصنفاته.

توفي رحمه الله تعالى بالإسكندرية في شهر شعبان سنة عشرين وخمسائة قال الذهبي في كتاب العبر في ذكر من غبر: عاش أبو بكر سبعين سنة وتوفي في جمادى الأولى والله أعلم. الديباج(ص:146 -147)، والعبر(1/244)، والواقي بالوفيات(2/154).

وقد ذكر الإمام أبو حامد الغزالي في كتاب الإحياء هذه الصلاة، وعدها من فضائل الأعمال؛ ولكن قد أبى ذلك غيره.

[الظلمة في حلة الرغائب والسوابغ من ذلك]

وفي نوازل الصلاة من المعيار سئل الشيخ محيي الدين النووي¹ -رحمه الله- عن صلاة الرغائب المعروفة في أول ليلة جمعة من رجب هل هي سنة أو فضيلة، أو بدعة؟ فأجاب هي بدعة قبيحة منكرة أشد إنكار، مشتملة على منكرات، فيتعين تركها، والإعراض عنها، وإنكارها على فاعلها، وعلى ولي الأمر -وفقه الله تعالى- منع الناس من فعلها؛ فإنه «راع وكل راع مسؤول عن رعيته»². وقد صنف العلماء كتباً في إنكارها وذمها وتسفيه فاعلها، ولا يغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من البلدان، ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب، وإحياء علوم الدين ونحوهما، فإنها بدعة باطلة؛ وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد»³. وفي صحيح مسلم أنه ﷺ قال: «كل بدعة ضلالة»⁴.

¹ -النووي الإمام الفقيه الحافظ الأوحى القدوة شيخ الإسلام علم الأولياء محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحوراني الشافعي. ولد في المحرم سنة إحدى وثلاثين وستمائة (631هـ) وقدم دمشق سنة تسع وأربعين. وحج مرتين وسمع من الرضي بن البرهان والنعمان بن أبي اليسر والطبقة. وصنف التصانيف النافعة في الحديث والفقه وغيرها كشرح مسلم والروضة وشرح المذهب والمنهاج والتحقيق والأذكار ورياض الصالحين والارشاد والتقريب كلاهما في علوم الحديث وتهذيب الأسماء واللغات ومختصر أسد الغابة في الصحابة والمبهمات وغير ذلك. وكان إماماً بارعاً حافظاً متقناً اتقن علوماً شتى وبارك الله في علمه وتصانيفه لحسن قصده وكان شديد الورع والزهد أماراً بالمعروف ناهياً عن المنكر تهابه الملوك تاركاً لجميع ملاذ الدنيا ولم يتزوج وولي مشيخة دار الحديث الأشرفية بعد أبي شامة فلم يتناول منها درهما. مات في رابع عشرين رجب سنة ست وسبعين وستمائة (676هـ). تذكرة الحفاظ (1470/4 - 1474)، وطبقات الحفاظ (106/1)، وطبقات الشافعية (1:98)، والمنهل العذب الروي للسخاوي فقيه ترجمة ضافية.

² - صحيح: رواه البخاري (6719)، وأبو داود (2928)، وأحمد (4495) من حديث عبد الله بن عمر.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - سبق تخريجه.

وقد أمر الله تعالى عند التنازع بالرجوع إلى كتابه فقال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ¹﴾، ولم يأمر باتباع الجاهلين ولا بالاغترار بغلطات المخطئين/هـ².

قلت: أما صلاة الرغائب في الجوامع على الوجه المذكور فلا تفعل عندنا ببلاد المغرب، ولكنهم قد اتخذوا يوم تلك الليلة، وهو الخميس الأول من رجب، عيداً من الأعياد، يحتفلون له غاية الاحتفال، بتزيين الولدان وتصويمهم، وانتخاب الأطعمة بذبج الدجاج، وشراء الحلوى وغير ذلك، ويعتنون بصيام ذلك اليوم غاية الاعتناء، بحيث لا يترك صيامه إلا من لا خير فيه في اعتقادهم، نسأل الله العافية.

وبعض بلاد المغرب كفاس يعتنون باليوم الأول من رجب، سواء كان خميساً، أو غيره، وكل ذلك من البدع المحدثه كما علمته من كلام علماء الشريعة -رضوان الله عليهم-، وإنما إبليس اللعين جرى مع المؤمنين في هذه البدعة على عادته الذميمة؛ فإن أهل الجاهلية كان لهم في هذه العشر الأول من رجب عيد يذبحون له ذبيحة يسمونها العتيرة، فلما أبطل رسول الله ﷺ ذلك الضلال الجاهلي بقوله: «لا فرع ولا عتيرة³» قام عدو الله وقعد؛ حتى أعاد⁴ ذلك الضلال بعد وفاة الرسول ﷺ وذهاب القرون الثلاثة الذين هم خير القرون، فتأمل ذلك والله الهادي بمنه.

[من بدع النساء في رجب]

وأما بدعة النساء في هذا اليوم، وخروجهن لقطع العشب المسماة عندهن بكسابة، يزعمن أنهن إذا قطعنها بحليهن من دملج ونحوه، تكسبن حلياً ومالاً، فلا يخفى قبحها على عاقل. بل اعتقاد هذا ونحوه يجر إلى الشرك، أو هو الشرك بعينه، عياذاً بالله!

¹ - (النساء/59).

² - المعيار(1/300).

³ - صحيح: صحيح: رواه البخاري(5051)، ومسلم(3652)، من حديث أبي هريرة -رضي الله عنه- عن النبي ﷺ قال: «لا فرع ولا عتيرة»، والفرع أول النتاج كانوا يذبحونه لطواغيتهم، والعتيرة في رجب.

⁴ - ع: عاد.

وأما اليوم السابع والعشرون من رجب، فقد جرت عادة الناس بصومه أيضا؛ قال في التوضيح لأن فيه بعث فيه المصطفى ﷺ، ولكن قد اعترض ذلك الشيخ أبو عبد الله المسناوي¹ بأن المعروف أن البعثة كانت في ربيع الأول، أو في رمضان على خلاف بين أهل التاريخ. ووفق بينهما بأن الرؤيا كانت في ربيع الأول، وملاقاة الملك كانت برمضان، وأما القول بأن البعثة كانت في رجب فهو إما ضعيف جدا، أو غير صحيح/هـ.

[أول حدود صلاة الرغائب في رجب وشعبان]

وأما ليلة النصف من شعبان فقد ذكروا أن القيام فيها بدعة أيضا، ففي المعيار ما نصه: «ومنها -يعني من البدع - المحدثات القيام ليلة النصف من رجب وشعبان؛ حكى الطرطوشي في أصل القيام ليلة النصف من شعبان عن أبي محمد المقدسي قال: لم يكن عندنا ببيت المقدس صلاة الرغائب هذه التي تصلى في رجب وشعبان، وأول ما حدث عندنا في سنة ثمان وأربعين وأربعمائة، قدم علينا في بيت المقدس رجل يعرف بابن الحمراء، وكان حسن التلاوة، فقام يصلى في المسجد الأقصى ليلة النصف من شعبان، فأحرم خلفه رجل، ثم انضاف إليهما ثالث، ورابع، فما ختما إلا وهم في جماعة كثيرة. ثم جاء في العام القابل فصلى معه خلق كثير، وشاعت في البلد، وانتشرت الصلاة في المسجد الأقصى، وبيوت الناس ومنازلهم، ثم استقرت؛ كأنها سنة إلى يومنا هذا. فقلت له فإني رأيتك تصليها في جماعة قال نعم، وأستغفر الله منها/هـ².

¹ - هو أبو عبد الله محمد بن أحمد الدلائي، البكري، المالكي، المعروف بالمسناوي فقيه، مشارك في بعض العلوم. أفتى، ودرس بفاس. من آثاره: جهد المقل القاصر في نصرة الشيخ عبد القادر، نتيجة التحقيق في بعض أهل النسب الوثيق، صرف الهمّة إلى شرح الذمة، وغيرها. توفي سنة محمد المسناوي ست وثلاثين ومائة وألف (1136هـ). طبقات النسابين (ص:30)، ومعجم المؤلفين (259/8).

² - المعيار (508/1).

ليلة النصف من شعبان وما ورد في فضلها

قلت: ورد في فضل ليلة النصف من شعبان حديث الترمذي أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يغفر في ليلة النصف من شعبان لأكثر من شعر غنم كلب»¹. وكتب قبيلة، وقد قيل إنها الليلة المباركة التي يفرق فيها كل أمر حكيم، والأصح أنها ليلة القدر².

وقد ذكر الشيخ أبو عبد الله محمد بن سعيد السوسي في رجزه المسمى بالمقنع في علم الميقات: ليلة السابع والعشرين³ وليلة النصف من شعبان في جملة الأيام المهمة التي يرغب في صيامها وقيامها، وكذلك نظمها غيره كما عند الشيخ ميارة في شرح المرشد المعين⁴، ولكن قد علمت كلام الأئمة في ذلك والله أعلم، وانظر المدخل⁵ ولا بد.

¹ - حسن: رواه الترمذي (739)، وابن ماجه (1389)، وأحمد (26060) من طريق يزيد بن هارون أخبرنا الحجاج بن أرطاة عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة قالت فقدت رسول الله ﷺ... الحديث: قال أبو عيسى الترمذي: «حديث عائشة لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الحجاج، وسمعت محمدا يضعف هذا الحديث، وقال: يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والحجاج بن أرطاة لم يسمع من يحيى بن أبي كثير». وقال البيهقي في شعب الإيمان: «و لهذا الحديث شواهد من حديث عائشة، وأبي بكر الصديق، وأبي موسى الأشعري، واستثنى في بعضها المشرك والمشاحن وفي بعضها المشرك وقاطع الطريق والعاق والمشاحن». شعب الإيمان (379/3). قلت: ورواه ابن حبان (481/12)، من طريق هشام بن خالد الأزرق قال: حدثنا أبو خليف عتبة بن حماد عن الأوزاعي وابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن مالك بن يخامر عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: يطلع الله إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». وهذا إسناد لا بأس به، فهشام وشيخه كلاهما صدوق كما في التقريب.

² - وما رجحه المصنف هو ما رجحه عمدة المفسرين الطبري، فقال في تفسير الآية ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ (الدخان/4): «اختلف أهل التأويل في تلك الليلة، أي ليلة من ليالي السنة هي؟ فقال بعضهم: هي ليلة القدر. ثم ذكر من قال بذلك منهم قتادة ومجاهد والحسن البصري وغيرهم، ثم قال: «وقال آخرون: بل هي ليلة النصف من شعبان». وذكر من قال به، ثم رجح قائلا: «وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال: ذلك ليلة القدر لما قد تقدم من بياننا عن أن المعنى بقوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ ليلة القدر، والهاء في قوله (فيها) من ذكر الليلة المباركة». تفسير الطبري (496/4).

³ - ع: والعشرون.

⁴ - في ع: عشرون.

⁵ - (159/1).

[المواسم العجمية وأحكام تتعلق بها]

وأما المواسم العجمية كالنيروز والمهرجان، وهما يناير والعنصرة، فقال العلامة الورزازي في شرح المقنع أن الأئمة، وأهل الفضل، يكرهون كراهة شديدة، ما يفعله الناس من تعظيم النيروز، والمهرجان، ويكرهون أكل ما يذبحون فيهما وما يتهادون من الأطعمة فيهما؛ فإن ذلك بدعة شنيعة، وفي تعظيمهما موافقة للنصارى خذلهم الله على ضلالتهم. وكل من عظم هذين اليومين فقد باء بإثم عظيم/هـ. وفي جامع المعيار سئل ابن وضاح من قبل المعلم محمد بن خميس عن ليلة الحوز، وما يفعله أهل بلدنا فيها. فأجاب بأن ذلك مكروه، وعابه عيبا شديدا، ونزع بآي من القرآن؛ منها قوله تعالى ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ¹﴾. وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ²﴾. وسئل محمد بن عمر بن لبابة عما يفعل بالبادية يوم العنصرة؛ من نشر الثياب، وحمّر الخيل قبل الصلاة أسنة، أم مستحب، أم مكروه؟ فأجاب: مجانين الحاضرة يفعلونه، وهو خطأ في الدين والأدب.

[الاحتفال والتماضي بمناسبة عيد رأس السنة]

وسئل أبو الأصبع عيسى بن موسى التطيلي عن ليلة يناير التي يسميها الناس الميلاد، ويجتهدون لها في الاستعداد، ويجعلونها كأحد الأعياد، ويتهادون بينهم صنوف الأطعمة وأنواع التحف، والطرف المشوبة بوجه الصلة، ويترك الرجال والنساء أعمالهم صبيحتها؛ تعظيما لليوم، ويعدون رأس السنة. أترى ذلك أكرمك الله بدعة محرمة، لا يحل لمسلم أن يفعل، ولا أن يجيب أحدا من أقاربه وأصهاره إلى شيء من ذلك الطعام الذي أعده لها، أم هو مكروه وليس بالحرام الصراح؟ أم مستثقل؟ وقد جاءت أحاديث مأثورة عن رسول الله ﷺ في المتشبهين من أمته

¹ - (الأعراف/142).

² - (يونس/89).

بالتصاري في نيروزهم ومهرجانهم، وأنهم يحشرون معهم يوم القيامة. وجاء عنه أيضا أنه قال: «من تشبه بقوم فهو منهم»¹. فبين لنا أكرمك الله ما صح عندك من ذلك إن شاء الله.

فأجاب: قرأت كتابك هذا، ووقفت على ما عنه سألت، وكل ما ذكرته في كتابك يحرم فعله عند أهل العلم. وقد رويت الأحاديث التي ذكرتها من التشديد في ذلك، ورأيت أيضا أن يحيى بن يحيى الليثي قال: لا تجوز الهدايا في الميلاذ من نصراني ولا من مسلم، ولا إجابة الدعوة فيه، ولا الاستعداد له. وينبغي أن يجعل كسائر الأيام، ورفع فيه حديثا إلى النبي ﷺ أنه قال يوما لأصحابه: «ستتزلون بين ظهрани عجم، فمن تشبه بهم في نيروزهم أو مهرجانهم حشر معهم»². قال يحيى: وسألت عن ذلك ابن كنانة، وأخبرته عن حالنا في بلدنا، فأنكره وعابه، وقال الذي يثبت عندنا في ذلك الكراهة. وكذلك سمعت مالكا يقول لقول رسول الله ﷺ «من تشبه بقوم حشر معهم»³. قال يحيى: وكذلك إجراء الخيل والمهارة في العنصرة لا يجوز ذلك. وما يفعل النساء من وشي بيوتهن يوم العنصرة، ذلك من فعل الجاهلية. وكذلك إخراج ثيابهن إلى الندى بالليل، ويكره أيضا تركهن العمل في ذلك اليوم، وأن يحملن ورق الكرنب والخضرة واغتسالهن في ذلك اليوم لا يحل أصلا إلا لحاجة من حيض أو جنابة. قال يحيى: ومن فعل ذلك فقد شارك في دم زكرياء. وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «من كثر سواد قوم فهو منهم»⁴، ومن رضي عملا كان شريكا لمن عمله». هذا فيمن رضي ولم يعمله، فكيف بمن عمله وسن سنته، والله أسأله التوفيق.

¹ - ضعيف: وقد بين ذلك في كتاب أحاديث على شهرتها في صحتها نظر(ص:60)، للمصنف.

² - لم أقف له على أصل مرفوعا، وروي نحوه موقوفا على عبد الله بن عمرو، رواه الدولابي في الكنى(22/6)، من طريق أبي أسامة، عن عوف، عن أبي المغيرة القواس، عن عبد الله بن عمرو، قال: «من بنى في بلاد الأعاجم فصنع نيروزهم ومهرجانهم، وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك، حشر معهم يوم القيامة». وغسناده أيضا ضعيف، فالقواس مجهول لم يرو عنه غير عوف -وهو ابن أبي جميلة- كما قال ابن المديني فيما نقل عنه الذهبي في الميزان، وزاد ابن حجر في اللسان أن ابن معين وابن حبان وثقاه.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - سبق تخريجه.

[التغليط في تعظيم يومي السبت والأحد]

وإياك وتعظيم يوم الأحد والسبت وترك العمل فيهما، وفي أعياد النصارى. واعملن الأيام كلها، ويوم الجمعة، حتى ينادى للصلاة، ثم صلّين، فإذا فرغتن، فأقبلن على ما يصلحكن، ولكن من معاشكن، ومصلحة أزواجكن وأولادكن ولا تدعن العمل راتبا، ولا تعظمن يوما بترك العمل فيه إلا يوم الفطر والأضحى فإنهما يوما طعام وشراب، وشكر لله تعالى. ووقع لسحنون مثل ما تقدم ونصه: ولا تجوز الهدايا في الميلاد من مسلم ولا من نصراني، ولا إجابة الدعوة فيه ولا الاستعداد له، قال ولا يجوز إجراء الخيل في العنصرة، ولا بأس به في غيرها. ولا يجوز الاستعداد في العنصرة ولا الاستحمام فيها ولا حم الدواب، ولا وقْدُ النيران تحت الثمار وغيرها؛ كهيئة فعل شرار هذه الأمة وجهالها، وكل ذلك حرام محرم. وكذلك الاستعداد في الليلة التي يقال لها ليلة الحجز. قال رسول الله ﷺ يوما لأصحابه «إنكم ستنزّلون بين ظهري عجم فمن تشبه بهم في نيروزهم أو مهرجانهم، حشره الله معهم»¹. فالنيروز ليلة يناير، والمهرجان العنصرة.

[هدايا اليهود بمناسبة عيد الفطير]

وسئل القاضي أبو عبد الله بن الأزرق عن اليهود يصنعون رغائف في عيد لهم يسمونه عيد الفطير، ويهدونها إلى بعض جيرانهم من المسلمين، فهل يجوز قبولها منهم وأكلها أم لا؟ فأجاب: قبول هدية الكافر منهي عنه على الإطلاق نهي كراهة. قال ابن رشد: لأن المقصود من الهدايا التودد؛ لقول النبي ﷺ «تهادوا تحابوا وتذهب الشحناء»². وقد نهينا عن

¹ - سبق تخريجه.

² - حسن: رواه مالك في الموطأ (1413)، من طريق مالك عن عطاء بن أبي مسلم عبد الله الخراساني قال: قال رسول الله ﷺ... الحديث. وهذا إسناد ضعيف؛ فهو مرسل، فضلا عن ضعف عطاء الخراساني. ولكنه روي من وجوه حسان؛ فرواه البخاري في الأدب المفرد (208/1)، أبو يعلى (6148)، وابن عساكر (225/61)، من طريق ضمام بن إسماعيل، عن موسى بن وردان، عن أبي هريرة بنحوه. وهذا إسناد صالح في الشواهد والمتابعات؛ لأن ضماما وشيخه كلاهما متكلم فيه، ولذلك قال في كل منهما الحافظ: «صديق ربما أخطأ». وروي عن أبي هريرة ما يشهد لأوله؛ رواه الترمذي (2130)، وأحمد (9239)، من

موالاتهم وإلقاء المودة إليهم لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ¹﴾ الآية. وهل ينتهي النهي إلى التحريم، إذا كانت مما يهدونه في أعيادهم؟
الظاهر أنه يبلغ إلى الكراهة المغلظة. وقال الشيخ الإمام أبو عبد الله ابن عرفة - تفريعا على كلام الشيخ أبي الحسن القابسي في منع قبول هدية المسلم -: «مما يفعل في أعيادهم الأعاجم تشبها بهم، فلا يحل على هذا قبول هدايا النصارى في أعيادهم للمسلمين وكذلك اليهود. قال وكثير من جهلة المسلمين يقبل ذلك منهم في عيد الفطير. ولابن الحاج صاحب المدخل في ذلك تغليظ شديد، ومبالغة في الإنكار على من قبل ذلك منهم، خصوصا إذا كان ممن يشار إليه من المسلمين، ويختص بمزيد الواجهة فيهم، ولا شك أن من استبرأ لدينه وعرضه، وتحامى من الهجوم على حمى المتشابهات، وترفع عن رذيلة الانتساب إلى الجهل، ودناءة القبول لهدية عدو الدين في مثل هذا الموضع أولى به، أن يعمل على مقتضى ما ارتضاه هذان الشيخان الجليلان والله تعالى أعلم وبه التوفيق/هـ.

وفي الكافي: «كره مالك ما يصنع² الكفار في أعيادهم من الطعام، وخشي أن يكون مما أهل لغير الله به³». وما في تأليف العزيفي وكتاب ابن الحاج في ذلك كاف شاف.

[قصيدة جامعة لأحكام تتعلق بأعياد الأعاجم]

ومن قصيدة لأبي إسحاق التلمساني صاحب الفرائض ما نصه:

دع الأعاجم تذهب في مواسمها

طريق أبي معشر، عن سعيد، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر ولا تحقرن جارة لجارتها ولو شق فرسن شاة». قال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وأبو معشر اسمه نجيع - مولى بني هاشم - وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه». قلت: لا بأس به في الشواهد. ثم هو مروى عن أنس، وعن عائشة، وهي طرق تزيد الحديث قوة.

¹ - (المتحنة/1).

² - في المطبوع من الكافي: صنع.

³ - الكافي(1/187).

مذاهب ابتدعتها شر مبتدع
إن الذي يحتذي في ذلك حذوهم
مشارك لهم في الحادث الشنع
إن يقصدوا فضل ميلاد المسيح فقد
غلوا فيه وأتوا للكفر بالشنع
لنحنا أولى به لكن خلافهم
رَفُوْا لخرق متى تتركه يتسع
أليس يأتون فيه كل منكرة
ويعكفون على الأصنام في البيع
فمالنا ولهم نقفوا مواسهمم
وبيننا مدنيات السيف والنُّطع
لا تهد فيها ولا تقبل هدية من
يُهدي¹ إليك وذر تخصيصها ودع

¹ - ع : تهدى.

باب في الاستسقاء

[إلحاح إلى التفريط في ترك صلاة الاستسقاء]

قد تمالأ الناس في هذه الأزمان النكدة¹ على ترك صلاة الاستسقاء، وأماتوا سنتها، مع أنها شعيرة من شعائر الإسلام، وسنة مؤكدة من سنن الشرع الكريم، وقد دس إبليس اللعين إلى الناس، أنهم متى يصلوها يعقبها الوباء، فتركوها تطيرا منها، فانظر إلى هذا الجهل العظيم؛ كيف اعتقدوا الطيرة التي هي حرام بنص الشرع²، في عبادة عظيمة شرعها الله ورسوله لعباده؛ يتقربون بها إليه إظهارا للفاقة، والافتقار بين يديه، والفاقة كما قيل هي أعياد المريدين، والاضطرار هو اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى. و«أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد»³. فاحتال عليهم عدو الله حتى صدهم عن هذا الخير العظيم، ولم يكتف بذلك حتى حملهم على التطير منه، والتشاؤم به فإننا لله وإنا إليه راجعون. وقد كان اتفق قحط وغلاء في أواخر القرن الحادي عشر، فصلى الناس بفاس صلاة الاستسقاء، وكرروها مرة بعد مرة، فأول إمام صلاحها وخطب لها القاضي أبو عبد الله محمد

¹ - ع: النكرة.

² - فقد صح النهي عنها كما في حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل قالوا وما الفأل قال كلمة طيبة». صحيح: رواه البخاري(5331)، ومسلم(4123)، وأبو داود(3415)، والترمذي(1540)، وابن ماجه(3527)، وأحمد(11874).

³ - صحيح: رواه مسلم(482)، وأبو داود(875)، وأحمد(9442) من حديث أبي هريرة.

العربي بردلة¹ وكررها ثلاث مرات. فنزل مطر يسير لم يكف. ثم أعيدت الصلاة رابعة، فكان الإمام فيها الفقيه الخطيب أبو عبد الله البوعناني، ثم أعيدت خامسة والإمام القاضي بردلة، ثم أعيدت سادسة؛ والإمام أبو عبد الله المرباط الدلائي، ثم أعيدت سابعة والإمام أبو عبد الله البوعناني، ثم أعيدت ثامنة؛ والإمام الشيخ الولي الزاهد أبو محمد العربي الفشتالي وفي عشية غده نزل المطر مع رعد وبرق، ففرح المسلمون وأكثروا من حمد الله تعالى ثم أعيدت الصلاة تاسعة والإمام القاضي بردلة، وخرج يومئذ في جملة الناس شيخ الإسلام، وبركة الأنام أبو محمد سيدي عبد القادر الفاسي - رضي الله عنه - راكبا على حمار؛ جاعلا الأشراف من أهل البيت الطاهر أمامه، مستشفعا بهم إلى الله تعالى. فنزل عند رجوعه مطر قليل. ومن الغد نزل المطر الغزير الكافي النافع. فانحطت الأسعار بعدما كررت صلاة الاستسقاء تسع مرات. ذكره القادري في الأزهار الندية، فانظر كيف كان اعتناء الناس بهذه السنة الكريمة، وانظر إلى أي شيء آل الأمر فيها الآن.

[الدعاء بصوت واحد ممدد]

وفي نوازل الصلاة من المعيار سئل قاضي الجماعة بغرناطة أبو القاسم ابن سراج عما يفعله الناس في الاستسقاء من الاستغفار على صوت واحد، والطواف على الأزقة والمساجد، رافعين أصواتهم بالدعاء والذكر، هل ذلك من سنة الاستسقاء أم لا؟ بينوا لنا الجواب في ذلك مأجورين، والسلام عليكم.

فأجاب: «المشروع هو الصلاة والخطبة والدعاء، والتضرع إلى الله بالإخلاص، والتوبة والصدقة، وأما الطوفان في الجبال والصحاري والأزقة بالصبيان والنساء والبكاء والصياح، فقال ابن حبيب إنه مكروه مبتدع ولا أعلم لأحد من أهل العلم كلاما في المسألة غير ابن

¹ - الفقيه العلامة خاتمة المحققين وآخر قضاة العدل بفاس الشيخ أبو عبد الله محمد العربي بن أحمد بردلة الفاسي له أجوبة ورسائل مفيدة، منها "تقييد في صلحاء مدينة فاس". توفي سنة ثلاث - وقيل أربع - وثلاثين ومائة وألف يوم الاثنين خامس عشر رجب منها. الاستقصا (113/3)، والأعلام (65/7)، ومعجم المؤلفين (242/11).

حبيب؛ إلا أن يقال أن ذلك ترقُّ به القلوب، فقد يستحب على هذا الوجه؛ كما روي أن موسى بن نصير استسقى بإفريقية، وخرج بالناس فجعل الصبيان على حدة، والآباء على حدة، والبقر على حدة، والنساء على حدة، وأهل النزمة على حدة. واستحسن ذلك بعض علماء المدينة وقال: أراد استجلاب رقة القلوب بما فعل. وإن خرج النساء، فليكنَّ مُتَجَالَاتٍ ولا يخالطن الرجال/هـ¹. قلت: وقد ذكر ابن خلكان استسقاء موسى بن نصير هذا، فقال: لما قدم موسى بن نصير واليا على إفريقية من قبل الوليد بن عبد الملك بن مروان، وجد أكثر مدنها خالية؛ لاختلاف أيدي البربر عليها، وكانت في قحط شديد. فأمر الناس بالصوم والصلاة، وإصلاح ذات البين، وخرج بهم إلى² الصحراء ومعه سائر الحيوانات، وفرق بينها وبين أولادها. فوقع البكاء والصراخ والضجيج، وأقام على ذلك إلى منتصف النهار، ثم صلى وخطب بالناس، ولم يذكر الوليد بن عبد الملك، فقليل له: ألا تدعو لأمير المؤمنين؟ فقال هذا مقام لا يُدعى فيه غير الله عز وجل، فسقوا حتى رووا/هـ. فأنت تراه لم يخل بسنة الصلاة، وإنما أضاف إليها ما تتضاعف به رقة القلوب. ومع ذلك فالخير كله في الاتباع، والشر كله في الابتداع. وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله: «من لم تصلحه السنة فلا أصلحه الله!»³.

¹ - المعيار (1/164).

² - كلمة "إلى" سقطت من ع.

³ - الإحكام (6/246)، لابن حزم بلفظ قريب.

باب في الجنائز

اعلم أن البدع المتعلقة بالجنائز كثيرة، والكلام في ذلك من حيث الجملة يشتمل على فصول:

الفصل الأول: في الاحتضار وهدية الموتى.

ففي المعيار: «سئل الأستاذ أبو عبد الله الحفار هل مع المؤمن في شدة الموت أجر، وهل يرى الميت قرابته أم لا. فأجاب: الذي قال أن شدة المرض من كثرة الذنوب قول جاهل، يتكلم في العلم بما يظهر له، فيقع على أم رأسه. قالت عائشة - رضي الله عنها - «لا أكره شدة الموت لأحد بعدما رأيت من رسول الله ﷺ¹؛ فرسول الله ﷺ كان أصابه شدة في مرضه الذي توفي منه²، ويقول ذلك الجاهل ما قال. وقال العلماء إن الله يشدد المرض على بعض عباده، فيكون ذلك كفارة له، حتى يلقي الله وقد غفر له.

وأما لقاء الأموات والقربات بعضهم لبعض، فإن كانوا من أهل السعادة فيتلاقون، ومن يكن منهم على غير استقامة، فيذهب به عنهم، ولا يتلاقى معهم حسب ما ثبت في الحديث.

[تخفيف خروج الروح وتهديتها حسب أحوال العبد]

ابن العربي في العارضة: «الباريء سبحانه وتعالى بقدرته وحكمته يخفف إخراج الروح من الجسد، ومفارقتها له، ويشددها بحسب ما يكون عنده من أحوال العبد. فتارة يشددها عذاباً، وذلك على الكافر، وتارة يشددها كفارة، وذلك على المذنب، وتارة يشددها رفعة في

¹ - صحيح: رواه البخاري (4091)، والنسائي (1830)، وأحمد (24399)، من حديث عائشة.

² - ع: فيه.

الدرجات، وزيادة في الحسنات، وذلك في الولي، وتارة يشدها حجة على الخلق، وتسليه وقدوة وأسوة؛ كما لقي رسول الله ﷺ من شدة الموت¹.

الفصل الثاني: في تلقين الشهداء عند الاختيار وما يتبع ذلك من قراءة سورة يس ونحوها.

فأما تلقين الشهادتين: ففي صحيح مسلم وغيره عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لقنوا موتاكم: لا إله إلا الله²» قال النووي³ معناه من حضره الموت. والمراد ذكره لا إله إلا الله لتكون آخر كلامه، كما في الحديث الآخر «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة⁴». والأمر بهذا التلقين أمر ندب، وأجمع العلماء عليه/هـ. يعني وأما التلقين بعد الدفن فسيأتي ما فيه.

وفي المعيار أن الشيخ أبا زيد بن الإمام⁵ التلمساني - رحمه الله - كان يوما بمجلس درسه، وعنده الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن حكم السلاوي¹ والإمام القاضي أبو عبد الله

¹ - المعيار (1/335-336).

² - صحيح: رواه مسلم (916)، وأبو داود (3117)، والترمذي (976)، والنسائي (1826)، من حديث أبي سعيد الخدري.

³ - شرح النووي (6/219).

⁴ - حسن: رواه أبو داود (2709)، وأحمد (21024-21110)، والحاكم (503/1) من طريق عبد الحميد بن جعفر، حدثني صالح بن أبي عريب، عن كثير بن مرة، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة». قلت: وهذا إسناد لا بأس به، فعبد الحميد لا بأس بحديثه، وشيخه صالح بن أبي عريب لم يوثقه معتبر ولذلك أعله ابن القطان به. قلت: هو مجهول الحال على أقل تقدير، فيقبل في الشواهد والمتابعات كما هو محقق هنا فله شاهد رواه ابن حبان (3004) من طريق محمد بن روى، عن الثوري، عن منصور، عن هلال بن يساف، عن الأغبر، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله فإنه من كان آخر كلمته لا إله إلا الله ثم الموت دخل الجنة يوما من الدهر وإن أصابه قبل ذلك ما أصابه».

حدثنا أحمد بن القاسم قال حدثنا أبو بلال الأشعري قال حدثنا أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن أبي البختري عن علي قال قال رسول الله ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم يدخل النار».

⁵ - هو أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله ابن الإمام التنسي التلمساني العالم الراسخ والعلم الشامخ الحافظ النظار المتحلي بالوقار الشائع الصيت شرقا وغربا وهو أكبر الأخوين المشهورين بابني الإمام التنسي؛ وهما فاضلا المغرب في وقتهما

المقري² فقرأ القارئ حديث «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله»³، فقال الأستاذ ابن حكم هذا الملحن محتضر حقيقة، ميت مجازاً، فما وجه ترك محتضريكم إلى موتاكم، والأصل الحقيقة. فأجاب الشيخ بجواب لم يقنع به الأستاذ ابن حكم، وأجاب المقري بجواب مشتمل على فصول منها: أن ذلك إشارة إلى ظهور العلامات التي يعقبها الموت؛ لأن تلقينه قبل ذلك إن لم يدهش فقد يوحش، فهو تنبيه على وقت التلقين، أي لقنوا من تحكمون بأنه ميت/ه⁴.

[أحاديث التلقين ومن يستحب حضوره عند الاختبار]

قال في المدخل «وينبغي أن يحضره إذ ذاك أحسن أهله وأصحابه هدياً وخلقاً وديناً وسمتاً ووقاراً، فيلقنه كلمتي التوحيد برفق، وذلك بأن يقول «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، جهراً ثم يسكت ساعة، ثم يعيدها، ثم كذلك إلى أن يقضي. ولا ينبغي أن يقول له قل لا إله إلا الله، أو يلح عليه بذلك⁵. وما ذاك إلا لأنه قد يتوهم المحتضر من ذلك، فيكون سبباً لغشيته أو موته، وربما اختلط عليه الأمر عند الإكثار، أو غير ذلك، فالرفق والتأني أسلم. وينبغي أن يكثر من الدعاء له وللحاضرين، لكن بخفض صوت، وحسن سمت ووقار! لأن الملائكة

رحلا لتونس وأخذا عن ابن جماعة وابن القصار والبطرني وغيرهم وأدركا الشيخ المرجاني من أعجاز المائة السابعة المتوفى سنة 699هـ ورحلا إلى الشرق وأخذا عن أئمتهم وأعلامهم وحصلت لهما هناك شهرة عظيمة وأخذا بفاس عن اليفرني والطنجي والسطي وغيرهم، وعنهما الكثير من فضلاء المشرق والمغرب كالمقري ومحمد الشريف التلمساني وابن مرزوق الجدي وسعيد العقباني. لهما تأليف منها شرح ابن الحاجب الفرعي. توفي أبو زيد سنة 743هـ. شجرة النور الزكية (775)، وانظر بعض أخباره في أزهار الرياض في أخبار عياض (12/5 وما بعدها) للمقري.

¹ - قال المقري: «مشكاة الأنوار الذي يكاد زيتة يضيء ولو لم تمسه نار الأستاذ أبو إسحاق إبراهيم بن حكم السلوي رحمه الله تعالى ورد تلمسان بعد العشرين ثم لم يزل بها إلى أن قتل يوم دخلت على بني عبد الواد وذلك في الثامن والعشرين من شهر رمضان عام سبعة وثلاثين وسبعمائة». ثم ذكر بعضاً من مواقفه الدالة على علمه وفضله. نفح الطيب (234/5).

² - تقدمت ترجمته.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - المعيار (1/305-306).

⁵ - ع : في ذلك.

يحضرون ويؤمنون على دعاء الداعي. وهذا المواطن من المواطن التي يرجى فيها قبول الدعاء، وقد أنكر مالك -رحمه الله- القراءة عنده بسورة يس، وسورة الأنعام وعلل ذلك بأنه لم يكن من عمل الناس¹. وأجازه ابن حبيب على ما تقدم وصفه من الوقار والتؤدة.

وكذلك اختلفا في توجيهه إلى القبلة؛ فقال مالك -رحمه الله- لم يكن من عمل الناس، وكره أن يعمل ذلك استئنا. وقال ابن حبيب يستحب ذلك²؛ لأنها الجهة التي كان يعظمها في حياته، فإذا فعل المكلف ما قاله ابن حبيب، فلا يفعل ذلك به حتى يعاين، وهو أن يشخص ببصره؛ لأنه إن فعل ذلك به قبل المعاينة، فربما يوهمه، فيكون ذلك سببا لموته أو غشيته³/هـ.

الفصل الثالث: فيما يفعل به بعد خروج روحه.

قال في المدخل «إذا قضى الميت فليشتغل من حضره بأداء حقه، وإصلاح شأنه، فمن ذلك أن يغمض عينيه؛ لئلا تبقى مفتوحتين، وذلك تشويه، وينبغي أن يأخذ عصا، أو طرف عمامة، أو نحو ذلك، ويجعلها تحت ذقنه ويشدها على رأسه؛ لئلا يسترخي ذقنه، فيبقى فاه مفتوحا، وذلك تشويه. وقد يدخل بعض الهوام منه إلى جوفه. ثم يلين مفاصله ويمد يديه مدا، وكذلك ركبتيه، وذلك حين خروج روحه، وليحذر أن يؤخر ذلك؛ لئلا يتعذر مدُّهما، ثم يجعل على بطنه حديدة أو سكيना أو طينا مبلولا، ثم يجعله على شيء مرتفع كدكة ونحوها؛ لئلا يتسارع إليه الهوام ثم يسجى بثوب، ثم يأخذ في تجهيزه على الفور. قال وليحذر من هذه البدعة التي أحدثها بعضهم، وهي أن الميت إذا مات، أوقدوا عنده تلك الليلة شمعة حتى يصبح، وذلك بدعة وسرف، ومن لم يجد منهم شمعة أوقد سراجا⁴/هـ.

¹ - ولم يصح في ذلك شيء يعتمد عليه.

² - وقال ابن أبي زيد: «وَيُسْتَحَبُّ اسْتِقْبَالُ الْقَبِيلَةِ بِالْمُحْتَضَرِّ». الرسالة (ص:).

³ - المدخل (371/3).

⁴ - المدخل (381/3).

[إيقاظ المسابيح في ربه الجنائز بدعة منكورة]

وسئل الشيخ أبو عبد الله السرقسطي عما عليه عمل الناس إذا توفي لهم أحد يوقدون في البيت الذي توفي فيه مصباحا سبعة أيام كل ليلة، فهل هذا¹ من السنة، أو من البدع المضلة؟ فأجاب: ما ذكر من إيقاد المصباح في البيت الذي يموت فيه الميت سبعة أيام بدعة منكورة، يجب تغييرها والنهي عنها.

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن أهل موضع عادتهم إذا مات لهم إنسان، أن يصعد أحدهم في ربيع النهار على المنار بالجامع الأعظم، ويقرأ شيئاً من القرآن ويذكر نحو ما يفعل المؤذن بالليل، ثم يدور في المنار، ويقول مات فلان، وجنازته في كذا، إلى أشياء كثيرة من نحو هذا². فأجاب أن ذلك من أشد النعي الذي جاء النهي عنه في الحديث. فالواجب التقدم فيه بالنهي عنه، والمنع منه؛ لقبحه بفعله في الصوامع التي لم يشرع فيها إلا الإعلان بالأوقات، لإقامة شعائر الصلوات³ هـ.

الفصل الرابع: فيما يفعل به حال تحمله وما بعد ذلك.

وقد ذكر صاحب المدخل أن من البدع التي أحدثها الغاسلون للموتى، أن أكثرهم إذا غسل الميت، جعله بين رجله وهو واقف على الدكة وذلك مكروه. بل يكون الغاسل واقفا بالأرض، ثم يقبله عند مباشرته له. وأكثرهم إذا شرع في غسله، يذكر لكل عضو ذكرا من الأذكار، وذكر الله حسن سرا وعلنا، ولكن في المواضع المأمور به فيها. وهذا المحل محل تفكير واعتبار وخشية، فليشتغل به، عن غيره من العبادات، ذكرا كان أو غيره. وهو عمل السلف الماضين، وغيره بدعة. قال وأكثرهم يأخذ ما كان على الميت من الثياب. قال وهي بدعة

¹ - ع : ذلك.

² - ع : ذلك.

³ - المعيار (1/ 318-319).

تجر إلى المحرم؛ لأن أهل الميت، إذا علموا أن الفاسل يأخذ ما على ميتهم من الثياب، لم يتركوا عليه إلا ما لا بد منه. وقد يتركه بعضهم موصوف العورة¹/هـ.

[فتوى الشاطبي في قراءة سورة يس على الميت]

وسئل الأستاذ أبو إسحاق الشاطبي عن قراءة سورة يس بالجمع عند غسل الميت، فأجاب: إن في تلك القراءة ما في قراءة الحزب²، وتزيد بأنها قراءة القرآن في موضع إزالة الأقدار والأوساخ، التي ينزه القرآن عنها، ويكفي الموفق أنه لم يكن من عمل السلف، وإنما جاء في قراءة يس ما جاء عند الاحتضار، لا عند الغسل، ولا عند الدفن، ولا عند غيرهما/هـ.

[من فضائل المتفكرة الرقصة والطواف حول الجبارة]

قلت: وقد زاد أهل زماننا في الطنبور نغمات، حيث صار أكثرهم إذا فرغ من غسل الميت وتكفينه، أخرجوه من البيت، ووضعوه بصحن الدار، ودار به المتفكرة حلقة واحدة، ثم غنوا ورقصوا حوله ساعة. ثم بعد الفراغ يعطيهم أهل الميت فُلُيسَات يسيرة، أجرة لهم على رقصهم، فلحاهم الله! ما أشد غباوتهم، وأخس همتهم، وما أشبه بدعتهم هذه إلا بالندبة التي يفعلها نساء البادية على موتاهم؛ فإنهن يحلقن كتليقهم، ويرقصن كرقصهم، وإلى الله المشتكى من هؤلاء الطغام³. والله در أبي الطيب إذ يقول:

وما التيه طبى فيهم غير أننى بغيضٌ إلى الجاهل المتعاقل

¹ - المدخل (387/3).

² - وقد تقدم قوله فيه، ثم إن حديث قراءة يس على الميت لا يصح كما سيأتي في محله، ورغم ذلك لا زالت هذه البدعة مستمرة حتى اليوم في بلاد المغرب، وقليل من يتحرى السنة في ذلك.

³ - جاء في مختار الصحاح: مادة: طغم: الطغام أَوَعَادُ الناس، الواحدُ والجمعُ فيه سَوَاءٌ.

الفصل الخامس: في إخراجهم وما يتبع ذلك إلى حين خروجه

[مقاصد المسجد]

قال في المدخل: «وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها أكثرهم، وذلك أن من مات له ميت بموضع، وكان بقربه مسجد، فإذا أتى الناس جلسوا في ذلك المسجد ينتظرون خروج الجنازة. والمسجد إنما بني للصلاة، وما أشبهها، لا للجلوس فيه لانتظار الموتى، فينزه المسجد عن الجلوس فيه لغير ما بني له. وبعضهم يدخل، ولا يصلي التحية. وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿فِي يُبَيِّنُ أَدْنَىٰ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾¹. قال علماءنا -رحمة الله عليهم - في معناه، أنها تغلق، ولا تفتح إلا أوقات الصلاة.

[بدعة السباح عند خروج الجنازة]

قال: «وليحذر عند إخراجهم مما يفعله أكثر الناس، وهو أنهم عند إخراجهم الميت، يقيمون الصيحة العظيمة، نساء ورجالا، وقد يختلطون وهو الغالب، ويسمون ذلك وداعا للميت وقيامًا بحقه، وذلك كذب منهم وافتراء، لمخالفتهم في ذلك السنة المطهرة. وللفعال أن يكون مع ذلك لطم الخدود، وما شاكله مما هو ممنوع في الشرع الكريم. ولا يمنع أحد من البكاء الجائز شرعا، ما لم يكن معه رفع صوت، أو لطم خد، أو نحو ذلك من العوائد الرديئة»/هـ.

وسئل بعض التونسيين عن إخراج الميت الذي يظن صلاحه بالولاول والزغاريت، فأجاب بأنه بدعة! فينبغي أن يأمر بقطعها من يُمْتَثَلُ أمره، ولم يثبت فيما علمت قولٌ يقال عند الخروج بالجنازة؛ كان السلف الصالح يستعملونه/هـ. وانظر قوله ولم يثبت فيما علمت قول...الخ، فهو شامل لما جرت به عادة الناس اليوم عند خروجهم بالجنازة من قولهم: كان الله، وبقي الله...الخ²؛ على صوت واحد، فهو بدعة.

¹ - (النور/36).

² - ليس في "الخ".

[الذكر أمام الجنازة بصوت واحد]

ثم قال في المدخل: «وليحذر من هذه البدع الأخرى، التي يفعلها أكثرهم؛ وهي أنهم يأتون بجماعة من الناس، يسمونهم بالفقراء الذاكرين، يذكرون أمام الجنازة على صوت واحد، ويتصنعون في ذكرهم، ويتكافون به على طرق مختلفة، وكل طائفة لها طريق في الذكر، وعادة تختص بها، فيقولون مثلاً هذه المسلمية، وهذه طريقة كذا، وهذه طريقة كذا، كما جرت عادتهم في اختلافهم في الأحزاب التي يقرؤونها، فيقولون هذا حزب الزاوية الفلانية، وهذا حزب الزاوية الفلانية، وهذا حزب الرباط الفلاني، وهذا حزب الرباط الفلاني كل واحد لا يشبه الآخر، ثم العجب منهم كيف يأتون بالفقراء للذكر على الجنازة للتبرك بهم، وهم عنه بمعزل؛ لأنهم يحرفون لفظ الذكر بكونهم يجعلون موضع الهمزة ياء، وبعضهم ينقطع نفسه عند آخر قوله لا إله، ثم يجد أصحابه قد سبقوه بالإيجاب، فيعيد النفي معهم في المرة الثانية، وذلك ليس بذكر، ويؤدّب فاعله ويزجر؛ لقبح ما أتى به من التغيير للذكر الشرعي. وإذا كان كذلك، فأين البركة التي حصلت بحضورهم، على أنهم لو أتوا بالذكر على وجهه، لمنعوا من فعله للحدث في الدين¹».

[السنة في اتباع الجنازة]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب «عما يفعله الناس في جنازتهم حين حملها، من جهرهم بالتهليل، والتصلية على البشير النذير²، ونحو ذلك على صوت واحد أمام الجنازة، كيف حكم ذلك في الشرع؟

فأجاب: السنة في اتباع الجنازة الصمت والتفكير والاعتبار.

خرّج ابن المبارك أن النبي ﷺ «كان إذا اتبع جنازة، أكثر الصمت، وأكثر من حديث نفسه¹». قال: وكانوا يرون أنه يحدث نفسه بأمر الميت، وما يرد عليه، وما هو مسؤول عنه.

¹ - المدخل (402/2 - 403).

² - المقصود الصلاة على رسول الله ﷺ.

وذكر أن مطرفا كان يلقي الرجل من إخوانه في الجنازة، وعسى أن يكون غائباً، فما يزيد عل التسليم، ثم يعرض عنه اشتغالا بما هو فيه، فهكذا كان السلف الصالح، واتباعهم سنة، ومخالفتهم بدعة. وذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ عمل صالح مرغّب فيه في الجملة، لكن للشرع توقيف وتحديد في فضائل الأعمال، وتخصيص يختلف باختلاف الأحوال. والصلاة - وإن كانت مناجاة الرب، وفي ذلك قرّة عين العبد - تدخل في بعض الأوقات تحت ترجمة الكراهة والمنع، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾³.

وسئل أيضاً مرة أخرى عن الجهر أمام الجنازة على صوت واحد، كيف حكمه؟ فأجاب: «إن ذكر الله والصلاة على رسوله عليه السلام، من أفضل الأعمال، وجميعه حسن، لكن للشارع وظائف وقفها، وأذكار عيَّنها في أوقات وقَّتها، فوضع وظيفة موضع أخرى بدعة، وإقرار الوظائف في محلها سنة، وتلقي وظائف الأعمال هو من الاتباع للسلف في الأوامر والنواهي والأحوال، والمتلقّى من الأعمال في حمل الجنائز؛ إنما هو الصمت والتفكير والاعتبار، وتبديل هذه الوظائف بغيرها تشريع ومن البدع في الدين، وقد قيل في قوله تعالى ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾⁴ إنه نهي عن أن يزكي بعض الناس بعضاً تركية السمعة⁵، والمدح للدنيا؛ وكأن ولي الميت يزكي ميتة بذلك الفعل من قبل نفسه، ليعتقد ذلك له وليته /هـ.

وقال أيضاً: المنقول عن السلف الصالح -رضي الله عنهم- في المشي مع الجنائز هو الصمت، والتفكير في فتنة القبر، وسؤاله وشدائده وأهواله، وكان أحدهم إذا قدم من سفره، فلقية أحد من إخوانه بين يدي الجنازة، لم يزد على السلام إقبالا على الصمت، واشتغالا

¹ - : ضعيف: رواه ابن المبارك (ص: 82) قال أخبرنا عبدالعزيز بن أبي رواد قال كان رسول الله ﷺ إذا تبع الجنازة أكثر الصمات وأكثر حديث نفسه». وهذا إسناد ضعيف، فهو منقطع من جهة، كما أن شيخ ابن المبارك متكلم في حفظه من جهة أخرى؛ ففي التقريب: «صدوق عابد ربما وهم».

² - (المائدة/1).

³ - المعيار (1/313-314).

⁴ - (النجم/32).

⁵ - ع: الشمعة.

بالتفكر في أحوال القبر؛ والخير كله في اتباعهم، وموافقتهم في فعل ما فعلوه، وترك ما تركوه.

[النداء على الجنازة بدعة]

وسئل الشيخ سيدي عبد الله العبدوسي -رحمه الله - عن النداء على جنازة الغريب، والإعلام بها، هل هو مكروه أو محرم، وما حكم القراءة بين يدي الجنازة، وكذلك ما يفعله الفقراء من الذكر أمامها؟

فأجاب: أمانتنا الله وإياكم على السنة والإسلام ببركة النبي ﷺ، أما النداء على جنازة الغريب فبدعة، بل النداء على الجنازة بالمسجد بدعة منكرة، ولا عبرة باستمرار عمل الناس عليها في المساجد العظيمة، ويجب المنع من ذلك على من قدر عليه، وكذلك يجب قطع الفقراء عن الذكر أمامها على ما جرت به العادة؛ لأنه بدعة ومباهاة، وربما ذكروا الجليل جل جلاله في موضع نجس يمرون به. ويقال لولي الجنازة، ما تعطيه للفقراء تأثم عليه، بل أعطه للمساكين صدقةً عن وليك الميت، فذلك أنفع وأبقى لكما إلى الآخرة.

ونبه الناس على أن العرض على الجنازة تباعة في الذمة؛ لأن الناس أو أكثرهم لا يحضرون إلا حياءً أو تقية؛ بل يعرفون بالموت فمن سهل عليه حضر. وكذلك صباح القبر على الوجه المعهود اليوم بدعة محرمة. والميت مطالب بهذا كله، إن لم ينههم عن تركه. وكذلك ما يجعلونه من الأقتعة، والثياب الصقلية على قبة نعش النساء، فهو من باب المباهاة والفخر فهو ممنوع. والجنازة على الاعتبار والتذكر والاستبصار، والإقبال على أمر الآخرة، وقد كان السلف الصالح -رضي الله عنهم - ييكون ويحزنون، حتى لا يدري الغريب بينهم ولي الميت من غيره. والله الله في محاسبة الأحياس، فأنت المطالب بها، والمسؤول عنها، وقد ضاق الكاغد فضاق الجواب والله سبحانه ولي التوفيق / هـ.

[النعي المنهي عنه نعي الجاهلية]

قال صاحب المعيار عقب هذا ما نصه: «قلت: قال محي الدين النووي: رُوي في الصحيح أن رسول الله ﷺ «نعي النجاشي إلى أصحابه»¹. ورُوي في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال في ميت دفنوه بالليل ولم يعلم به، «أفلا كنتم آذنتموني به»². قال العلماء المحققون، والأكثر من أصحابنا وغيرهم: يستحب إعلام أهل الميت وقربائه وأصدقائه لهذين الحديثين؛ قالوا والنعي المنهي عنه؛ إنما هو نعي الجاهلية؛ وكانت عادتهم إذا مات منهم شريف بعثوا راكبا إلى القبائل يقول: يا نعايا فلان، أو يا نعايا العرب، أي هلكت العرب بمهلك فلان ويكون مع النعي ضجيج وبكاء. وذكر صاحب الحاوي من أصحابنا وجهين لأصحابنا في استحباب الإنذار بالميت وإشاعة موته بالنداء والإعلام، فاستحب ذلك بعضهم للميت الغريب والقريب، لما فيه من كثرة المصلين عليه والداعين له. وقال بعضهم يستحب ذلك للغريب، ولا يستحب لغيره. قال والمختار استحبابه مطلقا، إذا كان مجرد إعلام/ه. وقال المازري في "المعلم" النعي بسكون العين؛ الإخبار بموت الميت، واختلف في الإخبار بالموت، والحديث حجة للمجيز، وحملوا النهي على نعي الجاهلية؛ وهو ما صحبه صراخ، وما كانوا يفعلونه؛ كانوا إذا مات فيهم شريف بعثوا راكبا ينعه في القبائل، فنهى الشرع عن ذلك.

وكرهه حذيفة، وابن المسيب³، وبعض أصحاب ابن مسعود وقال حذيفة لا تخبروا بي أحدا؛ فإني أخاف أن يكون نعيًا. وكره مالك الإعلام به على أبواب المساجد، وفي الأسواق، ورآه من النعي. ه¹.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1188)، ومسلم (951)، وأبو داود (3204)، وابن ماجه (1538)، من حديث أبي هريرة: «أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي للناس في اليوم الذي مات فيه، وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر أربع تكبيرات».

² - صحيح: رواه البخاري (446)، ومسلم (956)، وأبو داود (3204)، من حديث أبي هريرة.

³ - هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران ابن مخزوم بن يقظة الإمام العلم أبو محمد القرشي المخزومي عالم أهل المدينة، وسيد التابعين في زمانه؛ ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر رضي الله عنه وقيل لأربع مضين منها بالمدينة. أتى جده النبي ﷺ فقال له ما اسمك؟ قال: حزن. قال أنت سهل فقال: لا أغير اسما سمانيه أبي قال سعيد: فما زالت تلك الحزونة فينا بعد! مناقب سعيد جمة، ومراسيله أصح المراسيل. وقال الهيثم بن عدي مات في سنة أربع وتسعين عدة فقهاء

[الإجماع على جواز الإعلام بالجنادة دون رفع الصوت]

ابن بزيمة² ويجوز الإعلام بالجنادة، دون رفع الصوت إجماعاً، واختلف فيه برفع الصوت؛ فكرهه مالك، واستحبه ابن وهب. ويتفق بتونس أن ينادى في الأسواق عند موت رجل من الصالحين، فرآه ابن بزيمة وابن عرفة من النعي. وقال بعض الشيوخ الظاهر أنه ليس منه، وهو وإن كان بدعة، لكن لمصلحة شهود الصلاة عليه، والتبرك به وبآثاره³ هـ.

[تحذير السلف من النعي]

وقال في المدخل ما نصه: «وليحذر من هذه البدعة التي اعتادها أكثرهم؛ وهي أنهم إذا مات لهم ميت نادوا عليه. وقد روى الترمذي عن حذيفة - رضي الله عنه - أنه لما احتضر قال: «إذا أنا مت فلا تؤذنوا بي أحداً؛ فإنني أخاف أن يكون نعيًا، وإنني سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن النعي فإذا مت فصلوا علي، وسألوني إلى ربي سلاً⁴». لكن قد تسامح علماءنا - رضي الله عنهم - في الإعلام بذلك؛ بأن يقف الرجل على باب المسجد، عند انصراف الناس من الصلاة؛

منهم سعيد بن المسيب وفيها أرخ وفاة ابن المسيب سعيد بن عفير وابن نمير والواقدي وما ذكر ابن سعد سواء. وقال أبو نعيم وعلى بن المديني توفي سنة ثلاث وتسعين، وقال أحمد بن حنبل أن سعيد بن المسيب توفي سنة خمس وتسعين والأول أصح كما قال الذهبي. التاريخ الكبير (510/5 - 511)، والجرح والتعديل (59/4 - 60)، وسير أعلام النبلاء (220/4 - 245).
1 - المعيار (337/1 - 338).

2 - هو أبو محمد عبد العزيز بن إبراهيم بن أحمد القرشي، التميمي، التونسي، المعروف بابن بزيمة صوفي، فقيه، مفسر. ولد بتونس في الرابع عشر من المحرم، سنة ست وستمائة (606هـ)، وتوفي في الرابع من ربيع الأول سنة (662هـ). من تأليفه: الإيساع في شرح الإرشاد، وشرح الأحكام الصغرى لعبد الحق الاشبيلي، وتفسير القرآن، وشرح التلقين. معجم المؤلفين (337/1 - 338).

3 - المعيار (338/1).

4 - ضعيف: رواه الترمذي (986)، وابن ماجه (1476)، وأحمد (23502)، من طريق حبيب بن سليم، عن بلال بن يحيى، عن حذيفة مختصراً. وحبيب بن سالم لم يوثقه معتبر، ولذا لم يزد الذهبي في الكاشف على قوله: «صالح الحديث» واكتفى الحافظ في القريب بقوله فيه: «مقبول»، أي حين يتابع، وإلا فلين الحديث كما هو معروف. ثم إن شيخه لم يسمع من حذيفة؛ فهذه علة أخرى؛ ففي تهذيب التهذيب: «قال الدوري عن ابن معين روايته عن حذيفة مرسله وفي كتاب ابن أبي حاتم: وجدته يقول بلغني عن حذيفة».

فيقول: أخوكم فلان قد مات بصوت يجهر به على سنة الجهر، لا على ما يعهد من زعقات المؤذنين؛ فإن ذلك من النعي المنهي عنه. وما تقدم من النداء على الغائب فهو محمول على ما ذكر هنا؛ من أنه يقف على باب المسجد يجهر بصوته كما ذكروا. أما على ما اعتاده المؤذنون من زعقاتهم، فيمنع والله الموفق¹ هـ.

[منع ستر النعش بالحريز]

وأما ستر النعش بالحريز والديباح، فقد تقدم في كلام سيدي عبد الله العبدوسي أنه ممنوع؛ لأن المقصود منه المباهاة، والفخر غالباً. ومثله لأبي العباس البقني في جواب له طويل قال فيه ما نصه: ولقد والله نصوا على منع ذلك، وقد جرت به فتاوى الشيوخ وإنكارهم، حتى كان بعض من مضى من الأئمة يأمر بنزع ذلك، ولا يصلي على الجنازة وهي مستورة بالحريز² هـ.

ومثله لأبي حفص عمر الجزنائي قال ما نصه: «وأما عرفنا اليوم فإنما هو للفخر والمباهاة، ثم قال والناس اليوم قد ارتكبوا هذه البدعة العظيمة حتى أن من لم يكن عنده ذلك يستعيره؛ فإن لم يجده عارية اكتراه، والغالب أن ذلك الحريز يكون زائداً على الستر³ هـ. وتعقب أبو العباس الونشريسي في "المعيار" كلام هذين الفاضلين بجواب طويل فيه تحامل كثير انظره إن شئت⁴.

¹ - المدخل (397/3).

² - المدخل (397/3).

³ - المعيار (337/1-338).

⁴ - المعيار (345/1).

الفصل السادس: في الدفن وما يتبعه.

[الدفن عند العلماء والأولياء والصالحين]

قال في المدخل: «ينبغي لولي الميت أن يختار له الدفن عند العلماء والأولياء والصالحين، للتبرك بهم لما ورد «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم»¹ ولما ورد عن النبي ﷺ أنه قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»². فلعل بركة الجوار -وهو الغالب - أن تعود على من جاورهم ونزل بساحتهم. وقد مضت عادة السلف -رضي الله عنهم - أن يختاروا الدفن عند قبور الآباء والأقارب، عند عدم القدرة على الدفن عند الأولياء والصالحاء³ فإن اجتمعا فيا حبذا⁴ هـ. وفي الزرقاني على المختصر: «من أوصى بدفنه في مكان، يعمل بوصيته كما إذا أوصى بمن يصلى عليه؛ قاله الشيخ سالم هـ/».

[حب التراب على الميت بدعة]

وقال ابن الحاج: «قال ابن حبيب: يستحب لمن كان على شفير القبر - يعني وقت الدفن - أن يحثو فيه ثلاث حثيات من تراب⁵. وفي كتاب ابن سحنون عن مالك أنه قال: «ما سمعت من أمر به ولا أعرفه»/..

¹ - صحيح: رواه البخاري (6045)، ومسلم (2689)، وأحمد (7418)، من حديث أبي هريرة.

² - صحيح: رواه البخاري (5668)، ومسلم (2624)، وأبو داود (5151)، والترمذي (1942)، وابن ماجه (3673)، وأحمد (24305) من حديث عائشة.

³ - ع: الصالحين.

⁴ - المدخل (366/2).

⁵ - وهو استحباب فيه نظر: إذ لا دليل عليه، ولم يكن معروفا كما قال مالك فيما نقل بعد هذا، والخير في الاتباع: كما تقرر وتكرر!

[قراءة القرآن عند الدفن]

وينبغي أن لا يقرأ أحد إذ ذاك القرآن لوجهين: أحدهما أن المحل محل فكرة واعتبار ونظر في المال، وذلك يشغل عن استماع القرآن، والله تعالى¹ يقول في كتابه العزيز ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾². والإنصات متعذر؛ لشغل القلب بالفكر فيما هو إليه هو صائر وعليه قادم. والوجه الثاني أنه لم يكن من فعل من مضى، وهم السابقون والقُدوة المتبعون، ونحن التابعون، فيسعدنا ما وسعهم، فالخير والبركة والرحمة في اتباعهم، وفقنا الله لذلك بمنه³ هـ. وانظر شرح المختصر؛ عند قوله «وعلى قبره» ولا بد⁴.

[بعدية محاء القبر]

قال ابن الحاج: «وليحذر من هذه البدعة، التي يفعلها بعضهم؛ وهي أنهم يحملون أمام الجنازة، الخرفان في الأقفاص، والخبز، ويسمون ذلك بمحشاء القبر؛ فإذا أتوا إلى القبر، ذبحوا ما أتوا به بعد الدفن، وفرقوه مع الخبز، ويقع بسبب ذلك مزاحمة، وضرب، ويأخذ ذلك من لا يستحقه، ويحرمه المستحق في الغالب، وذلك مخالف للسنة من وجهين:

- الأول: أن ذلك من فعل الجاهلية؛ لما رواه أبو داود عن أنس عن النبي ﷺ أنه قال: «لا عقر في الإسلام»⁵. والعقر هو الذبح عند القبر كما تقدم.

¹ - كلمة "تعالى" ساقطة من ع .

² - (الأعراف/204).

³ - المدخل(422/3).

⁴ - من ذلك قول الخرشي في شرح مختصر خليل(465/5): «وأشار بقوله (وبعده وعلى قبره) إلى أن القراءة ليست أيضا مشروعة؛ بعد الموت ولا عند القبر؛ لأنه ليس من عمل السلف». وقال الدردير في شرحه الكبير(423/1): «لكن المتأخرون على أنه لا بأس بقراءة القرآن والذكر وجعل ثوابه للميت ويحصل له الأجر إن شاء الله وهو مذهب الصالحين من أهل الكشف». قلت: لا يصلح القول بصلاح صاحبه، ولا يثبت الحكم بالكشف ونحوه، ولكن يصح القول، ويثبت الحكم، بثبوت الدليل عليه.

⁵ - ضعيف: رواه عبد الرزاق(6690)، ومن طريقه أبو داود(3222)، وأحمد(13055)، عن معمر، عن ثابت، عن أنس قال قال رسول الله ﷺ... الحديث. قال عبد الرزاق كانوا يعقرون عند القبر بقرة أو شاة. وهذا إسناد ضعيف على ثقة رواه؛ لأن

- **الثاني:** ما فيه من الرياء، والسمعة، والمباهاة، والفخر؛ لأن السنة في أفعال القرب الإسرار بها دون الجهر؛ فهو أسلم. والمشي بذلك أمام الجنازة؛ جمع بين إظهار الصدقة، والرياء، والسمعة، والمباهاة والفخر. ولو تصدق بذلك في البيت سرا، لكان عملا صالحا، لو سلم من البدعة؛ أعنى أن يتخذ ذلك سنة، أو عادة؛ لأنه لم يكن من فعل من مضى والخير كله في اتباعهم¹ هـ.

وفي شرح الدردير على المختصر ما نصه: «وليحذر من أخذ شيئا من صدقات أهل المقابر؛ فإنه من أقبح ما يكون»² هـ. قال ابن الحاج وموضع التعزية على الوجه الأكمل، إذا رجع ولي الميت إلى بيته، ويجوز قبله؛ أعني قبل الدفن وبعده³ هـ.

معمر - وهو ابن راشد - على جلاله قدره، كان غير حافظ لحديث أهل البصرة، ولذا قال ابن معين - كما في تهذيب التهذيب - «حديث معمر عن ثابت، وعاصم بن أبي النجود، وهشام بن عروة، وهذا الضرب، مضطرب كثير الأوهام». وفي الميزان «قال أبو حاتم: صالح الحديث، وما حدث به بالبصرة ففيه أغاليط... وروى الغلابي عن يحيى بن معين قال: معمر عن ثابت ضعيف».

تتبعه: قال الشيخان الألباني - رحمه الله - في الصحيحة (5/564)، وشعيب الأرناؤوط في تخريج مسند أحمد (197/3) أن إسناده «صحيح؛ على شرط الشيخين»، وصحاحه، على ما فيه، وهذه آفة من آفات اعتماد مصطلح شرط الشيخين المفهوم، أو من الغرر في تطبيقه؛ أجل كل راو من رواة الحديث هو من رواة الشيخين. والشيخان احتجا بمعمر في روايته عن شيوخ هو فيهم ثبت؛ قال الحافظ في مقدمة فتح الباري (ص: 444) في ترجمة معمر بن راشد: «أخرج له البخاري من روايته عن الزهري وابن طاوس، وهمام بن منبه، ويحيى بن أبي كثير، وهشام بن عروة، وأيوب وثمامة، بن أنس وعبد الكريم الجزري، وغيرهم. ولم يخرج له من روايته عن قتادة، ولا ثابت البناني إلا تعليقا ولا من روايته عن الأعمش شيئا، ولم يخرج له من رواية أهل البصرة عنه إلا ما توبعوا عليه عنه، واحتج به الأئمة». قلت: صنيع مسلم لم يختلف عن صنيع البخاري؛ فهو عموما لم يحتج إلا بما توبع عليه. ينظر في خطر هذا الاصطلاح رسالة: «شرط الشيخين؛ غموض في التطهير، واختلاف في التفسير، وغرر في التطبيق».

¹ - المدخل (429/3).

² - الشرح الكبير (1/422).

³ - المدخل (3/425)، وهو منقول بالمعنى.

[التصدي للعزاء بدعة]

وفي "جامع المعيار" ما نصه: قال علماؤنا المالكيون: التصدي للعزاء بدعة ومكروه. فأما إن قعد في بيته، أو في المسجد محزوناً، من غير أن يتصدى للعزاء، فلا بأس به؛ فإنه لما أتى النبي ﷺ نعي جعفر، جلس في المسجد محزوناً، وعزاه الناس /هـ. وقد مر الكلام على تلقينه الشهادتين عند الاحتضار.

[التلقيح بعد الدفن]

وأما تلقينه بعد الدفن، ففي شرح الزرقاني على المختصر: «وئدب أيضا تلقينه الشهادتين بعد الدفن؛ كما جزم به القرطبي، والثعالبي، وصاحب المدخل، وابن الطلاع، وغير واحد من المالكية؛ وفاقا للنووي، للحديث الطويل الذي في آخره «فإن منكرا ونكيرا يتأخران عنه ويقول كل واحد منهما لصاحبه: انطلق بنا، ما يقعدنا عند هذا؛ ولقد لقن حجته إلخ. وهو ضعيف¹. وإنما يعمل بالضعيف في فضائل الأعمال بشروط، ولم يوجد² في هذا لأنه لم يندرج تحت أصل كلي؛ بل فيه ابتداء شرع؛ فلا يعمل به، وإن كان في المقاصد تقويته/هـ. ونازعه

¹ - ضعيف: رواه الطبراني(249/8)، من طريق إسماعيل بن عياش، ثنا عبد الله بن محمد القرشي، عن يحيى بن أبي كثير، عن سعيد بن عبد الله الأودي، قال شهدت أبا أمامة وهو في النزع فقال: إذا أنا مت، فاصنعوا بي كما أمرنا رسول الله ﷺ أن نصنع بموتانا؛ أمرنا رسول الله ﷺ فقال: «إذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره، فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل: يا فلان بن فلانة، فإنه يسمعه ولا يجيب. ثم يقول: يا فلان بن فلانة؛ فإنه يستوي قاعدا، ثم يقول يا فلان بن فلانة؛ فإنه يقول: أرشدنا رحمك الله، ولكن لا تشعرون، فليقل أذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله، وأنت رضىت بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً، فإن منكرا ونكيرا يأخذ واحد منهما بيد صاحبه، ويقول انطلق بنا، ما نقعد عند من قد لقن حجته، فيكون الله حجيجه دونهما. فقال رجل يا رسول الله فإن لم يعرف أمه؟ قال فينسبه إلى حواء يا فلان بن حواء». قال الهيثمي في مجمع الزوائد (45/3) بعدما عزاه للطبراني: «وفي إسناده جماعة لم أعرفهم». ومع ذلك قال الحافظ في تلخيص الحبير(135/2): «إسناده صالح»، وذكر بعض ما يشهد لبعضه، وهو متابع لشيوخه ابن الملقن في تلخيص البدر المنير(274/1) حيث قال: «رواه الطبراني في أكبر معاجمه هكذا وليس في إسناده إلا سعيد بن عبد الله فلا أعرفه، وله شواهد كثيرة يعتضد بها ذكرتها في الأصل».

² - كلمة "يوجد" سقطت من ع.

الشيخ بناني في أنه لم يندرج تحت أصل كلي، بأنه قد اندرج تحت قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾¹ هـ

وسئل الشيخ أبو عمرو بن الصلاح - رحمه الله - عن هذا التلقين المفوظ به عند الشافعية، فأجاب التلقين؛ يعني بعد الدفن، هو الذي نختاره، ونعمل به. وذكره جماعة من أصحابنا الخراسانيين قال: وقد رُوينا فيه حديثاً من حديث أبي أمامة؛ ليس بالقائم إسناداً، ولكن اعتضد بشواهد وبعمل أهل الشام به قديماً.. إلخ.²

قوله: التلقين المفوظ به؛ احتراز من التلقين بالكتابة؛ بأن يكتب في كاغد، ويجعل في قصبة ونحوها، ثم يدرج بين الميت وكفنه، فإنه بدعة، وحرام؛ لأن الميت وإن قلنا أنه لا ينجس بالموت لكنه ينفجر منه من النجاسات، والأقذار، ما يكون سبباً في تلوث اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام. وهما ينزهان عن ذلك، وبهذا أجاب بعض الشيوخ عن مسألة من أوصى بأن تدفن إجازته معه فلم تنفذ وصيته.

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب - رحمه الله - عن تلقين الميت عقب دفنه، هل ورد فيه شيء من الشريعة، أم لا؟ فأجاب: أما تلقين الميت بعد دفنه، فالأصل في العمل بذلك في هذه الأزمنة حديث ذكره عبد الحق في كتاب "العاقبة" له قال: "يروى عن أبي أمامة الباهلي أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات أحدكم، فسويتم عليه التراب، فليقم أحدكم على رأس قبره، ثم ليقل: يا فلان بن فلانة! فإنه يسمع ولا يجيب، ثم ليقل: يا فلان ابن فلانة! الثانية؛ فإنه يستوي قاعداً، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة! الثالثة؛ فإنه يقول: أرشدني يرحمك الله، ولكنكم لا تسمعون. فيقول له أذكر ما خرجت عليه من الدنيا: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وأنت رضىت بالله رباً، وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً؛ فإن منكراً ونكيراً، يتأخر كل واحد منهما، ويقول انطلق بنا! ما يُقعدنا عند هذا؛ وقد لقن حجته؟

¹ - (الذاريات/55).

² - فتاوى ابن الصلاح (ص: 261).

ويكون الله حجيجهما دونه. فقال رجل: يا رسول الله! فإن لم يعرف أمه؟ قال: فلينسبه إلى أمه حواء¹.

[قراءة يس بعد الاحتضار لا بعد الموت]

والأصل في القراءة على الميت عند دفنه، الحديث المشهور في سورة يس «اقرأوها على موتاكم»²، فخصه قوم بحالة الاحتضار، وأطلقه آخرون³/هـ. وانظر حاشية الشيخ الزرهوني على الزرقاني ولا بد.

[السنة فيما يقال عند القبر]

وقال ابن الحاج في المدخل «وينبغي أن يتفقده بعد انصراف الناس عنه من كان من أهل الفضل والدين، فيقف عند قبره تلقاء وجهه ويلقنه، لأن الملكين عليهما السلام، إذ ذاك يسألانه، وهو يسمع قرع نعال المنصرفين عنه. وقد روى أبو داود في سننه عن عثمان -رضي الله عنه - قال: «كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت، وقف عليه. وقال: استغفروا

¹ - ضعيف: رواه الطبراني (249/8)، وابن عساكر (73/24) من طريق إسماعيل بن عياش ثنا، عبد الله بن محمد القرشي عن يحيى بن أبي كثير، عن سعيد بن عبد الله الأودي (الأزدي) قال ثم شهدت أبا أمامة وهو في النزع فقال إذا أنا مت فاصنعوا بي كما أمرنا رسول الله ﷺ أن نضع بموتانا أمرنا رسول الله ﷺ فقال إذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة... الحديث. قال الهيثمي (66/3). «رواه الطبراني في الكبير وفيه من لم أعرفه جماعة».

قلت: وقد تقدم.

² - ضعيف: رواه أبو داود (3121)، وأحمد (20316)، وابن حبان (269/7)، من طريق عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان -وليس بالنهدي -، عن أبيه، عن معقل بن يسار قال قال النبي ﷺ «اقرأوا يس على موتاكم». وهذا إسناد ضعيف جداً؛ أبو عثمان وأبوه مجهولان؛ وفي الميزان: «أبو عثمان (د س)، يقال اسمه سعد، عن أبيه، عن معقل بن يسار بحديث اقرأوا يس على موتاكم»: لا يعرف أبوه، ولا هو، ولا روى عنه سوى سليمان التيمي. أي مجهول العين، وكذا أبوه. وقال ابن حجر في تلخيص الحبير (104/2): «أعله ابن القطان بالاضطراب. وبالوقف، وبجهالة حال أبي عثمان وأبيه. ونقل أبو بكر بن العربي عن الدارقطني أنه قال: هذا حديث ضعيف الإسناد، مجهول المتن، ولا يصح في الباب حديث».

³ - المعيار (312/1 - 313).

لأخيكُم واسألوا له التثبيت؛ فإنه الآن يسأل¹» وروى رزين في كتابه، عن علي - رضي الله عنه - أنه قال: «يقول بعدما يفرغ من دفن الميت: اللهم هذا عبدك نزل بك، وأنت خير منزل به، فاغفروا وسع مدخله^{2 3}» هـ.

وقد كان سيدي أبو حامد بن البقال - وكان من كبار العلماء والصلحاء - إذا حضر جنازة، عزى وليها بعد الدفن، وانصرف مع من ينصرف، فيتوارى هنيهة⁴، حتى ينصرف الناس، ثم يأتي إلى القبر فيذكر الميت بما يجاوب به الملكين عليهما السلام.

ويكون التلقين بصوت فوق السر، ودون الجهر، فيقول يا فلان! لا تنس ما كنت عليه في دار الدنيا؛ من شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله. فإذا جاءك الملكان عليهما السلام وسألاك، فقل لهما الله ربي ومحمد نبيي، والقرآن إمامي، والكعبة قبلتي. وما زاد على ذلك أو نقص فخفيف. وما يفعله كثير من الناس في هذا الزمان؛ من التلقين برفع الصوت،

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (3221)، وأحمد في فضائل الصحابة (475/1)، والحاكم (269/7)، من طريق عبد الله بن بحير، عن هانئ مولى عثمان. عن عثمان بن عفان قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقض عليه فقال: «استغفروا لأخيكُم وسلوا له التثبيت؛ فإنه الآن يسأل». قال الحاكم: «صحيح على شرط الإسناد». قلت: بل إسناده ضعيف؛ عبد الله بن بحير وشيخه كلاهما لا يصلح للاحتجاج؛ فالأول قال فيه الذهبي في الكاشف: «وثق وليس بذاك»، واكتفى في شيخه بالقول أنه «هانئ أبو سعيد دمشقي عن عثمان، وعنه عبد الله بن بحير القاص وغيره، وثق». وبه يعرف تسامح الحاكم بتصحيحه، والشيخ الألباني من المتأخرين حيث تابعه لما قال في أحكام الجنائز(): «وقال الحاكم: "صحيح الاسناد"، ووافقه الذهبي: وهو كما قال، وقال النووي (292/5): "إسناده جيد"». قلت: أما الذهبي فمقحم في التصحيح، فلم يصحح ولا وافق. وهذا الغلط المكرر من الشيخ وغيره مبين في كتاب: «إياك والافتراء مما نسب للذهبي من موافقة وإقرار»، لخادم هذا الكتاب.

قلت: ولبعضه شاهد؛ رواه البخاري (1263)، ومسلم (951)، والنسائي (1879)، من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: «نعى لنا رسول الله ﷺ النجاشي صاحب الحبشة اليوم الذي مات فيه فقال: استغفروا لأخيكُم».

² - حسن: رواه ابن أبي شيبه (11710)، وعبد الرزاق (6506)، والبيهقي (374-56)، والفسوي في المعرفة والتاريخ (27/3)، من طريق عمير بن سعيد، عن علي به. وعمير مختلف فيه، لينه القطان كما قال ابن الجوزي في الضعفاء، ووثقه ابن حبان وابن معين، وقال الحافظ في التقریب: «ثقة».

³ - المدخل (425/3).

⁴ - أي وقت يسير؛ وفي القاموس المحيط: مادة هني: «هَنِيئةٌ "مُصَغَّرَةٌ هَنَ، أَصْلُهَا: هَنَوْتُ، أَي: شَيْءٌ يَسِيرٌ، وَيُرَوَّى: "هَنِيئةٌ" ، بِإِبدالِ الياءِ هاءً».

والزعماء بحضور الناس قبل انصرافهم، فليس من السنة في شيء، بل هو بدعة. وكذلك ما يفعلونه بعد انصراف الناس عنه على هذه الصفة فهو بدعة أيضا. وقد سألت سيدي أبا محمد عبد الله بن أبي جمرة فقلت له: ينبغي للمكلف أن يحفظ هذا التلقين في حياته حتى يكون متيسرا على لسانه إذ ذاك، فانزعج وقال لي: أنت تجاوب؟ إنما يجاوب عملك؛ إن كان صالحا فصالح، وإن كان سيئا فسيء. فحسَّ العمل؛ فهو يكفيك؛ فإنه العدة التي تنجو بها بفضل الله تعالى. لا اللقطة باللسان أو كما قال¹/هـ. كلام ابن الحاج.

الفصل السابع: فيما يسبح لأهل الميت من طعام ونحوه

[طعام الجنائز]

قال ابن الحاج: «يستحب تهيئة طعام لأهل الميت، ما لم يكن الاجتماع للنياحة وشبهها؛ لما روى الترمذي وأبو داود عن عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعي جعفر قال النبي ﷺ: «اصنعوا لآل جعفر طعاما؛ فإنه قد جاءهم ما يشغلهم»². ولأن ذلك من التقرب إلى الأهل، والجيران، والبر بهم، فكن ذلك مستحبا، ولذلك قال أصحاب الشافعي -رحمة الله عليهم- ينبغي لقراءة الميت أن يعملوا لأهل الميت في يومهم وليلتهم طعاما يشبعهم. قالوا: وأما إصلاح أهل الميت طعاما وجمع الناس عليه فلم ينقل فيه شيء وهو بدعة غير مستحب.

¹ - المدخل (426/3).

² - صحيح: رواه أبو داود (3132)، والترمذي (998)، وابن ماجه (1610)، وأحمد (1751)، والحاكم (527/1)، كلهم من طريق سفيان حدثني، جعفر بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن جعفر بن مرفوعا. قال الترمذي: «حسن صحيح»، وقال الحاكم: «صحيح الإسناد». قلت: جعفر بن خالد قال فيه ابن حجر «ثقة»، وفي أبيه قال «صدوق». ورواه الشافعي في الأم (465/1)، من طريق سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر به. وإسناده صحيح، مسلسل بالشرفاء وله طرق أخرى يزيد بها قوة.

وينبغي أن تكون التلبينة¹ من أهم ذلك؛ لما ورد أنها تذهب الحزن؛ وصفتها أن تكون خفيفة، كأنها الماء؛ إلا أنها بيضاء؛ لأجل الدقيق الذي يعمل فيها، ويُجعل فيها شيء من الملح قدر قوامها ولا بأس أن يجعل فيها شيء من الزيت، أو الشيرج²، أو غيرهما من الأدهان، ثم يوقدُ عليها حتى تنضج. فإن كانت أثخن من ذلك فهي الحريرة، لا التلبينة. وينبغي أن يقدموا شربها على الطعام لما تقدم. فلو جاءهم الطعام من مواضع متعددة ينبغي أن يتصدقوا بما فضل عنهم، أو يُهدوه، لمن يختارون³/هـ.

وسئل الشيخ أبو الحسن القابسي عن الرجل يموت له الميت، فيرسل إلى القرب منه فيأتيه ناس، فيعمل لهم أهل القرية قصاعا من طعام، فأجاب: «ما أعرف لهذا العمل سنة، وما أحب إلا كل منه، وما أدري هل يضيق أكله على الناس، فالله أعلم. ولعله أيضا لا يقدر أحد من أهل القرية أن يتخلف عن العمل، من قبل أنه إن تخلف يُسب ويؤذى، فيصير عمله من باب التقية، والذب عن نفسه، فإن كان هكذا فهو أشد».

[تصحيح القبور]

وسئل أيضا عن تصحيح القبور فأجاب بأن قال: ما معنى هذا، فقل إن قوما يقولون إنه بدعة، قال فهؤلاء القوم إذا كان عندهم يحضرونه قيل نعم. فقال هذا كلام لغير الله قيل له سمعناك تذكر أنه أحدث من سنة سبع. فهل رأيت أحدا من العلماء يحضره؟ قال أما أبو محمد ابن أبي زيد فقد كان يحضره، ويحضر له حتى جلس بعد في الدار. وأما بمصر فقد كان يحضره النعالي وغيره. وما سمعت فيه نكيرا. قيل له فالطعام الذي يعمل الناس في الجنائز ليلة

¹ - جاء في فقه اللغة (ص:58): «التلبينة: حساء يتخذ من دقيق أو نخالة ويجعل فيه عسل، وإنما سميت تلبينة تشبيهاً باللبن لبياضها وورقتها».

² - الشيرج هو دهن السمسم؛ كما في لسان العرب؛ مادة: سلط.

³ - المدخل (3/341).

الثالث؟ فقال لعمرى إنه يشبع، وأما ابن التبان¹ في جنازة أمه، فلم يكن يخرج لصباح القبر، إنما كان يجلس حتى إذا انقضى الناس عنه، قام فمضى هو ومن يختص به /هـ. قال الشيخ وبتنا عنده ليلة الثالث، وعمل للناس طعاما، وفرق عليهم الشواء تلك الليلة. قال الشيخ وماتت أم بني صدور المشايخ، فلما كان صباح قبرها أتى شيخ إلى الشيخ أبي إسحاق السبائي، فجعل يصف له جميع من حضر عندهم، فقال سبحانه الله، نعم يا أخي يقضى ذمام المؤمن، ويرى عند المخالفين أن المؤمنين يعني بعضهم لبعض. قيل للشيخ أبي الحسن: قيل عنك أن رجلا أذاك، فقلت له لم لم تحضر صباح قبر فلان، وهو رجل فقير؟ ثم قلت له: لو كان رجلا غنيا مضيتم. فأما إذ هو فقير فلم تمضوا، ثم أمرته بالسير فقال ما نذكر هذا. ثم قال وما يدخل إلى الفقير، هل هو إلا زيادة، أو ليس في الفقير ذمام، ولما قل الشيخ هذا قال: لولا أنهم يدخلون فيه شيئا يجتمع الناس، عن الدار ويقعدون، فما فهمت عنه فيه تصريح كراهة. قال الشيخ: ولم أسمع بالمشرق في نكيرا. قال وأما أهل بلدنا فكانوا ينكرونه/هـ.

[الزيارة يوم السابع]

وسئل بعض الشيوخ عن زيارة قبر الميت مدة السابع، للتراحم عليه والاستغفار له. فأجاب نص في الإكمال عن القرويين على جواز ذلك، والتسهيل فيه، ومنعه الأندلسيون، وشددوا الكراهة فيه، واتفقوا على منع ما كان من ذلك للمباهاة والفخر.

¹ - هو أبو محمد عبد الله بن إسحاق، رحمه الله المعروف بابن التبان، الفقيه، الإمام. كان من العلماء الراسخين، والفقهاء المبرزين. ضربت له أكباد الإبل من الأمصار، لعلمه بالذب عن مذهب أهل الحجاز ومصر، ومذهب مالك. وكان من أحفظ الناس بالقرآن والتقنن في علومه، والكلام على أصول التوحيد، مع فصاحة اللسان. وكان مستجاب الدعاء، رقيق القلب غزير الدمعة. وكان من الحفاظ. وكان يميل إلى الرقة، وحكايات الصالحين، عالماً بالفقه والنحو والحساب والنجوم. وذكره أبو الحسن القاسبي بعد موته، فقال: رحمك الله يا أبا محمد، فلقد كنت تغار على المذهب، وتذب على الشريعة. وكان رحمه الله من أشد الناس عداوة لبني عبيد. كريم الأخلاق، حلو المنظر، وقرأت في تعليق أبي عمران الفقيه، فذكره فقال: كان فصيح اللسان حافظاً للقرآن، بعيداً من الرياء والتصنع. توفي رحمه الله يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة. سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة (371هـ). وخرج الناس لجنازته من ثلث الليل، حتى ضاقت بهم الشوارع، وفاضوا في الصحراء غدوة الثلاثاء. مولده: سنة إحدى عشرة وثلاثمائة (311هـ). ترتيب المدارك (1/451-454)، والديباج (ص:78).

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن خدمة سابع الميت بالقراءة، والأمور المعهودة في ذلك، ويذكر الناس في ذلك أثرا عن طاووس. فأجاب: «وسألتهم عن سابع الميت وأثر طاووس الوارد فيه، ونصه على ما نقله ابن بطلال في شرح البخاري عن طاووس¹ قال «كانوا يستحبون أن لا ينفروا عن الميت سبعة أيام؛ لأنهم يفتنون ويحاسبون في قبورهم سبعة أيام²» هـ. وقول التابعي كانوا إنما يعني به أصحاب النبي ﷺ. وهذا أصل عظيم للسابع الذي يفعله الناس اليوم ويقتضي الأثر، ألا يفارق الميت، ولا يترك وحده تلك السبعة أيام، وهذا يشق. فأخذ الناس في هذه الأزمة بحظ من ذلك، ويحسب في هذه السبعة أيام وقت دفنه، لأنه أول ومبدأ أوقات الفتنة. وقد نقل الناس أن الفسطاط ضرب على قبر أئمة من علماء الإسلام كابن عباس، وما كان ذلك إلا لأجل الملازمة التي ذكرها طاووس³. وهذا كله أولى بالاتباع، والوقوف عنده من الكلام الذي نقله ابن أبي زمنين في مقبره عن ابن وضاح؛ في إنكار سابع الميت، وإنه مما أحدثه الناس، ولا أصل له في الشرع، وأنه من قبيح محدثاتهم⁴».

¹ - ع: عن ابن طاووس عن طاووس، وهو خطأ كما يظهر من التخريج. وهذا الخطأ وقع في الأصل ولكن تمت الإشارة إلى تصحيحه في الهامش بخط المؤلف فلعل الناسخ للنسخة ع لم ينتبه لهذا.

² - ضعيف: قال ابن بطلال في شرح البخاري (298/5): «حدثنا أبو المطرف القنازعي، قال: حدثنا أبو محمد بن عثمان، قال أبو عبد الله الشبلي الزاهد: حدثنا محمد بن وضاح، حدثنا موسى بن معاوية، عن يحيى بن يمان، عن طاووس، قال: كانوا يستحبون ألا ينفروا عن الميت سبعة أيام، لأنهم يفتنون ويحاسبون في قبورهم سبعة أيام». فالرواية كما ترى ليست من طريق ابن طاووس - وهو ثقة عابد كما في التقريب - عن أبيه؛ بل عن يحيى بن يمان وعلى التسليم بسماعه من طاووس - الذي توفي سنة ست ومائة (106هـ)، بينما توفي يحيى سنة تسع وثمانين ومائة (189هـ) كما في التقريب - فهو ضعيف. وقال الذهبي في الميزان: «قال أحمد ليس بحجة». وقال ابن المديني: صدوق فلعج فتغير حفظه. وعن وكيع قال: ما كان أحد من أصحابنا أحفظ للحديث من يحيى بن يمان كان يحفظ في المجلس الواحد خمسمائة حديث ثم نسي. وقال محمد بن عبد الله بن نمير: كان سريع الحفظ سريع النسيان! وكان يحيى من العباد ذكره أبو بكر بن عياش فقال: ذاك ذاهب الحديث! وقال ابن معين و النسائي: ليس بالقوي».

³ - وهي ضعيفة كما تقدم!

⁴ - المعيار (313/1).

وسئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي عن تصبيح القبر سبعة أيام بعد الدفن، هل يثبت في ما نقل أنه كان معمولاً به عند السلف، وهل تجوز قراءة القرآن على القبور بالجمع، كما يفعله الناس اليوم؟

فأجاب: إن تصبيح القبر هو الذي يسمى في القديم المأثم؛ قال الطرطوشي فأما المأثم فممنوعة بإجماع العلماء. والمأثم هو الاجتماع في المصيبة وهو بدعة منكرة؛ لم ينقل فيها شيء، وكذلك ما بعده من الاجتماع الثاني، والثالث، والرابع، إلى السابع، والشهر، والسنة فهو طامة. قال وقد بلغني عن الشيخ أبي عمران الفاسي، وكان من أئمة المسلمين، إن بعض أصحابه حضر صبحه، فهجره شهرين وبعض الثالث، حتى استعان الرجل عليه فقبله وراجعته قال وأظنه أنه استتابه ألا يعود. وقد حكى عياض الرخصة فيه عن أهل القيروان، بعد أن أشار إلى أن ذلك بدعة لم تكن في السلف. وأنت ترى ما حكى عن أبي عمران الفاسي؛ وهو من أكابر أهل القيروان. فالله أعلم بصحة ما نقل عياض. وكذلك ما حكى عن ابن طاووس عن أبيه: لا يثبت¹ والله أعلم. وأما قراءة القرآن على القبور جمعاً فهو نحو ما تقدم.

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن الطعام الذي يصنع للقراء على الميت وغيرهم عند تمام سابعه ذكر بعض الناس هنا أنه ممنوع، ولا يجوز أكله، وفاعله ما قصد غير الترحم على الميت، وصلة الأرحام. فأجاب إن المحظور من مثل ذلك؛ إنما هو فعله، على أنه دين وشرعة وأنه من حق الميت على أوليائه، كما يفعله كثير من الجهلة على هذا الوجه، ويقصدون بفعله هذا القصد، فهذه بدعة وتقول على السنة. وأما فعله على الوجه الذي أشرت إليه؛ من استجلاب النفوس، واستنهاض القلوب بالدعاء له، والترحم عليه، فلا حرج. إذ من المقاصد المحمودة في ذلك تأنيس قرابة الإنسان، وتسليتهم بوضع كنف الإحسان، حتى يظهر لهم بذلك، أن فيمن

¹ - كما تقدم.

بقي خلفا ممن سلف؛ فهذا قصد حسن. «وإنما الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى»¹. فهذا أصل من الأصول المعتمدة؛ في الأقوال، والأفعال².

[فتوى للمواق والمعترض الناصري]

وسئل الشيخ أبو عبد الله المواق عن السابع الذي يعمل للميت، ويحضره القراء وغيرهم من الرجال، ويحضره النساء، ويجلسن قريبا من الرجال، فهل يمنعن من الحضور مع الرجال، أم يؤمرن أن يجلسن بعيدا من الرجال، بينوا لنا ذلك مثابين مأجورين.

فأجاب كان سيدي أبو القاسم ابن سراج -رحمه الله- يقول: بدعة الضلالة أن يحكم على حكم من أحكام الشريعة بغير حكمه، فلا فرق بين من يقول عن المباح أنه مستحب أو واجب، ويقول عنه مكروه أو حرام. والفلاح كله منوط بالوقوف عند حدود الله. ومن يتعدى حدود الله فكما قال سبحانه. والصفة المذكورة مباحة بدليل أن رسول الله ﷺ أمر العواتق والحيض وذوات الخدور يخرجن في الفطر والأضحى. ففي صحيح مسلم «فأما الحيض، فيعتزلن الصلاة، ويشهدن الخير ودعوة المسلمين»³ وقصارى مدرك المفتي في مسألة السابع أن يقول: هو ومباح من تركه وفعل خيرا منه؛ فهو سابق خيرات، ومن ترك ولم يفعل خيرا منه فهو ظالم لنفسه/هـ.

قلت: في هذه الفتوى نظر من وجوه: الأول: قياس نساء هذا الزمان على نساء زمان النبي ﷺ وهو لا يصح. كيف وقد قالت عائشة -رضي الله عنها- «لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء، لمنعهن كما منعت نساء بني إسرائيل»⁴. وقال القسطلاني في حديث خروج ذوات الخدور إلى العيدين ما نصه: واستحباب خروجهن مطلقا إنما كان في ذلك الزمان؛ حيث كان الأمن من

¹ - سبق تخريجه.

² - المعيار (317/1).

³ - سبق تخريجه.

⁴ - صحيح ترواه البخاري (831)، ومسلم (445) وأبو داود (569)، والترمذي (540)، وأحمد (25651)، من حديث عائشة.

فسادهن. نعم يستحب حضور العجائز، غير ذوات الهيئات بإذن أزواجهن. وعليه حمل حديث الباب، وليلبس ثياب الخدمة وينظف بالماء من غير تطيب، ولا زينة؛ إذ يكره لهن ذلك. أما ذوات الهيئات والجمال، فيكره لهن الحضور وليصلين العيد في بيوتهن/هـ.

الوجه الثاني: قياس المأثم الذي هو بدعة محضة على العيد الذي هو شعيرة من شعائر الدين لا يصح، ولهذا جوز الفقهاء شهادة الصبيان في مجتمعاتهم، ومنعوا من شهادة النساء على المشهور في المأثم والأعراس، وعللوا ذلك بأن اجتماعهن فيهما غير مشروع.

الوجه الثالث: أن المتعين في النازلة المسؤول عنها وما أشبهها مما فيه اجتماع النساء والرجال، هو الإفتاء بالمنع على قاعدة المذهب من سد الذرائع، سيما وحال هؤلاء المسؤول عنهم، يقتضي عدم التحفظ، والاحتياط في الدين؛ لأن تلك عادة أهل البادية، ومن في معناهم والمباعدة بين أنفاس الرجال وأنفاس النساء مطلوبة كما في الحديث¹ والله أعلم.

الفصل الثامن: في البناء على القبور

في المعيار سئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن البناء على القبر كيف يكون فأجاب: أما البناء على القبر، فيعمل منه المباح في الشرع، وهو تسنيمه بالبناء، والحائط القصير من غير تسقيف إذا كان البناء في حريم القبر مخافة الدفن حوله بالمجاورة القريبة لئلا يتكشف عليه²/هـ.

ابن عبد الحكم لا تنفذ وصية بالبناء على القبر، وقيده اللخمي ببناء البيوت ولا بأس بالحائط اليسير ارتفاعه حاجزا بين القبور لتعرف.

ابن عرفة وفتوى ابن رشد بعدم بناء على قبر؛ نحو عشرة أشبار دليل حمل الكراهة على التحريم³/هـ.

¹ - سبق تخريجه.

² - المعيار (317/1).

³ - المعيار (318/1).

[فتوى ابن رشد في هدم القباب وما بني على القبور]

وقد أفتى ابن رشد بوجوب هدم ما بني في مقابر المسلمين؛ من السقائف، والقبب، والروضات، وأن لا يبقى من جدرانها إلا قدر ما يميز به الرجل قبر قريبه؛ لئلا يأتي من يريد الدفن بذلك الموضع، وذلك قدر ما يمكن دخوله من كل ناحية، دون باب ونقص ذلك لربه. قال وإن كان بناؤها في ملك بانيها، فحكمها حكم بناء الدور¹/هـ. وقيده ابن عرفة؛ فيما إذا كان في محل لا يأوي إليه أهل الفساد. قال ابن عبد السلام وإن فعل ذلك، فإنه يُزال منه ما يستر أهل الفساد، ويترك باقيه.

وفي التنبهات: اختلف في بناء البيوت عليها، إذا كانت في أرض غير محبسة وفي المواضع المباحة، وفي ملك الإنسان. فأباح ذلك ابن القصار. وقال غيره ظاهر المذهب خلافه انتهى. قال في التوضيح: وأما الموقوفة القرافة التي تمصر؛ فلا يجوز فيها البناء مطلقا، ويجب على والي الأمر أن يأمرهم بهدمها حتى يصير طولها عرضا، وسماؤها أرضا. انتهى. ولما صحح الحاكم في المستدرک أحاديث النهي عن البناء، والكتب على القبور، قال: وليس عليها العمل؛ لأن أئمة المسلمين شرقا وغربا مكتوب على قبورهم؛ وهو عمل أخذه الخلف عن السلف /هـ.

قال بعض الشيوخ لا نسلم له ذلك؛ لأن أئمة المسلمين لم يفتوا بالجواز، ولا أوصوا أن يفعل ذلك بقبورهم، بل نجد أكثرهم يفتي بالمنع، ويكتب ذلك في تصنيفه، وغاية ما يقال أنهم يشاهدون ذلك ولا ينكرون، وهم ينصون في كتبهم وفتاويهم على المنع، وإن سلم أنه عمل، فلا يعارض تلك الأحاديث؛ لإمكان الجمع؛ بأن يحمل ما في الأحاديث على البناء المشرف، كما كانت الجاهلية تفعل. ثم تصحيحه أحاديث النهي عن الكتب خلاف قول ابن العربي. ولما لم تصح أحاديث النهي عن الكتب، تسامح الناس فيه، حتى فشا وعم الأرض، وليس فيه فائدة إلا التعليم؛ لئلا يدثر القبر.

¹ - المعيار (318/1).

وسمع ابن القاسم أكره البناء على القبر، وجعل البلاطة المكتوبة، فقد نص مالك في هذه الرواية على منع الكتب، وإن سلم ما ذكره الحاكم من العمل؛ فإنما يجوز ذلك على وجه لا تطؤه الأقدام، كالكتب في الرخامة المنصوبة عند رأس الميت، وأما على صفح القبر، فلا؛ لأن فيه تعريضا للمشّي عليها انتهى¹.

وفي جامع المعيار ما نصه: ومن البدع البناء على القبور وتجسيصها. قال عليه السلام: «إذا طين القبر لم يسمع صاحبه الأذان، ولا الدعاء، ولا يعلم من يزوره، فلا تطينوا قبور موتاكم ودعوهم يسمعون الذكر²». ولا يزال تراب القبر يسبح الله تعالى كل يوم عشر مرات حتى يفقر لصاحبه ما لم يطين القبر³/هـ.

[حكم الناصري على احترام المقابر]

تنبيه: يجب الاحتفاظ بمقابر المسلمين، والاعتناء بها، والمنع لها ممن يتعرض لنهبها، أو تغيير معالمها، أو أخذ أحجارها، أو جعل النجاسات والجيف عليها، وما أشبه ذلك؛ فإن الميت يتأذى بما يتأذى به الحي. وقد وقع في هذه الأزمان القربة العهد، أن القوافل والرفاق، وبعض جيش السلطان ينزلون في مقابر المسلمين بخيلهم ودوابهم، فيوقدون النيران على قبور المسلمين، وتروث دوابهم وتبول عليها، وهم أيضا يفعلون ذلك، ويطول مُكثُّهم، بها فتسري النجاسات في أعماق الأرض، وتصل قطعاً إلى الموتى، ولعل فيهم الولي، والعالم، وحامل القرآن، ومن لا يعلم بعظيم قدره إلا الله. وهذا منكر عظيم، والناس ساكتون، وهو في طوق المحتسب ومن في معناه، ممن له قدرة على التغيير، ولم يفعل. وفي بعض البلاد تكون المقبرة محوطة بسور وباب، لا يدخلها إلا أهلها، وهذه مصلحة واجبة والله الموفق.

¹ - المعيار (318/1 - 319).

² - لم أقف عليه.

³ - المعيار (318/1 - 319).

[أهنيج الباسري على ما يقع عند الأضرحة من بدع]

تنبه آخر: ما تقدم من الاقتصار في البناء على القبر على القدر المشروع؛ ظاهره في حق الأولياء وغيرهم. وقد استمر عمل الناس من لدن قديم بتشييد أضرحة الأولياء، وزخرفتها بما يجاوز حد السرف بمراتب، واصطلحوا فيها على بناء النواويس، واتخاذ الدرايز، والكسا المذهبة، وتعليق الستور المذهبة، والأثاث النفيسة على الحيطان، وتحديد الحرم من الجهات الأربع، ومن دخله كان آمنا، وسوق الذبائح إليها وإراقة الدماء على جدرانها، إلى غير ذلك؛ مما لم يشرع إلا في حق الكعبة بيت الله. وكل ذلك من البدع المحرمات.

[بدعة المدي للقبور والأضرحة]

وفي شرح العلامة القطب الدردير على المختصر¹ عند قوله: في باب النذر أو هدي لغير مكة ما صورته: يعني إذا نذر هديا بلفظه أو لفظ بدنة لغير مكة كقبره عليه الصلاة والسلام، فلا يلزمه شيء فيهما؛ لا بعثه، ولا ذكاته بموضعه، بل يمنع بعثه، ولو قصد الفقراء الملازمين للقبر الشريف، أو لقبر الولي؛ لقول المدونة سوق الهدايا إلى غير مكة ضلال²؛ أي لما فيه من تغيير معالم الشريعة؛ فإن عبر بغير لفظ هدي أو بدنة، كلفظ بغير أو خروف فلا يبعثه بل يذبحه بموضعه. وبعثه واستصحابه من الضلال أيضا. ولا يضر قصد زيارة ولي واستصحاب شيء من

¹ - الشرح الكبير (171/2).

² - جاء في المدونة: في باب "الرجل يحلف بالهدي أو ينحر بدنة أو جزورا".

قلت: أرأيت من قال: علي أن أنحر بدنة أين ينحرها؟ قال: بمكة قلت: وكذلك إذا قال: لته علي هدي؟ قال: ينحره أيضا بمكة قلت: وهذا قول مالك؟ قال: نعم قلت: فإن قال: لله علي أن أنحر جزورا أين ينحرها؟ أو قال لله علي جزور أين يعقرها؟

قال: ينحرها في موضعه الذي هو فيه قال مالك: ولو نوى موضعا لم يكن عليه أن يخرجها إليه ولينحرها بموضعه ذلك. قال ابن القاسم: كانت الجزور بعينها أو بغير عينها فذلك سواء. قال: فقلنا لمالك: وإن نذرها لمساكين أهل البصرة أو أهل مصر؟ قال: فلينحرها بموضعه وليتصدق بها على المساكين من عنده إذا كانت بعينها أو بغير عينها أو نذر أن يشتريها من موضعه فيسوقها إلى مصر. قال: وسوق البدن إلى غير مكة من الضلال». المدونة الكبرى (569/1).

الحيوان معهم ليذبح هناك للتوسعة على أنفسهم وعلى فقراء المحل من غير نذر، ولا تعيين فيما يظهر.

وأما نذر جنس ما لا يهدى؛ كالثوب، والدراهم، والطعام؛ فإن قصد به الفقراء الملازمين للعمل والخدمة، وجب بعثه. وإن أراد مجرد الثواب للنبي، أو الولي، أو لا نية له، تصدق به في أي محل شاء ولا يلزم بعث شمع، ولا زيت يوحد على القبر، وكذا لا يلزم؛ بل يحرم نذر الذهب والفضة ونحوهما، لتزيين باب، أو تابوت ولي، أو سقف مسجد؛ لأنه من ضياع المال فيما لا فائدة فيه دنيا وأخرى وهو ظاهر. وجاز لربه أو لوارثه، الرجوع فيه، لأنه لم يخرج عن ملكه فيما يظهر؛ فإن لم يعلم مالكه فحقه بيت المال¹ /هـ.

[بذمة الذبح على المحتاج الصالحين وحكم تلك اللحوم]

وفي شرح العمل الفاسي ما نصه: تنبيه ما يفعله بعض الجهلة، من عرقبة الحيوان عند أبواب الصالحين، وغيرها، ثم يذكونه بعد ذلك لا شك في منعه؛ لأنه تعذيب لغير منفعة ولا وجه مصلحة، وقد اختلف في جواز أكله وكراهته/هـ.

وفي كتاب المزاي² للعلامة الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد السلام الناصري ما نصه: ومن البدع الذبيحة على الأشياء بباب مزاراتهم في قضاء الأوطار؛ مثل من أذى الزاوية، أو سكانها، أو قطع الطريق على أهلها، أو الواردين عليها، يعدون ذلك توبة، ويقصدون إيقاف العار للأشياء بذلك، وربما لطخوا بعد جدران القبة، أو بابها بالدم، قال ولا ندري متى حدثت هذه البدعة بالزاوية؛ إلا أنا أدركنا من يعتمد عليه في دينه من المتولين للزاوية يتنزهون عن أكلها؛ لأن العامة أو الكثير منهم يقولون عند الذبح: هذه شاتك يا سيدي فلان! لصالح يسمونه، غافلين عند إرادة ذبحها عن ذكر الله تعالى؛ فتكون مما أهل به لغير الله، فيحرم

¹ - الشرح الكبير للدردير (171/2).

² - عنوان الكتاب: "المزاي فيما أحدث من البدع بأمر الزوايا"، والمقصود بها الزاوية الناصرية التي تقدمت الإشارة إليها. والكتاب طبعته دار الكتب العلمية بتحقيق الأستاذ: عبد المجيد الخيالي، وفيه دراسة عن الزاوية ونشأتها.

أكلها بنص الكتاب. ولو ذكر اسم الله عليها بنية التقرب إلى الشيخ حيا أو ميتا أو إيقاف العار له، وهو الغالب اليوم من نياتهم، كانت من قبيل المكروه الداخل¹ تحت قول خليل: وذبح لصليب، أو عيسى، على ما للشراح فيه²/هـ. وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة السادسة من النوع الرابع من كتاب المقاصد من موافقاته³ ولا بد.

[القرايين المصدقة لأخرجة أكثر مما يهدي لوجه الله]

وفي الذهب الإبريز من مناقب الشيخ سيدي عبد العزيز⁴ في الباب الثالث منه في ذكر الظلام الذي يدخل على ذوات العباد وهم لا يشعرون ما نصه قال -رضي الله عنه -: ومما يدل على كثرة المنقطعين عن الله تعالى، وزيادة الظلام في ذواتهم، أنك ترى الواحد يخرج من داره بعشرين موزونة مثلا، ويذهب بها إلى ضريح ولي من أولياء الله تعالى، فيطرحها عنده؛ ليقضي له حاجته. وكم من فقير محتاج يلقاه في الطريق ويطلب منه متاع الله، في سبيل الله، لوجه الله، فلا يعطيه درهما واحدا حتى يبلغ إلى الولي، فيطرحها عند رأسه، وهذا من أقبح ما يكون. وسببه أن الصدقة لم تخرج لله تعالى عز وجل، وعظمته، وكبريائه، ووجهه الكريم، ووجوده العظيم؛ إذ لو خرجت لذلك لدفعها صاحبها إلى كل محتاج لقيه، لكن لما كان الحامل عليها، والداعي إلى إخراجها، هو قصد النفع لنفسه، واستكمال أغراضه وحظوظه، خص بها موصعا دون موضع؛ لظنه أن النفع يتبع ذلك الموضع وجودا وعدما. قال -رضي الله عنه - وقد رأيت في هذا اليوم ما أهدي للصالحين، من باب تلمسان إلى الساقية الحمراء، فإذا

¹ - في المطبوع: «داخلة(أو الداخلة) تحت قول المتن عاطفا على المكروه، وذبح لصيب، أو عيسى».

² - المزاي(ص:96).

³ - المسألة السادسة: «العمل إذا وقع على وفق المقاصد التابعة فلا يخلو أن تصاحبه المقاصد الأصلية أولا..». الموافقات(207/2).

⁴ - هو عبد العزيز بن مسعود، أبو فارس، الدباغ؛ متصوف من الأشراف الحسينيين؛ مولده ووفاته بفاس. كان أميا لا يقرأ ولا يكتب، ولأتباعه مبالغة في الشاء عليه ونقل الخوارق عنه. وصنف أحمد بن مبارك اللمطي كتاب "الإبريز من كلام سيدي عبد العزيز" في شمائله وما دار بينهما من محاورات. وفاته سنة (1132 هـ)، وكانت ولادته سنة (1095 هـ). الأعلام(28/4).

هو من الدنانير ثمانون ديناراً، ومن الغنم ثلاثمائة وستون شاة، ومن البقر اثنان وسبعون ثوراً، أخرج هذا كله في يوم واحد للصالحين، وما أخرج لله تعالى في ذلك اليوم عشرة دراهم. قال - رضي الله عنه - : وهذا سبب من الأسباب الموجبة للانقطاع عن الله عز وجل، الطارئة على هذه الأمة! من غير شعور لأكثرهم بها، وهي منحصرة في ثلاثمائة، وستة وستين سبباً؛ كلها موجبة لانقطاع العبد عن ربه.

فقلت له وهل حضركم الآن منها شيء؟ فقال - رضي الله عنه - اكتب: الأول العادات للصالحين على الوجه السابق دون وجه الله. الثاني التوسل إلى الصالحين بالله ليقضوا له الحاجة فيقول الزائر قدمت لك وجه الله يا سيدي فلان إلا ما قضيت لي حاجتي. وإنما كان سبباً للانقطاع؛ لأن الزائر قلب الواجب وعكس القضية، فإنه كان من حقه أن يتوسل إلى الله عز وجل بأوليائه لا أن يعكس. الثالث زيارة الصالحين والحالة أن الزائر عليه دين فرض، كعدد صلوات وجب قضاؤها عليه، فأعرض عن قضائها الذي هو حق الله، وفيه نوره وستره الذي يرحمه به، وذهب إلى زيارة الولي، ولا يخفى ما فيه من الانقطاع/هـ. كلام الذهب الإبريز.

الفصل الخامس: في زيارة القبور عموماً وخصوصاً

في المعيار ما نصه: سئل مالك -رحمه الله- عن زيارة القبور للاعتبار فأجاب بأن قال: ما يعجبني، فقل له أنه يعتبر فقال: ما يعتبر؛ إنما يرى تراباً /هـ¹.

[النهي عن زيارة القبور منسوخ]

وقال ابن الحاج في المدخل «كان رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور، ثم أباحها بعد ذلك فقال عليه الصلاة والسلام: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها ولا تقولوا هجراً»². وفي رواية أخرى «فإنها تذكر الموت»³. فجعل عليه السلام فائدة زيارة القبور تذكرة الموت. وصفة السلام على الأموات أن يقول: السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، رحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون⁴. أسأل الله لنا ولكم العافية. ثم يقول: اللهم اغفر لنا ولهم، ومازدت ونقصت فواسع. والمقصود الاجتهاد لهم في الدعاء؛ فإنهم أحوج الناس إلى ذلك، لانقطاع أعمالهم⁵ /هـ.

¹ - المعيار (324/1).

² - صحيح: رواه مسلم (977)، وأبو داود (3235)، والترمذي (1054)، والنسائي (2032)، وابن ماجه (1571)، وأحمد (23008) من حديث بريدة.

³ - صحيح: رواه مسلم (976)، وأحمد (9686) من حديث أبي هريرة.

⁴ - صحيح: رواه مالك (58)، ومسلم (39)، وأبو داود (3237)، والنسائي (150)، وابن ماجه (4306)، وأحمد (7980) من

حديث أبي هريرة.

⁵ - المدخل (386/1).

[حمله الميت بزيارة الأقارب]

وسئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عن الميت إذا زاره بعض قرابته أو غيرهم هل يعلم بالزائر أم لا فأجاب بقوله: الظاهر أن الميت يعرف زائره لأننا أمرنا بالسلام عليهم، والشرع لا يأمر بخطاب من لا يسمع ولما وقف رسول الله ﷺ على قليب بدر قال: «ما أنتم بأسمع منهم لما أقول¹». وقد ذهب بعض العلماء إلى أن أرواح الموتى بأفنية القبور وقد أخبر الرسول بأنهم يعذبون في قبورهم. والوقوف عند رأس الميت والاستغفار له مشروع/هـ.

[زيارة القبور للنساء]

وما تقدم من الترخيص في زيارة القبور إنما هو للرجال، وأما النساء فقال في المدخل ينبغي للقيم عليهن أن يمنعهن من الخروج إلى القبور وإن كان لهن ميت؛ لأن السنة قد حكمت بعدم خروجهن. قال عليه الصلاة والسلام لنساء خرجن في جنازة: «أتحملنه فيمن يحمله؟ قلن: لا. قال أفتزلنه قبره فيمن ينزله؟ قلن: لا. قال أفتحثن عليه التراب فيمن يحثي؟ قلن: لا. قال فارجعن مأزورات غير مأجورات²». وقال عليه الصلاة والسلام لفاطمة ابنته -رضي الله عنها - حين لقيها في طرق من أين أقبلت؟ قالت من عند جيران لنا عزيتهم في ميتهم. فقال لها عليه الصلاة والسلام: لعلك بلغت معهم الكدى؟ يعني القبور. فقال لا والله. سمعتك تنهى عنها. فقال لو بلغت

¹ - صحيح: رواه البخاري (3757)، ومسلم (2874)، والنسائي (2074-2075) من حديث أنس.

² - منكر: رواه ابن ماجة (1578)، والبيهقي (77/4)، والبزار (249/2)، من طريق إسماعيل بن سلمان، عن دينار أبي عمر، عن محمد بن الحنفية، عن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه - أن النبي ﷺ خرج في جنازة فرأى نسوة جلوسا فقال... الحديث. وإسناده واه؛ فيه إسماعيل بن سلمان الأزرق؛ «قال ابن نمير والنسائي: متروك. وقال أبو حاتم والدارقطني: ضعيف. وقال ابن معين: ليس حديثه بشيء». كذا في الميزان. وشيخه أيضا وإن كان أحسن حالا منه، ليس بالقوي؛ ففي تهذيب التهذيب «قال وكيع: أبو عمر البزار ثقة. وقال أبو حاتم: ليس بالمشهور. وذكره بن حبان في الثقات... وقال الأزدي: متروك. وقال الخليلي في الإرشاد: كذاب؛ كان مختاريا من شرط المختار بن أبي عبيد».

وروي من حديث أنس؛ رواه أبو يعلى (109/7)، من طريق محمد بن حمران، حدثنا الحارث بن زياد، عن أنس بن مالك به. وإسناده واه أيضا؛ فالحارث «ضعيف مجهول»، قاله الأزدي كما في المغني في الضعفاء للذهبي. والراوي عنه محمد بن حمران متكلم فيه أيضا، ففي الميزان: «قال النسائي: ليس بالقوي. وقال ابن عدي: له إفراطات وغرائب، يحتمل وما أرى به بأسا».

معهم الكدى وذكر وعيدا شديدا¹». وقال عليه الصلاة والسلام: «لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج²». أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي.

وقد رأى عبد الله بن مسعود -رضي الله عنه - نساء في جنازة فطردهن وقال والله لأرجعن إن لم ترجعن وحصبهن بالحجارة³.

[أقوال العلماء في حضور النساء للجنازة]

فعلى هذا ليس للنساء نصيب في حضور الجنازة. وقد اختلف العلماء في خروجهن لها على ثلاثة أقوال:

- المنع على ما تقدم.

- والجواز على ما يعلم في الشرع من الستروالتحفظ.

¹ - ضعيف: رواه النسائي(1578)، وأحمد(6574) وابن حبان(451/7)، والبزار(249/2)، من طريق ربيعة بن سيف المعافري، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن عبد الله بن عمرو به مرفوعا. قال النسائي عقب تخريجه «ريبعة ضعيف». قلت: وفي الميزان في ترجمة ربيعة بن سيف قال البخاري: عنده مناكير. وقال النسائي: ليس به بأس. وقال الدارقطني: مصري صالح. وذكره ابن حبان في الثقات وقال: يخطئ كثيرا. وقال بن يونس في حديثه مناكير.

² - ضعيف: رواه أبو داود(3236)، والترمذي(320)، والنسائي(2043)، وابن ماجه(1575)، وأحمد(2030) وابن حبان(452/7)، والحاكم(530/1)، من طريق محمد بن جعدة، عن أبي صالح، عن بن عباس به. وهذا إسناد ضعيف؛ ففي التقريب «أبو صالح -مولى أم هانئ - ضعيف يرسل».

ورواه ابن ماجه(1574)، والحاكم(530/1)، من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن عبد الرحمن بن بهمان، عن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، عن أبيه قال: «لعن رسول الله ﷺ زوارات القبور». وعبد الرحمن بن بهمان مجهول العين؛ قال الذهبي في الميزان: «ما حدث عنه سوى عبد الله بن عثمان بن خثيم».

ورواه الترمذي (1026)، وابن ماجه(1576)، وأحمد(8433)، وابن حبان(452/7)، من طريق عمر بن أبي سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «لعن الله زائرات القبور». قال الترمذي: «حسن صحيح». وهذا تساهل منه -رحمه الله -، فعمر بن أبي سلمة لا يصح حديثه؛ قال الذهبي في ترجمته من الميزان: «قال يحيى القطان: كان شعبة يضعف عمر بن أبي سلمة. وقال ابن معين: ضعيف. وقال في رواية أحمد بن أبي خيثمة عنه: ليس به بأس. وذكره ابن حبان في الثقات... وقال النسائي وغيره: ليس بالقوي. وقال أبو حاتم: لا يحتج به. وقال أبو حاتم أيضا هو عندي صالح الحديث». ثم قال الذهبي: «وقد صح له الترمذي حديث لعن زوارات القبور فناقشه عبد الحق وقال عمر ضعيف عندهم فأسرف عبد الحق».

³ - ضعيف: لم أقف عليه من حديث ابن مسعود، وروي نحوه عن ابن عمر؛ رواه عبد الرزاق(6299).

- والفرق بين المتجالة والشابة؛ فيجوز للمتجالة، ويمنع للشابة. قال وهذا الخلاف إنما هو في نساء ذلك الزمان، وأما الآن فمعاذ الله أن يقول عالم أودو مروءة، أو غيره على الدين، بجواز ذلك/هـ.

[السفر لزيارة قبور الوالدين والصالحين]

وسئل الشيخ سيدي أبو القاسم العبدوسي عن زيارة قبور الوالدين هل يسافر الإنسان لهما أو يستغفر لهما من مكانه وما وجه خروجه ﷺ لأهل البقيع ليلاً، ولم يستغفر لهم من مكانه، وهل يحمل القراءة محمل الدعاء والاستغفار أو محملها محمل الأعمال التي لا ينتفع بها إلا صاحبها وهل يخرج لزيارة قبور العلماء والصالحاء والشهداء من غير أهل بدر ممن لا نقطع بهم كما يخرج لزيارة الوالدين وما يطلب بزيارتهم هل انتفاع الزائر فيدعو المرء عند قبورهم بما يخصه من أمر دينه ودنياه لأن بعض الناس يقولون إن قبورهم مظان الإجابة لأنهم أحياء في الحقيقة أو إنما يطلب انتفاع الميت. فإن قلتم انتفاع الميت فما وجه خصوصهم بالخروج والاستغفار لهم دون سائر المومنين من أمة محمد ﷺ وما وجه قول ﷺ «إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها ولا تقولوا هجراً¹». هل أراد بذلك عموم قبور المومنين أو خصوص قبور الوالدين والقربات والأنبياء والصالحين وكذلك الذين يزورون قبور الوالدين والقربات في الأعياد والمولد من غير أن توافق زيارتهم يوم الخميس والإثنين فإن سئلوا عن ذلك قالوا هي أيام خصها الله بما خصها فنحن نحب أن نصل فيها القربات فهل هذه سنة فيقرون عليها أم بدعة فيزجرون عنها.

¹ - سبق تخريجه.

[حديثه شد الرجال لا يمنع من السفر من أجل الزيارة]

فأجاب: أما مسألة زيارة قبور الوالدين فنعم تزار ويخرج لها كانت قريبة أم بعيدة ولا يعترض علينا بقول النبي ﷺ «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد»¹ إذ معناه شدها للصلاة لا لغير ذلك. وممن نص على ذلك الإمام أبو الحسن ابن بطلال² في شرح البخاري والإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء³. وأما خروج النبي ﷺ إلى أهل البقيع فإنما خرج بالأمر ليتبركوا بسماع

¹ - صحيح: رواه البخاري (1132)، ومسلم (1397)، وأبو داود (2033)، والنسائي (700)، وابن ماجه (1409) من حديث أبي هريرة.

² - قال ابن بطلال: «الحديث في النهي عن إعمال المطى، إنما هو عند العلماء فيمن نذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة المذكورة، قال مالك: من نذر صلاة في مسجد لا يصل إليه إلا براحلة، فإنه يصلي في بلده، إلا أن ينذر ذلك في مسجد مكة أو المدينة أو بيت المقدس، فعليه السير إليها.

وقال المؤلف -أي ابن بطلال-: وأما من أراد الصلاة في مساجد الصالحين والتبرك بها متطوعاً بذلك، فمباح له قصدتها بإعمال المطى وغيره، ولا يتوجه إليه النهي في هذا الحديث.

فإن قيل: فإن أبا هريرة أعمل المطى إلى الطور، فلما انصرف لقيه بصرة بن أبي بصرة، فأنكر عليه خروجه، وقال له: لو أدركتك قبل أن تخرج ما خرجت، سمعت الرسول ﷺ يقول: «لا تعمل المطى إلا إلى ثلاثة مساجد». فدل أن مذهب بصرة حمل الحديث على العموم في النهي عن إعمال المطى إلى غير الثلاثة المساجد على كل حال، فدخل فيه الناذر والمتطوع.

قيل له: ليس كما ظننت، وإنما أنكر بصرة على أبي هريرة خروجه إلى الطور، لأن أبا هريرة كان من أهل المدينة التي فيها أحد المساجد الثلاثة التي أمر بإعمال المطى إليها، ومن كان كذلك فمسجده أولى بالإتيان، وليس في الحديث أن أبا هريرة نذر السير إلى الطور، وإنما ظاهره أنه خرج متطوعاً إليه، وكان مسجده بالمدينة أولى بالفضل من الطور، لأن مسجد المدينة، ومسجد بيت المقدس أفضل من الطور». شرح ابن بطلال (192/5).

³ - قال الغزالي: «وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته.

ويجوز شد الرجال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى»؛ لأن ذلك في المساجد فإنها متماثلة بعد هذه المساجد وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله. وبالجمله زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات، والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر إليهم». إحياء علوم الدين (247/2- 248).

كلامه وكونه بينهم والاستغفار أمر زائد. وممن نص على ذلك شهاب الدين القرافي وكونه كان بالأمر في البخاري ومسلم وليودعهم ما وقع كما وقع في مسلم كالمودع للأحياء والأموات.

[القراءة على القبور]

وأما القراءة على القبر فنص ابن رشد في الأجوبة وابن العربي في أحكام القرآن له والقرطبي في التذكرة على أنه ينتفع بالقراءة أعني الميت سواء قرئ على القبر أو قرئ في البيت وبعث الثواب إليه أو من بلد إلى بلد. وأما شهاب الدين في القواعد فنص على أنه لا ينتفع بذلك إلا إذا قرئ على القبر مشافهة وهو قول خارج المذهب ينحو إلى مذهب الشافعي.

[ابن العربي يرى الميت ينتفع بزيارة الحي خلافا للغزالي]

وأما الخروج إلى زيارة قبور الصالحين والعلماء فجائز طال السفر أم قصر وممن نص على ذلك الإمام أبو بكر ابن العربي في القبس شرح الموطأ والإمام الغزالي في الإحياء في كتاب الحج وكتاب السفر منه. قال الغزالي ويعتقد أنه ينتفع بالميت. وقال كل من ينتفع به حيا ينتفع به ميتا! وقال ابن العربي إنما ينتفع الميت بالحي لا الحي بالميت. والنبوي نعتقه أن الحي ينتفع بالميت.

[التوصل بحق الصالحين]

لكن هل يتوصل به إلى الله فيقول بحق هذا الصالح افعل بي كذا وكذا هذا هو نص معروف الكرخي - رضي الله عنه - في الحلية وإنما يعتقد أن البقعة بقعة مباركة يدعو فيها الله من غير توسل هذا هو الذي عمل عليه الشيوخ. وقد كان الشيخان والدي - رحمه الله - وسيدي أبو عبد الله الفشتالي يعلمانه الناس. أخبرني بذلك من أثق بقوله ويكون تخصيص زيارة قبورهما على القول بأن الميت هو الذي ينتفع زيادة رتبتهما على رتبة غيرهما فاختصا بالخروج والسفر دون غيرهما من سائر المومنين وأما نهى النبي ﷺ عن زيارة القبور فإنما كان

ذلك في أول الإسلام حيث كانت الجاهلية تعظم القبور وربما عبدتها فحصد عقائد المؤمنين بالنهي، فلما استقر الأمر أباح الزيارة ذكر ذلك القاضي أبو الفضل عياض والقرطبي.

[تخصيص الأعياد لزيارة القبور بدعة]

وأما تخصيص زيارة قبور القربات بالأعياد فبدعة عظيمة إن كان لاعتقاد أن في ذلك اليوم زيادة على غيره من الأيام وإن كان لتفرغه ذلك اليوم من اشتغاله فوجد فرصة، فلا بأس بذلك. نص عليه القاضي أبو الوليد ابن رشد في جامع البيان في زيارة القربة الأحياء في الأعياد وكذلك الأموات لا فرق /هـ.

[التوسل بالأنبياء]

وسئل الشيخ أبو الفضل قاسم بن سعيد العقباني -رحمه الله - عما جرت عادته بزيارة قبور الصالحين فيدعو هنالك ويتوسل بالنبي ﷺ وبغيره من الأنبياء صلوات الله على جميعهم ويتوسل بالأولياء والصالحين ويتوسل بفضل الولي الذي يكون عند قبره على التعيين فهل يسوغ له هذا، ويتوسل إلى الله في حوائجه بالولي على التعيين وهل يجوز التوسل بعم نبينا عليه السلام أم لا؟

فأجاب: يجوز التوسل إلى مولانا العظيم الكريم بأحبائه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقد توسل عمر بالعباس رضي عنهما، وكان ذلك بمشهد عظيم من الصحابة والتابعين وقبل مولانا وسيلتهم وقضى حاجتهم وسقاهم وما زال هذا يتكرر في الذين يقتدى بهم فلا ينكرونه وما زالت العجائب تظهر في هذه التوسلات بهؤلاء السادات نفعا الله بهم وأفاض علينا من بركاتهم. وقد ورد في بعض الأخبار أن رسول الله ﷺ علم بعض الناس الدعاء فقال في أوله: «قل اللهم إني أقسم عليك بنبيك محمد الرحمة¹». فقال الإمام الأوحى عز الدين بن عبد

¹ - لم أقف عليه بهذا اللفظ، ولعل هذا الذي جعل العز بن عبد السلام يعلق الكلام على صحته، ولو وقف عليه لحكم عليه بما يستحق والله أعلم.

السلام هذا الخبر إن صح يحتمل أن يكون مقصوراً على لرسول الله ﷺ¹ لأنه سيد ولد آدم ولا يقسم على الله تعالى بغيره من الأنبياء والملائكة والأولياء لأنهم ليسوا في درجته وأن يكون هذا إنما خص به تنبيهها على علو درجته ومرتبته²/هـ.

قلت جاء هذا فيما يتعلق بالقسم على مولانا العظيم لا فيما يرجع إلى التوسل إلى الله سبحانه والله الموفق بفضلته/هـ. وأصله في المدخل فانظره.

[نذر زيارة أو رباط]

وذكر ابن عبد البر: «أن كل من نذر عبادة أو زيارة أو رباطاً أو غير ذلك من الطاعات غير الصلاة فإنه يلزمه الإتيان إليها وحديث لا تعمل المطي مخصوص بالصلاة. وأما زيارة الأحياء من الإخوان والمشيخة ونذر ذلك والرباط ونحوه فلا خلاف في ذلك والسنة تهدي إليه من زيارة الأخ في الله والرباط في الأماكن التي يربط فيها. وتوقف بعض الناس في زيارة القبور وآثار الصالحين ولا توقف في ذلك لأنه من العبادات غير الصلاة ولأنه من باب الزيارة والتذكير لقوله عليه السلام زوروا القبور تذكركم الموت وكان النبي ﷺ يأتي حراء وهو بمكة³ ويأتي قباء وهو المدينة⁴. والخير كله في اتباعه ﷺ واقتفاء آثاره قولاً وفعلًا لاسيما فيما ظهرت الطاعة فيه/انتهى.

[النهي عن اتخاذ المساجد على القبور]

تنبيه: قال الشيخ زروق -رحمه الله- في شرح الرسالة ما نصه: «ومن البدع اتخاذ المساجد على مقبرة الصالحين ووقد القنديل عليها دائماً أو في زمان بعينه والتمسح بالقبور عند الزيارة وهو من فعل النصارى وحمل تراب القبر تبركاً به وكل ذلك ممنوع بل يحرم/هـ.

¹ - ما بين معكوفتين ليس في ع.

² - مغني المحتاج (169/1). وتعقب هذا بقوله: «المشهور أنه لا يكره بشيء من ذلك».

³ - صحيح: رواه البخاري (3)، ومسلم (231)، وأحمد (24768)، من حديث عائشة.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (1119)، ومسلم (2478)، والنسائي (691)، وأحمد (4255)، من حديث عبد الله بن عمر.

[مبدأ عبادة الأحناء وخلال النصارى]

وما قاله صحيح لا غبار عليه! وقد ذكر ابن إسحاق في السيرة إن أول ما كانت عبادة الحجارة في بني إسماعيل أنهم لما ضاقت بهم أرض مكة وتفرقوا في البلاد، كانوا يأخذون معهم شيئاً من حجارة الحرم تبركاً بها، فكانوا إذا نزلوا أرضاً وضعوا ذلك الحجر وطافوا به كما كانوا يطوفون بالكعبة ثم لما طالت بهم الأزمان وتعاقبت الأجيال عبدوا تلك الحجارة، ثم عبدوا غيرها مما استحسّنوه من الأحجار والصور فانظر إلى أين أفضت بهم هذه البدعة ومنشؤها هو الغلو في التعظيم، وما ضلت النصارى والشيعة إلا من غلوهم في التعظيم. قال تعالى ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ¹ الْآيَةَ.

[تعظيم الأولياء يكون بميزان الشرع]

فمن أحب ولياً من الأولياء أو عظمه فليعظمه بميزان الشرع، لا على حسب ما تسول إليه نفسه، وبهذا كله يرد ما أفتى به أحمد بن بكوت وغيره من في المعيار من جواز نقل تراب المقابر للتبرك به قائلًا ما زال الناس يتبركون بقبور العلماء والشهداء والصالحين... الخ² فيقال له إن أولئك الناس الذين جعلت فعلهم حجة هم الذين تنكر عليهم، ونخطئهم في ذلك الفعل؛ لأن الغالب إنما هم العامة الذين لا فقه معهم، ولو فرضنا أنه كان فيهم بعض الفقهاء، فلا يكون فعله حجة.

[فعل الرسول ﷺ حجة لا فعل غيره ولو كان من العلماء]

ففي آخر الجناز من المعيار، وقد تكلم على حديث النهي عن الانحناء بالرأس عند الملاقاة ما نصه: ولم يأت معارض لهذا النهي الصريح عن الانحناء، ولا يفتر بمن يخالفه ممن ينسب إلى فقه أو فضل؛ فإن الاقتداء إنما يكون برسول الله ﷺ لقوله تعالى ﴿وَمَا أَتَاكُمْ

¹ - (النساء/171).

² - المعيار (1/330).

الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ¹ ﴿١﴾ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ²﴾ وقال بعض الموفقين ولا يخفى على من له ذوق في العلم أن الاعتماد القوي أو الأقوى فيما يصدر عن أئمة الفتوى كالأئمة الأربعة وغيرهم إنما هو على قولهم لا على فعلهم. وإنما يكون الفعل حجة من الرسول ﷺ ومن الصحابة - رضي الله عنهم - المجتهدين في الأحكام لا المقلدين على خلاف في مذهب الصحابة /هـ.

ولما ذكر الشيخ محي الدين النووي - رحمه الله - صلاة الرغائب المعروفة في أول ليلة جمعة من رجب وقرر ما اشتملت عليه من الرذائل والمنكرات. قال ولا يغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من البلدان، ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب وإحياء علوم الدين ونحوهما فإنها بدعة باطلة/هـ. وتذكر نقل اللخمي عن سحنون أنه زوج أمته من غلامه على إن سرق زيتونه كان أمر امرأته بيده وقبله الأكثرون، وتعبه ابن بشير بأنه فعل بشر، وهو لا يدل على جواز فعل أو لزوميته إلا ممن وجبت عصمته. فأنت ترى هذه النصوص كيف صرحت بأن العالم لا يحتج بفعله وإنما يحتج بقوله /هـ.

قلت ومثل هذا أو قريب منه ما تقدم في الفصل الذي قبل هذا من أن الحاكم لما احتج لجواز الكتابة على القبور بعمل الناس شرقا وغربا، اعترضه بعض الشيوخ بأننا لا نسلم ذلك؛ لأن أئمة المسلمين لم يفتوا بالجواز ولا أوصوا أن يفعل ذلك بقبورهم، وغاية ما يقال إنهم يشاهدون ذلك ولا ينكرون الخ؛ يعني وسكوتهم لا يكون حجة، بالأحرى³ من فعلهم وإنما يكون حجة سكوت الرسول ﷺ فإياك أن تغتر بمن يفتي في دين الله بغير نص ثم يحتج لفتواه بعمل الناس مطلقا من غير تفصيل ولا تقييد والله أعلم /هـ.

¹ - (الحشر/7).

² - (التور/63).

³ - في ع: بالأحرى.

الفصل العاشر: "فيما يهدي إلى الميت من ثواب القراءة والذكر ونحوهما"

[إهداء ثواب القراءة للميت]

وقد سئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله - عن ثواب القراءة المهدى إلى الميت هل يصل إليه أم لا؟

فأجاب أما ثواب القراءة فمقصود على القارئ ولا يصل إلى غيره لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾¹ ، أو قوله ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾² ، وقال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾³.

[العجب ممن يثبته الأحكام بالمنامات]

والعجب أن من الناس من يثبت ذلك بالمنامات، وليست المنامات من الحجج الشرعية التي تثبت بها الأحكام ولعل المروي في ذلك من تخبيط الشيطان وتزيينه ولا يجوز إهداء شيء من القراءات ولا من العبادات إذ ليس لنا أن نتصرف في ثواب الأعمال بالهبات كما نتصرف في الأموال بالتبرعات/هـ. قوله. قال أخبرني أبو عبد الله القروي في المسجد الجامع بقرطبة قال كنت في مصر فأتاني نعي أبي فوجدت عليه وجدا فبلغ ذلك الشيخ أبا الطيب ابن غلبون المقرئ، فوجه لي فأتيته فجعل يصبرني ويذكرني ثواب الصبر على المصيبة والرزية، ثم قال لي: ارجع إلى ما هو أعود عليك وعلى الميت من أفعال البر والخير مثل الصدقة، وما شاكلها وأمرني أن أقرأ عنه ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾⁴ عشر مرات كل ليلة، ثم قال لي أحدثك في ذلك بحديث. قال كان رجل معروف بالخير والفضل، فرأى في منامه كأنه في مقبرة مصر وكان الناس نشروا من قبورهم وكأنه مشى خلفهم ليسألهم عن الشيء الذي أوجب نهوضهم إلى الجهة التي توجهوا

¹ - (النجم/39).

² - (الإسراء/7).

³ - (فصلت/46).

⁴ - (الإخلاص/1).

إليها، فوجد رجلاً على حفرة قد تخلف عن جماعتهم فسأله عن القوم إلى أين يريدون فقال إلى رحمة جاءتهم يقتسمونها فقال له هلا مضيت معهم فقال له إني قد قنعت بما يأتييني من ولدي عن أن أقاسمهم فيما يأتيهم من المسلمين، فقلت له وما الذي يأتيك من ولدك؟ فقال يقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ¹﴾ كل يوم عشر مرات ويهدي إلي ثوابها. فذكر لي الشيخ ابن غلبون أنه منذ سمع هذه الحكاية صار يقرأ عن والديه ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ²﴾ في كل يوم عشر مرات عن كل واحد منهما ولم يزل بهذه الحالة إلى أن مات أبو العباس الخياط فجعل يقرأ عنه كل ليلة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ³﴾ أحد عشر مرة ويهدي إليه ثوابها. قال الشيخ ابن غلبون فمكثت على هذه الحالة مدة ثم عرض لي فتور قطعني عن ذلك فرأيت أبا العباس في النوم فقال لي يا أبا الطيب لم قطعت عنا ذلك السكر الخالص الذي كنت توجه به إلينا فانتبهت من نومي وقلت السكر الخالص كلام الله عز وجل وإنما كنت أوجه إليه ثواب ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ⁴﴾ فرجعت أقرأها عنه - رحمه الله - /هـ.

[أقسام القربان من جهة تعدد ثوابها]

وقال القرافي في الفرق الثاني والتسعين والمائة⁵ ما حاصله أن القربان على ثلاثة أقسام:

- قسم حجر الله تعالى على عباده في ثوابه ولم يجعل لهم نقله إلى غيرهم كالإيمان والتوحيد فلو أراد أحد أن يهب قريبه الكافر إيمانه ليدخل الجنة دونه لم يكن له ذلك بل إن كفر الحي هلكا معاً. أما هبة الثواب مع بقاء الأصل فلا سبيل إليه.
- وقسم اتفق الناس على أن الله تعالى أذن في نقل ثوابه للميت وهو القربان المالية كالصدقة والعق.

¹ - (الإخلاص/1).

² - (الإخلاص/1).

³ - (الإخلاص/1).

⁴ - (الإخلاص/1).

⁵ - في الفروق: الفرق الثاني والسبعون والمائة: (344/4).

- وقسم اختلف فيه هل فيه أجر أم لا وهو الصيام والحج وقراءة القرآن فلا يحصل شيء من ذلك للميت عند مالك والشافعي - رضي الله عنهما - وقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل يصل ثواب القراءة للميت. وحجة الأولين أن القراءة عمل بدني، والأصل في الأعمال البدنية أن لا ينوب أحد فيها عن الآخر؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى¹﴾، واحتج الأخيران بالقياس على الدعاء للإجماع على وصوله للميت. ثم قال وهذه المسألة وإن كان مختلفا فيها فينبغي للإنسان أن لا يهملها. فعمل الحق هو الوصول إلى الموتى فإن هذه أمور مغيبة عنا وليس الخلاف في حكم شرعي إنما هو في أمر واقع هل هو كذلك أم لا. وكذلك التهليل الذي عادة الناس أن يعملوه اليوم ويعتمد في ذلك على فضل الله تعالى²/هـ.

[انتفاع الميت بقراءة الحي]

وفي آخر نوازل ابن رشد في السؤال عن قوله تعالى ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى³﴾ قال وإن قرأ الرجل وأهدى قراءته للميت جاز ذلك وحصل للميت أجره/هـ. وقال ابن هلال في نوازله الذي أفتى به ابن رشد وذهب إليه غير واحد من أئمتنا الأندلسيين أن الميت ينتفع بقراءة القرآن الكريم ويصل إليه نفعه ويحصل له أجره إذا وهب القارئ قراءته له وبه جرى عمل المسلمين شرقا وغربا ووقفوا على ذلك أوقافا واستمر عليه الأمر منذ أزمنة سالفه.

[المناخ القرائي على عبد السلام وتعبه الناصري]

ثم قال ومن اللطائف أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام رأي في المنام بعد موته ف قيل له ما تقول فيما كنت تتكر من وصول ما يهدي من قراءة القرآن للموتى فقال هيهات وجدت الأمر على خلاف ما كنت أظن/هـ. قلت: وهذا عين ما أنكره ابن عبد السلام؛ وهو أن يثبت ذلك

¹ - (النجم/39).

² - (الفروق/6/97).

³ - (النجم/39).

بالمنامات، وليست من الحجج الشرعية، ومع ذلك فالقول ما قاله القرافي من أنه يفعل ذلك ويعتمد فيه على فضل الله. وانظر المعيار ففيه مما يتعلق بهذا البحث شيء كثير. وانظر أيضا ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة السابعة من النوع الرابع من كتاب المقاصد من موافقاته¹.

¹ - الموافقات (2/227).

باب في الزكاة

[تأخير الزكاة عن وقتها ومكانها ذلك]

من البدع المتعلقة بالزكاة تأخير إخراجها إلى يوم عاشوراء¹ ولو وجبت قبل ذلك بشهر أو شهرين أو أكثر، حتى كأنها لا تجزئ إلا إذا أخرجت ذلك اليوم؛ فيجتمع الفقراء على أبواب الأغنياء، ويحصل لهم من الامتهان ما الله أعلم به، مع ما يضاف إلى ذلك من الرياء والسمعة. وقد تقدم هذا عند الكلام على يوم عاشوراء في تأخير إخراجها إليه إذ كان موسما للمساكين يبرزون فيه ويلحون في الطلب ولا يعذرون من لا يعطيهم فيه قياسا على لزوم تأخير الزكاة عن حلول حولها قبل مجيء السَّعة إلى مجيئهم والساعي أحد مستحقيها فهل يسهل تأخيرها لمستحقها بأنفسهم؟

فأجاب إن كان يوم عاشوراء قريبا من حلول حول الزكاة جاز التأخير إليه، وإن بعد وجب التقديم ومع شدة الحاجة يجد التقديم مطلقا/هـ.

[المحاباة في الزكاة]

ومن بدع الزكاة أن بعضهم يحابي بها من يخدمه من الفقراء، ويسعى في حاجته، حتى إن ذلك الفقير إذا حضر وقت الزكاة ولم يعطه منها شيئا غضب عليه، وانقطع عن خدمته، وإذا كان الحال هكذا لم تجز صاحبها لأنه إنما يعطيها إياه في مقابلة خدمته².

¹ - فكيف بمن لا يخرجها أصلا؟ وأما توقيت إخراجها فتقدم الكلام عليه.

² - وقل من ينتبه لهذا، فيحسب أنه يحسن صنعا! كما أن البعض يجعل الزكاة في المقرين ممن لا تلزمه نفقتهم أو تلزمه اعتقادا أنها في المقرين أولى، وليس كذلك! بل هي في من يستحقها من الأصناف الثمانية المذكورة في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرُّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾.

[إعطاء الزكاة للخدمة اليتيمة]

وسئل الشيخ أبو القاسم السيوري -رحمه الله - عن كافل اليتيمة تخدمه وهو يطعمها ويكسوها، هل تعطى من الزكاة ما ترتفق به في كسوتها، وتتجمل به في العيد أو متى تزوجت؟

فأجاب: ليس مثل هذا تسألني عنه مع كثرة المسائل التي عندك فعلها معلومة وما تتبني عليه موجود عندك!!

فيل لم يعطه جوابا حقيقيا وأحاله على ما عنده. والذي سمع من الشيخ ابن عرفة -رحمه الله - أنها تعطى من الزكاة ما يصلحها من ضروريات النكاح، وما يراه القاضي حسنا في حق المحجور. وقيل الصواب إن قابل شيئا من الزكاة خدمتها فلا تجزئ؛ لأنه قد صون بها ماله وكذا إن لم يصون ويعلم أنها لو لم تخدمه لم يعطها شيئا فلا يعطيها أيضا/هـ.

وسئل الأستاذ أبو عبد الله الحفار عمن عنده بنت مسكينة تخدمه في داره فخطبت للزواج فأراد أن يشتري لها أثوابا يجهز بها من زكاته فهل يجوز له ذلك أم لا؟ وهل إذا كانت المسكينة لا تخدمه ولا هي عنده يجوز أن يشتري لها أثوابا لزواجها من زكاته أم لا؟

فأجاب أما إعطاء الزكاة في شوار بنت قد كفيت مؤنة النفقة والكسوة فلا تجزئ، كانت البنت في بيت الإنسان أو خارجه عنه؛ لأنها غنية بمن ينفق عليها ويكسوها؛ لأنها إنما تعطى لفقر ليس عنده كفاية وقد عين الشارع مصارف الزكاة في الأصناف الثمانية وإنما تعطى من صدقة التطوع وقد قال مالك -رحمه الله -: لا يعطى من الزكاة في ثمن كفن ميت ولا بناء مسجد/هـ. وهذا أصح مما لابن عرفة والله أعلم.

اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ. (التوبة/60)، فمن كان من هذه الأصناف استحق الزكاة بصرف النظر عن القرابة؛ نعم إذا تساوى في استحقاقها ذو قرابة مع غيره كان لتقدمه حظ من النظر، ولكن كثيرا من الناس يسارعون إلى تقديم أقاربهم دون مراعاة أولوية من غيرها.

[إعطاء الزكاة لأقارب]

وأما إثثار قرابته بزكاته دون غيرهم ففيه خلاف وتفصيل. وأفتى ابن رشد بالجواز، ففي نوازل الزكاة من أجوبته ما نصه: وسئل -رضي الله عنه - عن رجل له مال تجب فيه زكاة لها بال، وله أقارب فقراء ضعفاء، ومذهبه أنه يؤدي جميع زكاته بأسرها إليهم، ولا يخرج شيئاً منها عنهم إلى من سواهم. هل له ذلك أم لا؟

فأجاب: تصفحت السؤال ووقفت عليه وإن وضع زكاته كلها في قرابته أجزأه ذلك وإن علم أن غيرهم أحق بها منهم فالاختيار أن لا يخص قرابته بجميعها دونهم وبالله التوفيق/هـ. وسئل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد¹ -رحمه الله - عن يؤثر قرابته بالصدقة فأجاب: يكره له لعل القرابة، ولا بأس به لعل فقرهم يسترهم ويعفهم/هـ.

[أحكام المصلحة من وراء الزكاة]

وقال في عدة المريد: من الأمور التي عمت بها البلوى في بعض البلاد الموالاة في إعطاء الزكاة لمن يمدح أو يذم فيكسب بذلك جاهاً أو يدفع مضرة أو معرة وذلك قبيح مذموم/هـ. وانظر النصيحة الزروقيه وشرحها.

[بدع الزكاة للأهوان]

ومن بدع الزكاة دفعها للأشراف آل بيت الرسول ﷺ مع أنها محرمة عليهم بنص الحديث الصحيح كما في مسلم «إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس وإنها لا تحل لآل محمد²» وإنما قال ﷺ إنما هي أوساخ الناس لأنها مطهرة لهم كما قال تعالى ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا³﴾ الآية. وإذا كان كذلك فهو ﷺ وآل بيته منزهون عن أوساخ الناس؛ ففي

¹ -ع: يزيد.

² -صحيح: روا مسلم (1072)، وأبو داود (2985)، والنسائي (2606)، وأحمد (17553).

³ - (التوبة/103).

تحريمها عليهم صيانة لمنصبهم الشريف؛ لأنها تنبئ عن ذل الآخذ، وعز المأخوذ منه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام «اليد العليا خير من اليد السفلى»¹. وأبدل بها الفيء الذي يؤخذ على سبيل القهر والغلبة المنبئ عن عز الآخذ وذل المأخوذ منه. لكن قال جمع من متأخري الفقهاء إن هذا كان حيث كان الفيء موجودا في بيت المال وكانوا يعطون حظهم منه وأما اليوم فلا فيء وإن كان فإنهم لا يعطون حظهم منه. ولذا قال الزرقاني في شرح المختصر محل عدم إعطاء² بني هاشم من الزكاة إذا أعطوا ما يستحقون من بيت المال فإن لم يعطوه أضر بهم الفقر أعطوا منها وإعطاؤهم حينئذ أفضل من إعطاء غيرهم ذكره الحطاب. وظاهره وإن لم يصلوا إلى إباحة أكل الميتة. وقيد الباجي إعطاءهم بوصولهم إليها. ولعله الظاهر أو المتعين؛ لأن الانتقال من تحريم الصدقة عليهم الثابت بالخبر إنما يكون بحل الميتة. ويمكن حمل ما للحطاب عليه بأن يفسر إضرار الفقر بهم بوصولهم إلى حل الميتة/هـ.

وفي المعيار سئل سيدي محمد بن مرزوق عن رجل شريف أضر به الفقر هل يواسى بشيء من الزكاة، أو صدقة التطوع وقد علمتهم ما في ذلك من الخلاف وحالة هذا الرجل وغيره من الشرفاء عندنا لا سيما من له عيال تحت فاقة، فالمراد ما نعتمده في ذلك من جهتكم فأني وقفت على جواب للإمام ابن عرفة قال فيه: المشهور من المذهب إنهم لا يعطون من الزكاة وبذلك احتج علي من تكلمت معه في ذلك من طلبة بلدنا. فقلت له إن وقفنا مع هذا وشبهه مات الشرفاء وأولادهم وأهاليهم هزالا؛ فإن الخلفاء قصرُوا في هذا الزمان في حقوقهم ونظام بيت المال وصرف ماله على مستحقه فسد، والأحسن عندي أن يرتكب في هذا أخف الضررين ولا ينظر في حفدة رسول الله ﷺ حتى يموتوا جوعا فعارضني بما قلت لكم وبما قاله الشيخ أبو الوليد ابن رشد في ذلك في الأجوبة.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1361)، ومسلم (1034)، والترمذي (2463)، والترمذي (2531)، وأحمد (15612) من حديث

حكيم بن حزام.

² - "إعطاء" سقطت من ع.

فأجاب: بأن المسألة قد اختلف العلماء فيها كما علمتم والراجح في هذا الزمان أن يعطى الشريف، وربما كان إعطاؤه أفضل من إعطاء غيره والله تعالى أعلم/هـ.

واعلم أنه ينبغي لمن أراد أن يعطي أحدا من الأشراف زكاته أن ينوي بها الهدية إجلالا وتعظيما لجانب النبي ﷺ لأن الهدية مشعرة بإكرام المهدى إليه والتحبب والتقرب إليه؛ فإن الهدية للمحبوبين، والصدقة للمحتاجين، ويكون وجلا خائفا من أن يرد الشريف عليه ذلك، فإن قبلها فرح هو بقبوله، ويرى المنة له عليه في ذلك القبول، لا العكس نص عليه بعضهم والله الموفق/هـ.

[الشارع أوجب الزكاة من حينها فلا تستبدل بغير ذلك]

ومن بدع الزكاة ما يفعله بعض الأغنياء اليوم وقبل اليوم يعمد إلى زكاته فيشتري بها طعاما أو ثيابا أو نحو ذلك ويعطيها الفقراء وربما تحين بذلك عيدا ووليمة تكون عند الفقير فيدفع إليه ذلك حينئذ إعانة له على ما هو بصده وفي ذلك تغيير للأوضاع الشرعية وما أوجب الشارع زكاة الأموال إلا من أعيانها حتى عروض التجارة فإنها لما كانت في حكم الدنانير والدرهم أوجب في زكاتها الدينار أو الدرهم بعينه وخرج عن هذا الحكم الإبل قبل بلوغها خمسا وعشرين فإن الشارع قد أوجب فيها شياه الغنم وبقي ما عداها على أصله/هـ.

وسئل الشيخ أبو الحسن القابسي -رحمه الله- عمن وجبت عليه زكاة فريما جاز به الرجل المريض والمرأة المريضة والصبي من هؤلاء الضعفاء وهو يصيح الجوع فهل يجوز له أن يشتري لهم الخبز ويعطيهم إياه؟

فأجاب: إذا رأى من هذا الأمر ما لا بد منه فليدفع من الفضة لرجل ثقة وليقل له هذه صدقة على هذا الضعيف وهو يشتكي الجوع كما ترى فاشتر له بها خبزا وأطعمه إياه فهو إن شاء الله مؤد عنه/هـ. فانظر كيف احتاط واشترط، ومع ذلك علق الإجزاء على المشيئة!

[مصلحة له يلتزم إليها الشرع في الزكاة]

وسئل الأستاذ أبو عبد الله الحفار عمن أخرج زكاة لماله فاشترى بها أثوابا ليدفعها إلى المساكين يرى أن ذلك مصلحة لهم لأنها إذا دفعت إلى الفقير دراهم تصرف فيها وبقي عريانا

فهل الأولى أن يفعل هذا أو يدفعها دراهم، وإذا دفعها أثوابا هل يكون ذلك قيمة في الزكاة أم لا؟

فأجاب أما الذي يشتري بزكاته أثوابا ويكسوها المساكين فمخطئ في ذلك لا تجزئه زكاته، والمصلحة التي ظهرت له لم يلتفت إليها الشرع، وإنما تخرج الزكاة من عين المال الذي وجبت فيه الزكاة، ويدفع ذلك للمساكين يفعلون به ما شاءوا، من أكل وشرب أو غير ذلك، ولا يحجر على الفقير؛ لأن الفقراء شركاء أرباب الأموال، ولا يجزئ إخراج القيمة في الزكاة حتى يجبر الإمام الناس عليها، أما مع الاختيار فلا/هـ. وهذا هو الصواب؛ انظر حاشية الرهوني.

[لحذف المصالح في جبر الزكاة]

ومن بدع الزكاة ما يفعله الملوك والسلاطين منذ أزمان يعدون على الناس ماشيتهم، ويخرصون عليهم حرثهم، سواء بلغ ذلك نصابا أم لا، ثم يفرضون على كل رأس من النعم، وعلى كل مد من الحرث، قدرا من الدراهم، ويأخذون ذلك منهم باسم الزكاة؛ وفي ذلك من تغيير الأوضاع الشرعية ما لا يخفى، والأمر إلى الله وحده. فإن قلت إذا كان من تؤخذ منه تلك الدراهم قد بلغ ماله نصابا، هل يجزئه ذلك عن القدر الواجب شرعا؟ قلت: نعم إذا وفيت تلك الدراهم بقيمتها، فإن لم تف أسقط ما يقابلها، وأخرج الباقي، وأما إذا زادت الدراهم على قيمة الواجب وهو الغالب فلا إشكال في الإجزاء. انظر شروح المختصر عند قوله أو طاع بدفعها لجائر في صرفها أو بقيمة لم تجز لا أن أكره. وفي المعيار فتاوى متعددة من هذا المعنى فانظره.

وسئل الشيخ أبو الوليد ابن رشد عن تخريص الزرع هل يجوز أم لا؟

فأجاب: لا يجوز تخريصه على المأمون، واختلف في غير المأمون على قولين؛ والأصح جوازه إن وجد من يحسن/هـ.

وسئل الشيخ أبو القاسم السيوري¹ عن الغصاب يعطون مما بأيديهم زكاة عنهم ولا يقدر على رد ما بأيديهم إلى أربابه هل يقبل منهم؟
فأجاب تؤخذ منهم وتعطى لأهل الحاجة إذا لم يقدر على ردها لأربابها ولم يعرفوا ولا أمكنت معرفتهم وغير المحتاج لا يأخذ وكذلك المقتدى به قيل أجرى الزكاة وأخذها منهم مجرى أموال مستغرق الذمة وظاهر المدونة إن الزكاة تؤخذ منهم من قوله فيمن غصب ماشية فكانت الزكاة تؤخذ منها أجزأت عن أربابها إلا أن يقال إن هؤلاء كانوا معلومين فكان الغاصب نائباً عنهم بخلاف من لم يعلم وتعذرت معرفته.

[من يجب من الزكاة يدفع مما بقي]

وسئل عما يأخذه الأعراب قطيعة عن الزرع، وحب الزيتون من العين، هل تسقط زكاة ما يقابله أم لا؟ وبعض الأعراب يزكي فهل يشتري من الفقراء الشاة المأخوذة في الزكاة المأخوذة منهم أم لا؟

فأجاب: يؤمرون بالزكاة المذكورة ويسقط من الزكاة قدر ما ذكرت مما يؤدونه.
وسئل عن أهل الزرع والزيتون يحرز عليهم الأعراب والسلطان الزرع والزيتون قبل حصاده، أو قطفه وعصره، ويجعلون عليهم مالا عينا كثيرا، ويؤخرون قبضه بعد حصاده بشهر أو شهرين، هل يسقط عنهم من الزرع بقدر ما ألزموه من المغارم ويزكى ما بقي أو يزكى ذلك كله؟

فأجاب يسقط من الزكاة بقدر ما أخذ منهم، وإن لم يؤخذ من عينه.

¹ - واسمه عبد الخالق بن عبد الوارث أبو القاسم السيوري، من علماء إفريقية، وهو خاتمة أئمة القيروان، وذوي الشأن البديع في الحفظ والقيام بالمذهب والمعرفة بخلاف العلماء. وكان زاهداً فاضلاً ديناً نظاراً. وكان آية في الدرس والصبر عليه؛ فذكر أنه كان يحفظ دواوين المذهب، الحفظ الجيد، ويحفظ غيرها من أمهات كتب الخلاف، حتى أنه كان يذكر له القول لبعض العلماء، فيقول: أين وقع هذا؟ ليس في كتاب كذا، ولا كتاب كذا؛ ويعدد أكثر الدواوين المستعملة من كتب المذهب والمخالفين، والجامعين؛ فكان في ذلك آية. كانت وفاته سنة ستين وأربعمائة بالقيروان. رضي الله تعالى عنه. ترتيب المدارك (١)، والوافي في الوفيات (١).

وسئل ابن أبي زيد -رحمه الله - عن أخذ للزكاة الولاية هل تجزئ أم لا؟
فأجاب إن كان ملك إفريقية جعل له اقتضاءها أجزأته وهو قول أكثر أصحابنا وإن أعاد
ذلك احتياطا فحسن للاختلاف فيه. قيل هذه شبه فتوى الشيخ ابن عرفة فيما يأخذه أعراب
إفريقية من بلاد الظهائر إن كانوا خدمة أجزأت وإن خالفوا على أميرها فلا تجزئ.

[أخذه من يخرص ويحصر عليهم]

وسئل أبو الطيب عن قوم يُخرص عليهم زرعهم، ويحال بينهم وبينه حتى يدفعوا دراهم
عينا، فحينئذ يخلو بينهم وبينه كيف تلمزمهم الزكاة؟
فأجاب يحسب جميع ما أخرج من الدراهم من الزرع، ويحط من قيمة الزرع، ويزكي ما
بقي، وأجاب أيضا أما الدراهم التي تقرم لأجل الخرص فتحسب على ما رموها عليه دون غيره
مما لم يغرّم عليه شيء ويحسب بقيمة يوم الغرم.
وأجاب ابن محرز عما يُغرّمه السلطان على حزر الزرع بأن الأقوى في نفسه أنه يزكي
الجميع ولا يسقط لأجل الغرم شيء ومن قال يحط عنه بقدر المال فإنما ينظر إلى ما يتحصل منه
يوم درسه فيسقط قدر المال من قيمة يومئذ لا يوم حزره. قيل الذي كان يختاره الإمام ابن عرفة
-رحمه الله - وجوب الزكاة مطلقا قياسا على النفقة على الزرع وإن عظمت وكان يأخذه
من المدونة. والمختار عندي إن كانت الجائحة خاصة به فلا يحسب ما غرم وإن عمت معه غيره
اعتبرت قياسا على الأكرية فيما يُخص منها.

[أخذ السلطان الزكاة دون بلوغ النصاب]

وسئل الإمام أبو عبد الله بن عرفة -رحمه الله - عما يأخذ منه السلطان زكاة ماله وهو
أقل من نصاب وعند الرجل المذكور أقل من النصاب هل يجزئه أخذ السلطان زكاة ماله أم لا؟
وكيف إن كان ما يأخذه باسم الزكاة هو أكثر من الواجب هل يجزئ الزائد عما بيده أم لا؟
فأجاب بأنه يجزئ ما قابل المأخوذ منه خاصة ولا يعتد بما زاد ويزكي عما بيده وإن فيه
لمغفرا. وفي المواق عند قول خليل أوطاع بدفعها لجائر في صرفها أو بقيمة لم تجز ما نصه: «قال

مالك في المدونة من جبره المصدق على أن أدى في صدقته دراهم رجوت أن يجزئه ذلك إن كان فيه وفاء بقيمة ما وجب عليه وكانت عند محلها/هـ¹». انظر بقيته واللّه الموفق.

¹ - التاج والإكليل (360/2).

باب في رمضان

[توبة المعصية ليست بشيء]

كثير من العامة يكونون منهمكين في المعاصي سائر السنة، لا يبالون بما يرتكبون من ترك الصلاة وغير ذلك حتى إذا دخل رمضان أقفلوا عما كانوا عليه من ارتكاب الآثام وأنابوا إلى الله تعالى ولزموا الجماعات واتخذوا السُّبْح للذكر ونحو ذلك، ثم إذا خرج رمضان عادوا إلى ما كانوا عليه، وهؤلاء إن كانوا مصرين على العود من أول وهلة، فتوبتهم ليست بشيء؛ لأن من شرط التوبة العزم على أن لا يعود إلى المعصية أبداً، كما قال عليه السلام «ويكره أن يعود في المعصية كما يكره أن يلقى في النار»¹.

وقال صاحب المرشد المعين:

تجب فوراً مطلقاً وهي الندم
وليتلاف ممكناً إذا استغفار

وتوبة من كل ذنب يحترم
بشرط الإقلاع ونفي الإصرار

[العائد للمعصية بعد رمضان]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب - رحمه الله - عن رجل منهمك في المعاصي في رمضان وغيره سمع وعيد المعصية في رمضان وإن المعصية فيه أعظم من غيره فتأب عن معصيته في رمضان توبة موفاة الشروط وترك غيره من الشهور لم يدخله في توبته فهل تصح توبته من

¹ - صحيح: رواه البخاري (16)، ومسلم (67)، والترمذي (2624)، والنسائي (4988)، وأحمد (13817)، من حديث أنس عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار».

المعاصي التي تقدمت منه في ذلك الشهر لتوفر الشروط فيها أم لا؟ وظهر لي أنه يتخلص من معصية رمضان وخالفني في ذلك بعض الناس.

فأجاب: أعرفكم إن ذلك النظر صحيح في القضية جار على الطريقة الشرعية فإنما يلقي الله ذلك الرجل وهو تائب من ذلك الذنب المنتهك به تلك الحرمة في وقتها وتوبته على خصوصها لازمة له بعقد نيته لقوله عليه السلام «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»¹ ومن أركان التوبة العزم على أن لا يعود إلى تلك المعصية بعد الإقلاع عنها ولكن هذا الشرط منزل على القصد فإن قصد ذلك الرجل أن لا يعود إلى انتهاك حرمة ذلك الوقت بذلك الذنب، وجنس هذا الذنب منوط بوقته، لا وجود له في غيره، كما لو أوقع الفطر في صيام رمضان عمدا، ثم أجمع التوبة منه نية وقصدا، ولم يعرض في نيته لاقتحام فطر في صيام غير رمضان، فهذه توبة منعقدة، وبخصوصها مرتبطة. بخلاف إذا ما نوى التوبة من شرب الخمر هكذا على استرسال وفي نيته إمكان أن يعود إليه في غيره ذلك الزمان، وإن كان قد عقد التوبة في رمضان فليست هذه توبة لبقاء حنس المعصية. وهكذا إذا تعمد الفطر في رمضان ونوى التوبة من إفساد ما يجب عليه من صيام فلا بد من العزم على ترك العودة فيما يستقبل من الأيام.

[التوبة من بعض الذنوب دون غيره صحيحة]

وهذا كله مع البناء على المذهب المعتمد عند أهل السنة من أن التوبة من ذنب دون ذنب آخر صحيحة، لتفاوت الذنوب والتفاوت حاصل في تلك المسألة؛ لأن الكافر يعد بإسلامه تائبا من كفره وإن لم يعرض لسائر معاصيه بنيته في وقت إقلاعه عن الكفر وعقد توبته. ومبنى هذا الجواب على أصل؛ وهو أن الحقيقة بوصفها كأنها غيرها إذا كانت بدون ذلك الوصف وهو معتبر في الفقهيات والعرفيات. فمن الفقهيات مسألة السلم في شقة كتان يتفق العاقدان على نقلها إلى صفة أعلى من صفتها بزيادة في رأس مالها بعد عقد سلمها يمنع ذلك لدخوله في باب فسخ الدين في الدين فإن اتفقا على زيادة عدد الأذرع خاصة فممنع سحنون انعقاده لعود ذلك

¹ - سبق تخريجه.

إلى اختلاف الصفة؛ إذ قد يتعلق بالشقة ذات العدد من الغرض ما لا يتعلق بما دونه. وقول ابن القاسم في الكتاب هما صفتان شهادة بأن الزيادة كالمنفصلة فلا يعود باختلاف صفة. ومن العرفيات قول العرب: زيد زيد؛ أي هو على حاله وبصفته وزيد ليس إياه وليس من تعرف إذا اختلفت حاله. ومنه بيت حبيب:

لا أنت أنت، ولا الديار ديار خفَّ الهوى، وتقصت الأوطار

لما خف هواه قال: لا أنت أنت، وحين تقصت الأوطار في تلك الديار قال ولا الديار ديار. وينظر إلى هذا المعنى الحديث «لا خير بخير بعده النار، ولا شر بشر بعده الجنة»¹ وهو باب متسع في اللغة² هـ.

[كيف يتحقق دخول رمضان]

واعلم أن شهر رمضان يتحقق دخوله إما بكمال شعبان³ وإما برؤية العدلين أو المستفيضة على ما هو مبين في كتب الفقه. وقال النبي ﷺ كما في حديث ابن عمر «لا تصوموا حتى تروا

¹ - حسن: وهو موقوف: رواه الطبري في تاريخه (245/2)، من طريق سيف بن عمر، عن أبي ضمرة، عن عاصم بن عدي قال: نادى منادي أبي بكر من بعد الغد من متوفى رسول الله ﷺ. وذكره في خطبة مطولة.

ورواه أبو نعيم في الحلية (36/1)، من طريق حدثنا سليمان بن أحمد ثنا علي بن عبدالعزيز ثنا أبو عبيد القاسم بن سلام ثنا أزهري بن عمير وكان بالتغر قال حدثني أبو الهذيل عن عمرو بن دينار قال خطب أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقال... الحديث. ورواه ابن عساکر (336/30)، من طريق أبي سهل بن سعدوية، أنبأ أبو الفضل الرازي، أنا جعفر بن عبد الله، نا محمد بن هارون، نا الربيع بن سليمان، نا ابن وهب أخبرني، ابن أبي الزناد، عن موسى بن عقبة، أن أبا بكر الصديق كان يخطب فيقول.. الحديث.

² - المعيار (85/11 - 86).

³ - للحديث الصحيح: أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين يوماً». رواه مسلم (1800)، والترمذي (620)، والنسائي (2088)، وابن ماجه (1645)، وأحمد (7203)، من حديث أبي هريرة.

الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له¹» يعني بأن تكلموا العدة ثلاثين يوما كما في حديث ابن عباس² - رضي الله عنهما - .
ثم إن الناس ابتدعوا للإعلام بدخوله بدعا منكرا منها:

[إعلام الرؤية بإيقاظ النيران واستعمال الأبواق]

إيقاد النار في بعض البلاد، ومنها ضرب البوق المسمى بالنفير في بعضها. قال في المعيار: «ومن البدع رفع النار بالليل ترفع دائما في أوقات الليل بالعشاء والصبح وفي رمضان أيضا إعلاما بدخوله فتوقد في داخل المسجد ثم في وقت السحور ترفع في المنار إعلاما بالوقت والنار شعار المجوس في الأصل.

ومنها ضرب بوق اليهود في مساجد الرحمن بطول ليالي شهر رمضان ليعلم الناس انقضاء الصلاة ولا يتحينوا السحور وهذا البوق صار علما في بلاد الأندلس في رمضان على غروب الشمس ودخول وقت الإفطار ثم علما أيضا بالمغرب الأوسط والأقصى على وقت السحور ابتداء وانتهاء. والحديث قد جعل علما على الانتهاء نداء ابن أم مكتوم لقوله عليه الصلاة والسلام «إن بلالا ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم قال ابن شهاب وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا ينادي حتى يقال له أصبحت أصبحت³». فصار الأذان مع الفناء والرأية ببلاد المغرب في حكم التبعية/هـ. كلام المعيار باختصار.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1807)، ومسلم (1080)، والنسائي (2121)، وأحمد (5294)، من حديث ابن عمر.

² - صحيح: رواه مالك (559)، والنسائي (2196)، من حديث عبد الله بن عباس أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: «لا

تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين».

³ - سبق تخريجه.

[الغنيمة في رمضان]

قلت: وقد انتقل الأمر في هذه الأزمان النكدة¹ من البوق إلى ما هو أفضح وهو مزمار الشيطان المسمى في عرف المغاربة بالغنيمة يصعد به بعض سفلة الناس إلى أعلى كثير من منارات المغرب بعد العشاء ووقت السحور فيزمرّون به مدة طويلة من الليل بطبوع مختلفة وألحان متنوعة؛ فصيروا منار الدين ماخوراً لأهل المجون، ولا منكر ولا مغير، بل صار خاصة الناس يفعلون ذلك ويتنافسون فيه؛ فإننا لله وإنا إليه راجعون على إرضاء الشيطان وإسقاط الرحمن. وكذلك النقر على الأطبال وعلى الأبواب وقت السحور وإخراج البارود، ونحو ذلك كله من البدع المحدثّة؛ لم يكن من عمل السلف الصالح -رضوان الله عليهم- . فإن قلت إذا تركنا هذه الأمور وأبطلناها، فبم يعلم الناس وقت السحور وبم يستعينون على القيام إليه وإلى غيره من العبادات؟ قلت: وبم كان السلف الصالح -رضي عنهم- يعلمون ذلك، ويقومون إليه؟ وقد كان صيامهم أفضل من صيامنا، وقيامهم أفضل من قيامنا، فحالتنا في ذلك كما قيل الزيادة في الشيء نقصان.

¹ - لقد ورد النهي عن سب الدهر، فعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا الدهر؛ فإن الله هو الدهر». صحيح: رواه مسلم(4169)، وأحمد(8774). قال ابن بطال: «قال الخطابي: كان أهل الجاهلية يضيفون المصائب والنوائب إلى الدهر الذي هو مر الليل والنهار، وهم في ذلك فريقان:

- فرقة لا تؤمن بالله ولا تعرف إلا الدهر الليل والنهار اللذين هما محل للحوادث وظرف لمساقط الأقدار، فنسبت المكارة إليه على أنها من فعله، ولا ترى أن لها مدبراً غيره وهذه الفرقة هي الدهرية التي حكى الله عنهم: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ (الجاثية/24).

- وفرقة ثانية: تعرف الخالق فتزهره أن تسب إليه المكارة فتضيفها إلى الدهر والزمان، وعلى هذين الوجهين كانوا يذمون الدهر ويسبونه، فيقول القائل منهم: ياخيبة الدهر، يا بؤس الدهر، فقال لهم النبي - عليه السلام - مبطلاً ذلك من مذهبهم: «لا تسبوا الدهر على أنه الدهر، فإن الله هو الدهر» يريد والله أعلم: لا تسبوا الدهر على أنه الفاعل لهذا الصنع بكم، فإن الله هو الفاعل له، فإذا سببتم الذي أنزل بكم المكارة رجع السب إلى الله وانصرف إليه». شرح ابن بطال(422/17).

وفي تكميل التقييد للإمام ابن غازي -رحمه الله - ما نصه: سئل الشيخ أبو محمد ابن أبي زيد -رحمه الله - عن قرى بالبادية يقول بعضهم لبعض إذا رأيت الهلال فنوروا لنا، فرآه بعضهم فنوروا، فأصبح أصحابهم صياما لذلك. ثم ثبت فهل يصح صومهم أم لا؟
فأجاب: صومهم صحيح قياسا على قول ابن الماجشون في الرجل يأتي القوم فيخبرهم أن الهلال قد رؤي/هـ. ومثله للوانوغي والمشدالي.

وفي المعيار سئل الشيخ أبو القاسم ابن سراج على إضرام النار من قرية إلى أخرى إعلاما برؤية الهلال، فأجاب: النار توقد علامة على رؤية الهلال حسبما ذكر إذا كان قد حصل لأهل القرية ثقة من أهل القرية الأخرى إنهم لا يوقدون النار إلا إذا رأوا الهلال بنوا عليه وإلا فلا؛ قاله ابن سراج/هـ¹. قلت ومثل ذلك أو أبلغ إخراج مدافع البارود فيعتمد عليها في الصيام والإفطار، وذلك كله لا ينافي أن إحداثها بدعة، لا سيما البوق الذي يكون في أعلى المنار، والنار التي توقد في صحن المسجد في بعض البلاد.

¹ - المعيار (412/1).

فصل في قيام رمضان

[قباء رمضان من محمد رسول الله ﷺ إلى عمر]

قال في المدخل «قد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ صلى في رمضان في المسجد ثلاث ليال، فلما اجتمعوا جلس في الرابعة ولم يخرج إليهم فلما أصبح قال عليه الصلاة السلام «قد عرفت الذي كان من صنيعكم وما منعني من الخروج إليكم إلا أنني خشيت أن تفرض عليكم¹». فلما قبضه الله إليه أمن ذلك. فلما ولي أبو بكر -رضي الله عنه - كان مشغولا بقتال أهل الردة وجمع القرآن ونحو ذلك. فلما ولي عمر -رضي الله عنه - في ليالي رمضان وتفرغ للنظر في مثل هذه الأشياء كان الصحابة -رضي الله عنه - يقومون به في ليالي رمضان متفرقين أوزاعا؛ الثلاثة على إمام، والأربعة على إمام، وهكذا؛ فقال عمر -رضي الله عنه - لو جمعتم على قارئ واحد لكان أحسن فجمعهم على أبي بن كعب -رضي الله عنه - . فخرج عليهم عمر -رضي الله عنه - ليلة أخرى وهم يصلون جماعة واحدة فقال: «نعمت البدعة هذه والتي تتامون عنها أفضل²». وقد تقدم أن رسول الله ﷺ صلاها في المسجد ثلاث ليال واجتمع عليه ناس وما كان كذلك فلا يكون بدعة؛ وإنما عنى عمر -رضي الله عنه - أن اجتماع الجماعة الكبيرة على إمام واحد في كل ليلة من رمضان لم يكن على عهد رسول الله ﷺ؛ فلذلك سماها بدعة وإن كان لها أصل أصيل.

وقول عمر -رضي الله عنه - والتي تتامون عنها أفضل، ويعني أنهم كانوا يقومون أول الليل دون آخره؛ لأنهم كانوا يطيلون القراءة فلا ينصرفون إلا عند السحر، ولذا قال مالك -

¹ - صحيح: رواه البخاري (882)، ومسلم (761)، وأحمد (25401)، من حديث ابن عمر.

² - صحيح: رواه مالك (231) عن الزهري، عن عروة، عن عبد الرحمن القارئ، عن عمر به.

رضي الله عنه - في الموطأ كانوا إذا انصرفوا من صلاة التراويح استعجلوا الخدم بالطعام مخافة الفجر وكانوا يعتمدون على العصا من طول القيام¹.

قال ابن الحاج: «فقد حازوا الفضيلتين معا قيام أول الليل وآخره فعلى منوالهم فانسج إن كنت متبعا أن المحب لمن يحب مطيع²/هـ.

[قيام رمضان منة]

وفي المعيار: «سئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن رجل أنكر القيام في رمضان آخر الليل في الجماعة وعابه على من يفعله وشدد في ذلك، فأجاب: أما قيام رمضان جماعة من آخر الليل فلا خلاف أنه لا كراهة فيه، بل ذلك أفضل من قيام أوله؛ ففي الموطأ عن السائب بن يزيد في قيام أبي بن كعب وتميم الداري بالناس بأمر عمر -رضي الله عنه - لهما بذلك قال ما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر يعني مبادئه³. وفيه أيضا وفي المدونة عند عبد الله بن أبي بكر أنه

¹ - صحيح: رواه مالك (235)، والنسائي -الكبرى -عن قبية(4687)، والطحاوي في شرح معاني الآثار عن ابن وهب وعن روح بن عبادة(293/1)، والفريابي في الصيام عن قتيبة(ص:129)، جميعا عن مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبيه به. وإسناده صحيح، بل قال السيوطي كما نقل عنه المباركفوري في تحفة الأحوذى(446/3) أنه «في غاية الصحة». وقال ابن عبد البر في الاستذكار (68/2): «غير مالك يخالفه فيقول في موضع إحدى عشرة ركعة إحدى وعشرين، ولا أعلم أحدا قال في هذا الحديث إحدى عشرة ركعة غير مالك والله أعلم.

إلا أنه يحتمل أن يكون القيام في أول ما عمل به عمر بإحدى عشرة ركعة، ثم خفف عليهم طول القيام ونقلهم إلى إحدى وعشرين ركعة يخففون فيها القراءة ويزيدون في الركوع والسجود إلا أن الأغلب عندي في إحدى عشرة ركعة الوهم والله أعلم». قلت: لم ينفر مالك -رحمه الله -، بل تابعه يحيى بن سعيد كما في أخبار المدينة لأبي زيد البصري قال حدثنا يحيى بن سعيد عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال جمع عمر -رضي الله عنه - الناس علي أبي وتميم الداري فكانا يقومان بإحدى عشرة ركعة يقرأان بالمئتين حتى يعتمد على العصا من طول القيام وما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر. والأرجح أن هذا كان أول الأمر، ثم خفف على الناس وعليه استقر العمل، والله أعلم.

² - المدخل(452/2).

³ - صحيح: رواه مالك(232)، عن محمد بن يوسف، عن السائب بن يزيد أنه قال: أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وتميما الداري أن يقوموا للناس بإحدى عشرة ركعة. قال: وقد كان القارئ يقرأ بالمئتين، حتى كنا نعتد على العصي من طول القيام، وما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر.

قال سمعت أبي يقول كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر¹/هـ². ولا يعارض هذا قول عمر في القائمين «والتي تتامون عنها أفضل»؛ لأن هذا إنما قاله فيمن كان يقوم أوله خاصة وينام آخره، ومنهم من كان يصلي جميعه. قال ابن عبد البر في الأحاديث دليل على أن قيامهم كان أول الليل، ثم جعله عمر آخره فلم يزل ذلك إلى زمان أبي بكر محمد بن عمرو بن حزم وإنى لأعجب ممن أنكر مثل هذا على شهرته واتصال العمل به ليالي الأحياء في رمضان من الأئمة العلماء الفقهاء المشاهير³/هـ.

[القيام بعد صلاة الوتر كيف يكون]

وسئل الشيخ أبو عبد الله السرقسطي عن رجل يقوم رمضان بعد الإشفاع وبعد العشاء الآخرة وصلاة الشفع والوتر، ويقوم من بعد نومة نامها، فيصلّي في السحر بالجماعة الإشفاع حتى يصبح، هل هو من السنة المتقدمة أم لا؟
فأجاب: الجواب إن قيام آخر الليل في جماعة بعد قيام أوله كذلك ونوم وسطه تنازع من أدراكناه في كونه مكروها، أو جائزا من غير كراهة، وإلى هذا كان يذهب شيخنا أبو القاسم ابن سراج، ويفعله بنفسه وكان يذكر جوازه عن إسحاق بن راهويه من أئمة السلف وهو الأظهر عندي إن شاء الله/هـ.

[الإشفاق بين العشائين ليس من السنة]

وسئل الأستاذ أبو عبد الله الحفار عن صلاة الإشفاع بين العشائين وأخذ الأجرة على ذلك. فأجاب: لا يعطى من حبس المسجد لمن يصلي الإشفاع بين العشائين في رمضان؛ لأن السنة الإشفاع إنما هي بعد العشاء الآخرة، فلا يعطى من الحبس إلا من يصلي الإشفاع في وقته انتهى.

¹ - صحيح: رواه مالك (235) عن عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبي يقول كنا ننصرف في رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر.

² - المعيار (147/1 - 148).

³ - المعيار (147/1 - 148).

قلت: قال القاضي أبو عبد الله الأبي -رحمه الله - العرف أن يكون إيقاعه بعد العشاء الآخرة؛ فلو أراد الإمام أن يقدمه عليها منع، وكنت إماما بجامع التوفيق وهو بالربض فصليته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخنا أبو عبد الله بن عرفة فقال لي: من استخلفت يصلي لك القيام؟ قلت: صليته قبل العشاء! فقال لي: أعرفك أروع من هذا!! وهذا لا يخلصك/هـ.

وسئل الشيخ أبو القاسم ابن سراج عمن أراد أن يصلي الإشفاع بين العشاءين لأجل الخوف. فأجاب: صلاة التراويح في رمضان هي بعد العشاء الآخرة، وأما بين العشاءين فهي من جملة النوافل.

[القيام في غير رمضان جماعة بشرطين]

والصحيح كراهة الاجتماع في النوافل ما عدا قيام رمضان إلا بشرطين:

- أن يكون الموضع خفيا

- وأن تكون الجماعة يسيرة.

ورأى اللخمي أن ظاهر المدونة جوازها من غير الشرطين فعلى طريقة اللخمي تصلى التراويح بين العشاءين/هـ.

[من بدع القراءة في القيام]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن قارئ قرأ في الإشفاع في رمضان فلما بلغ سورة والضحي أخذ يقول آخر كل سورة الله أكبر كبيرا، والحمد لله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلا، فأُنكر عليه ذلك، فقال كذا أفعل وأزِيد منه، وظهر منه عناد كبير.

فأجاب: إن ذكر الله حسن، وفيه الأجر والثواب، لكن على طريقة الاقتداء والاتباع لا على مقتضى الهوى والابتداع، ومن الكلمات الجامعة لخيري الدنيا والآخرة: اتبع لا تبتدع، اتضع لا ترتفع، من ورع لا يتسع. أفيحسن أن يعوض من قراءة الصلاة ذكر غيرها، أو يشتغل المأموم بالذكر عن سماع قراءة الإمام في الجهر. والعبادات ووظائف الطاعة حدود وخصوص وأحوال وشروط والقراءة سنة تتبع وطريقة هي المورد والمشرع، ولا يجوز فيها العدول عما روي

إلى غيره، والخروج عما دخل في باب المروي وصح في نقله، وخلاف ذلك بدعة وضلالة، وتتقص لما درج عليه السلف من سنة القراءة. ولقد كان بعض المعلمين للقراءة هنا يأمر الصبي في بدء القراءة بالاستعاذة والبسملة وزيادة الصلاة على رسول الله ﷺ قبل الشروع في القراءة، فسمع بذلك الشيخ شيخ الإسلام في عصره أبو إسحاق بن أبي العاص فاستحضر المعلم، وأغلظ له في القول على ترك الزيادة حتى ربما أقسم له إن عاد إلى مثل ذلك ليوجعنه بالسياط ضرباً فانتهى الرجل وهكذا ينبغي أن يفعل بذلك المبتدع المذكور فإن انتهى وإلا فيجب تأخيره عن الإمامة وهجره وأخذه بما يكرهه ويسوءه، والطريق واضح، والحق لاحب والناكب عنه هالك¹/هـ.

وقال ابن الحاج في المدخل «وينبغي لإمام التراويح أن يجتنب ما أحدثوه من الذكر بعد كل تسليمين من صلاة التراويح، ومن رفع أصواتهم بذلك، والمشي على صوت واحد؛ فإن ذلك كله من البدع. وكذلك يُنهى المؤذن عن قوله بعد ذكرهم بعد التسليمين من صلاة التراويح: الصلاة يرحمكم الله؛ فإنه محدث أيضاً، والحدث في الدين ممنوع، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ثم الخلفاء بعده ثم الصحابة -رضوان الله عليهم - أجمعين ولم يذكر أحد عن السلف فعل ذلك فيسعدنا ما وسعهم²/هـ.

[تكرار التلاوة والسورة في الركعة الواحدة]

وفي المعيار ما نصه: «ومن البدع تكرار السورة الواحدة في التلاوة أو في الركعة الواحدة فإن التلاوة لم تشرع على ذلك الوجه ولا أن يخص من القرآن شيء دون شيء في صلاة ولا في غيرها فصار المخصص لها عاملاً برأيه في التعبد لله. وخرج ابن وضاح عن مصعب قال سئل سفيان عن رجل يكثر قراءة ﴿قل هو الله أحد³﴾ لا يقرأ غيرها كما يقرأها، فكرهه وقال: إنما أنتم متبعون فاتبعوا الأولين ولم يبلغنا عنهم نحو هذا، وإنما أنزل القرآن ليقرأ، ولا يخص شيء دون

¹ - المعيار (1/ 148- 149).

² - المدخل (2/ 457).

³ - (الإخلاص/ 1).

شيء¹. وفي العتبية من سماع ابن القاسم سئل مالك عن قراءة ﴿قل هو الله أحد²﴾ مرارا في ركعة واحدة فكرهه وقال هذا من محدثات الأمور التي أحدثوا/هـ.

¹ - ضعيف: رواه ابن وضاح في البدع والحوادث (ص: 89) قال : نا محمد بن عمرو ، عن مصعب قال : سئل سفيان عن رجل يكثر قراءة قل هو الله أحد ، لا يقرأ غيرها كما يقرأها ، فكرهه ، وقال :... وذكره. وهذا إسناد ضعيف، فمصعب ذكره الذهبي في الضعفاء وقال: «ضعفه ابن معين وأحمد وأبو حاتم». ومحمد بن عمرو لا يحتج به، وابن وضاح ليس أحسن منه كما هو معلوم.

² - (الإخلاص/1).

فصل في ليلة القدر

[أهوال العلماء في ليلة القدر]

اعلم أنه ينبغي لمن يريد الآخرة أن يجتهد في العبادة في العشر الأواخر من رمضان فيعتكفها كما كان رسول الله ﷺ يفعل أو يحيي ليلاتها لعله يصادف ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر¹ فقد شهر خليل في توضيحه إنها في العشر الأواخر من رمضان وقال إنه المذهب عند الجمهور وإنها تدور في العشر؛ لأن الأحاديث في هذا الباب صحيحة، ولا يمكن الجمع بينها إلا على ذلك/هـ.

وشهر ابن رشد في المقدمات إنها دائرة في العام كله؛ قال وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأكثر أهل العلم وهو أولى الأقاويل/هـ.
ولله در القائل:

فلا تحقرن شخصا من الناس عله
ولي إله العالمين ولا تدري
فذنو القدر عند الله خاف عن الورى
كما خفيت عن علمهم ليلة القدر

وقد جرى عمل الناس منذ أعصار بأنها ليلة سبع وعشرين من رمضان والاستدلال على ذلك يطول، ولكنهم ابتدعوا فيها بدعا كثيرة:

¹ - إشارة إلى قوله تعالى ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾؛ (القدر/3).

[استقبال ليلة القدر بالإسراف في المأكولات ونحوها]

منها الاحتفال لها بانتخاب المآكل والمشارب، وتزيين الصبيان وضرب الأبطال والأبواق نهارا؛ فضلا عن الليل، واتخاذ الحلاوي في الأسواق وتزيين المساجد، وإحضار الأطعمة بها عقب صلاة المغرب، وغير ذلك مما هو معلوم.

[الرقص والمجون ليلة القدر]

قال في المعيار ومن البدع الإسراف في الوقود في تلك الليالي يعني رمضان وخصوصا ليلة سبع وعشرين منه وترك أهل البطالة الدخول في الصلاة والصمود لها والإقبال عليها بل أهل الصلاة في لعب أيضا يقيمون من يستحسن صوته ممن يتلذذ به الفساق من الشباب ويتواجد عليه المجان من أرباب الألحان فيطربون ويحزنون ويزعقون ويرددون فإذا علت أصواتهم بزور الصراخ والنياحة وضاق بمكائهم وتصديتهم فسيح تلك الساحة سكت القارئ كأنه يترىص بهم مراجعة الإحساس ثم يعود فيعودون. قال القاضي أبو عبد الله المقرئ -رحمه الله - ولقد بلغني عن بعض مساجد فاس أن الطلبة يجتمعون في صحنها على الرقص وضرب الطيران والقارئ تحت سقفها يبادر الليل لئلا ينقضي وهو لم يختم القرآن وأنه دخل بينهم كلب فأحدقوا به ومنعوه حتى قتلوه فالمصلي يترك واجبا وهو إقامة الحروف لغير مندوب وهو الختم/هـ.

[تعيين الختم في ليلة من العشر الأواخر]

وسئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - عن تعيين الختم في ليلة معينة من العشر الأواخر من رمضان والدعاء بعده وقراءة القرآن كله في تلك الليلة وزيادة وقود على تلك الليالي هل كان ذلك من فعل السلف أم لا؟

فأجاب بقوله: إن ختم القرآن في رمضان ليس بمطلوب في الشرع. قال في المدونة وليس ختم القرآن سنة لقيام رمضان¹؛ قال ربيعه: ولو أهمهم رجل بسورة حتى ينقضي الشهر لأجزأ؛ قال والأمر في رمضان الصلاة، وليس بالقصص بالدعاء. قال الطرطوشي فتأملوا رحمكم الله فقد نهى مالك أن يقص أحد في رمضان بالدعاء وحكى أن الأمر المعمول به إنما هو الصلاة من غير قصص ولا دعاء. وسئل مالك عن الذي يقرأ القرآن ثم يختمه ثم يدعو فقال: ما سمعت أنه يُدعى عند ختم القرآن، وأما تعيين ليلة الختم وقراءة القرآن كله والدعاء فقد تضمن حكمه ما ذكر آنفاً، إلا زيادة الإيقاد؛ فإن ذلك أيضاً لم يكن من عمل من تقدم، فإن تعظيم الليلة أو الشهر بإيقاد النيران فيه تعظيم للنار، مع زيادة السرف واجتماع الغوغاء، وظهور المنكرات باجتماع الرجال والنساء، وغير ذلك مما لا يحل/هـ.

[إيقاد القناديل بدعة وإسراف]

وقال ابن الحاج: «من البدع زيادة وقود القناديل وغيرها لأن في زيادة وقودها إضاعة المال لاسيما إن كان الزيت من الوقف فيكون ذلك جرحاً في حق الناظر لا سيما إن كان الواقف لم يذكره، ولو ذكره لم يعتبر. وقد وقع بمدينة فاس أنهم أوقدوا لجامعها الأعظم فزادوا في الوقود الزيادة الكثيرة فجاء الشيخ الجليل أبو محمد الفشتالي - رحمه الله - لصلاة العشاء على عادته فرأى ذلك فوقف ولم يدخل فقليل له ألا تدخل؟ فقال: والله لا أدخل حتى لا يبقى في المسجد إلا ثلاثة قناديل أو خمسة أو كما قال! فامتلأوا أمره وحينئذ دخل فوقف هذا الخير العظيم بتغيير شخص واحد من الشيوخ فكيف لو كان زيادة على الواحد؟²/هـ. انظر بقية كلامه ولا بد فقد أطلال النفس في هذه البدعة، وشرح مفسدها التي تنشأ عنها غاية الشرح، وتكلم على ذلك في موضعين؛ في الكلام على ليلة سبع وعشرين من رمضان، وفي الكلام على ليلة النصف من شعبان فانظره؛ فإنه نفيس.

¹ - المدونة الكبرى (1/288).

² - المدخل (1/469).

[عن مكاييد إبليس]

والحاصل أن إبليس اللعين جرى مع المومنين على عادته الذميمة فحسدهم على الخير العظيم الذي أكرمهم الله به في هذه الليلة العظيمة القدر التي هي خير من ألف شهر، فاحتال عليهم حتى فوت عليهم خيرها، ولم يقنع بذلك حتى قادهم إلى أن أبدلوا القرية بالبدعة المشتعلة على المنكرات العظام التي يجري منها في المساجد التي هي بيوت الرحمن ما لا يجري مثلها في الأسواق التي هي مجالس الشيطان من اجتماع النساء والصبيان واختلاط بعضهم ببعض وكثرة اللفظ والضجيج والتسابق إلى الإمامة بمحراب الصلاة بدون سكينة ولا وقار بل بضرب من التواثب والثقاتل وسرد القرآن الكريم بالهزيمة¹ ومن خلفه لا يسمعون قراءته من كثرة الضجيج ويحضر المسجد السكارى من الرجال أهل الفسوق والمومسات من النساء وقد يكون فيهن الحيض وكم من مريب يتعذر عليه الوصول إلى ربيته السنة كلها فيتيسر عليه الوصول إليها تلك الليلة من أجل أنها ليلة يباح فيها الخروج لجل النساء والشباب من الولدان إلى غير ذلك فانظر إلى هذه المعاصي العظام التي تجري في هذه الليلة المباركة التي هي موسم العبادة وشعيرة من شعائر الدين وسبب هذه المعاصي وأصلها شيء واحد وهو تلك المصاييح التي توقد في المساجد تلك الليلة الخارجة عن العادة. قال ابن الحاج ينبغي أن يزداد في ليالي رمضان كلها شيء يسير من المصاييح لأجل اجتماع الناس وكثرتهم، ثم لا يزداد في ليلة الختم على ما كان في سائر ليالي الشهر يعني حتى يعم نفع الضوء جميع المصلين في جميع الشهر وتتحسم مادة الفساد في ليلة سبع وعشرين وهو والله نظر حسن شديد، وإلا فلا يرتاب مؤمن بل عاقل في أن مساجد الله تنزه عما هو أدنى من تلك المفاسد بمراتب والله الموفق.

¹ - جاء في مختار الصحاح؛ مادة: ه ذ ر م: الهزيمة السريعة في القراءة والكلام؛ يقال هذرم وذه أي هذه.

[صور مخلة باحتواء المساجد]

وفي جامع المعيار سئل بعض فقهاء غرناطة عن مسألة وهي أن أهل البادية من أهل الطالعة يجلبون الملح والحلفاء وغير ذلك إلى بلش وينزلون في رحبة المسجد الأعظم منها ويبدلون ما يجلبون بالعصير ويدخلون التين إلى صحن المسجد يبسطونها فيه للشمس ويرزمنونها فيه ويفتلون فيه العلف ويأكلون ويتحدثون والناس يصلون في المسجد وهم على شغلهم وحديثهم لا هم يصلون مع المسلمين ولا هم يحترمون بيت الله فهل يخرجون من المسجد أو يسمح لهم فيما يصنعون فيه؟

فأجاب: تأملت سؤالك أرشدني الله وإياك ووقفت عليه ومن الواجب المتأكد نهي هؤلاء عن فعلهم القبيح وزجرهم فيخرجون من المسجد ولا يتركون فيه يفعلون ما ذكرت ولا يسمح لهم في شيء منه؛ لأن المساجد إنما بنيت لعبادة الله سبحانه بالصلاة والذكر والدعاء؛ كما قال رسول الله ﷺ، ولأنها بيوت عظمها الله سبحانه فوجب أن تعظم وتتره قال تعالى ﴿فِي بُيُوتٍ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾¹ معناه أمر بذلك وأوجه سبحانه وتعالى.

[من ترفيع المسجد تنزيهه عن الأكل والبيع فيه]

فمن ترفيعها أن تخلص لأعمال البر وعبادة الله فلا يباع فيها ولا يشتري ولا تعمل فيها الصناعات ولا يؤكل فيها ألوان الطعام ولا تتشد فيها ضالة وقد أمر رسول الله ﷺ من سمع منشدها فيه أن يقول له «لا ردها الله عليك»² ولا توقد فيها نار ولا يغسل فيها شيء، ولا يرفع فيها صوت، فقد كره أهل العلم ذلك حتما في العلم. وقد بنى عمر -رضي الله عنه- رحبة في ناحية المسجد تسمى البطيحاء وقال من كان يريد أن يلغظ أو ينشد شعرا أو يرفع صوته

¹ - (النور/36).

² - صحيح : رواه مسلم (568)، وأبو داود (473)، وابن ماجه (767)، وأحمد (8572)، من حديث أبي هريرة.

فليخرج إلى هذه الرحبة¹. وإنما أرخص مالك - رضي الله عنه - في الأكل في المسجد للغرباء² أن يأكلوا فيه الطعام الجاف مثل التمر وما أشبهه كما أرخص لمن ليس له منزل من الغرباء أو غيرهم أن يبيتوا فيه للضرورة والحاجة الداعية لهم إلى ذلك فاجتهد وفقنا الله وإياك في قطع هذه البدعة والذب عن بيت الله سبحانه يأجرك الله ويجزل حظك والله يعينك/هـ.

[مما يجوز فعله في المسجد]

قلت قال ابن العربي في أحكامه القرآنية عند قوله تعالى ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾³ تجوز قسمة الأموال في المساجد ووضع الصدقات فيها برسم الاشتراك بين المساكين فمن جاء أخذ ويجوز حبس الغريم فيها وربط الأسير والنوم وسكنى المريض وفتح الباب إليها لجار المسجد وإنشاد الشعر إذا عري عن الباطل وإن كان غزلاً/هـ

الأبي: وأجاز الشيوخ قراءة الحساب فيه إذا لم يلوث وإعراب الأشعار الستة بخلاف قراءة المقامات لما فيها من الكذب والفحش وكان ابن البراء إمام الجامع الأعظم بتونس لا يرويها إلا بالدويرة منه إذ ليس للدويرة حكم الجامع.

¹ - ضعيف: رواه مالك - في غير رواية يحيى - ، عن أبي النضر عن سالم بن عبد الله أن عمر بن الخطاب بنى في ناحية المسجد سما رحبة سماها البطيحاء وقال: «من أراد أن يلغط أو ينشد شعراً فليخرج إلى هذه الرحبة». وسالم لم يسمع من جده عمر كما في جامع التحصيل للعلائي.

² - وأرخص ذلك للمعتكف أيضاً، فقد قال: «أكره للمعتكف أن يخرج من المسجد فيأكل ويشرب بين يدي الباب ولكن ليأكل في المسجد فإن ذلك له واسع». المدونة (1/298).

³ - (الجن/18).

[قتل القملة في المسجد]

الطرطوشي: وكره مالك قتل القملة في المسجد ولا يطرحها من ثيابه في المسجد ولا يقتلها بين النعلين في المسجد¹.

ابن الحاج: «وقد قال علماؤنا رحمهم الله في المصلى إذا أخذ قملة وهو في الصلاة فلا يجوز له أن يلقيلها في المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام «إذا قتلتهم فأحسنوا القتل»² وإذا رماها في المسجد وهي بالحياة فإما أن تموت جوعا أو تضعف وكلاهما عذاب لها وليس ذلك من حسن القتل! وشأن من وقع له ذلك أن ينقلها إلى مكان آخر من بدنه أو ثوبه أو يربطها في ثوبه حتى يخرج من المسجد. وحكي عن سيدي حسن الزبيدي أنه خرج يوما مع أصحابه إلى بستانه فلما كان في أثناء الطريق رجع إلى بيته وأمر أصحابه أن يذهبوا إلى البستان فسألوه عن سبب رجوعه فقال كان علي قميص نسيته في البيت وفيه دواب فخفت أن تموت جوعا فرجعت إما أن أقتلها وإما أن ألبسه وهذا الأمر قد كثر وفشا في المسجد الأقصى فترى الغرباء يأتون إليه بدوالق تغلي قملا فيجردونها عنهم ويلقونها في المسجد فتحس بحرارة الشمس فتخرج من الثوب وتموت بحر الشمس ثم ينفذ أحدهم ذلقه ويلبسه وتبقى الدواب كلها ميتة في المسجد فإذا كان إمام المسجد ينهى عن هذا وأمثاله تنبه الناس إليه وتركوه وغيروه على من فعله³/هـ.

وفي المنزع النبيل للشيخ الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن مرزوق -رحمه الله - أن من أراد قتل قملة في المسجد فليكنو بقتلها الذكاة ليكون جلد لها طاهرا قال أخبرني بذلك شيخنا الصالح أبو إسحاق إبراهيم المصمود ولم أدر هل رأى ذلك منصوصا أو قاله من رأيه هـ

¹ - جاء في المدونة (191/1)، باب "في قتل البرغوث والقملة في الصلاة": «قال مالك: أكره قتل البرغوث والقملة في المسجد قال: وقال مالك: من أصاب قملة وهو في الصلاة فلا يقتلها في المسجد ولا يلقها فيه ولا وهو في غير الصلاة فإن كان في غير المسجد فلا بأس أن يطرحها».

² - سبق تخريجه.

³ - المدخل (339/2).

[المشي بالنعل في المسجد]

وسئل الشيخ الحافظ أبو زرعة العراقي عن المشي في المسجد بالنعل التي يمشي بها في الطرقات إذا لم تكن بها نجاسة هل هو مكروه احتراماً للمسجد أم لا وهل صلاة النبي ﷺ في نعليه¹ كانت في المسجد أم لا؟

فأجاب لا كراهة في المشي في المسجد بالنعل التي يمشي بها في الطرقات إذا تحقق أنه لا نجاسة فيها فإن تحقق أن فيها نجاسة حرم المشي بها في المسجد إن كانت النجاسة رطبة أو مشى بها على موضع رطب في المسجد أو كانا جافين ولكن ينفصل بالمشي من تلك النجاسات شيء فيقع في المسجد؛ ففي هذه الأحوال يحرم المشي، وإن انتفت الرطوبة من الجانبين، ولم ينفصل من النجاسة شيء يحرم المشي بها في المسجد. وفي الكراهة نظر لأن القول بها يحتاج إلى دليل ولا يجوز القول بالهجوم، والمسجد وإن كانت له حرمة لكن قد يقال أن ذلك لا ينافي احترامه. وقال والدي - رحمه الله - في شرح الترمذي اختلف نظر الصحابة والتابعين في لباس النعال في الصلاة هل هو مستحب أو مباح أو مكروه ثم قال والذي يترجح التسوية بين اللبس والنزع ما لم تكن فيها نجاسة محققة أو مظنونة.

¹ - صحيح: رواه البخاري (379)، والترمذي (400)، وأحمد (11995)، من حديث أنس سئل «أكان رسول الله ﷺ يصلي في نعليه؟ قال: نعم».

وروى أبو داود (555)، وأحمد (11443)، من طريق حماد بن سلمة، عن أبي نعام السعدي، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري قال بينما رسول الله ﷺ يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره، فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم. فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال: ما حملكم على إلقاء نعالكم؟ قالوا: رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا فقال رسول الله ﷺ إن جبريل صلى الله عليه وسلم أتاني فأخبرني أن فيهما قدرا - أو قال أذى - وقال: إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليُنظر فإن رأى في نعليه قدرا أو أذى فليمسحه وليصل فيهما. وراه أبو داود بإسناد آخر، فقال: حدثنا موسى يعني ابن إسماعيل، حدثنا أبان، حدثنا قتادة، حدثني بكر بن عبد الله عن النبي ﷺ بهذا؛ قال فيهما خبث قال في الموضعين خبث. قلت: أي مكان قوله ﷺ قدرا، أو أذى. وهو صحيح أيضا.

[وضع النعل في قبلة المصلّي]

وسأل الشيخ أبو علي القروي الشيخ الفقيه الصالح أبا الحسن المنتصر عن إدخال النعال للمسجد غير مستورة فقال له يا سيدي ألم تخبرني¹ أن سيدي أبا محمد الزواوي رأى وضع نعلك غير مستورة بإزاء سارية فقال لك إنكم أيها الرهط يقتدى بكم، فلا تفعلوا! فكان القروي بعد ذلك يقول حدثني المنتصر عني أن الزواوي كرهه² ووقع البحث فيها بين بعض الفضلاء وهو أن بعضهم دخل المسجد فوضع نعله أمام قبلته وأحرم بالصلاة، فأنكر عليه صاحبه وقال لا تعمل النعل في القبلة؛ فإنه مكروه، ولا يجوز! فأجاب الآخر فقال: هذا باطل لقول المدونة لا بأس بالصلاة وبين يديه جدار مرحاض! فأجابه المنكر بأن قال هذا استدلال باطل؛ لأنه في غير محل النزاع؛ لأن مسألة المدونة بعد الوقوع وهو صريحها³ وكلامنا ابتداء! وأيضا قولها لا بأس يدل على أن تركه أولى! وأيضا فقد خرج أبو داود أن النبي ﷺ قال: «لا تجعل نعليك في قبلتك ولا يمين ولا يسارك بل بين رجليك»⁴ أو كما قال. فأجابه الآخر بأن قال هذا باطل لأن الشوشاوي قال هذا إذا كان القدم ليس في وعاء وأما إذا كان في وعاء فلا بأس وقال اللخمي إذا كان النجس مستورا جاز إدخاله للمسجد وفي مسألتنا النعل في وعاء قيل استدلال المجيز بكلام اللخمي لا ينهض إذ لا يلزم من جواز إدخاله المسجد جعله قبلة انتهى.

¹ - في ع: "تخبرني".

² - وهذا يدخل في نسيان الراوي ما حدث به، ويذكره غيره، وألف فيه الخطيب البغدادي مصنفا كتابا سماه: "المؤتسي بمن حدث فتسي".

³ - الذي في المدونة قول ابن القاسم: «سألت مالكا عن الرجل يصلي وأمامه جدار مرحاض؟ قال: إذا كان مكانه طاهر فلا بأس به». المدونة الكبرى (182/1). وبه يتضح أن الجواب كان عاما ولم يكن عن حالة حصلت.

⁴ - منكر: رواه ابن ماجه (1422)، من طريق عبد الرحمن المحاربي عن عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ألزم نعليك قدميك! فإن خلعتهما فاجعلهما بين رجليك، ولا تجعلهما عن يمينك ولا عن يمين صاحبك ولا وراءك فتؤذي من خلفك». وعبد الله بن سعيد قال الذهبي في ترجمته في المغني: «تركوه».

وعزاه السيوطي في الجامع الصغير لابن ماجه أيضا لأبي داود كما هو عند الناصري، والعجيب أن المناوي قال في تخريجه: «ه عن أبي هريرة؛ وفيه عبد الرحمن المحاربي أوردته الذهبي في الضعفاء ووثق» (القيدير (160/2))، ولم يعرج على ذكر شيخه المتروك!

[خمان النعل إذا حولما خير صاحبها عن موضعها]

وأفتى بعضهم فيمن أزال نعالا عن موضعها ووضعها بآخر أنه يضمنها لأنه لما نقلها وجب عليه حفظها وصوبت هذه الفتوى. قال في إكمال الإكمال عند قوله كان ﷺ يصلي في النعل¹ ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه الصلاة في النعل وإن كان الأصل التآسي لأن تحفظه ﷺ لا يلحقه غيره، وهذا حتى في غيره فإن الناس تختلف أحوالهم في ذلك فرب رجل لا يكثر المشي في الأزقة والشوارع، وإن مشى فلا يمشي في كل الشوارع التي هي مظنة النجاسة، وإنما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة - رضي الله عنهم - منضمًا إلى إقراره ﷺ ثم إنه ولو كان فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في المساجد الجامعة فإنه قد يؤدي إلى مفسدة أعظم؛ كما اتفق في رجل يسمى هداجا من أكابر عرب إفريقية دخل المسجد الأعظم بتونس بخفيه فزجر عن ذلك فقال دخلت بهما والله هكذا على السلطان! فاستعظم الناس ذلك منه وقاموا عليه وأفضت الحال إلى قتله!! وأيضا فإنه يؤدي إلى أن يفعله من العوام من لم يتحفظ في المشي بنعليه بل لا يدخل المسجد بالنعل مخلوعة إلا وهي في كن يحفظها هداجا قلعت هداجا العربي هذا قتله العامة بتونس إثر صلاة الجمعة سنة خمسين وسبعمائة وجرروه في سكك المدينة.

[من ورع الشيوخ وأدبهم في المسجد]

ابن الحاج: «وقد سمعت سيدي أبا محمد يحكي أنه كان قاعدا يوما مع الشيخ الجليل أبي محمد الزواوي وكان من الجلة الأكابر في العلم والدين وهو شيخ الشيخين الجليلين أبي عبد الله وأبي علي القرويين رحمهما الله وكان شيخهما المذكور في المسجد وكان بالقرب من شباك فيه على الطريق فتتخيم الشيخ أبو محمد الزواوي - رحمه الله - وترك النخامة في فيه، ولم يلقها حتى قام ومشى خطوتين وأخرج فمه عن المسجد وحينئذ ألقاها خارج المسجد. قال: فقلت له لم لم تفعل ذلك وأنت جالس بموضعك؛ لأنها لا تقع إلا خارج المسجد! فقال لي: إن

¹ - سبق تخريجه.

النخامة إذا خرجت لابد أن تخرج معها شيء من البصاق، ولو مثل رؤوس الإبر أو دونها! فيسقط ذلك في المسجد وذلك بصاق في المسجد وذلك خطيئة فقامت لأن أسلم من تلك الخطيئة فانظر رحمنا الله وإياك إلى احتراز هذا العالم الجليل فيما فعل فأين الحال من الحال؟ فإننا لله وإنا إليه راجعون على انعكاس الأمور وقلب الحقائق إلى ضدها¹/هـ.

[العبور عبر المسجد]

وسئل ابن عرفة -رحمه الله- عن المسجد هل يجوز اتخاذه طريقا أم لا؟ فأجاب بجوازه إذا دعت إلى ذلك ضرورة.

وكان البوذري من متأخري التونسيين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره قبلة جامع التوفيق فكان إذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلي فيخرج من الباب الجوفي فيعيب عليه ذلك لما فيه من اتخاذ المسجد طريقا فاحتج بأن مالكا أجازة في المدونة² حيث قال ولا بأس أن يمر فيه ويقعد من كان على غير وضوء. وحين ذكر الشيخ أبو عبد الله ابن عرفة -رحمه الله- لطلبته هذا الاحتجاج عن البوذري قيل له: لا تتمسك به؛ لأن الكلام إنما خرج مخرج بيان أنه ليس من شرط الكون في المسجد الطهارة لا مخرج حكم المرور هـ.

[البول في إزاء في المسجد]

وسئل الشيخ عز الدين -رحمه الله- عن المعتكف أو غيره يكون في المسجد هل يجوز له أن يبول في إناء ويستتجي فيه أم لا؟
فأجاب: بأن قال الفصد والحجامة جائزان في المسجد بشرط التحرز من تلويثه. وقال الأصحاب: لا يجوز فيه البول ولو تحرز وأجازه صاحب الشامل وما قاله الأصحاب أوجه هـ.

¹ - المدخل (457/1).

² - المدونة (137/1).

[تعقيب ابن عرفة فتوى ابن رشد]

ابن عرفة: وفي فتوى ابن رشد بسعة إدخال من لا غنى له عن مبيته بالمسجد من سدنتها لحراستها ومن اضطر إلى المبيت بها من شيخ ضعيف أو زمن مريض أو رجل لا يستطيع الخروج ليلاً للمطر والريح والظلمة ظروفًا لها للبول نظر؛ لأن ما يحرس بها اتخاذها غير واجب وصونها عن ظروف البول واجب، ولا يدخل في نفل بمعصية ولا تسلل بها سيوف، ولا يحدث بها حدث الريح ولعب الحبشة به منسوخ. عياض: أو لأنه من أعمال البر. وأفتى ابن لبابة أيضًا وأصحابه بعدم منع المحلقين في المسجد للخوض في العلم وضروبه لفعل الأئمة ومالك - رحمه الله - ابن سهل إطلاقه غير صحيح وإنما ذلك لمن يوثق بعلمه ودينه وقصر كلامه على ما يعلمه في غير أوقات الصلاة حتى لا يضر بالمصلين هـ ابن عرفة وهذا التقييد صحيح لانعقاد الإجماع على عدم قبول الفتيا من مجهول الحال حتى يشتهر بالعلم والدين انتهى.

[الغرس في المسجد]

«وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن الغرسة في المسجد فأجاب مذهب مالك المنع من ذلك وإن غرس فيه شيء قلع ومذهب الأوزاعي جواز ذلك فأما ثمرتها فلم يتكلم عليها المتقدمون ووقع في نوازل ابن سهل ثلاثة أقوال:

- أحدها إنها تكون لجماعة المسلمين.
- الثاني أنها تكون للمؤذنين وشبههم من خدام المسجد.
- الثالث أن ذلك للفقراء والمساكين والصحيح أن ذلك لجماعة المسلمين لأن كل واحد له حق في المسجد¹ / انتهى.

¹ - المعيار (12/11).

[المسائل الستة التي خالف الأندلسيون مذهب مالك]

قلت: هذه إحدى المسائل التي خالف الأندلس فيها مذهب مالك وقد جمعها الإمام ابن غازي - رحمه الله - في قوله:

قد خولف المذهب في الأندلس

في ستة منهن سهم الفرس

وغرس الأشجار لدى المساجد

والحكم باليمين قل والشاهد

وخلطة، والأرض بالجزء تلي

ورفع تكبير الأذان الأول

قلت ومسألة غرس الأشجار في المساجد قد تكلم عليها ناظم عمل فاس فانظره وانظر شرحه والله الموفق.

باب في الحج

[خروط الحج]

من بدع الحج التسرع إلى السفر إليه بلا استطاعة ولا إحكام فرائضه وسننه؛ فترى كثيرا من العامة يحجون فيضيعون في سبيل تلك الحجة فرائض كثيرة مما يتعلق بالطهارة والصلاة وغير ذلك. وربما كانت حجته تلك باطلة في نفس الأمر وهو لا يشعر لعدم معرفته بما يلزمه فيها شرعا فلا يأتي به على الوجه المطلوب. وبعضهم يحج لينادي باسم الحاج ويحلى به، فيقال له الحاج فلان، على عرف المغاربة. وتلك التحلية والتزامها أيضا بدعة فيها من الرياء والشهرة ما لا يخفى، وإلا فلم لا يقال لمن صلى المصلي، ولن زكى المزكي ولن صام الصائم؟

[الحج ساقط بسبب عدم الأمن]

وسئل الشيخ أبو الوليد ابن رشد -رحمه الله- عمن لم يحج من أهل الأندلس في هذا الوقت هل الحج أفضل له أم الجهاد؟ وكيف لو حج الفريضة؟
فأجاب فرض الحج ساقط في زماننا هذا عن أهل الأندلس لعدم الاستطاعة؛ وهي القدرة على الوصول مع الأمن على النفس والمال، وإذا سقط الفرض صار نفلا مكروها للضرر، فبان أن الجهاد الذي لا تحصي فضائله أفضل، وهو أبين من أن يُسأل عنه! وموضوع السؤال فيمن حج الفريضة والسبيل مأمونة هل الحج أفضل له أم الجهاد واختار الجهاد لما¹ ورد فيه من

¹ -ع: ولما.

الفضل العظيم وأما من لم يحج وسبيله مأمونة فيتخرج على الفور والتراخي، وهذا ما لم يتعين فرض الجهاد، فإن تعين فهو أفضل من حجة الفريضة قولاً واحداً.

وأجاب الأستاذ أبو بكر الطرطوشي بأن الحج حرام على أهل المغرب! فمن خاطر وحج فقد سقط فرضه، ولكنه أثم بما ارتكبه من الغرر.

[سقوط الحج عن أهل الأندلس بسبب الفتن]

وفي نوازل ابن الحاج أفتى الشيخان أبو عمران الفاسي وأبو بكر بن عبد الرحمن بسقوط فرض الحج عن¹ أهل الأندلس منذ أزمان. وسئل المازري عن مثل هذه المسألة فأجاب فيها بجواب فيه تفصيل، وقال في آخره: وهذه المسألة قد تفاوض فيها الحاضرون وتنازعوا في ذلك وأكثروا القول والتنازع، فقائل يسقط، وآخر يوجب، وتوقف آخرون. فإذا في أخريات الناس الواعظ أبو الطيب -رحمه الله- وكنا ما أبصرناه، فأدخل رأسه في الحلقة وخاطب الشيخ أبا الحسن اللخمي -رحمه الله- وقال يا مولاي:

إن كان سفك دمي أقصى مرادكم❖ فما غلت نظرة منكم بسفك دمي
فاستحسن اللخمي -رحمه الله- هذه النادرة من طريق التصوف لا من طريق الفقه انتهى.

[الفتوى بسقوط الحج تختلف باختلاف الأحوال]

والفتاوى في المعيار وغيره في هذا المعنى كثيرة ولا يخفى أن ذلك يختلف باختلاف الأزمان والأحوال والأشخاص وكانت طريق الحجاز في زمان الشيوخ الذين أفتوا بتلك الفتاوى صعبة جداً فأما اليوم فالأمر خفيف ومع ذلك فإن علم أو ظن أنه يضيع في طريقه ركنا من أركان الصلاة أو شرطاً من شروطها فهو غير مستطيع وهذا أمر غالب أو شامل كما لا يخفى والله يتغمدنا والمسلمين برحمته أمين.

¹ -ع: على.

[إيقاظ الشموع بجبل عرفة بدعة]

ومن بدع الحج كما في المعيار إيقاد الشمع بجبل عرفة ليلة الثامن ذكره النووي وأنه من البدع القبيحة وأنها ضلالة فاحشة، جمع فيها بين أنواع من القبائح¹؛ منها إضاعة المال في غير وجهه ومنها إظهار شعائر المجوس ومنها اختلاط الرجال والنساء والشمع بينهم ووجوههم بارزة ومنها تقديم دخول عرفة قبل وقتها المشروع. ومن البدع الاجتماع عشية يوم عرفة في المسجد أو نحوه كالاجتماع بضريح الشيخ أبي محمد عبد السلام ابن مشيش -رضي الله عنه - للدعاء تشبها بالحاج ويسمون ذلك حج المسكين وقد أحدثوا مثله في هذه الأيام القريبة العهد بضريح الشيخ أبي سلهامة قرب العرائش والأمر لله وحده.

[بناء قبة الصخرة والوقوف بها مخالفة للطوائف]

وهذه البدعة في أصلها قديمة جدا فقد ذكر العلامة الدميري في حياة الحيوان أنه لما ولي عبد الله بن الزبير -رضي الله عنه - الخلافة بمكة ولي أخاه مصعب بن الزبير المدينة فأخرج منها مروان بن الحكم وبنيه وساروا إلى الشام ولم يزل عبد الله بن الزبير يقيم للناس الحج من سنة أربع وستين إلى سنة اثنتين وسبعين فلما ولي عبد الملك بن مروان بدمشق² منع أهل الشام من الحج من أجل ابن الزبير لأنه كان يأخذ الناس بالبيعة له إذا حجوا فضج الناس لما منعوا من الحج فبنى عبد الملك قبة الصخرة من بيت المقدس فكان الناس يقفون عندها يوم عرفة ويقال أن ذلك كان سبب التعريف في بيت المقدس ومساجد الأمصار ه انظر بقية كلامه في ترجمة الشاة³.

¹ -ع: فاحشة ومنها اختلاط أنواع...الخ فلا يستقيم المعنى.

² -ع: الخلافة بدمشق.

³ - حياة الحيوان الكبرى (64/1).

[حُرَامَةُ الْوُقُوفِ عِنْدَ الْقَبْرِ لِغَيْرِ الْغُرَبَاءِ]

وفي شرح المرشد المعين للشيخ أبي عبد الله محمد ميارة - رحمه الله - حين تكلم على زيارة القبر الشريف ما نصه: وكره مالك لأهل المدينة الوقوف بالقبر كلما دخل أحدهم المسجد أو خرج؛ وقال إنما ذلك للغرباء؛ لأنهم قصدوا ذلك. قال مالك - رحمه الله - ولا بأس لمن قدم من أهل المدينة من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف بالقبر فيصلي على النبي ﷺ ويدعو لأبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - وليحذر الزائر مما يفعله بعض الجهلة من الطواف بالقبر الشريف على ساكنه أفضل الصلاة وأزكى السلام، ومن التمسح بالبناء، وإلقاء المناديل، والثياب عليه ومن تقرب العامة بأكل التمر في الروضة الشريفة وإلقاء شعورهم في القناديل وهذا كله من المنكرات. ويستحب له أن يزور البقيع والقبور المشهورة فيه ومسجد قباء ويتوضأ من بئر أريس ويشرب منها وهذا في حق من كثرت إقامته وإلا فالمقام عنده ﷺ أحسن ليغتنم مشاهدته ﷺ.

[من بدع المغاربة الخاصة بهم]

ومن البدع الشنيعة ما يختم به حجاج المغاربة حجهم - ولا لنا خبر عن غيرهم - وذلك أنهم إذا قدموا من سفر الحج ذهب أحدهم أولاً إلى بيته فيجتمع بأهله وولده ويمكث معهم ساعة حتى إذا قضى وطرا من ذلك انصرف إلى مسجد أو زاوية فيجلس هناك يومه أجمع وربما بات وهو الغالب ريتما يهيئ أهله طعاما يجعله وليمة لقدموه ويجمع عليه بالمسجد أخلاط من الناس وقيمون معه تلك المدة على اللغو من الغيبة فما دونها عالية أصواتهم كأنهم في بيوتهم لا في بيت الله تعالى بلا سكينة ولا وقار ولا أدب مع المسجد وملأئكته، ثم يحضر ذلك الحاج طعاما المرة بعد المرة، فيأكلون في المسجد ويكثر اللغو عند الأخذ والإعطاء وغسل الأيدي ونحو ذلك ثم إذا جن الليل نام أكثرهم فربما خرج من بعضهم ريح وربما احتلم بعضهم إلى غير ذلك مما ينزه المسجد عن أقله فضلا عن أكثره. ثم من الغد إذا حضرت الوليمة ألبسوا ذلك الحاج ثيابا جُداً وأحضروا الطبل والغيطة التي هي مزمار الشيطان وطافوا به الشوارع والأسواق رافعين أصواتهم بذكر ابتدعوه وأفسدوه باللحن على عادتهم وزيادة الأحرف ونقصها وصاحب الغيطة يسايرهم

في ذلك الذكر على نعمتهم وفي ذلك من الرياء والسمعة ما لا يخفى وذكر الله ينزهه عن ذلك كله. وأصل هذه البدعة الذميمة هو أن رسول الله ﷺ كان إذا قدم من سفر قصد أولاً المسجد فصلى فيه ركعتين فيجلس¹ ثم ينصرف إلى بيته²؛ هكذا كان رسول الله ﷺ يصنع في كل سفر لا في خصوص الحج، وكان السلف الصالح -رضوان الله عليهم- يفعلون مثل فعله. ثم لما خلفت الخلوفاً وقل العلم ودرثت³ السنة، صار من بعدهم يفعل ذلك في الحج دون غيره من الأسفار ثم لما تزايد الجهل بالناس انقلبت عليهم حقيقة هذه السنة الغراء بتلبيس الشيطان اللعين، الذي هو لابن آدم بالمرصاد عليهم فيها، فأبطلوا السنة من أصلها بذهابهم أولاً إلى بيوتهم واجتماعهم بأهلهم، ثم ارتكبوا بعد ذلك بدعة المكث في المسجد على الوجه الذي ذكرنا بما فيها من المناكر المتعددة فانظر كيف لبس عدو الله على الناس حتى حال بينهم وبين السنة وعوضهم عنها البدعة ذات المعاصي والآثام فصار الحاج إذا قدم من حجه افتتح أمره بهذه القبائح التي لم يأت بها كتاب ولا سنة فلا يمر عليه يوم وليلة إلا وقد سود صحيفة بالآثام وهو لا يشعر نسأل الله السلامة والعافية بمنه.

¹ -ع: فيجلس هنيئة.

² -صحيح: رواه البخاري(2922)، مسلم(2769)، وأبو داود(2773-2781)، والنسائي(731)، وأحمد(15810-15812-15827) من حديث كعب بن مالك.

³ -در على وزن ومعنى درس. المحيط في اللغة: مادة: در.

باب في الذبحة

[ينبغي أن يتولى الذبح أهل الفضل والدين]

قال القاضي أبو عبد الله المقرئ -رحمه الله - : من البدع المستحسنة عادة، المستحقة عبادة، تعيين الذبائح على الجزارين واختياره من أهل الفضل والدين، وحملهم عليه حتى أن من تولى الذبح لنفسه منهم ولو كان من أهل الخير يخاف العقوبة والفرض له في أموالهم الذي يسقط به مرتبة العدالة. وهذا تشبه باليهود في قصرهم الذبح على حزانهم¹ لتتبع سنن من قبلهم² وتضييق لما وسع الله علينا وتحميل لما وضع عنا ففي الصحيح أن النبي ﷺ ذكرت له اللحمان يأتي بها أهل البوادي لا يدري أسموا الله عليها أم لا فقال «سموا الله عليها وكلوا»³ أي ليس لكم البحث عما قلده من التسمية عند الذبح ولا يتوقف في أكل ذبائحهم إلى أن تعلموا أنهم سموا وإنما عليكم التسمية عند الأكل فولوهم ما تولوا وافعلوا به ما يجب عليكم وكلوا ما أحل الله لكم هـ.

[الأجرة على الذبح وتعيين من يذبح]

وسئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - عمن قدم على ذبح ما يباع في الأسواق بإجارة يدفعها إليه من يبيع اللحم في السوق ويعطونه أجرا من عند أنفسهم معلوما ويقصر عليه

¹ - الحزان - بجاء مهملة وزاي معجمة مشددة وبعد الألف نون - وهو فيهم بمثابة الخطيب يصعد المنبر ويعظهم. صبح الأعشى في صناعة الإنشاء (445/5). لأحمد بن علي القلقشندي. تحقيق: د. يوسف علي طویل ط. دار الفكر - دمشق. الطبعة الأولى، 1987.

² - سبق تخريجه.

³ - صحيح: رواه البخاري (5188)، وأبو داود (2829)، وابن ماجه (3174)، من حديث عائشة.

الذبح ولا يذبح غيره وعلى الجزارين وظيف ما منه للنسبة ومن يقوم بها ومنه للمكتري ولا ينضبط لهم على الأمر الأسهل إلا بأن يكون متولي الذبح يقيد لهم عدد الرؤوس وأسماء أربابها ويقصر عليه أيضا سلخ البقر ويمنع أربابها من سلخها مع أنهم يحسنون سلخها هل يجوز قصر هذه الأشياء أم لا وهل يسوغ له ما يأخذه منهم أم لا وهل عليه حرج في كتب الرؤوس لأخذ تلك المعونة عليها أم لا؟

فأجاب إن هذا المعين للذبح إما أن يكون لنظر مصلحي أم لا؛ فإن كان لنظر من محافظته على الصلوات وأحكام الذبح وما أشبه ذلك من أمور الدين المتعلقة بما عين له فلا بأس به، والأجرة في مثله جائزة؛ لأن العامة لا بد لهم مما يصلحهم ولو سُرح الذبح لجميع الجزارين لذبح تارك الصلاة والسكران والمتعمد لترك التسمية وأشباه ذلك. وقد وقع مثل هذا لكثرة الفساد الواقع في هذا الزمان وإن كان تعيينه لغير نظر بأن يكون ثم من هو أحق منه بالتعيين فبئس الرجل هذا المعين ولا سيما إن أخذ الأجرة كرها، فتجب عليه التوبة من هذه الحوبة، والخروج عما أخذ من الجزارين لأصحابه، إلا ما كان يحتاج إليه من الأجرة لو استأجروه على الذبح. وكذلك نقول في السلخ إن منعه صاحب البقرة من السلخ لنفسه ظلم له يطالب به يوم القيامة إلا أن يتحلله بجميع ما أخذ منه من الأجرة وأما تقييده عدد الرؤوس فالنظر فيه مبني على ذلك المأخوذ من أصحابها فإن فرضناه جائزا فالتوسل إليه مثله، وإن كان غير جائز فهو من باب التعاون على الإثم والعدوان. ولكن لا يبلغ عندي مبلغ الأخذ في وجوب الغرم عليه، إلا أنه مطلوب بترك التقييد إن فرضنا أن أخذ الأجرة من الجزارين غير جائز وإن فرضناه جائزا فلا بأس بالتقييد هذا ما ظهر لي في المسألة من طريق الفقه وأما طريق الورع نترك الجميع إلا أن يستأجره صاحب البهيمة لذبح أو سلخ كما يستأجره لخدمة كرمه، وخياطة ثوبه والله أعلم انتهى.

وأما بدع الضحايا فتقدمت في باب العيدين وأما بدع الذبح على أضرحة الصالحين فتقدمت في باب الجنائز فانظر ذلك إن شئت.

باب في العقيقة¹

[العقيقة وأحكامها]

العقيقة مستحبة² أعني ذبح شاة يوم سابع ولادة المولود. وقد يقع لبعض الناس فيها بدع تعرف مما تقدم في الضحايا، وذلك من سنن الجاهلية. ويكره عملها وليمة وأن يلطخ المولود بدمها كما في خليل³، بل تطبخ ويأكل منها أهل البيت والجيران، وهم في مواضعهم؛ قال ابن القاسم: وسئل مالك -رحمه الله- أيدخر لحم العقيقة فقال شأن الناس أكلها وما بذاك بأس⁴/هـ.

¹ - العقيقة: هي ما يذبح من النعم في سابع ولادة المولود، كما في الخلاصة الفقهية على مذهب السادة المالكية (1/268). وقال ابن جزى: «الباب الرابع في العقيقة وفيه ثماني مسائل:

المسألة الأولى: في حكمها وهي سنة وأوجبها الظاهرية وقال أبو حنيفة هي مباحة لا تستحب. **المسألة الثانية:** في جنسها وهي مثل الأضحية في المشهور وقيل لا يعق بالبقر ولا بالإبل. **المسألة الثالثة:** في سننها. **المسألة الرابعة:** في صفتها وهي فيهما كالأضحية. **المسألة الخامسة:** في عددها وهي شاة عن الذكر وعن الأنثى في المذهب وعند الشافعي عن الذكر شاتان وعن الأنثى واحدة قال ابن حبيب حسن أن يوسع بغير شاة العقيقة لتكثير الطعام ويدعو الناس إليه وقال ابن القاسم لا يعجبني أن يجعله صنيعا يدعو الناس إليه وليقتصر على أهل بيته ومن مات قبل السابع لا يعق له وكذلك السقط. **المسألة السادسة:** في وقتها وهو يوم سابع المولد أن ولد قبل الفجر ولا يعد اليوم الذي ولد فيه أن ولد بعد الفجر خلافا لابن الماجشون وقيل يحسب أن ولد قبل الزوال لا بعده وإن مات في السابع الأول لم يعق في الثاني ولا في الثالث خلافا لابن وهب وتذبح ضحى إلى الزوال لا ليلا ولا سحر ولا عشية ومن ذبح قبل وقتها لم تجزه خلافا لابن حنبل ولا يعق عن الكبير خلافا لقوم. **المسألة السابعة:** حكم كسر عظامها خلافا لابن حنبل. **المسألة الثامنة:** يستحب حلق رأس المولود يوم سابعه وأن يسمى فيه ويكره أن يلطخ رأسه بدم العقيقة ويستحب أن يلطخ بزعفران ويستحب أن يتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة وفاقا للشافعي وقيل يكره». القوانين الفقهية(ص: 128- 129) باختصار.

² - قال ابن عبد البر: «قوله صلى الله عليه وسلم «من ولد له ولد فأحب أن ينسك عن ولده فليفعل» دليل على أن العقيقة ليست بواجبة؛ لأن الواجب لا يقال فيه من أحب فليفعله. وهذا موضع اختلف العلماء فيه فذهب أهل الظاهر إلى أن العقيقة واجبة فرضاً؛ منهم داود بن علي وغيره واحتجوا لوجوبها بأن رسول الله ﷺ أمر بها وفعلها». التمهيد(4/311).

³ - مختصر خليل(3/257) - مع مواهب الجليل -.

⁴ - مواهب الجليل(3/258).

[حكم وليمة العقيقة]

وسئل الشيخ أبو الحسن علي بن محسود عن طعام العقيقة الذي كره مالك الدعوة إليه هل يحل لمن دعي إليه أكله إذا جاب إليه أم لا؟
فأجاب أما ذكرت من كراهة مالك لذلك فإنما كرهه للصانع لا للمصنوع إليه، وأكله حلال وإنما كرهه لصانعه من أجل قصد السمعة والفخر، وأما ما كان منه قبل السابع أو بعده فلا كراهة فيه لأنه لا يعتد به عقيقة، ولا يجزئ عنها. وكذلك ما لا يجزئ فيها والله أعلم. هـ.

وفيه أن ما صنع قبلها أو فيها إنما صنع لأجلها والسمعة والفخر فيه أظهر وإذا كان كذلك فينبغي الإعراض عنه حتى لا يعان صاحبه على قصده الذميمة فتأمل.

فصل: [المتحجب والمكروه من الأسماء]

وينبغي تخير التسمية للمولود؛ قال الباجي ومن أفضلها ذو العبودية لحديث أحب أسمائكم إلي عبد الله وعبد الرحمن وقد سمي عليه الصلاة والسلام بحسن وحسين¹. وتمنع بما قبح كحرب وحزن² وبما فيه تزكية كبيرة³ ومنعها مالك - رحمه الله - بالمهدي فقليل له فالهادي قال هذا أقرب؛ لأن الهادي هادي الطريق⁴.

¹ - المنتقى (421/4).

² - قال سعيد بن المسيب أن جده حزن قدم على النبي ﷺ، فقال: ما اسمك؟ قال اسمي حزن! قال بئ! أنت سهل. قال: ما أنا بمغير اسما سمانيه أبي! قال ابن المسيب: فما زالت فينا الحزونة بعد. رواه البخاري (5840) - واللفظ له -، وأبو داود (4956)، وأحمد (23723).

³ - وعن أبي هريرة أن زينب كان اسمها برة فقل تزكي نفسها فسمها رسول الله ﷺ زينب رواه البخاري (42)، وابن ماجه (3722)، وأحمد (9193).

⁴ - مواهب الجليل (256/3).

ابن الحاج: «وقد ورد في الحديث عن علي - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال «ما من أهل بيت فيه اسم نبي إلا بعث الله تعالى إليهم ملك يقدسهم بالغداة والعشي»¹. وقد ورد عن الحسن البصري - رحمه الله - أنه قال إن الله ليوقف العبد بين يديه يوم القيامة اسمه أحمد أو محمد فيقول له عبي أما تستحيي تعصيني واسمك اسم حبيبي محمد فينكس العبد رأسه حياء ويقول: «اللهم إني قد فعلت»، فيقول الله عز وجل يا جبريل خذ بيد عبي فأدخله الجنة فإني أستحيي أن أعذب بالنار من اسمه اسم حبيبي فإذا كانت هذه العناية العظمى في اسم من أسماء الأنبياء عليهم السلام فكيف بها في اسم من أسماء الله تعالى كعبد الله وعبد الرحمن كفى بها بركة إنهم ينطقون باسم من أسماء الله تعالى أو باسم من أسماء الأنبياء عليهم السلام أو باسم من أسماء الصحابة - رضي الله عنهم - فتعود عليهم بركته ولما رأى الشيطان هذه البركة وعمومها للمؤمنين أراد أن يزيلها عنهم بعادته الذميمة وشيطنته القديمة فلم يمكنه أن يزيلها إلا بضدها وهو أن يكون ذلك الاسم يعود عليهم بالضد، ثم إنه لا يأتي أحدا إلا من الوجه الذي يعرف أنه يقبله منه، فلما كان أهل المشرق الغالب على بعضهم حب الفخر والرياسة أبدلهم تلك الأسماء المباركة بما فيه الفخر، نحو عز الدين، وشمس الدين، إلى غير ذلك مما قد علم، فنزل التزكية موضع تلك الأسماء المباركة. ولما كان أهل المغرب الغالب عليهم التواضع وترك الفخر والخيلاء، أتى بعضهم من الوجه الذي يعلم أنهم يقبلونه منه، فأوقعهم في الألقاب المنهي عنها بنص الكتاب؛ فقالوا لمحمد حموا ولأحمد حدوا ولعبد الله علا أو بلا ولعبد الرحمن دحوا ورحوا إلى غير ذلك مما هو معلوم عندهم²/هـ.

¹ - باطل: رواه الخطيب البغدادي في تاريخه (240/14)، وابن يحيى في فضائل التسمية (25/1)، من طريق أبي إسحاق السبيعي، عن الأصمعي بن نباتة، عن علي بن أبي طالب أن النبي ﷺ قال... وذكره. وهذا إسناد باطل؛ فيه أصمعي بن نباتة قال الذهبي في الميزان «قال أبو بكر بن عياش: كذاب. وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال مرة: ليس بشئ. وقال النسائي وابن حبان: متروك. وقال ابن عدي: بين الضعف. و قال أبو حاتم: لين الحديث. وقال العقيلي: كان يقول بالرجعة. وقال ابن حبان فتن يحب علي فأتى بالطامات فاستحق من أجلها الترك».

² - المدخل (187/1).

وسئل بعضهم عن رجل سمي ابنه عاشرا على اسم أبيه ثم أراد أن يبدله باسم آخر أحسن منه هل له ذلك أم لا ، وأي الأسماء أفضل ، وإن سمي بمحمد هل يسمى محمدا أو محمد بفتح الميمين أو ضمهما أو محمد بضم الأولى وفتح الثانية؟

فأجاب: قال عليه السلام خير الأسماء عبد الله وعد الرحمن¹ قال مالك وما علمت بأسا أن يسمى بمحمد ويكنى بأبي القاسم² ، قال وأهل مكة يتحدثون ما من بيت فيه اسم محمد إلا رأوا خيرا ورزقوا وكان ﷺ يكره سيئ الأسماء مثل حرب ومرة³ وصخر وحظلة وأبدل النبي ﷺ اسم غير واحد ممن أسلم. قال مالك ولا ينبغي أن يسمى الرجل بياسين ولا بمهدي ولا بجبريل ، قيل فالهادي قال هذا أقرب لأن الهادي هادي الطريق⁴ . والتسمية بمحمد بضم الميم الأول وفتح الثاني مشددا موافق للاشتقاق من الحمد ، وكذلك التسمية بأحمد وأما التسمية بمحمد بفتح الميمين وبمحمد بضمها فلعله من باب التغيير صونا لاسم النبي ﷺ أن يتسمى به غيره والله أعلم هـ.

وسئل الشيخ محي الدين النووي -رحمه الله - عمن ولد له بنت فسمها ست الناس أو ست العرب أو ست العلماء ما حكمه وهل هذه اللفظة صحيحة عربية أم لا؟

فأجاب: هذه اللفظة ليست عربية بل هي باطلة من حيث اللغة وقد عدها أهل العربية من **لحن العوام** ، فقالوا من لحنهم قولهم ست معنى سيدة وأما حكمها من حيث الشرع فمكروهة

¹ - صحيح: رواه مسلم (3975) ، وأبو داود (4298) ، والترمذي (2759) ، وابن ماجه (3718) ، وأحمد (5848) ، من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: «إن أحب أسمائكم إلى الله: عبد الله، وعبد الرحمن».

² - في الجمع بين الاسم والكنية خلاف...

³ - صحيح: وهو مرسل ، ولكن وصله الطبراني في الكبير (292/17) ، من طريق ، سعيد بن أسد بن موسى بن موسى بن علي بن رباح ، عن أبيه ، عن عقبة بن عامر به. قال الهيثمي في مجمع الزوائد (106/5): «فيه سعيد بن أسد بن موسى بن موسى روى عنه أبو زرعة الرازي ، ولم يضعفه أحد وبقية رجاله ثقات». قلت: ورواه الطبراني (277/22) من طريق سعيد بن أبي مريم ، أنا بن لهيعة ، حدثني الحارث بن يزيد ، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير ، عن يعيش الغفاري ، قال دعا رسول الله ﷺ بناقة يوما فقال من يحلبها... وككر الحديث. قال الهيثمي (47/8): «رواه الطبراني ، وإسناده حسن». قلت: في الشواهد والمتابعات ، كما هو هنا ، وإلا ففي ابن لهيعة ، وامره مشهور عند أهل الحديث.

⁴ - مواهب الجليل (256/3).

كراهة شديدة وينبغي لمن جهل وسمى بها أن يغير الاسم وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ غير اسم برة فسمها زينب والله أعلم.

فصل [خصال الفطرة]

ويلحق بهذا الباب خصال الفطرة من الختان وغيره. وأعلم أولاً إن تغيير خلق الله تعالى حرام إلا ما استثنى قال تعالى حكاية عن إبليس لعنه الله ﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ وَلَا مُنِيْنَهُمْ وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ آدَانَ النَّعَامِ وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ¹﴾ فالغير للخلقة التي خلقه الله عليها بزيادة أو نقص أو صبح أو نحو ذلك ممثّل لأمر الشيطان اللعين. إلا خصال الفطرة التي ورد النص من الشارع بها كالختان ونحوه فهي مطلوبة وبقي ما عداها على أصل النهي في الصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظفار ونتف الإبط²». وأخرج مسلم عن عائشة - رضي الله عنها - قالت قال رسول الله ﷺ «عشر من الفطرة قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء وقص الأظفار وغسل البراجم ونتف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة³ هـ وانظر ما قاله المفسرون في قوله تعالى ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ⁴﴾.

¹ - (النساء/119).

² - صحيح: رواه البخاري(5550)، ومسلم(257)، وأبو داود(4198)، والترمذي(2756)، وابن ماجه(292)، وأحمد(7139) من حديث أبي هريرة.

³ - صحيح: رواه مسلم(261)، وأبو داود(53)، وابن ماجه(293)، وأحمد(25104) من حديث عائشة.

⁴ - (البقرة/124).

[النهي عن الوصل والنمى والوهاب]

وسئل بعضهم عن معنى قوله ﷺ «لعن الله الواصلة والمستوصلة»¹ وقوله ﷺ «لعن الله الواشمات والمتوشمات والمتتمصات المتفلجات للحسن المغيرات خلق الله»². فأجاب الواصلة التي تدلس بشعر غيرها وقد يعمل هذا المواشط إذا قطعت الماشطة السالف أعطت تلك القطعة لمن لا شعر لها تعمل به سالفا فالتى تعمل هذا بنفسها يقال لها واصلة والتي تطلب من غيرها أن يعمل ذلك بها تسمى مستوصلة وسواء كثرت المرأة شعرها بصوف أو غيره وقال الليث بن سعد إنما الممنوع الشعر وأما التكثير بالقطن والصوف فلا حرج فيه فعلى هذا الضفائر من القطن تجوز؛ لأنهن لا يقصدن بذلك التدليس إنما يقصدن الزينة إن لم تشد المرأة المنشف على الضفائر حتى لا يظهر منها أنها ممزوجة وقد أشار عياض إلى جواز هذا وأما الوشم فهو شق الجلد حتى يسيل الدم ثم يحشى بالكحل والنورة حتى يخضر ومنه الذي تقول له العامة السيالة والواشمة صانعة الوشم والمستوشمة طالبة ذلك فإن قيل كالكحل والحناء قيل ليس ذلك بوشم لأنه لا يبقى فتزويق الحناء جائز عند مالك وكرهه عمر وقال إنما تخضب يديها أو تدع. والنامصة هي التي تنشق الشعر من الوجه والمتمصصة هي التي يفعل بها ذلك وقيل إن هذا النهي إنما هو في الحواجب ولا تنهى المرأة عن إزالة الشعر عن شاربها وأطراف وجهها وقد روي عن عائشة - رضي الله عنها - رخصة في ذلك قال القاضي عياض - رحمه الله - قوله ﷺ «لعن الله الواصلة والمستوصلة»³ قال الإمام المازري وصل الشعر عندنا ممنوع للحديث قال عبد الوهاب والمعنى فيه أنه غرور وتدليس قال عياض اختلف العلماء في معنى نهيه عليه الصلاة والسلام عن ذلك فقال بعضهم لا بأس بوصلها شعرها بما وصلتته من صوف وخرق ما لم يكن شعرا والنهي إنما يختص بالشعر وهو قول الليث بن سعد وقال آخرون الوصل بكل شيء ممنوع لعموم الخبر وهو

¹ - صحيح: رواه البخاري (5485)، ومسلم (3961)، وأبو داود (53)، وابن ماجه (293)، وأحمد (25104) من حديث عائشة.

² - صحيح: رواه البخاري (4604)، ومسلم (2125)، والنسائي (5155)، وابن ماجه (1978)، وأحمد (23660) من حديث

أسماء بنت أبي بكر.

³ - سبق تخريجه.

قول مالك وجماعة من العلماء واختيار الطبري وأباح آخرون وضع الشعر على الرأس قالوا وإنما نهى عن الوصل وهو قول إبراهيم النخعي. وفيه من الفقه يعني الحديث أن ذلك ممنوع لضرورة وغيرها، لعروس وغيرها، وإنه من الكبائر للعن فاعله. وفيه أن المعين على الشيء كفاعله في الإثم والأجر؛ لأن هذه التي وصلت شعر غيرها وهي الواصلة قد لعنت كما لعنت المستوصلة وهي طالبة ذلك لنفسها. وأما قوله الواشحات فقال المازري قال أبو عبيد الوشم في اليد وذلك أن المرأة كانت تغرز ظهر كفا أي معصمها بإبرة أو مسلة حتى تؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل والنورة فيخضر تفعل ذلك بدارات ونقوش وتقويم يقال منه وشمتم تشم فهي واشمة والأخرى موشومة ومستوشمة من الإكمال. ومن المشارق له هو كالخيلا ن تجعل في الوجه أو الرقوم في الأيدي والمعاصم وغيرها كانت العرب تفعل ذلك فتشق مكان ذلك بإبرة ثم تملأه كحلا أو دخانا فليتم الجلد عليه فيخضر مكانه يقال منه وشمتم وتشم وشما فهي واشمة والمستوشمة التي تسأل أن يفعل بها ذلك ه نص المشارق.

وقوله المتمصات قال أبو عبيد النامصة التي تنتف الشعر من وجهها أو وجه غيرها والمتمصصة هي التي تطلب أن يفعل ذلك بها ه والمتفلجات الفلج في الأسنان والمراد أنها تعالج أسنانها وكذلك الواشرة المذكورة في غير هذا الموضع وهي التي تنشر أسنانها وتفلجها وتحددها حتى يكون لها أشر والأشر تحدد ودقة في أطراف الأسنان وقيل تصنع أشرا كأسنان الشباب وهو تحرز في أطرافها والمتوشرة التي تفعل ذلك أيضا والمستوشرة التي تسأل أن يفعل ذلك بها. وقد روي عن عائشة -رضي الله عنها - اختلاف في ذلك ورخصة في جواز النمص وحف جبينها لزوجها وقالت أميطي عنك الأذى قال بعض علمائنا إن كان كل زينة فلا يحل وإن كان بوجهها كلف شديد فكأنها كرهته ولم تصرح قال بعض علمائنا وهذا المنهي عنه المتوعد على فعله فيما يكون باقيا لأنه من تغيير خلق الله فأما ما لا يكون باقيا كالكحل فلا بأس به للنساء والتزين به عند أهل العلم وقد أجازة مالك للنساء وكرهه للرجال وكذلك أجاز أن تشي المرأة يديها بالحناء ومعنى الوشي النقش والتحسين كذا قال في المحكم. وروي عن عمر إنكار ذلك قال أما أن تخضب يدها كلها أو تدع وأنكر مالك هذا عن عمر وقال أبو

جعفر الطبري في هذا الحديث أنه لا يجوز لمرأة تغيير شيء من خلقها الذي خلقها الله عليه بزيادة فيه أو نقص منه التماس الحسن لزوج أو غيره سواء فلجت أسنانها أو وشرتها أو كان لها سن زائدة فأزالتها أو أسنان طوال فقصت أطرافها طلبا للحسن والتجمل فكل ذلك منهي عنه. وكذلك لا يجوز لها حلق لحية أو شارب أو عنققة إن نبت ذلك لها لأن في ذلك تغييرا لخلق الله. قال أبو عمر في الكافي ولا تصل شعرها بشعر غيرها فقد لعنت الواصلة والمستوصلة كما لعنت الواشمة والواشرة والنامصة والوشم أن تشم في وجهها خالا والوشر تفليج الأسنان والنمص صناعة الحاجبين بزيادة أو نقصان وإحالتهم عن حالهما هـ من جامع المعيار.

وما قاله عن الطبري من أن المرأة لا يجوز لها أن تحلق لحية أو شاربا أو عنققة إن نبت ذلك لها غير مسلم انظر شروح الرسالة في باب الفطرة منها ففيها خلاف ذلك وفيها الكلام على ثقب الأذنين والقرع وغير ذلك.

حكم الخضاب

وسئل الشيخ محيي الدين النووي -رحمه الله - عن حكم خضاب اللحية البيضاء فأجاب خضابها بحمرة أو صفرة سنة وخضابها بالسواد حرام على الصحيح وقيل مكروه وهذا في حق الرجل والمرأة إلا الرجل المجاهد فقال الماوردي لا يحرم في حقه. وفي صحيح مسلم عن جابر أن النبي ﷺ حين رأى لحية أبي قحافة والد أبي بكر الصديق -رضي الله عنه - بيضاء قال «غيروا هذا واجتنبوا السواد»¹ وقال -رحمه الله - في غير مسائله ذكر بعض العلماء في اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد قبحا من بعض:

- الأولى خضابها بالسواد إلا لغرض الجهاد.
- الثانية خضابها بالصفرة تشبها بالصالحين لا لاتباع السنة.
- الثالثة تبييضها بالكبريت أو غيره استعمالا للشيوخة لأجل الرياسة والتعظيم وإيهام لقيا المشايخ.

¹ - ضعيف كما هو مبين في تقريب أدلة الرسالة.

- الرابعة نتفها أول طلوعها إيثارا للشبيبة وحسن الصورة.
- الخامسة نتف الشيب منها وتصنيفها طاقة بعد طاقة تصنيفا يستحسنه النساء وغيرهن.
- السادسة الزيادة فيها والنقص منها فالزيادة في شعر العارضين من الصدغين والنقص أخذ بعض العذار في حلق الرأس ونتف جانبي العنفة وغير ذلك.
- السابعة تسريحها تصنعنا لأجل النساء.
- الثامنة تركها منتقشة إظهارا للزهادة وقلة المبالاة بنفسه.
- التاسعة النظر إلى بياضها وإلى سوادها إعجابا وخيلاء وغرة بالشباب وفخرا بالمشيب.
- العاشرة عقدها وظفرها هـ.

وفي رسالة ابن أبي زيد ما نصه ويكره صباغة الشعر بالسواد من غير تحريم ولا بأس بالحناء والكتم هـ. وأما حلق الشعر التي تحت الذقن فقال الشيخ زروق: المنقول عن مالك كراهته؛ لأنه من فعل المجوس. وكذلك روي عن أبي عمر -رضي الله عنه - وقد استخف أهل المغرب حلقه مخالفة لقوم أهل الأهواء جعلوه شعارهم وفي استجازته لذلك نظر هـ. وأفتى بعضهم بجواز حلقه لأنه من ناحية الزينة وخصال الفطرة كلها إنما شرعت للزينة هـ. قلت ويؤيده ما في الرسالة عن مالك في اللحية قال ولا بأس بالأخذ من طولها إذا طالت كثيرا وقاله غير واحد من الصحابة والتابعين هـ. وأما شعر الرأس فقال ابن ناجي: حلق شعر الرأس واللحية بدعة. قال الحطاب أما حلق اللحية فواضح أنه بدعة وهو مثله، قال مالك ويؤذّب فاعله. وأما حلق شعر الرأس ففيه أقوال وحاصلها أنه إذا كان لضرورة شرعية، فجائز بلا خلاف وإن لم يكن لضرورة شرعية فاختلف فيه فقيل: جائز من غير كراهة. وقيل: مكروه ورجح كل من القولين وعلى القول بالجواز فإنما يجوز بالجلمين يعني المقص، ويكره بالموسى قال. وقول ابن ناجي أنه بدعة لعله يعني إذا كان بالموسى لا بالجلمين. قلت لعله قال ذلك لأنه سمة الخوارج

كما في الحديث الصحيح إذ قال عليه السلام «سيماهم التحليق أو قال التسبيد»¹ قال القسطلاني: وإنما كان هذا علامتهم وإن كان غيرهم يحلق رأسه أيضا لأنهم جعلوا الحلق لهم دائما؛ وزمان الصحابة إنما كانوا يحلقون رؤوسهم في نسك أو حاجة.

قال بعض المتأخرين واعلم أن توفير الشعر اليوم إنما يفعله في الغالب من لا خلاق له أو من ليس من أهل العلم أو لغرض فاسد وقليل من يفعله لاتباع السنة فيكون الحلق أولى لعدم التشبه بمن ذكر. قلت: وفي هذا التعليل نظر لأنه يقتضي إننا مهما رأينا من لا خلاق له يفعل سنة من السنن إلا وينبغي لنا أن نتركها حتى نخالفه، وهذا يؤدي إلى مخالفة النبي ﷺ والصحابة والتابعين في كثير من السنن. ولذا قال الشيخ زروق فيمن حلق شعر ما تحت الذقن وعلل ذلك بأن فيه مخالفة لقوم أصحاب أهواء جعلوه شعارهم فيه نظر وقد تقدم قريبا فراجعه والكلام في هذا الباب متسع جدا لا سيما فيما يفعله النساء عند قصد الزينة والضابط أن كل ما غير خلق الله مما ليس من خصال الفطرة فهو داخل تحت النهي إلا إذا قام على إباحته دليل واضح ومن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه والله الموفق.

¹ - صحيح: رواه البخاري (7007)، وأبو داود (4137)، وأحمد (10595) من حديث أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه قيل ما سيماهم قال سيماهم التحليق أو قال التسبيد».

باب في اليمين والنذر

[اليمين عن الحلف بالأباء والأولياء]

فأما اليمين فمن بدعها الشائعة في العامة الحلف بأسمائها الأولياء والصالحين - رضي الله عنهم - فتجد العامي إذا اجتهد في يمينه قال وحق سيدي فلان لأفعلن كذا أو لافعلته أو وحق جدي أو جدك أو ما أشبه ذلك مع أن ذلك منهي عنه في الشرع ففي الصحيح أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - في ركب وعمر يحلف بأبيه فناداهم رسول الله ﷺ «ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم؛ فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت»¹ هـ. قال النووي - رحمه الله - «قال العلماء الحكمة في النهي عن الحلف بغير الله تعالى أن الحلف تقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة المختصة بالله تعالى فلا يضاهي به غيره وقد جاء عن ابن عباس - رضي الله عنه - «لأن أحلف بالله مرة فأثم خير من أن أحلف بغيره فأبر»² هـ³. وفي الزرقاني عند قول خليل والنبي والكعبة ما نصه: «أي والحجر والبيت والمقام ومكة والصلاة والزكاة والصوم وخاتم الصوم الذي على فم العباد والعرش والكرسي من كل مخلوق معظم شرعا وفي حرمة الحلف بما⁴ ذكر وهو قول الأكثر وشهره الشامل وكراهته وشهره الفاكهاني قولان⁵ هـ.

قلت: قد رجح الشيخ الرهوني القول بالحرمة وبحث في تشهير الفاكهاني فانظره.

¹ - صحيح: رواه البخاري (5757-6270)، ومسلم (1646)، وأبو داود (3249)، والنسائي - في الكبرى - (7663)، من حديث عبد الله بن عمر.

² - حسن: فهو بلاغ، ولكنه مروي بأسانيد حسنة عن ابن مسعود رضي الله عنه. رواه ابن أبي شيبة (12281)، وعبد الرزاق (9571).

³ - شرح النووي على صحيح مسلم (105/11).

⁴ - في منح الجليل: به.

⁵ - منح الجليل (264/5).

ومن هذا المعنى أيضا قول العامة في باب القسم والاستعطاف دخلت عليك يا سيدي فلان إلا ما فعلت لي كذا أو عطيتني كذا وربما شركوا اسم المحلوف به مع الله تعالى بواو العطف فقالوا وحق الله تعالى وسيدي فلان ما فعلت الأمر الفلاني أو يقولون دخلت عليك بالله وسيدي فلان إلا ما فعلت لي كذا وقد يتعلق في حاجته بولي من الأولياء فتقضى بإرادة الله تعالى وسابق علمه فيفرح لذلك ويقول قضى لي سيدي فلان الحاجة الفلانية وإن تورع قال قضاها الله وسيدي فلان فيشرك مع الله تعالى غيره بواو العطف التي تقتضي التسوية في الحكم وذلك قبيح جدا قريب من شرك الجاهلية أو هو هو بعينه؛ وفي الإحياء عن حذيفة - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ «لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت¹» وذلك لأن في العطف المطلق تشريك وتسوية وهو على خلاف الاحترام². وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - جاء رجل إلى رسول الله ﷺ يكلمه في بعض الأمور فقال ما شاء الله وشئت فقال ﷺ أجعلتني لله عدلا بل ما شاء الله وحده³ قف على بقية كلامه.

[النهي عن الأيمان المشككة]

ومن البدع المتعلقة باليمين الحلف بالمحرجات والأيمان المشككة الظاهر الصعبة المخرج كالحلف بالأيمان اللازمة وما أشبهها؛ قال في المعيار: ومنها أي من البدع ما قد كثر الآن وانتشر حتى عمت به البلوى وتلاعب قوم فيه بفاسد الفتوى كالحلف بالطلاق والعتاق والأيمان اللازمة، وكتطليق الرجل امرأته ثلاثا في كلمة واحدة مؤثرا لذلك، وكله منكر، وتحريف للسنة رسول الله ﷺ، وتغيير لشعائر الدين، يجب منعه إذا وقع على كل حال. فأما الحلف

¹ - صحيح: رواه النسائي (3773)، والطبراني (2513)، من طريق معبد بن خالد، عن عبد الله بن يسار عن قتيلة امرأة من جهينة أن يهوديا أتى النبي ﷺ فقال.. الحديث في قصة. وله شاهد رواه الطبراني (203/10)، من طريق سريج بن يونس، ثنا عبيد بن القاسم، عن الأعمش عن أبي وائل، عن عبد الله قال: وذكره. وكلا الإسنادين حسن صحيح.

² - إحياء علوم الدين (353/2).

³ - صحيح: رواه أحمد (1839)، وابن ماجه (2108)، من طريق الأجلح، عن يزيد بن الأصم، عن ابن عباس به مرفوعا. وهذا إسناد لا بأس به؛ لكلام يسير في الأجلح وشيخه، ولكن يشهد له ما تقدم.

بالطلاق والأيمان اللازمة، أو بالعق فارتكاب لنهيه ﷺ إذا قال «لا تحلفوا بالطلاق ولا بالعناق فإنهما من أيمان الفساق»¹ وقال ﷺ «من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت»². وفيه مع ذلك التعرض للوقوع في منكر آخر وهو أن الحالف بالطلاق إذا حنث فقد لزمه الطلاق قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾³ وهذا قد عقد على نفسه طلاقا بشرط فوجب مع وجوده فإذا وجب فإنما يقع عليه حين الحنث وربما كان في حال حيض المرأة، أو دم نفاسها، أو في طهر قد مس فيه وهذه الأحوال لا يجوز له ابتداء الطلاق فيها فينبغي للحاكم حسم ذلك كله بمنع الناس ابتداء من استعمال لفظ الثلاث والاشتداد عليهم في قصده وإن أدى الإجهاد إلى أدب فاعله بحسب ما يلين بمثله فحسن فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاثا جميعا فقام غضبان. فقال أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم؟⁴. وكان عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب - رضي الله عنهما - يعاقبان الذي يطلق ثلاثا في كلمة واحدة، وهو قول مالك والذي ينبغي من عقوبة من انتصب للفتوى وأفتى بحله في واحدة أشد وأبلغ في

¹ - لا أصل له: قال العجلوني في كشف الخفاء (2/649): «قال في التمييز وقع في عدة من كتب المالكية قال شيخنا لم أقف عليه. وقال القاري: قال السخاوي لم أقف عليه مرفوعا جازما به بلفظ لا تحلفوا بالطلاق ولا بالعناق فإنهما من أيمان الفساق. لكن نازع السخاوي في وروده فضلا عن ثبوته وأظنه مدرجا قلت ويؤيده معنى حديث ما حلف بالطلاق مؤمن ولا استحلف به إلا منافق رواه ابن عساكر مرفوعا انتهى». قلت: رواه ابن عساكر (393/57)، ولا يصح؛ في إسناده سويد بن عبد العزيز، وهو «ضعيف» كما في التقريب، وفي المغني في الضعفاء قال الذهبي «قال البخاري في حديثه نظر لا يحتمل وقال أحمد متروك الحديث وقال س وغيره ضعيف».

² - سبق تخريجه .

³ - (المائدة/1).

⁴ - حسن: رواه النسائي (3348). من طريق مخرمة بن بكير عن أبيه، عن محمود بن لبيد به. ومخرمة مختلف فيه، «فقال علي بن المديني ومخرمة ثقة. وقال ابن معين: مخرمة ضعيف الحديث ليس حديثه بشيء يقولون إن حديثه عن أبيه كتاب. وقال النسائي: ليس به بأس. وقال أحمد: ثقة ولم يسمع من أبيه». وبه يعرف تسمح ابن الترمكاني حيث قال: وقد ورد في هذا الباب حديث صحيح صريح فاخرج النسائي في باب الثلاث المجموعة وما فيه من التغليظ بسند صحيح عن محمود بن لبيد قال أخبر رسول الله ﷺ عن رجل طلق امرأته ثلاث تطلقيات جميعا فقام غضبان فقال أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم فقام رجل فقال يا رسول الله الا اقلته. الجوهر النقي (333/7).

التكيل والردع الزاجر لأمثاله لأن هؤلاء أهل الوسوسة والتشغيب على الضعفاء فواجب تفقد مثل هذا أو إزالته من نفوس العوام فهو اليوم فاش ولا حول ولا قوة إلا بالله انتهى.

[تسرع النساء في الإيمان]

ومن بدع اليمين تسرع النساء الحلف بصوم العام ثم يحنثن ولا يفين بل ولا يسألن عما يجب عليهن في ذلك ولا يرفعن به رأسا وسئل الإمام المازري - رحمه الله - هل توجد رخصة للنساء اليوم في كثرة أيمانهن بصوم سنة وصدقة المال وإدخالهن الحرج على أنفسهن وأزواجهن؟ فأجاب يمين النساء كالرجال بصدقة المال بخلاف المشهور وإنما يفارقن الرجال في ذات الزوج إذا تصدقت بأكثر من ثلث مالها والمرأة والرجل في هذا سواء يؤمران ولا يجيران لأجل أن اليمين من هذا الباب لم تخرج بقصد التبرز فتمضي بحكم الأوامر الواردة وقد رويت عن أبي القاسم في مثل هذا رواية وهي شاذة والمشهور معلوم وكذا يمينها بصوم سنة جاز على ذلك إذا أنذرت ما لا يضر به كركعتين وصوم يوم لم يمنعها من صوم ولا صلاة وإن أضربه النذر كثير الصلاة والصوم والحج فله منعها ويبقى في ذمتها هـ.

[الحلف بالمشي إلى مكة]

وقد أفتى أبو جعفر ابن رزق فيمن حلف بالمشي إلى مكة بكفارة يمين فعورض في ذلك فقال: لا يلزمه في حقيقة مذهب مالك شيء لتعذر السفر، ومن يفتيه بالكفارة إنما هو على مذهب من يراها فيه قيل نقل غيره إنه أفتى فيها بمذهب الليث. قال وإن عدت أفتينا بمذهب مالك. وكذا حكى الوجهان في كتاب ابن سحنون في الحالف يصوم العام أنه تلزمه كفارة يمين لأنه لم يخرج مخرج القرية وحكى ابن بشير أنهم وقفوا على قول لابن القاسم إن كل ما خرج مخرج اللجاج والغضب في هذه التبرعات فإن فيه كفارة يمين وإنه أدرك الأشياخ يميلون إلى هذا المذهب ويعدونه نذرا في معصية.

[اليمين المعلق بصوم عام]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب -رحمه الله - عن امرأة أغضبتها خادمها فقالت المرأة صوم العام يلزمها كما يلزمها طوق ثوبها لأخرجنك فلينردك سيدي تعني زوجها لم أبق معه في هذه الدار فهل لهذا الحالفة وجه تخرج به من الحنث ولو بأن تبيعها من زوجها فترجع بغير اختيارها أو بغير ذلك من الوجوه؟

فأجاب بجواب طويل فيه تفصيل وبين ما يجب في ذلك ثم قال ما نصه ثم بتقدير وقوع الحنث في تلك اليمين على أي وجه وقع فلا يتحتم وجوب صيام العام عليها بأمر لا يسع غيره وأن كان إطلاق الروايات المذهبية يقتضي ذلك فقد حكي الاجتزاء في ذلك بكفارة يمين حكي مثله عن ابن القاسم وابن وهب وهو المشهور من مذهب الشافعية؛ قال ابن عبد البر: وهو أولى ما قيل في هذا الباب بعد أن احتج له بمفهوم قوله تعالى ﴿ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّأَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ¹﴾ وقد حقق بعض المتأخرين في ذلك تحقيقاً حسناً فقال في احتجاجه المشهور إنه التزام عبادة وطاعة فيلزم إذا قيده بشرط وهو اليمين كما يلزم إذا طلق وهو النذر ووقع نحو هذا الكلام لابن العربي وأشار به إلى شيء بسطه غيره، من أن اللزوم انبنى على توجه القصد إلى فعل عبادة وطاعة بتقدير حصول الحنث، وقد علم من مقاصد الناس اليوم في هذه الأيمان عند اللجاج والغضب أنها عن ذلك القصد بمعزل، بل لا تتصرف مقاصدهم حينئذ إلا إلى التشديد على النفس في إلزام المحلوف عليه من فعل، أو ترك خاصة. وقد وقع لمالك -رحمه الله - ما يشير إلى هذا المعنى عند تمحص ما يقصده الناس من ذلك ذكر ابن حبيب أن أعرابياً سأل مالكا عن ناقة له نفرت فانصرفت فقال لها تقدمي وإلا فأنت بدنة يعني هدياً إلى بيت الله. فقال له مالك -رضي الله عنه - أردت زجرها بذلك لكي تمضي قال نعم لا شيء عليك فقال الأعرابي رشدت يا ابن أنس قال ابن رشد في كلامه على هذه المسألة لم يوجب عليه إخراجها

¹ - (المائدة/89).

إذ لم تكن له نية في ذلك إنما قصد زجرها لا القرية إلى الله تعالى في إخراجها قال وهو الأظهر لقول النبي ﷺ إنما الأعمال بالنيات ^{1 2} هـ.

[الحلف على المصحف]

ومن البدع المتعلقة باليمين ما تواتر عليه القضاة منذ أعصار من تحليفهم الخصوم على المصحف الكريم مع أن اليمين الشرعية هي الحلف بالله تعالى في المسجد الجامع على الوجه المقرر في كتب الأحكام قال ابن فرحون ³ في تبصرته: «وأما التغليظ بالتحليف على المصحف فقال ابن العربي هو بدعة لم يرو عن أحد من الصحابة وقد أجازها الشافعية انظر الأحكام في سورة المائدة ⁴». وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي من أئمة الشافعية في باب اليمين في الدعوى من كتاب المذهب في فصل التغليظ منه ما نصه وأن حلف بالمصحف وما فيه من القرآن فقد حكى الشافعي - رضي الله عنه - عن مطرف بن مازن أن ابن الزبير - رضي الله عنه - كان يحلف على المصحف قال رأيت مطرفاً بصنعاء يستحلف على المصحف قال الشافعي - رضي الله عنه - وهو حسن هـ كلام صاحب المذهب، فانظره مع قول ابن العربي أنه لم يرو عن أحد من الصحابة؛ نعم مطرف بن مازن قد تكلموا فيه انظر ترجمته في ابن خلكان. وكان ابن لبابة يفتي في المريضة تجب عليها اليمين في مقطع الحق أنها تحلف في بيتها على المصحف. وسئل الشيخ أبو الحسن القابسي - رحمه الله - عن حلف بالمشي إلى مكة لا حلف خصمه إلا في المصحف في جامع سوسة فأجاب أما إذا أراد أن يحلفه في المصحف وحلف عليه بالمشي إلى مكة فلا يحلفه إلا بالله الذي لا إله إلا هو؛ هذا الذي يقع به الحكم، وليس من أجل يمينه تغير الأحكام. ولست أفتي أحداً أن يحلف بالمصحف، ولا أن يحلف به.

¹ - سبق تخريجه.

² - المعيار (130/4 - 132).

³ - تقدم التعريف به.

⁴ - تبصرة الحكم (23/2).

وسئل أيضا عمن يحلف بالله وبالمصحف على شيء واحد ثم يحنث ماذا عليه من الكفارة
أكفارة واحدة أم كفارتان؟

فأجاب كفارة واحدة تجزئته إذ الحالف بالمصحف إنما يقصد إلى اليمين بالقرآن الذي هو
كلام الله فإذا قال وحق الله وحق المصحف فإنما قال وحق كلامه ومن حلف هكذا فهو
حالف بيمين واحدة كأنه يقول والله المتكلم والله السميع والله البصير وكل هذا يمين واحدة
تجزئته، وقد تجاوز بعضهم الحلف بالمصحف على ما فيه أن الحلف في أضحية الأولياء وبالطلاق
والعتاق وغير ذلك، واعتمد على أن المقصود من اليمين الإرهاب، فقاس هذه الأمور على اليمين
بالله زاعما أنه من ارتكاب أخف الضررين وهذا كلام من لم يشم للفقهاء في دين الله رائحة ولم
يدر أن الضرر في تغيير مراسم الشرع أشد من ذهاب تلك الفليسات أبعدا الله وقياسه هذه
الأمور على الحلف بالله فاسد الوضع لمصادمته لنص الحديث من كان حالفا فليحلف بالله¹
وأیضا المذهب فبني على سد الذرائع فلا ينبغي أن يباح للعامة الحلف في أضحية الأولياء لئلا
ينتقلوا من الحلف بالله إلى الحلف بذلك الولي نفسه بل هو عملهم اليوم والأمر لله وحده.

[النذر الخامس]

وأما النذر فمن البدع الجارية فيه استعمال العامة للمعلق منه كثيرا كقولهم يا رب إن
أعطيتني كذا فعلي كذا من صدقة ونحوها مع أن هذا منهي عنه شرعا ففي الصحيح أن رجلا
سأل ابن عمر -رضي الله عنه - أنه نذر لله تعالى لئن سلم الله ولده من الوباء ليمشين إلى
بيت الله فقال له ابن عمر أو لم تنهوا عن النذر إن النبي ﷺ قال «إن النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخره
وإنما يستخرج به من البخيل²». وفيه أيضا عن ابن عمر -رضي الله عنه - قال نهى النبي ﷺ

¹ - سبق تخريجه .

² - صحيح: رواه ومسلم (1640)، وابن ماجه (2123)، وأحمد (1112)، من حديث أبي هريرة، والبخاري (6314) من
حديث ابن عمر.

عن النذر وقال أنه لا يرد شيئاً ولكنه يستخرج به من البخيل¹ هـ. قال القسطلاني حمل بعضهم النهي على الكراهة لأنه لو كان المراد به التحريم لبطل حكمه وسقط الوفاء به وحمله القرطبي على التحريم في حق من يخاف عليه أن يعتقد أن النذر يوجب ذلك الغرض وأن الله تعالى يفعله لذلك قال والأول يقارب الكفر والثاني خطأ صراح وأما من لا يعتقد ذلك فهو محمول في حقه على التنزيه فيكون مكروها وهو ما نص عليه الشافعي هـ انظر بقية كلامه، وانظر ما قاله شراح خليل عند قوله: **وكره المكرر** وفي كره المعلق تردد قلت وهذا كله إذا نذر ذلك لله كما هو الموضوع وأما إذا نذر ذلك لولي من الأولياء كما يفعله جهلة العامة يقول أحدهم عند ضريح الولي يا سيدي فلان أن أعطيني كذا فإني أسوق إليك كبشا أو أشتري لك صنجقا أو نحو ذلك فهذا إن كان يعتقد أن الولي هو الذي يقضي حاجته أو له دخل ما في قضائها كما هو ظاهر عبارته أو صريحها فلا شك أنه شرك بالله والعياذ بالله وإن كان يعتقد أن الولي يتوسط له لجأه عند الله في قضائها وذلك النذر هو أجرة الولي على وساطته فهو جهالة وضلالة والأولياء -رضوان الله عليهم- هم أبواب الله لا بهذا المعنى الذي يعتقد هذا الجاهل بل بمعنى أن تربتهم بقعة مباركة ومحل لتنزل الرحمات فهي مظنة للإجابة وهل يقسم على الله بذلك الولي فيه كلام العلماء تقدم بعضه في باب الجنائز فراجعه والله الموفق.

¹ - صحيح: رواه البخاري (6314).

باب في الجهاد

وظيفة الجهاد قد تعطلت في هذه الأزمان لضعف شوكة المسلمين نسأل الله تعالى أن يتدراكم بلطفه ويجبر كسرهم ويلم شعثهم بمنه وفضله.

[بدع الحراسة في الجهاد]

ومما يتعلق بالجهاد من البدع ما سئل عنه الإمام أبو عبد الله المارزي -رحمه الله - فإنه سئل كما في جامع المعيار عن قوم يجتمعون بالليل بعد العشاء الآخرة ومعهم قناديل يمشون فوق السور يذكرون أنهم يريدون حراسة العسكر ويقولون باجتماع أصواتهم سبحانه الله وبحمده وسبحان الله العظيم بتطريب وتحزين وينصرفون على تلك الصفة يمشون في الأزقة ويمرون على المجازر والمزابل وهم على تلك الحال من الاجتماع والتطريب وقد نهوا عن فعل هذا في الطرق والمزابل ونهوا عن التطريب والاجتماع وأمروا أن يكونوا على السور ويتركوا التطريب وإن سنة الحرس في الرباط التكبير والتهليل فهل ينهون عن هذا وهو بدعة ولا يذكرون الله إلا في المواضع الشريفة من غير اجتماع ولا تطريب أم لا؟

فأجاب الاجتماع للذكر بالتطريب والتحزين ورفع الصوت قد نهى العلماء عنه وأنكروه وعدوه بدعة وقال عليه السلام «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة¹» وقد علم أن هذا الفعل لم يكن فيما سلف من الزمان الأول ولا فعله السلف الصالح من الصحابة لقوله عليه السلام «أصحابي النجوم²» مع العلم بأنهم أعبد ممن يأتي بعدهم ونقل عنهم بالتواتر أنهم شديدا الحزم في الزيادة من الطاعة والحمل على النفس من مقاساة القربات حتى خف عليهم إراقة دمائهم

¹ - سبق تخريجه .

² - ضعيف؛ مع تعدد طرقه، حكم البعض عليه بالوضع، وفصل القول الحافظ فيها في تلخيص الحبير (4/190).

وقتل أولادهم وآبائهم في الجهاد في ذات الله ورسوله فلو كان خيرا ما سبق هؤلاء إليه قال تعالى ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ¹﴾ وقال تعالى ﴿تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا²﴾ الآية وقال ﷺ «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه³» فمن عرف هذا وجب وقوفه عما وقفوا عنه وفعل ما فعلوه وهم كانوا لا يفعلون هذا ولا يعتقد عاقل أن يقول إنهم ما فعلوه تخفيفاً عن أنفسهم من المشقة بل هو أخف شيء عليهم لو أرادوه وكذا من بعدهم من السلف لم يرد عنهم الأمر بهذا ولا الحض عليه وما ذاك إلا لاتباعهم من مضى ولو لم يكن فيه إلا أن العلماء سكتوا عنه ولم يفعلوه لكان من حق العاقل أن لا يفعله فكيف وهم أنكروه ونهوا عنه قال مالك فيمن يقرأ بالألحان ويعلم ذلك الجواري كالغناء ما هكذا كن رسول الله ﷺ يقرأ القرآن فجعل حجته أنه لم يفعله من مضى وعده بدعة. وأيضاً بإظهار هذه المعاني من نوافل الخير قد لا تخلص النية فيها ويقصد بها المباهاة والرياء وابتغاء عرض الدنيا وهو خلاف الشرع وقد أمر الشارع بإظهار صلوات الفرض وإخفاء النوافل لأن قوادح النوافل في النيات تتطرق أكثر منها في الفرائض لاجتماع الناس عليها وقد تكلم العلماء في إظهار الزكاة وهي فرض وإخفائها لقوله تعالى ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ⁴﴾ الآية. وفي الصحيح ما يقتضي منع رفع الصوت بمثل هذا «إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً⁵» الحديث وإنما أبيح في حضور الرباط حين العسس رفع الصوت بالتكبير أو غيره من الذكر لما فيه من المصلحة لإشهار من يريد اغتيال

¹ - (آل عمران/110).

² - (الفتح/29).

³ - صحيح: رواه البخاري (3397) من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه». ورواه مسلم (4610) من حديث أبي هريرة.

⁴ - (البقرة/271).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (3883)، ومسلم (4873)، من حديث أبي موسى الأشعري قال كنا مع النبي ﷺ في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبي ﷺ: «أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم ليس تدعون أصم ولا غائباً، إنكم تدعون سميماً قريباً وهو معكم». قال: وأنا خلفه وأنا أقول لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال يا عبد الله بن قيس -وهو اسم أبي موسى- ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة فقلت بلى يا رسول الله قال قل لا حول ولا قوة إلا بالله.

الحصن أنهم حذرون مستعدون لدفاعه وأما الاجتماع والتلحين في الأسواق والمجازي فلا مصلحة فيه ولا ضرورة تدعو إليه مع ما فيه من استهجان ذكر الله في المواضع المحتقرة الخسيسة ولذا نهي عن قراءة القرآن والإكثار منه في الأسواق احتراماً له ولذا قيل لابن القاسم في الباعة إذا أخذت على شيء صلت على النبي ﷺ فقال ليس هذا موضع صلاة ويكفيك في ردهم الاتباع لمن سلف من الناس وعن الشيخ أبي بكر المالكي وقد شاهدنا من فضله ودينه وجلالته وعلمه بالأخبار ما يحصل الثقة في أنفسنا بما يحكيه أن يحيى بن عمر كان سمع بزقاق الروم وهو طريقه إلى الجامع فريفا يكبرون أيام العشر ويرفعون أصواتهم بالتكبير فنهاهم عن ذلك وقال هذه بدعة فلم ينتهوا فدعا عليهم فخرّب ذلك المكان ودعأوه عليهم يقتضي شدة إنكاره لما ابتدئ من أمثال هذا وكذا إنكاره حضور مجلس السبت وألف فيه تأليفا فأمر من عانده في ذلك رجلاً أندلسياً حسن الصوت أن يصلي معه الظهر فلما فرغ من صلاته رفع الأندلسي صوته فقرأ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا¹ ﴾ الآيتين فبكى يحيى بن عمر حتى سالت دموعه على لحيته وقال اللهم إن هذا القارئ ما أراد بقراءته رضاك ولا ما عندك وإنما تتقصي وعيبي فلا تمهله بعد ثلاث! فيقال إنه ما أتم ثلاثاً حتى مات. فينبغي أن يقال لهؤلاء أنتم وإن سبق إلى أنفسكم أن الازدياد من الخير مطلوب فيجب أن تعلموا أن هذه الأمور لن تكون خيراً من جهة العقول، ولا من جهة الشهوات، ولا بأحكام الإرادات، وإنما هي خير من جهة الشريعة وما رسمه من أتى بها عن الله ووعد من الثواب عليها فإذا رسمها على صفة من الصفات وحد من الحدود ونهى عن مجاوزته صارت الزيادة شراً فإن كانوا من أهل الاجتهاد فهلموا إلى المناظرة وإن كانوا من أهل التقليد فيسألون أهل العلم لقوله تعالى ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ²﴾ وقد أخبرناكم بما تقدم لما لك وأصحابه وغيرهم من العلماء فلا ينبغي التساهل في هذه المعاني ولا يغفل عن تفقدها ولا عما وقع منها فصغار الأمور تجر إلى كبارها وربما كانت هذه حيلة لاستمالة قلوب الأغنياء وصيدا

¹ - (البقرة/114)

² - (النحل/43).

لدراهمهم فإن هؤلاء المستفتى فيهم لسنا نريد إلا وجه الله قيل لهم اصل مالك حماية الذرائع ففي بعض مسائل المدونة أخاف إن صح من هؤلاء أن لا يصح من غيرهم وقد سئلت عن لبس بعض هؤلاء المنتمين للزهد المسوح والصوف الخشن الأسود فأنكرت ذلك/هـ كلام الإمام المارزي -رحمه الله - وسيأتي تمامه في باب التصوف إن شاء الله.

[التجارة بأرض العدو]

ومن البدع المندرجة في باب الجهاد على جملة التجارة بدار الحرب فقد قال سحنون - رحمه الله - لا يجوز شهادة من تجرّ إلى أرض العدو وكذا عدها الشيخ خليل وغيره من قوادح الشهادة لأنها تشتمل على مفساد منها عدم التمكن من إقامة شعائر الدين على الوجه المشروع من الأذان والجماعة والجمعة والعديد وغير ذلك وربما أدركه أجله هناك فقبر بأرض الكفر إذا لم ينقل إلى أرض الإسلام وربما لم يغسل ولم يصل عليه إذا لم يوجد من يفعل به ذلك وهو الغالب ومنها مساعدتهم على بيعهم وشرائهم الحرام وعقودهم الفاسدة وكلها أو جلها ربا محض. وقد كثر ذلك في هذه الأزمان الفاسدة وتخلق به كل من يتبحر في البحر من تجار المسلمين فلا تجد أحدا يسأل عن حكم الله فيما يحاوله من تجارته وإنما يمشي فيها على قانون النصارى نسأل الله العافية. ويجلبون من هناك التصاوير المجسمة المحرمة بالاتفاق، ويبيعونها في السواق من غير نكير؛ قال الزرقاني: ولا تجوز شهادة تجار لا يعرفون أحكام البيع لا في مال، ولا نكاح ولا شيء من الأشياء لغلبة أكلهم الربا بسبب جهلهم أحكام البيع والشراء؛ هذا مذهب مالك. وأجازها ابن أبي سلمة في تقويم ما بأيديهم من السلع لمعرفتهم بها وكذا يقول المالكية حيث لم يعرف التقويم غيرهم هـ.

ومنها الاستغراق في مشاهدة المنكرات والتعرض للملابسة النجاسات وأكل المحرمات والمتشابهاة وغير ذلك مما يقسي القلب ويذهب بنوره عياذا بالله قال القاضي أبو الوليد ابن رشد - رحمه الله - في أول كتاب التجارة إلى أرض الحرب من مقدماته فرض الهجرة¹ غير

¹ - في ع: الهجرة، وهو تصحيف.

ساقط بل الهجرة باقية لازمة إلى يوم القيامة واجب باجتماع المسلمين على من أسلم بدار الحرب أن لا يقيم بها حيث تجري عليه أحكام المشركين وأن يهجرا ويلحق بدار المسلمين حيث تجري عليه أحكامهم قال رسول الله ﷺ «أنا بريء من كل مسلم بين أظهر المشركين»¹ إلا أن هذه الهجرة لا يحرم على المهاجر بها الرجوع إلى وطنه إن صار دار إيمان وإسلام كما حرم على المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ الرجوع إلى مكة للذي ادخره الله لهم من الفضل في ذلك. قال فإذا وجب بالكتاب والسنة وإجماع الأمة على من أسلم بدار الحرب أن يهجرها ويلحق بدار المسلمين ولا يثوي بين المشركين ويقيم بين أظهرهم لئلا تجري عليه أحكامهم فكيف يباح لأحد الدخول إلى بلادهم حيث يجري عليه أحكامهم في تجارة أو غيرها؟ وقد كره مالك - رحمه الله - أن يسكن أحد ببلد يسب فيه السلف، فكيف ببلد يكفر فيه بالرحمن وتعبد فيه من دونه الأوثان، لا تستقر نفس أحد على هذا إلا مسلما مريض الإيمان انتهى.

فصل: [أحكام الأموال]

ومن مسائل هذا الباب حكم بيت مال المسلمين واعلم أن بيت مال المسلمين ينتظم من أمور خراج أرض العنوة وخراج أرض الصلح وخمس الغنيمة والركاز والفبيء وهو ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب والجزية العنوية والجزية الصلحية وعشور تجار أهل الذمة وما صولح عليه الحربيون وما أخذ من تجارهم ومال المرتدين إذا قتلوا ومال المنقطعين الذين ورثهم بيت المال ومال المجهولين غير اللقطة وما يأخذه الإمام في مقابلة معدن أو إقطاع. انظر أقرب المسالك وغيره. وأما المسلمون فتعشير أموالهم حرام بالإجماع ولا يحل مال أمر مسلم إلا عن طيب نفس وقد كان أمير المسلمين يوسف بن تاشفين اللمتوني - رحمه الله - من خيار ملوك الإسلام

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (4698)، الترمذي (1539)، من طريق إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله به مرفوعا. قال أبو داود: «رواه هشيم ومعمرو خالد الواسطي وجماعة لم يذكرها جريرا». وذكر الترمذي نحوه ثم قال: «وسمعت محمدا - يعني البخاري - يقول: الصحيح حديث قيس عن النبي ﷺ مرسل». وقال الحافظ في التلخيص الحبير: «وصحح البخاري وأبو حاتم وأبو داود والترمذي والدارقطني إرساله إلى قيس بن أبي حازم ورواه الطبراني بلفظ المصنف موصولا». قلت: والنفس مطمئنة إلى اتفاق هؤلاء النقاد على أن الحديث مرسل، والله تعالى أعلم.

وعدولهم وهو الذي بنى مدينة مراكش وأوقع بالفرنجة وقعة الزلافة المشهورة وكان قد طلب المعونة من رعيته بالعدوة والأندلس وكتب في ذلك إلى قضاة بلاده ومنهم قاضي ألمرية الفقيه أبو عبد الله محمد بن يحيى عرف بابن الفراء وكان من الدين والورع على ما ينبغي؛ فكتب إلى أمير المسلمين يأمره بفرض معونة ألمرية ويرسل بها إليه فامتنع القاضي أبو عبد الله المذكور من فرضها وكتب إليه يخبره أنه لا يجوز له فرضها فجأبه أمير المسلمين يعلمه بأن القضاة عنده والفقهاء قد أباحوا لها فرضها وأن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - قد فرضها في زمانه فراجع القاضي بما نصه ولي أمير المسلمين في الله تعالى محمد بن يحيى الحمد لله الذي إليه مآبنا وعليه حسابنا وبعد قد بلغني كتابك وما ذكره أمير المسلمين من اقتضاء المعونة وتأخري عن ذلك وإن أبا الوليد الباجي وجميع القضاة الفقهاء بالعدوة والأندلس أفتوه بقبضها وأن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - اقتضاها فالقضاة والفقهاء إلى النار دون زيانية فإن كان عمر اقتضاها فقد كان صاحب رسول الله ﷺ ووزيره وضجيعه في قبره ولا شك في عدله وليس أمير المسلمين بصاحب رسول الله ﷺ ولا وزيره ولا ضجيعه في قبره ولا ممن لا يشك في عدله فإن كان القضاة والفقهاء أنزلوك منزلته في العدل فالله حسيبهم وسائلهم عن تقلدهم فيك وما اقتضاها عمر -رضي الله عنه - حتى دخل المسجد بحضرة من كان معه من الصحابة -رضي الله عنهم - وحلف أن ليس عنده في بيت مال المسلمين درهم ينفقه عليهم فليدخل المسجد الجامع بحضرة من هناك من أهل العلم ولتحلف أن ليس عندك في بيت مال المسلمين درهم تنفقه عليهم وحينئذ تجب تقويتك والله تعالى عن ذلك كله الحمد والسلام عليك ورحمة الله تعالى وبركاته فلما بلغ أمير المؤمنين يوسف بن تاشفين وعظه الله بقوله فلم يعد عليه في ذلك أمرا والأعمال بالنيات.

[أمر فرض المكوس]

وقد تكلم الإمام حجة الإسلام أبو حامد الغزالي -رضي الله عنه - في كتابه شفاء الغليل على مسألة ضرب المكوس بما نصه فإن قال قائل توظيف الخراج على الأرض ووجوه

الارتفاقات مصلحة ظاهرة لا تنتظم أمور الولاية في رعاية الجند والاستظهار بكثرتهم وتحصيل شوكة الإسلام إلا به ولذلك لم يلف عصر خاليا عنه والملوك على تفاوت سيرهم واختلاف أخلاقهم تطابقوا عليه ولم يستغنوا عليه فلا تنتظم مصلحة الدين والدنيا إلا بإمام مطاع ووال متبع يجمع شتات الآراء ويحمي حوزة الدين وبيضة الإسلام ويرعى مصلحة المسلمين وغبطة الأنام ولا يستتب ذلك له إلا بنجدته وشوكته وجنوده وعدته فيهم تتم مجاهدة الكفار وحماية الثغور وكف أيدي الطغاة والمارقين ومنعهم عن مد الأيدي إلى الأموال والحريم والأزواج فهم الحراس للدين عن أن تتحل دعائمه وتتخاذل قواه بتوغل الكفار في بلاد المسلمين وهم الحماة للدنيا عن أن يتخل نظامها بالتغالب والتسالب والتواثب من طغام الناس بفضل الصرامة والبأس ولا يخفى كثرة مؤونهم واستيعاب حاجاتهم في أنفسهم وذرياتهم والمرصد لهم خمس الخمس من الغنائم والفىء وذلك مما يضيق في غالب الأمر عن الوفاء بجراياتهم والكفاية لحاجاتهم وليس يتم ذلك إلا بتوظيف الخراج عن الأغنياء فإن كنتم تتبعون المصالح فلا بد من الترخيص في ذلك مع ظهور المصلحة قلنا الذي نراه جواز ذلك عند ظهور المصلحة وإنما النظر في بيان وجه المصلحة فنقول أولا توظيف الخراج في عصرنا هذا مزاجه ومنهاجه ظلم محض فيه فإن آحاد الجند لو استوفيت جرايتهم ووزعت على الكافة لكفتهم برهة من الدهر وقدرنا صالحا من الوقت وقد شمخوا بتعمهم وترفهم في العيش وتبذيرهم في غفاسة الأموال على العيارة ووجوه التجميل على سائر الأكاسرة فكيف يقدر احتياجهم إلى توظيف خراج لإمدادهم وارفاقهم وكافة الأغنياء الدهر فقراء بالإضافة إليهم فأما لو قدرنا أماما مطاعا مفتقرا إلى تكثير الجند لسد الثغور وحماية الملك بعد اتساع رقعته وانبساط خطته وخلا بيت المال عن المال وأرهقت حاجة الجند إلى ما يكفيهم وخلت عن مقدار كفايتهم أيديهم فلإمام أن يوظف على الأغنياء ما يراه كافيا لهم في الحال إلى أن يظهر مال في بيت المال ثم إليه النظر في توظيف ذلك على وجوه الغلات والمتاجر كي لا يؤدي تخصيص بعض الناس به إلى إيفار الصدر وإيجاش القلوب ويوقع ذلك قليلا من كثير لا يجحف بهم ويحصل به الغرض فإن قيل هذه مصلحة غريبة لا عهد بها في الشرع ولا بمثلها وحاصلها يرجع إلى مصادرة الخلق عن أموالهم وهو محظور يعلم

حضره من جهة الشرع ولذلك لم ينقل قط عن الخلفاء الراشدين قبل أن صارت الخلافة ملكا عضوضا وإنما ابتدعها الملوك المترفون المائلون عن سمت للشرع قلنا لم ينقل عن الأولين ذلك لامتلاء بيت المال في زمانهم واتساع وجوه الرزق على أعوانهم وقد نقل عن عمر -رضي الله عنه - أنه ضرب الخراج على أراضي العراق فأصل الضرب ثابت بالاتفاق وإنما اختلاف العلماء في طريقه ثم إن كلامه الشافي للغيل هو أن السائل أن أنكر وجه المصلحة فيما ذكرناه ورأيانه أبديناه وقلنا إن لم يفعل الإمام ذلك تبدد الجند وانحل النظام وبطلت شوكة الإمام وسقطت أبهة الإسلام وتعرضت ديارنا لهجوم الكفار واستيلائهم ولو ترك الأمر كذلك فلا ينقضي إلا قدر يسير من الزمان وتصير أموال المسلمين طعمة للكفار وأجسادهم دريئة للرماح وهدفا للنبال ويثور بين الخلق من الثواب والتغالب ما تضيع به الأموال وتتعلل معه الأحكام وتتلغ النفوس وتتهتك الحرم ونظام كل ذلك شوكة الإمام وعزته وما يحذر إمامه من الدواهي بالمسلمين لو انقطعت عنهم شوكة الجند تستحق بالإضافة إليها أموالهم فإذا رددنا النظر بين احتمال هذا الضرر العظيم وبين تكليف الخلق حماية أنفسهم بفضلات أموالهم فلا يتمارى في تعيين هذا الجانب ولا يتمارى في حماية النفوس والحرم وأكثر الأموال بفضلات الأموال وهذا مما يعلم قطعا من كلي مقصود للشارع في حماية الدين والدنيا قبل أن يلتفت إلى الشواهد المعنية من أصول الشرع على أنا لو حاولنا إظهار هذا من شواهد الشرع وكشفنا عن ملائمتة لنظيره لوجدنا في ذلك مضطربا ولكن الحاجة إلى الاعتضاد بالشواهد والملائمة إنما هي في اتباع مصلحة مظنونة تتصور مخالفتها وهذه المصلحة في الصورة التي فرضناها إن تصورت قطعية من وضع الشرع لا تفتقر إلى شاهد من الأصول يصدقها وينزل مثل هذه المصلحة من المصالح المظنونة منزلة المعلومات بالعيان أو بأخبار التواتر من المعلومات بأقوال الآحاد فإننا نشترط في الآحاد العدالة لترجح جهة الصدق على جهة الكذب وما علم عيانا أو تواترا وانقطع التردد منه يستغني عن الترجيح ثم خاصية هذه المصالح القطعية إنها لا تعدم قط شواهد من الشرع كثيرة وأبعدها عن الشهادة ظاهرا وهي أقربها تحقيقا هو أن الأب في حق طفله مأمور برعاية الأحسن وأنه ليسصرف ماله إلى وجوه من النفقات والمؤون في العمارات وأجراء الماء في

القنوت وهو في كل ذلك ينظر له في مآله لا في حاله فكل ما يراه سببا لزيادة ماله أو لحراسته في المال جاز له بذل المال في تحصيله ومصلحة خطة الإسلام وكافة المسلمين لا تتقاصر عن مصلحة طفل ولا نظر الإمام الذي هو خليفة الله في أرضه يتقاعده عن نظر واحد من الآحاد في حق طفله فكيف يستجيز¹ منصف إنكار ذلك المعنى مع الاعتراف بظهور هذه المصلحة فإن أنكر منكر وجه المصلحة فعلينا تصويرها والحكم بالتحريم عند انتفاء المصلحة وأما الشواهد الظاهرة القريبة من هذا الجنس فهي إن الكفار لو أوطنوا أطراف دار الإسلام لكان يجب على كافة الرعايا أن يطيروا إليهم بأجنحة الجد وإذا دعاهم الإمام إلى ذلك وجبت عليهم الإجابة وفيها إتعاب النفوس وإنفاق المال وليس ذلك إلا لحماية الدين ورعاية مصلحة المسلمين فهذا في هذه الصورة قطعي وإن نزلنا في التصوير وقدرنا ما إذا لم يهجم الكفار ولكن كنا نحذر هجومهم ونتوقع انبعاثهم فلو استشعر الإمام من شوكة الإسلام وهنا وضعفا وتفرقا لوجب على كافة الخلق إمداده، كيف ولو لم تثبت جنود المسلمين في ديار الكفر، لانبثوا في ديارنا قرب، فلطالما قيل: الروم إذا لم تُغز غزت! ومهما سقطت هيبة الإسلام كان ذلك متوقعا على قرب من الأيام كيف والجهاد في كل سنة واجب على الكفاية على كافة الخلق وإنما سقوطه باستقلال أقوام من المرتزقة به فكيف يتمارى في وجوب بذل المال في مثل هذا وإن نزلنا مرة أخرى وقدرنا ضربا للمثل انبساط ظل الإسلام على قاضي الغرب والشرق وامتداد أطناب الدين على أطراف الأرض ذات الطول والعرض حتى لم يبق من الكفار نافخ نار ولا طالب نار فلا يؤمن هيجان الفتن بين المسلمين وتوارن المحن من نزوات المارقين وهو الداء العضال وفيه تستهلك النفوس والأموال ولا كاف لأمثالها إلا سطوة الإمام ولا راد عن فسادها إلا قهر الولي المستظهر بجنود الإسلام ولو اتفق شيء من ذلك لافتقر أهل الدنيا إلى نصب حراس ونفص اكياس عن آخرهم ثم لا يغنيهم ذلك فهذه مصالح قطعية ملائمة لا يتمارى منصف في وجوب اتباعها فإن قيل في الاستقراض غنية عن المصادرة واستهلاك الأموال فقد كان رسول الله ﷺ

¹ - في ع: يستجيز.

يستقرض إذا جهز جيشاً، وافتقر إلى المال. قلنا نقل الاستقراض عن رسول الله ﷺ، ونقل أيضاً أنه كان يثير إلى مياسير أصحابه بأن يخرجوا شيئاً من فضلات أموالهم إلا أنهم كانوا يبادرون عند إيمائه إلى الامتثال مبادرة العطشان إلى الماء الزلال ولسنا ننكر جواز الاستقراض ووجوب الاقتصار عليه إذا دعت المصلحة إليه ولكن إذا كان الإمام لا يرتجي انصباب مال إلى بيت المال يزيد على مؤون العساكر ونفقات المرتزقة في الاستقبال فعلى ماذا الاتكال في الاستقراض مع خلو اليد في الحال وانقطاع الآمال في المال نعم لو كان له مال غائب أو جهة معلومة تجري مجرى الكائن الموثوق به فالاستقراض أولى وينزل ذلك منزلة المسلم الواحد إذا اضطر في مخصصة وأشرف على الهلاك فعلى الغير أن يسد رمقه ويبدل له من ماله ما يتدارك به حشاشة فإن ان له مال غائب أو حاضر لم يلزمه التبرع ولزومه الإقراض وإن كان فقيراً لا يملك تقيراً ولا قطميراً فلا نعرف خلافاً في وجوب سد مجاعته من غير إقراض وكذلك إذا أصاب المسلمين قحط وجذب وأشرف على الهلاك جمع منهم فعلى الأغنياء سد مجاعتهم ويون فرضاً على الكفاية يخرج بتركه الجميع ويسقط بقيام البعض به التكليف وذل ليس على سبيل الإقراض إن الفقراء عالة الأغنياء ينزلون منهم منزلة الأولاد من الآباء ولا يجوز للقريب أن ينفق على قريبه بالإقراض إلا إذا كان له مال غائب وكذلك القول فيما نحن فيه فهذا وجه المصلحة وهو من القطعيات التي مرية في اتباعها إذا ظهرت ولأن النظر في تصوير المسألة على الوجه الذي قررناه وأصل أخذ المال متفق عليه بين العلماء وإنما الخلاف في تعيين وجوب الاستقراض وفيما ذكرناه من التفصيل ما يشفي الغليل.

[حكم المجر على المبتدئين من المترفين]

مثال آخر فإن قال قائل إذا رأى الإمام جمعا من الأغنياء يسرفون في الأموال ويبذرونها ويصرفونها إلى وجوه من الترفه والتعم وضروب من الفساد فلو رأى المصلحة في معاقبتهم بأخذ شيء من أموالهم ورده إلى بيت المال وصرفه إلى وجوه من المصالح فله ذلك قلنا لا وجه له فإن ذلك عقوبة بتتقيص الملك وأخذ المال والشارع لم يشرع المصادرة بالأموال عقوبة على جناية مع

كثرة الجنايات والعقوبات فهو إبداع غريب لا عهد به في الشرع وليست المصلحة فيه متعينة فإن العقوبات والتعزيرات مشروعة بإزاء الجنايات وفيها تمام الزجر فأما المعاقبة بالمصادرة بأخذ المال فليست من الشرع وليس هذا كالمثال السابق فإن الأموال مأخوذة فيه بطريق إيجاب الإنفاق منهم على جند الإسلام لمصلحة حماية الدين والدنيا لا بطريق العقاب ومسالك الإنفاق والإرفاق معهودة من الشرع فأما المعاقبة بالمصادرة فليست مشروعة والزجر حاصل بالطرق المشروعة فلا يعدل عنها مع إمكان الوقوف عليها فإن قيل روى أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - شاطر خالد بن الوليد في ماله حتى أخذ رسوله فرد نعلي وشطر عمامته قلنا المظنون بعمر أنه لم يبدع العقاب بأخذ المال على خلاف المألوف من الشرع وإنما ذلك لعلمه باختلاط ماله بالأموال المستفادة من الولاية وإحاطته بتوسعه فيه فلقد كان عمر -رضي الله عنه - يراقب الولاية بعين كائلة فلعله خمن الأمر فرأى شطر ماله من فوائد الولاية وثمراتها فيكون ذلك كالاسترجاع للحق بالرد إلى نصابه فأما أخذ المال المستخلص للرجل عقابا على جناية شرع الشارع فيها عقوبة سوى أخذ المال فهي مصلحة غريبة لا تلائم قواعد الشرع فتبين بهذا المثال أن إبداع أمر في الشرع لا عهد به لا وجه له وإنما في اتباع المصالح نتردد على ضوابط الشرع ومراسمه وقد ذهب إلى تجويز ذلك ذاهبون ولا وجه له هـ كلام الغزالي -رحمه الله -.

«وسئل القاضي أبو عمر بن منظور -رحمه الله - بما نصه الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله سيدنا رضي الله عنكم تفضلوا بجوابكم الشايف عن مسألة وهي أن الوظائف الموظفة على الأرضين بجزيرة الأندلس المسماة بالمعونة كانت موضوعة في القديم على نسبة الدراهم السبعينية وظفت عليها لتقوم بها مصالح الوطن ووظف أيضا على الكسب في ذلك العهد بنسبة درهم ونصف إلى رأس من الغنم ثم إن السكة تبدلت ونقصت على ما في علمكم ثم ظهر الآن المعيار الحق وهي السكة الجديدة فهل يأخذون بها إذ ظهر ما كان قد لزمهم في قديم الأزمان بعد أن تحط عنهم الاجعال وما لزمهم من الملازم الثقال وما أحدث بعد تلك الأعصار أو يتركون على ما هم عليه من أخذ الدرهم باسمه دون معناه وحقيقته بينوا لنا ما

الحكم في ذلك مأجورين مشكورين مثابين بفضل الله تعالى والسلام على سيادتكم ورحمة الله تعالى وبركاته.

فأجاب الجواب وبالله تعالى التوفيق أن الأصل أن لا يطالب المسلمون بمغارم غير واجبة بالشرع وإنما يطالبون بالزكاة وما أوجبه القرآن والسنة كالفيء والركاز وإرث من يرثه بيت المال وهذا متعين ما أمكن به حفظ الوطن وما يحتاج إليه من جند ومصالح المسلمين وسد ثلم الإسلام فإذا عجز بيت المال عن إرزاق الجند وما يحتاج إليه من آلة حرب وعدة فيوزع على الناس ما يحتاج إليه من ذلك يقال يخرج هذا الحكم ويستتبط من قوله سبحانه وتعالى ﴿قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنِ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ مَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ الآية. لكن لا يجوز هذا إلا بشروط الأول أن تتعين الحاجة فلو كان في بيت المال ما يقوم لم يجز أن يفرض عليهم شيء لقول النبي ﷺ «ليس على المسلمين جزية»¹ وقال ﷺ «لا يدخل الجنة صاحب مكس»² وهذا يرجع إلى إغرام المال ظلماً الثاني أن يتصرف فيه بالعدل ولا يجوز أن يستأثر به دون المسلمين ولا أن ينفقه في سرف ولا أن يعطى من لا يستحق ولا أن يعطى أحد أكثر مما يستحق الثالث أن يصرف في مصرفه بحسب المصلحة والحاجة لا بحسب الشهوة والغرض الرابع أن يكون الغرم

¹ - ضعيف: رواه الترمذي (574)، من طريق جرير عن قابوس بن أبي ظبيان، عن أبيه، عن ابن عباس به مرفوعاً. وروي عن قابوس -وفيه لين كما التقريب -، عن أبيه عن النبي مرسلًا. كما قال الترمذي، وأضاف: «والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أن النصراني إذا أسلم وضعت عنده جزية رقبته وقول النبي ﷺ «ليس على المسلمين عشور» إنما يعني به جزية الرقبة وفي الحديث ما يفسر هذا حيث قال إنما «العشور على اليهود والنصارى وليس على المسلمين عشور».

قلت هو أيضا ضعيف رواه أبو داود (2649)، من طريق عطاء بن السائب، عن حرب بن عبيد الله، عن جده أبي أمه، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ .. الحديث. وهو مسلسل بالعلل، فعطاء بن السائب «صدوق اختلط»، وشيخه حرب «لين الحديث» كما في التقريب، ومن فوقهم فيهم جهالة. بالإضافة إلى اختلاف واضطراب عن عطاء، ولعله بسبب اختلاطه كما تقدم. إلا أن معنى الحديث صحيح؛ فمن المعلوم أن المسلمين لا تؤخذ منهم جزية.

² - حسن: رواه أبو داود (187)، وأحمد (16656)، من طريق محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الرحمن بن شماس، عن عقبة بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل الجنة صاحب مكس». وإسناده ضعيف، فابن إسحاق تدليسه معلوم. ولكن شواهد منها ما رواه مسلم (3208) من حديث بريدة، في قصة الغامدية قوله ﷺ «لقد توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له».

على من كان قادرا من غير ضرر ولا إجحاف ومن لا شيء له أو له شيء قليل فلا يغرم شيئا الخامس أن يتفقد هذا في كل وقت وربما جاء وقت لا يفتقر فيه إلى زيادة على ما في بيت المال وكذلك إذا تعينت الضرورة للمعونة بالإبدان ولم يكف المال فإن الناس يجبرون على التعاون على الأمر الداعي للمعونة بشرط القدرة وتعين المصلحة والافتقار إلى ذلك فإذا تقرر هذا فنقول في المسألة المسؤول عنها إذا جزم أمير المسلمين نصره الله وعزم على رفع الظالمات وأخذ على أيدي الآخذين للإجعال ورفع ما أحدث في هذه الأزمان الفارطة القريبة مما لا خفاء بظلمه ولا ريب في جوره وسلك بالمأخوذ على الشروط التي ذكرناها حتى يعلم الناس أنهم لا يطالبون إلا بما جرت به العوائد وسلك بهم مسلك العدل في الحكم ولا يزال أيده الله يتفقد رعيته وولاته حتى يسيروا على نهج قوم قويم فله إن يوزع من المال على النسبة المفسرة أو ما يراه صوابا ولا إجحاف فيه حسبما ذكرناه أصلح الله أموره وكان له وجعله من الأئمة الراشدين قاله ابن منظور وفقه الله مسلما على من يقف عليه هـ وكان بمحوله ما نصه الحمد لله والصلاة والسلام على محمد رسول الله تأملت السؤال بمحموله ولا مزيد على ما أجاب به المجيب أسفله وبطريته وبذلك أفتى وأقول وكتب محمد المواق وفقه الله انتهى.

وكان الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - ممن يرى رأي من يجير ضرب الخراج على الناس عند ضعفهم وحاجتهم لضعف بيت المال عن القيام بمصالح الناس، كمثل ما وقع لابن الشيخ المالقي في كتاب الورع له حين تكلم على إدارات الملوك وذكر أسباب نيلها فقال منها ما يكون جائزا في حال دون حال قال وهو توظيف الخراج على المسلمين وهو من المصالح المرسلة ولا شك عندنا في جوازه وظهور مصلحته في بلاد الأندلس في زماننا الآن لكثرة الحاجة إلى ما يأخذه العدو من المسلمين سوى ما يحتاج إليه جماعة المسلمين من ذلك وضعف بيت المال الآن عن ذلك قال فهذا مما يقطع بجوازه الآن في الأندلس لكن يبقى نظر آخر وهو في قدر ما يحتاج إلى أخذه من ذلك فهذا لا يعرفه إلا ملك أو من يباشره من خدامه وخاصته بل ذلك في زماننا لا يعلمه إلا ملك ثم قال الملك أثناء كلامه ولعلك تقول كما قال القائل لعمر حين أجاز شرب العصير بعد كثرة طبخه وصيرورته ربا أحللتها والله يا أمير المؤمنين يعني هذا القائل

أحلت الخمر بالاستمرار إلى تقصي الطبخ حتى تستحل الخمر بمقاتك فإني أقول كما قال عمر - رضي الله عنه - إني والله لا أحل شيئاً مما حرم الله ولا أحرم شيئاً مما أحله الله وإن الحق أحق أن يتبع ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ¹﴾ هـ وقال بعضهم كنت في صغري في كفالة أبي أعظم الله أجوره ورزقني بره وكان يتعيش من صناعة البناء وكان قد تولى سنين عديدة بناء السور وكان أجره عليه من وظيف وظف على أهل البلد لبناء سورهم فلما عقلت وجالست الفقهاء رأيت إن هذا خارج عن نمط المشروع فسألت عنه إمام الوقت في الفتيا في الأقطار الأندلسية الأستاذ الكبير أبا سعيد بن لب - رحمه الله - فأجابني بأن ذلك لا يجوز ولا يسوغ ولم يسعني إذًاك والحالة هذه إلا أن كلمت والدي في ذلك بجواب الأستاذ فعمل على ذلك واحتال في التخلص من ذلك ثم سألت شيخنا الجليل أبا إسحاق الشاطبي - رحمه الله - فسوغه وكان معتمده في ذلك النظر إلى قيام المصلحة التي إن لم يقم بها الناس ويعطوها من أموالهم ضاعت مستتدا في ذلك إلى المصلحة المرسلة² هـ.

ومن هذا المعنى ما سئل عنه العلامة الأوحى أبو عبد الله ابن مرزوق - رحمه الله - وهي أن مدينة تهدم بعض سورها هل يجبر أهلها على الإصلاح فأجاب بأن مسائل المذهب تدل على عدم الجبر ثم قال بعد كلام وبالجملة فهذه المسألة من المسألة من المصالح المرسلة التي نسبها أكثر العلماء إلى مالك - رحمه الله - وأنكر كبار مذهبه مطلقاً أو باعتبار الوصف الملائم وقبلها الإمام الغزالي وذكر ذلك عن مالك والشافعي وشرط الغزالي فيها كون المصلحة ضرورية قطعية كلية ولا شيء من هذه الشروط في مسألة السور فالجبر منتف والندب باق لا شك فيه وقال ابن سراج في جواب له قد تقرر أن من مذهب مالك القول بالمصالح المرسلة وهي أن تكون المصلحة كلية محتاجا إليها كقوله بجواز تأخير الإجارة في الكراء المضمون إذا نفذ الدينار ونحوه، وعلمه بأن الأكرياء اقتطعوا أموال الناس إلى غير ذلك من المسائل التي أحيل فيها بحاجة الناس إليها كالرد في الدراهم وخلط الذهب وقسمه بعد تصفيته وخلط الزيتون في

¹ - (الطلاق / 1).

² - المعيار (127/11 - 132).

المعصرة واقسام الزيت وغير ذلك انتهى وانظر الكلام على المصلحة وأقسامها وما يترتب عليها في أواخر شروح عمل فاس وسئل الشيخ أبي عبد الله السرقسطي عمن يعطي حاجة لدلال يسوقها ثم إن الدلال بعد بيعها يغيب على المغرم ويقسمه مع التاجر وبائع السلعة فهل يسوغ لهم ذلك أم لا وهل يجوز لأحد أن يغيب على شيء من المغارم بينوا لنا ذلك فأجاب الحمد لله أن مصالح المسلمين التي لا تسكن ثغورهم ولا ينكف عنهم عدوهم دمره الله ولا تومن طرقهم إلا بها إن كانت لا تقوم إلا بمغارم الأسواق وكان أصل وضعها عن اتفاق من أهل الحل والعقد قديما على ذلك لكون بيت المال عاجزا قاصرا عنها فإن تلك المغارم يجب حفظها وأن يولي لقبضها وصرفها في موضعها الثقات الأمناء فإن أخذوها من محلها ووضعوها في المصالح التي جعلت لها كان سعيهم مشكورا ومن ضيعها ووضعها في غير موضعها كان غاشا ظالما وكذلك من لزمته من أهل الأسواق فحسبها ولم يخرجها هـ قلت هذا الذي أفتى به أبو عبد الله السرقسطي - رحمه الله - واضح أن توفرت الشروط التي حررها ولكنها قل إن تتوفر ولذلك اختلفت أنظار الفقهاء وفتاويهم فيمن تقاعد على وظيفة المخزن وأخفاها أو كان له وجهة يمتنع بها من أدائها فمنهم من أجاز ومنهم من تورع وقال الأولى له أن ينخرط فيما انخرط فيه المسلمون ولا يتميز عليهم لا سيما أن كانت ضريبته عند امتناعه منها تحمل على غيره فيحرم عليه حينئذ منعها والتقاعد عليها الفتاوي في هذا المعنى كثيرة وبعضها متعارض والخلاف في حال وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة الخامسة¹ من القسم الثاني من كتاب المقاصد من موافقاته ولا بد.

¹ - المسألة الخامسة: «العمل إذا وافق المقاصد الشرعية؛ فإنما على المقاصد الأصلية، أو المقاصد التابعة، وكل قسم من هذين فيه نظر وتفرع...». الموافقات (2/196).

باب في النكاح

اعلم أن البدع المتعلقة بالنكاح كثيرة، وتتبعها يطول إذ قلما يوجد أهل بلد أو عشيرة إلا ولهم في أنكحتهم وولاتهم عوائد غير التي لغيرهم. وجلها خلاف السنة وسيرة السلف الصالح وكل ما خالف السنة وسيرة السلف الصالح فهو بدعة.

غير أن تلك العوائد منها ما هو من قبيل المباح، ومنها ما هو مكروه، ومنها ما هو حرام. فلذلك كان على العاقل المحتاط لدينه أن لا يمشي في أمر النكاح وتوابعه إلا على ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من ذلك.

وقد نبه الفقهاء على شيء من العوائد الفاسدة في باب الوليمة وغيرها فلينظر ذلك من أراده، وكذلك البدع المتعلقة بالمعاملات هي كثيرة أيضا؛ فلذلك رأينا أن نذكر بابا جامعا لبدع العبادات والمعاملات وغيرها مما فيه كفاية لذوي الألباب والله الموفق للصواب.

الفهرس

3	كلمات
5	السلفية في الغرب الإسلامي: أحمد بن خالد الناصري نموذجاً
7	تعظيم المنة بنصرة السنة
9	عملي في الكتاب
13	القسم الأول: قسم الدراسة
15	الباب الأول: أحمد بن خالد الناصري
15	ملء إطلاع في عصره
17	الفصل الأول: الناصري من الميلاد
17	إلى الوفاة
17	المغرب في القرن الثالث عشر
17	الحالة السياسية
22	الحالة الاقتصادية
24	الحالة الاجتماعية
25	الحالة الثقافية
26	الناصرى من الميلاد إلى الوفاة (1250هـ - 1315هـ)
26	نسب الناصري ومولده ونشأته
29	المناصب المخزنية التي تقلب فيها الناصري
30	وفاة الناصري
31	الفصل الثاني: مكانة الناصري وأثاره
31	العلمية
31	أقوال العلماء في الناصري
33	مؤلفات الناصري
42	الفصل الثالث: الناصري العالم
42	الموسوعي والناقد
42	الناصرى مؤرخاً
45	الناصرى الفقيه المقاصدي
48	فتوى الناصري في نازلة في الجهاد ضد الإفرنج
49	أدلة المعترضين على التبادل مع الإفرنج
51	تخريج المناط ثم تحقيقه
53	من منهج السلف مخالفة السلف
54	المصلحة المحققة مقدمة على المفسدة المتوهمه
55	الجهاد فتنة إذا كان في غير محله
58	الناصرى مصلحاً و ناقداً
59	النظرات الإصلاحية لدى الناصري: التعليم الديني وتنظيم الجيش

59	نظرات الناصري الإصلاحية في مجال التعليم الديني
61	نظرات الناصري الإصلاحية للجيش
63	حماية الدين متوقعة على قوة الجيش
64	الانتقاء الدقيق للفرد الجندي
65	التعليم العسكري: الدين أولاً!
67	أسلمة وتعريب التعاليم العسكرية!!
69	التغذية الصحية بعد التغذية الفكرية
70	نقد الناصري للقيم الغربية: الحرية نموذجاً
71	حوار الحريات لا تسلط بعضها على بعض
74	الفصل الرابع: ملامح البارزة في
74	شخصية الناصري
74	الوسطية والاعتدال
76	الناصرى العالم المالكي
76	لمعة عن دخول المذهب المالكي وظهوره في المغرب
77	الناصرى بين اللامذهبية والتعصب المذهبي
81	الناصرى الصوفى
84	الاعتدال والتطرف في موضوع التصوف
86	العمائم الصوفية المزيفة
87	الناصرى يصف بعض أحوال زنادقة التصوف
88	صوفية معممة بالشريعة
89	الناصرى السلفى
90	معنى السلفية
92	ترتيب الخلفاء
94	لا تكفير لأهل القبلة إلا بيقين من القول أو الفعل
95	الغلو في الصالحين
97	الباب الثاني: كتاب تعظيم المنة
97	بنصرة السنة
98	الفصل الأول: كتاب تعظيم المنة
98	والسبب في تأليفه
98	نسبة الكتاب إلى الناصري
99	عنوان الكتاب
100	السبب في تصنيف كتاب تعظيم المنة
103	الفصل الثاني: كتاب تعظيم المنة
103	موسوعة في فضح البدع والمبتدعة
104	تعريف البدعة لغة واصطلاحاً
106	تقسيم البدعة

108.....	تقسيم البدعة لا يعارض حديث الرسول ﷺ
109.....	محاوّر كتاب تعظيم المنة: عقيدة، وفقه، وسلوك
119.....	الفصل الثالث منهج الناصري
119.....	في كتابه تعظيم المنة
121.....	السبحة مشروعة والتسبيح باليد مستحب
121.....	2 - جانب الرواية
122.....	الأحاديث الضعيفة في كتاب تعظيم المنة
123.....	الحديث الضعيف والعمل به
126.....	خاتمة الدراسة
130.....	التعريف بنسبتي التحقيق
137.....	كتاب
137.....	تعظيم المنة بنصرة السنة بسم الله الرحمن الرحيم
141.....	مقدمة
141.....	الفصل الأول: في الحض على التمسك بسنة رسول الله ﷺ
148.....	الفصل الثاني: من المقدمة
148.....	[أقسام البدعة]
151.....	باب في التوحيد
151.....	[التوحيد مقصد الرسالات وأقسام الأمم في ذلك]
155.....	[تفاوت الخلق في معرفة الخالق]
156.....	[الموحد الحق]
156.....	[اصطلاح المتأخرين في علم الكلام]
158.....	[خير الطرق الموضحة للإيمان]
159.....	[تنفير السلف من علم الكلام]
160.....	[كلام مالك في الاستواء]
163.....	[مجمل اعتقاد السلف]
169.....	[طريق السلف أقوم الطرق]
171.....	[تنفير العوام عن مسائل علم الكلام]
175.....	باب في الطهارة
175.....	[أقسام الطهارة وحكمها]
175.....	[من البدع الجهل بأحكام الطهارة]
177.....	[الإسراف في الماء]
177.....	[الوسوسة في الطهارة]
178.....	[الأذكار المبتدعة في الوضوء]
180.....	[العمل بالضعيف في الفضائل بشروط]
180.....	[المواضئ والحمامات من البدع الحسنة ولكن تشوبها شوائب]
182.....	[اقتراح الناصري لرفع الحرج]

183.....	[كشف العورة عند المواضع والحمامات]
184.....	[منكرات الحمامات]
185.....	[أحكام تتعلق بالدخول إلى الحمام]
188.....	باب في الأذان.....
188.....	[صفة الأذان المشروع]
189.....	[الأذان على عهد رسول الله ﷺ]
190.....	[الذكر والتهليل قبل الأذان]
190.....	[بدعة الأشعار بعد الأذان]
191.....	[زيادة أصبح والله الحمد أحدثها ابن تومرت]
191.....	[تخريج المواق لمشروعية الزيادة واستدراك الناصري]
192.....	[شبهة ورد الناصري عليها]
192.....	[بدعة رفع الراية والضوء يوم الجمعة]
193.....	[البوق في رمضان]
193.....	[تعلية المنار أو المنذنة فوق مستوى البيوت]
195.....	باب في المساجد.....
195.....	[بناء المسجد النبوي]
196.....	[صفة ومرآة بناء المسجد النبوي]
198.....	[متفرقات البدع الخاصة بالمساجد]
199.....	[أول من قعد على الكرسي في المسجد]
202.....	باب في الإمامة.....
202.....	[حكم أخذ الأجرة على الإمامة]
204.....	[التسمح في اختيار الأئمة]
205.....	[من خوارم الإمامة]
207.....	[من ظن الشطح عبادة فهو جاهل]
208.....	[تعاطي ضرب الخط قاذح في الإمامة]
208.....	[حكم الصلاة خلف الإمام الذي لا يحجب امرأته]
210.....	[حكم الصلاة خلف الإمام التائب من ذنب القتل]
210.....	[الصلاة خلف من يشهد في الأمور المخزنية]
211.....	[حكم الصلاة مع المسمع الواحد والمتعدد]
211.....	[من مفاصد المسمعين]
214.....	[كلام ابن رشد في مسألة التسميع]
215.....	[الأقوال في حكم الصلاة بالمسمع]
216.....	[الإخلال بتسوية الصفوف]
217.....	[التفريط في صلاة الجماعة]
218.....	[تنبيه الناصري إلى النكته من ترك الصلاة في المسجد الأقرب]
219.....	[بدعة تكرار الجماعة في المسجد الواحد]
219.....	[الاستئابة في الخطبة والإمامة]
221.....	باب فيما يقال بعد الصلاة المكتوبة.....
221.....	[الأذكار عقب الصلاة]

222	[الأذكار توقيفية فلا يزداد عليها]
223	[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]
224	[كراهية الدعاء جماعة هو قول مالك وجماعة من أهل العلم]
225	[الشعراني يرجع إلى مذهب مالك بناء على رويأ رآها]
226	[مسح الوجه عقب الدعاء]
230	[استحباب عدم قعود الإمام عقب السلام]
233	[كراهية مالك الدعاء قياماً عقب الصلاة]
234	[عمل الناس ليس حجة للبدعة]
235	[حكم قراءة الحزب في المساجد]
236	[كراهية مالك لقراءة الحزب]
238	[كلام الشاطبي في قراءة الحزب]
239	[حكم قراء الحزب يوم الجمعة على هيئة الاجتماع]
241	[من فضائل قراءة سورة الكهف]
243	[عودة إلى القراءة والدعاء جماعة]
245	[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]
245	[حكم الشهادتين عقب الصلاة]
246	[الشاطبي يؤنب صاحباً له عاد إلى الدعاء جماعة بعد تركه]
247	باب هي الجمعة
247	[أول جمعة صلاها رسول الله ﷺ]
247	[من مستحبات الجمعة]
248	[الأصل عدم تعديد الجمعة في المصر الواحد]
248	[صفة المنبر]
248	[الإنذار بالجمعة قبل الوقت بدعة]
248	[حديث الإنصات بدعة]
251	[بداية إحداث حديث الإنصات]
252	[الترضي عن الصحابة والدعاء للخلفاء]
254	[الخطيب ينسى الدعاء للخليفة]
255	[ذكر الصحابة في الدعاء بدعة حسنة عند ابن عرفة]
256	[آداب الدعاء]
257	[كرامة أوجبها الثبات على السنة]
258	[الرقص والغناء جماعة عشية كل جمعة]
260	[نكتة في ضراط الشيطان لسماع الأذان دون الإحرام بالصلاة]
263	باب في العيدين
263	[السنة أن تصلى صلاة العيدين في العيدين]
264	[بدعة النداء بالصلاة عقب طلوع الشمس]
265	[بدعة التكبير على صوت واحد]
266	[ليس من السنة اتخاذ المنبر في المصلى]
266	[التهنئة بالعيد]
267	[التحية بكيف أصبحت وكيف أسمى وأصلها]
268	[حكم المعانقة والمصافحة]
269	[من بدع الأضاحي]

270	[أضحية الإمام]
270	[العادات المختلفة في الأكل من الأضحية]
272	[من مكاييد الشيطان في شعائر الله]
273	[جواب الشاطبي عن أذكار العيد المحدث]
275	[أقسام المواسم الشرعية]
275	[فضائل عاشوراء]
276	[صوم عاشوراء والتوسعة على العيال]
277	[تعيين عاشوراء لإخراج الزكاة وما فيه]
278	[إيقاظ النيران من البدع المجوسية]
278	[بدعة الحزن على الحسين في عاشوراء تقليدا للشيعة]
279	[الاحتفال بالمولد النبوي]
279	[أول من أحدث الاحتفال بالمولد النبوي]
280	[من بدع المولد النبوي]
280	[الاحتفال بالمولد بالرقص والسماع وتلاوة القرآن]
281	[إيقاظ الشموع والأوراد المحدث]
282	[حكم ما يؤخذ في هذه المناسبات]
283	[ابن عباد يرى المولد من أعياد المسلمين]
283	[الفطر يوم المولد]
285	[المفاضلة بين ليلة القدر وليلة المولد]
285	[لا يصح في فضل رجب شيء]
286	[صلاة الرغائب في رجب]
287	[الخلافة في صلاة الرغائب والصواب من ذلك]
288	[من بدع النساء في رجب]
289	[أول حدوث صلاة الرغائب في رجب وشعبان]
290	[ليلة النصف من شعبان وما ورد في فضلها]
291	[المواسم الأعجمية وأحكام تتعلق بها]
291	[الاحتفال والتهادي بمناسب عيد رأس السنة]
293	[التغليظ في تعظيم يومي السبت والأحد]
293	[هدايا اليهود بمناسبة عيد الفطير]
294	[قصيدة جامعة لأحكام تتعلق بأعياد الأعاجم]
296	باب في الاستسقاء
296	[إلماح إلى التفريط في ترك صلاة الاستسقاء]
297	[الدعاء بصوت واحد محدث]
299	باب في الجنائز
299	الفصل الأول: في الاحتضار وشدة الموت
299	[تخفيف خروج الروح وتشديدها حسب أحوال العبد]
300	الفصل الثاني: في تلقين الشهادتين عند الاحتضار وما يتبع ذلك من قراءة سورة يس ونحوها
301	[آداب التلقين ومن يستحب حضوره عند الاحتضار]
302	الفصل الثالث: فيما يفعل به بعد خروج روحه
303	[إيقاظ المصاييح في بيت الجنازة بدعة منكرا]
303	الفصل الرابع: فيما يفعل به حال غسله وما بعد ذلك

304	[فتوى الشاطبي في قراءة سورة يس على الميت]
304	[من فضائح المتفكرة الرقص والطواف حول الجنازة]
305	الفصل الخامس: في إخراجها وما يتبع ذلك إلى حين دفنه
305	[مقاصد المسجد]
305	[بدعة الصباح عند خروج الجنازة]
306	[الذكر أمام الجنازة بصوت واحد]
306	[السنة في اتباع الجنازة]
308	[النداء على الجنازة بدعة]
309	[النعي المنهي عنه نعي الجاهلية]
310	[الإجماع على جواز الإعلام بالجنازة دون رفع الصوت]
310	[تحذير السلف من النعي]
311	[منع ستر النعش بالحريز]
312	الفصل السادس: في الدفن وما يتبعه
312	[الدفن عند العلماء والأولياء والصالحين]
312	[حث التراب على الميت بدعة]
313	[قراءة القرآن عند الدفن]
313	[بدعة عشاء القبر]
315	[التصدي للعزاء بدعة]
315	[التلقين بعد الدفن]
317	[قراءة يس عند الاحتضار لا بعد الموت]
317	[السنة فيما يقال عند القبر]
319	الفصل السابع: فيما يصنع لأهل الميت من طعام ونحوه
319	[طعام الجنازة]
320	[تصبيح القبور]
321	[الزيارة يوم السابع]
324	[فتوى للمواق واعتراض الناصري]
325	الفصل الثامن: في البناء على القبور
326	[فتوى ابن رشد في هدم القباب وما بني على القبور]
327	[حث الناصري على احترام المقابر]
328	[تشنيع الناصري على ما يقع عند الأضرحة من بدع]
328	[بدعة الهدى للقبور والأضرحة]
329	[بدعة الذبح على أعتاب الصالحين وحكم تلك اللحوم]
330	[القرابين المهداة للأضرحة أكثر مما يهدى لوجه الله]
332	الفصل التاسع: في زيارة القبور عموما وخصوصا
332	[النهي عن زيارة القبور منسوخ]
333	[علم الميت بزيارة الأقارب]
333	[زيارة القبور للنساء]
334	[أقوال العلماء في حضور النساء للجناز]
335	[السفر لزيارة قبور الوالدين والصالحين]
336	[حديث شد الرجال لا يمنع من السفر من أجل الزيارة]
337	[القراءة على القبور]
337	[ابن العربي يرى الميت ينتفع بزيارة الحي خلافا للغزالي]

337	[التوسل بحق الصالحين]
338	[تخصيص الأعياد لزيارة القبور بدعة]
338	[التوسل بالأنبياء]
339	[نذر زيارة أو رباط]
339	[النهي عن اتخاذ المساجد على القبور]
340	[منشأ عبادة الأصنام وضلال النصارى]
340	[تعظيم الأولياء يكون بميزان الشرع]
340	[فعل الرسول ﷺ حجة لا فعل غيره ولو كان من العلماء]
342	الفصل العاشر: "فيما يهدي إلى الميت من ثواب القراءة والذكر ونحوهما"
342	[إهداء ثواب القراءة للميت]
342	[العجب ممن يثبت الأحكام بالمنامات]
343	[أقسام القربات من جهة تعدي ثوابها]
344	[انتفاع الميت بقراءة الحي]
344	[اعتراض القرافي على العز بن عبد السلام وتعقب الناصري]
346	باب في الزكاة
346	[تأخير الزكاة عن وقتها ومفاسد ذلك]
346	[المحابة في الزكاة]
347	[إعطاء الزكاة للخادمة اليتيمة]
348	[إعطاء الزكاة للأقارب]
348	[اكتساب المصلحة من وراء الزكاة]
348	[دفع الزكاة للأشراف]
350	[الشارع أوجب الزكاة من عينها فلا تستبدل بغير ذلك]
350	[مصلحة لم يلتفت إليها الشرع في الزكاة]
351	[عدم تحفظ الحكام في جبي الزكاة]
352	[من غصب من الزكاة يدفع مما بقي]
353	[زكاة من يخرص ويحجر عليهم]
353	[أخذ السلطان الزكاة دون بلوغ النصاب]
355	باب في رمضان
355	[توبة المصر ليست بشيء]
355	[العائد للمعصية بعد رمضان]
356	[التوبة من بعض الذنوب دون غيره صحيحة]
357	[كيف يتحقق دخول رمضان]
358	[إعلام الرؤية بإيقاظ النيران واستعمال الأبواق]
359	[الغبطة في رمضان]
361	فصل في قيام رمضان
361	[قيام رمضان من عهد رسول الله ﷺ إلى عمر]
362	[قيام رمضان سنة]
363	[القيام بعد صلاة الوتر كيف يكون]
363	[الإشفاق بين العشائين ليس من السنة]
364	[القيام في غير رمضان جماعة بشرطين]

364.....	[من بدع القراءة في القيام]
365.....	[تكرار التلاوة والسورة في الركعة الواحدة]
367.....	فصل في ليلة القدر.....
367.....	[أقوال العلماء في ليلة القدر]
368.....	[استقبال ليلة القدر بالإسراف في المأكولات ونحوها]
368.....	[الرقص والمجون ليلة القدر]
368.....	[تعيين الختم في ليلة من العشر الأواخر]
369.....	[إيقاد القناديل بدعة وإسراف]
370.....	[من مكابد إبليس]
371.....	[صور مخلة باحترام المساجد]
371.....	[من ترفيع المسجد تنزيهه عن الأكل والبيع فيه]
372.....	[مما يجوز فعله في المسجد]
373.....	[قتل القمل في المسجد]
374.....	[المشي بالنعل في المسجد]
375.....	[وضع النعل في قبلة المصلي]
376.....	[ضمان النعل إذا حولها غير صاحبها عن موضعها]
376.....	[من ورع الشيوخ وأدبهم في المسجد]
377.....	[العبور عبر المسجد]
377.....	[البول في إناء في المسجد]
378.....	[تعقب ابن عرفة فتوى ابن رشد]
378.....	[الغرس في المسجد]
379.....	[المسائل الستة التي خالف فيها الأندلسيون مذهب مالك]
380.....	باب في الحج.....
380.....	[شروط الحج]
380.....	[الحج ساقط بسبب عدم الأمن]
381.....	[سقوط الحج عن أهل الأندلس بسبب الفتن]
381.....	[الفتوى بسقوط الحج باختلاف الأحوال]
382.....	[إيقاظ الشموع بجبل عرفة بدعة]
382.....	[بناء قبة الصخرة والوقوف بها مضاهاة للطواف]
383.....	[كراهة الوقوف عند القبر لغير الغرباء]
383.....	[من بدع المغاربة الخاصة بهم]
385.....	باب في الذكاة.....
385.....	[ينبغي أن يتولى الذبح أهل الفضل والدين]
385.....	[الأجرة على الذبح وتعيين من يذبح]
387.....	باب في العقيدة.....
387.....	[العقيدة وأحكامها]
388.....	[حكم وليمة العقيدة]
388.....	فصل: [المستحب والمكروه من الأسماء]
391.....	فصل [خصال الفطرة]
392.....	[النهي عن الوصل والنمص والوشم]

394.....	[حكم الخضاب]
397.....	باب في اليمين والنذر
397.....	[النهي عن الحلف بالأباء والأولياء]
398.....	[النهي عن الأيمان المشككة]
400.....	[تسرع النساء في الأيمان]
400.....	[الحلف بالمشي إلى الكعبة]
401.....	[اليمين المعلق بصوم عام]
402.....	[الحلف على المصحف]
403.....	[النذر الفاسد]
405.....	باب في الجهاد
405.....	[بدع الحراسة في الجهاد]
408.....	[التجارة بأرض العدو]
409.....	فصل: [أحكام الأموال]
410.....	[شرط فرض المكوس]
414.....	[حكم الحجر على المبذرين من المترفين]
420.....	باب في النكاح

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

رفع

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

تَعْظِيمُ الْمَنَنِ

بِتَحْقِيقِ السُّنَنِ

لِلْعَلَّامَةِ أَحْمَدَ بْنَ حَالِدٍ الْقَاصِرِيِّ

دراسة وتحقيق
الزبير حسان

المجلد الثاني

دار ابن خزيمة
بيروت

دار
الامان
الرياض

رَفْعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

تَعْظِيمُ الْمَنِيِّ
بِنُصْرَةِ السُّنَّةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَعْظِيمُ الْمَنَتَرِ بِنَصْرِ السَّنَةِ

لِلْعَلَّامَةِ أَحْمَدَ بْنِ خَالِدِ النَّاصِرِيِّ

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
الزَّيْبُورِ حَسَّانُ

المجلد الثاني

دار ابن حزم
بيروت

دار
الأمين
الرباط

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

1433 هـ - 2012 م

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار
تعبّر عن آراء واجتهادات أصحابها

الناشر: دار الأمان للنشر والتوزيع
4. ساحة المأمونية - الرباط - المغرب.

هاتف: (+212)537.72.32.76

فاكس: (+212)537.20.00.55

البريد الإلكتروني: Darelamane@menara.ma

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس : 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني : ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني : www.daribnhazm.com

باب جامع البدع

قد رأيت أن أسرد في هذا الباب ما سرده العلامة الإمام أبو العباس أحمد بن يحيى
الونشريسي في أواخر الدماء والحدود؛ من المعيار من هذه البدع المحدثات؛ فإنه جمع فأوعى،
وأجاد وضعاً، وأحسن صنعا.

فلنأت بما أتى به هناك من غير زيادة عليه، ولا نقص منه، وإن كان بعضه قد تقدم في
الأبواب السابقة؛ لما اشتمل عليه من الفوائد الجمة الواجب معرفتها على جميع الأمة فنقول: قال
أبو العباس الوانشريسي - رحمه الله - ما نصه:

[البدع المحسنة]

فصل أذكر فيه المستحسن من البدع وغيره:

منها إقامة التراويح جماعة في رمضان، ومنها تحصيل المساجد بدلا عن تحصيبيها، ومنها
قراءة الحزب فيها، ومنها الاجتماع للذكر، والدعاء يوم عرفة، أو غيره من المواسم، وقد وقع
التداول والتناوب فيه في مصلى العيد بالقيروان، بمحضر الشيخين أبي بكر بن عبد الرحمن،
وأبي عمران الفاسي فما أنكراه؛ بل سئلا عنه فاستحسناه.

ومنها الدعاء بعد المكتوبة على الصورة المعهودة، ومنها قول الرجل للآخر في العيد: تقبل
الله منا ومنك، وغفر الله لي ولك، وشبهه من الكلام، ومنها تزويق المساجد. واستنبط الفقهاء
- رضوان الله عليهم - من حديث الخميصة كراهة كلما يشغل عن الصلاة من الإصباغ
والنقوش والصنائع المستطرقة، فإن الحكم يعم بعموم علته، والعلة الاشتغال عن الصلاة.

ابن مرزوق في شرح العمدة ووقعت هذه المسألة بمجلس أمير المسلمين يعني أبا الحسن -
تغمده الله - برحمته في المسجد الجامع الذي أنشأه بالعباد بمحل ضريح شيخ العارفين، ومربي

المريدين أبي مدين شعيب بن الحسن - رضي الله عنه - بظاهر تلمسان المحروسة إذ كانت قبلته قد زوقت وذهبت واحتفل فيها الاحتفال المناسب لتلك البنية التي أرجو له أن يكتبها الله في ديوان قبوله وأن يبلغه من حلوله بأعالي الدرجات غاية مأموله، فأفتى الفقيهان الإمامان أبو زيد وأبو موسى ابنا الإمام - رحمة الله عليهما - ومن حضر من أئمة المغرب بزواله وأبيت لهم من ذلك وكان إنشاء تلك البنية بما اشتملت عليه على يد العم الصالح أبي عبد الله - رحمه الله - وعلى يدي واستدل علي بذلك المجلس بقول ابن عباس - رضي الله عنهما - «يحمرونها ويصفرونها ثم لا يعمرونها إلا قليلاً»¹. فقلت ليس فيه دليل لأن الذم هو إنما متوجه للمجموع من حيث هو مجموع أو لعدم عمرانها بذكر الله، وأيا ما كن فلا دلالة فيه على المقصود وطال الكلام إلى أن استدلت بما جاء أن عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - بنى مسجد رسول الله ﷺ في أيام الوليد وجعل فيه الفسيفساء وهي فسصوص ملونة ولما أفضت الخلافة إليه وأشير عليه بنزعها قال لا أفعل؛ لأنها أنفقت فيها أموال، ولما بلغه أن النصارى استعظموا مسجد دمشق لما فيه من ذلك شكر فعل من فعله ومع ذلك فالحق منعه ابتداء وأما بعد عمله فلا أرى أن يزال لما أجمع عليه عمر من ذلك. فأمر أمير المسلمين - رحمه الله - بإزالة ما قرب من المصلي من ذلك وترك ما بأعاليه وهذا مما عمت به البلوى في كل بلد لا سيما في بلاد المشرق. ويرحم الله شيخنا أبا محمد المجاصي لما وقع الكلام في المسألة قال قائل ممن حضر هذا مثل المسجد الجديد الذي يؤم فيه الفقيه فقال شيخنا سبحان الله والله ما علمت قط أنه على هذه الصورة والرقوم مقابلته في محرابه نفع الله به. ومنها تزويق المصاحف بالخواتم، ومنها التصلية على النبي ﷺ بعد البسملة في الرسائل والألواح أطبق الناس على جواز ذلك؛ انظر الشفاء. ومنها استصباح المساجد لكن أجمعوا على جوازه ومنها قول المؤذن في الإعلام بالصبح أصبح الله ولله الحمد تمالأ الخلق عليه في كل عصر ومصر بمحضر الأئمة الثقات ولم ينكروه ومنها الإنذار

¹ - صحيح - بغير هذا اللفظ - : رواه أبو داود (448)، من طريق سفيان بن عيينة، عن سفيان الثوري، عن أبي فزارة، عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أمرت بشييد المساجد»، قال ابن عباس: لتزخرتها كما زخرت اليهود والنصارى.

يوم الجمعة ومنها أذان المؤذنين الثلاثة عند جلوس الإمام على المنبر ومنها تدوين العلوم حفظاً للشرعية من الضياع بل نص القرافي على أن إهمال ذلك حرام ومنها المنحولة والأبْزَن والميزان لمعرفة الأوقات وإن كان ابن العربي أنكره وبالع في إنكاره فقد أباحه شيخه الغزالي وغيره من الأئمة ومنها ما أحدثه الناس في القرآن من الأسداس والأسباع والشكل والنقط وغير ذلك روي عن مالك في العتبية أنه كره أن يكتب القرآن أسداساً وأسباعاً في المصاحف وكره أن يشكل أو ينقط فأما ما يتعلم به الصبيان في ألواحهم فلا بأس به وقيل لمالك فيما يكتب اليوم من المصاحف يكتب على ما أحكم الناس من الهجاء اليوم قال لا ولكن يكتب على الكتاب الأول قال وكره مالك عمل الأعشار في المصحف بالحمرة ونحوه وقال يعيش بالحبر قال وغيره. وأول من أحدث العشار والأخماس والكتب في أوائل السور بالحمرة الحجاج بن يوسف ومنها قول المؤذن أو غيره بين الأذان المشروع والإقامة عند بقاء الناس قامت الصلاة أو حضرت الصلاة أو حي على الصلاة ومنها اتخاذ المحارب في المساجد وزخرفتها وتزيينها بالحمرة والصفرة وغير ذلك كما تقدم ومنها اقتصار الناس على حفظ حروف القرآن دون التفقه فيه. روى مالك في موطنه¹ أن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - مكث في سورة البقرة ثمان سنين يتعلمها قال العلماء معناه أنه كان يتعلم فرائضها وأحكامها ومنها استعمال الألحان والتطريب في قراءة كتاب الله قال الله تعالى ﴿وَرُكِّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً²﴾ يعني فصله تفصيلاً وبينه تبييناً وترسل فيه ترسيلاً ولا تعجل في قراءته. قال مالك - رحمه الله - لا يعجبني القراءة بالألحان ولا أحبه في رمضان ولا في غيره؛ لأنه شبه الغناء ويضحك بالقرآن، يقال فلان أقرأ من فلان. وقال أحمد بن حنبل - رضي الله عنه - سمعت أبي وقد سئل عن القراءة بالألحان فقال محدث. قال مالك - رحمه الله - في القوم يجتمعون فيقرءون السورة مثل ما يعمل أهل الإسكندرية وهي تسمى قراءة بلا دراسة هي مكروهة ولم يكن ذلك من عمل الناس قال القاضي أبو الوليد ابن رشد وإنما كرهه للمجاعة في حفظه والمباهاة بالتقدم فيه.

¹ - في الأصل وع: موطنه.

² - (المزمل/4).

ومنها ابتداع الكلام والجدل وعلم القياس والنظر والاستدلال على سنة رسول الله ﷺ بأدلة المعاني والمعقول ومنها إثارة العلم الذي ليس بنافع على العلم النافع. ومنها إثارة علم العقل والتميز على ظاهر القرآن والآثار ومنها إظهار الإشارات بالمواجيد من غير علومها والآيات تفصيلها وفي ذلك تضليل السامعين وحيرة العاقلين ومنها الكلام في أن علم التوحيد مخالف لعلم الشريعة وأن الحقيقة تناقض العلم الظاهر وتخالفه والحقيقة علم وهي أحد طرق الشريعة وعلم الشريعة ينشأ عنها وكيف تتألف وهي التي أوجبته وإنما هي عزيمته ومنعه وعلم الظاهر الرخصة والسعة فذلك من الإلحاد في الشريعة والوليعة بين الكتاب والسنة وقد كان بعض العارفين يقول نظرت في هؤلاء الشطاحين فما وجدت إلا جاهلاً مغروراً أو جسوراً مستظهراً بلا شيء ومنها الكلام في الدين بالسواس والخطرات من غير رد مواجيدها إلى الكتاب والسنة ومنها التدقيق في القياس والنظر والتبحر في علم العربية والنحو والشعر وعلوم اللسان قال بعض العلماء العلوم تسعة أربعة منها معروفة وهي من السنة وخمسة محدثة لم يكن تعرف فيما سلف فأما الأربعة فهي علم الإيمان وعلم القرآن وعلم المعرفة وعلم الإخلاص وأما الخمسة فهي علم النحو وعلم العروض وعلم الشعر وعلم الجدل في الفقه وعلم المعقول والنظر ومنها السجع والاعتداء في الدعاء مر بعض السلف بقارئ يدعو ويسجع في دعائه فقال له ويحك على الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيباً الفارسي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا خيرين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم وفقنا للخير والناس يبيكون من كل ناحية وكنا نعترف ببركة دعائه وإجابة دعوته ومنها كثرة استعمال الماء في الوضوء والغسل وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه كان يتوضأ بالمد ويتطهر بالصاع¹ ومنها جعل المصاحف في المسجد للقراءة فيها. قال مالك أول من جعل مصحفاً الحجاج بن يوسف يريد أول من رتب القراءة في المصحف إثر صلاة الصبح في المسجد. قال ابن رشد مثل ما يصنع عندنا اليوم فهذا محدث؛ أعني وضعه في المسجد؛ لأن

¹ - سبق تخريجه.

القراءة في المسجد مشروعة في الجملة معمول بها، إلا أن تخصيص المسجد بالقراءة على ذلك الوجه هو المحدث.

ومثله وضع المصاحف في زماننا هذا للقراءة فيها يوم الجمعة وتحببها على ذلك المقصد ومنها ما أحدثه المهدي الظاهري محمد بن تومرت المتقدم الذكر من إعادة الدعاء بعد الصلاة والدعاء عليها بتَصَلَّيْتُ الإسلام عند كمال الأذان وبتَقَامُ تَصَلَّيْتُ وهي إقامة الصلاة وما أشبه ذلك من سوء التبيين، وأصبح ولله الحمد وغير ذلك.

ومنها أفراد يوم الجمعة بالصيام وتخصيص ليلتها بالقيام ومنها رفع الراية عند الأذان للتشبه بالصابئة على أنها قد عرضت عليه عليه الصلاة والسلام فكرها ومنها رفع النار بالليل لأنه رآها من أمر المجوس ترفع دائما في أوقات الليل بالعشاء والصبح وفي رمضان أيضا إعلاما بدخوله، فتوقد في داخل المسجد ثم في وقت السحور ترفع في المنار إعلاما بالوقت. والنار شعار المجوس في الأصل قال ابن العربي: أول من اتخذ البخور في المساجد بنو برمك؛ يحيى بن خالد، ومحمد بن خالد ملكها الوالي أمر الدين فكان محمد بن خالد حاجبا ويحيى وزيرا ثم ابنه جعفر بن يحيى قال وكانوا باطنية يعتقدون آراء الفلاسفة فأحيوا المجوسية واتخذوا البخور في المساجد وإنما كانت تطيب بالخلوف فزادوا التجمير ليعمروها بالنار منقولة حتى يجعلوها عند الأنس ببخورها ثابتة ومنها ضرب بوق اليهود في مساجد الرحمن بطول ليالي شهر رمضان ليعلم الناس انقضاء الصلاة ولا يتحिनوا السحور وليت شعري ما شأن هذا المقصود حتى يتوسل إليه بذلك البخور لقد هان أمر الدين على أهل الدنيا حتى صيروا ما عظم الله عز وجل من قدره سخريا وهذا البوق قد صار علما في بلاد الأندلس في رمضان على غروب الشمس ودخول وقت الإفطار ثم علما أيضا بالمغرب الأوسط والأقصى على وقت السحور ابتداء وانتهاء والحديث قد جعل علما على الانتهاء نداء ابن أم مكتوم لقوله عليه السلام «إن بلالا ينادي فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم قال ابن شهاب وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا ينادي حتى يقال

له أصبحت أصبحت¹». فصار الأذان مع الفنار والراية ببلاد المغرب في حكم التبعية أو كاد ومنها الإسراف في الوقود في تلك الليالي وترك أهل البطالة الدخول في الصلاة والصمود لها والإقبال عليها بل أهل الصلاة في لعب أيضا يقيمون من يستحسن صوته ممن يتلذذ به الفساق من الشبان ويتواجد عليه المجان من أرباب الألحان فيطربون ويحزنون ويصعقون ويرددون فإذا علت أصواتهم بزور الصراخ والنياحة وضاق بمكائهم وتصديتهم فسيح تلك الساحة سكنت القارئ كأنه يتربص بهم مراجعة الإحساس ثم يعود فيعودون قال القاضي أبو عبد الله المقرئ - رحمه الله - ولقد بلغني عن بعض مساجد فاس أن الطلبة يجتمعون في صحنها على الرقص وضرب الطيران والقارئ تحت سقفها يبادر الليل لا ينقضي وهو لم يختم القرآن وأنه دخل بينهم كلب فأحذقوا به ومنعوه حتى قتلوه فالمصلي يترك واجبا وهو إقامة الحروف لغير مندوب وهو الختم ليقال والبطال في غمرة غفلته سال عن الحق ساء عن العذال استخفوا اللعب في الأذان فجراهم على اللعب بالصلاة والقرآن ورب فتنة قادت إلى محنة ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ²﴾ فبينما نحن نتردد في صحة الصلاة فعلا واقتداء بالتسميع إذ دخله الإيقاع والترفيل والتوقيع فترى المسمع يطول في تكبيرة الإحرام ثم ينوع صوته بالتكبير بحسب اختلاف هيئات الإمام وقد يكبرون من غير حاجة إما لقصد القربة أو لإظهار الأبهة سكت لهم عن اللعب في الأذان فلعبوا في الصلاة فرحم الله ابن عمر قال له مؤذن إني أحبك فقال لكني أبغضك قال له قال لأنك تبغي في الأذان وتأخذ عليه الأجرة ومنها تعليق الثريات الخطيرة الأثمان في المساجد حتى يعد الإنفاق في ذلك إنفاقا في سبيل الله. هـ ابن الحاج.

ومن البدع زيادة وقود القناديل وغيرها لأن في زيادة وقودها إضاعة المال لا سيما إن كان الزيت من الوقف فيكون ذلك جرحا في حق الناظر لا سيما إن كان لم يذكره الواقف ولو ذكره لم يعتبر وقد وقع لمدينة فاس أنهم أوقدوا جامعها الأعظم فزادوا في الوقود الزيادة الكثيرة فجاء الشيخ الجليل أبو محمد الفشتالي - رحمه الله - لصلاة الصلاة على عادته

¹ - سبق تخريجه.

² - (الحج/32).

فرأى ذلك فوقف ولم يدخل فقليل له ألا تدخل فقال والله لا أدخل حتى لا يبقى في المسجد إلا ثلاثة قناديل أو خمسة أو كما قال فامتثلوا أمره وحينئذ دخل فوقع هذا الخير العظيم بتغيير شخص واحد من الشيوخ فكيف لو كان زيادة على الواحد فإننا لله وإنا إليه راجعون. ومنها الاجتماع على قول حضرت الصلاة وأصبح لله الحمد والوضوء للصلاة وتأهبوا للصلاة ولقد ألفت حتى صار الناس يستجيبون لها دون الأذان وليتهم جعلوا مكانها التراسل فيكون المؤذنون مترتبين فإذا أذنت الصلاة تراسلوا فيجمعون بين غرضهم وترك الحدث في دينهم ثم ليتهم اتخذوا لذلك مواضع نائبة عن المسجد يعملون¹ فيها من ذلك ما تنزه عنه المساجد فقد أحدث عثمان -رضي الله عنه- الأذان الثاني في يوم الجمعة على الزوراء ثم نقله هشام إلى المسجد فهلا لحاهم الله قدموا أمر عثمان على أمر هشام كما رجعوا إلى تراويح عمر في العدد دون ما حدث من بعده من الزيادة لكنهم لم يؤثروا عمر إنما آثروا أنفسهم فأخذوا بفعله في قلة العدد وبما حدث من بعده في تقصير القراءة.

ومنها الدعاء عقب الصلوات حتى كأنه من حدودها وترك له الذكر المشروع والتكبير الذي كان يعلم انقضاء الصلاة به. ابن عرفة مضى عمل من يقتدى به في العلم والدين من الأئمة على الدعاء بإثر الذكر الوارد إثر تمام الفريضة وما سمعت من ينكره إلا جاهلا غير مقتدى به ورحم الله بعض الأندلسيين فإنه لما أنهى إليه ذلك ألف جزءا في الرد على منكره والله حسيب أقوام ظهر بعضهم ولا يعلم لهم شيخ ولا لديهم مبادئ العلم الذي يفهم به كلام العرب والكتاب والسنة يفتون في دين الله بغير نصوص السنة.

ابن مرزوق تكلم بعض من أدركناه من أئمة المغرب في الدعاء المحدث عقب الصلوات في الجوامع والمساجد وألحقوه بالبدع المحدثه وألف بعضهم في ذلك واحتج عليهم بعض من أجازه بما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبي بكر الصديق -رضي الله عنه- أنه قال لرسول الله ﷺ «علمني دعاء أدعو به في صلاتي فقال قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر

¹ - ع: يعملون.

الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم¹ » وبكلام عياض في هذا المحل وإلى المنع منه مال الشيخان الإمامان الأوحدان أبو زيد وأبو موسى ابنا الإمام - رضي الله عنهما - وقطع من الجامع الأعظم بتلمسان مدة ثم غلب الإلف واستشنع الناس هذا القطع وعاد الأمر في ذلك إلى العادة.

أبو إسحاق الشاطبي بدعة التزام الدعاء بإثر الصلوات دائما على الهيئة الاجتماعية بلغت ببعض أصحابنا إلى أن كان الترك لها موجبا للقتل عنده حكى القاضي أبو الخطاب بن خليل حكاية عن أبي عبد الله ابن مجاهد العابد أن رجلا من عظماء الدولة وأهل الوجاهة فيها كان موصوفا بشدة السطوة وبسط اليد وكان نزل في جوار ابن مجاهد ويصلي خلفه في مسجده الذي كان يؤم فيه وكان لا يدعو في أخريات الصلوات تصميمًا في ذلك على المذهب يعني مذهب مالك؛ لأنه مكروه في مذهبه، وكان ابن مجاهد محافظا عليه فكره ذلك الرجل منه ترك الدعاء وأمره أن يدعو، فأبى وبقي على عادته في تركه الدعاء في أعقاب الصلوات، فلما كان في بعض الليالي صلى ذلك الرجل العتمة في المسجد، فلما انقضت وخرج ذلك الرجل إلى داره قال لمن حضره من أهل المسجد قد قلت لهذا الرجل يدعو بعد الصلوات فأبى، فإذا كان في غدوة غد أضرب رقبته بهذا السيف وأشار إلى سيف في يده فخافوا على ابن مجاهد من قوله لما علموا من سطوته فرجعت الجماعة بجملتها إلى دار ابن مجاهد فخرج إليهم وقال ما شأنكم؟ فقالوا والله لقد خفنا عليك من هذا الرجل وقد اشتد الآن غضبه عليك في تركك الدعاء. فقال لهم لا أخرج عن عادتي فأخبروه بالقصة فقال لهم وهو متبسم انصرفوا ولا تخافوا فهو الذي تضرب رقبته غدوة غد بذلك السيف بحول الله ودخل إلى داره وانصرفت الجماعة على زعر من قول ذلك الرجل فلما كان مع الصبح من الغد وصل إلى دار الرجل قوم من صنفه مع عبيد المخزن وحملوه حمل المغضوب عليه فتبعه قوم من أهل المسجد ومن علم حال البارحة حتى وصلوا به إلى دار الإمارة بباب جوهر من إشبيلية وهناك أمر بضرب رقبته فضربت بسيفه ذلك تحقيقا

¹ - صحيح: رواه البخاري(799)، ومسلم(2705)، والترمذي(3531)، والنسائي(1302)، وابن ماجه(3835)، وأحمد(8-28)، من حديث أبي بكر.

للإجابة وإثباتا للكرامة. ولما رد ولد ابن الصقر على الخطيب في خطبته وكذبه حين قال باسم المهدي وعصمته أراد المرتضى من ذرية عبد المؤمن وهو إذ ذاك خليفة أن يسجنه على قوله فأبى الأشياخ والوزراء من فرقة الموحدين إلا قتله فغلبوا على أمره وقتلوه خوف أن يقول ذلك غيره فتختل عليهم القاعدة التي بنوا دينهم عليها.

ومنها ذكر الصحابة والخلفاء والسلاطين في الخطبة قال عز الدين ذكرهم في الخطبة غير محبوبة وإنما يذكر فيها الثناء والدعاء والترغيب والترهيب وتلاوة القرآن والأولى أن يقتصر في الصلاة على رسول الله ﷺ على ما صح في الحديث ولا يزيد عليه ذكر الصحابة ولا غيرهم. وعن أصبغ لا بأس أن يصلى على الملائكة وأما الدعاء للخلفاء فبدعة ولا تعمل، وأحسنه الدعاء للمسلمين كافة ولا بأس بتخصيص الغزاة والمرابطين عند الحاجة وأكره الدوام على ذلك ووقع في زمن ابن عرفة أن خطيبا ترك ذكر بعض الصحابة في خطبته مستدلا بكلام عز الدين ابن عبد السلام فنسب إلى الرفض وسئل عنه ابن عرفة فقال هي بدعة مستحسنة والأفضل أن يذكرهم ويضيف إليهم بعض ما كانوا عليه من سيرهم من نصرته عليه الصلاة والسلام وبذل أنفسهم في الدين وغير ذلك من شمائلهم ولا نص في المسألة إلا ما تقدم. وفي الحاوي لابن عبد النور سئل السيوري عن ذكر السلطين في الخطب بالدعاء هل يبطلها فقال أما ذكر السلطين بالدعاء وغيره فليس يبطلها أو يمنع وجوبها أو يسقط فرضها وما علمت في ذلك خلافا بين أصحابنا الذين أذكر قولهم لطبقتهم لا في حياتهم ولا بعد وفاتهم وظاهر قول ابن العربي رأيت زهاد بغداد إذا أقبل الخطيب على أهل الدنيا صرفوا أنفسهم عن السماع أنه لا يبطل الخطبة ولا الصلاة. ومثل هذا ما نقل ابن يونس حين ذكر خطبة موسى بن نصير بالقيروان فقل له لم لم تدع في خطبتك لأmir المؤمنين؟ فقال ليس هو يوم ذاك؛ فظااهر أنه كان يدعى لهم في ذلك الزمان والزمان زمان مالك - رحمه الله -. قال بعض الشيوخ وعندي أن الدعاء لهم في هذا الوقت مطلوب لكثرة أهل الفتون والمخالفين من أهل الفساد، فيدعى لهم بما يصلحهم في أمر دينهم ودنياهم ونصرهم على هؤلاء المفسدين، قياسا على الدعاء على

الكفرة ونصر المؤمنين كقوله ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ¹﴾. واعترض هذا بعض الطلبة دواخل المغرب الأقصى ممن ليس له قوة علم ولا دراية بقواعد الأحكام والشرائع على خطباء الموحدين وليس كما قال وربما شنع عليهم أنهم إذا رأوا الخصب نسبوه إلى السلطان لأنهم يقولون إن الله أنعم على عباده بالرخاء والعافية وأقام لهم سلطاناً أصلح الله بنيته الوجود وألهمه الذب عن الرعية حتى بسط الله العافية والرخاء في الدنيا بنيته فاشكروا الله تعالى ذلك وادعوا له بإصلاح دينه وديناه وتمكينه في الأرض.

وفي مدخل ابن الحاج وأما ترضي الخطيب في خطبته على الخلفاء من الصحابة وبقية العشرة وباقي الصحابة وأمّهات المؤمنين وعتره النبي ﷺ، فهو من باب المندوب، لا من باب البدعة، وإن كان لم يفعله النبي ﷺ، ولا الخلفاء بعده ولا الصحابة - رضي الله عنهم - لكن فعله عمر ابن عبد العزيز - رضي الله عنه - لأمر كان وقع وذلك أن بعض بني أمية كانوا يسبون بعض الخلفاء من الصحابة - رضي الله عنهم - أجمعين على المنابر في خطبهم فلما تولى عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - أبدل مكان ذلك الترضي عنهم. وقد قال مالك - رضي الله عنه - في حقه هو إمام هدى وأنا أقتدي به.

قال تاج الدين الفاكهاني سمعت بعض شيوخنا فنسى أن يدعى على ما جرت به عوائدهم المبتدعة في ذلك وعزم على النزول إلى الصلاة فتذكر فقال بسم الله الرحمن الرحيم والنسيان ليس ببدع من الإنسان وأول ناس أول الناس ثم قرأ ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً²﴾ ثم دعا للخليفة ونزل.

ابن مرزوق وقع بي مثل هذا في إحدى الجمع ولا أتحقق في أي البلاد كان من البلاد التي خطبت فيها بأمير المسلمين فاضل الملوك وتقيهم وكبيرهم أبي الحسن رحمة الله عليه بأنني نسيت الدعاء له ولم أتذكره إلا بعد الفراغ فقدمت فصلاً في الاعتذار ثم دعوت وقد حفظ عني فلما قضيت الصلاة استحسن - رحمه الله - الغرض ثم قال لي ولم تكلفت والنسيان

¹ - (البقرة/286).

² - (طه/115).

محمول، والحب غير مدخول والدعاء منك ومن أمثالك في كل حين مأمول. هذا معنى ما ذكر فذكرتها هنا منقبة جالبة للدعاء له والترحم عليه والضراعة إلى الله في تأييد من خلفه وتوقيفه وتسديده فقلد أربى في سلوك أحسن المذاهب والتحلي بأفضل المناقب صانه الله. واتفق أيضا أن ترك خطيب بالأندلس أن يذكر في خطبته الصحابة - رضي الله عنهم - في فضلهم المعتاد وترك أيضا ذكر السلطان فيها وبلغت المسألة الشيخ الأستاذ أبا سعيد بن لب فأنكر ذلك أشد الإنكار ورمى التارك لذلك بالرفض وقال الصواب ما عليه الناس وما زالت الخطباء وهذا فيها ولم يزل من الخطباء ورعون ومتبعون للسنة ما رأيناهم تركوا شيئا من ذلك وهذا دليل على أنه له أصلا صحيحا ويكفي إجماع المسلمين على استحسانه إذ لم ينكره أحد من العلماء وأيضا فمخالفة الناس في مثل تؤذن بمذهب سوء فالواجب أن لا يترك وقال أن ابن عرفة - رحمه الله - أما بدعة ذكر الصحابة - رضي الله عنهم - في ذلك فهو عندي جائز حسن لاشتماله على تعظيم من علم تعظيمه من الشريعة ضرورة ونظرا ولا سيما إذا مزج ذلك بالإشارة إلى ما كانوا عليه من نصرة سيدنا محمد ﷺ وبذل نفوسهم في إظهار الحق والدين ثم قال وأما بدعة ذكر السلاطين بالدعاء والقول السالم من الكذب فأصل وضعها فيها من حيث ذاته مرجوح لأنه لم يشهد الشرع باعتبار جنسها وأما بعد إحداثها واستمرارها في الخطب في أقطار الأرض وصيرورة عدم ذكرها مظنة لاعتقاد السلاطين في الخطيب ما تخشى غوائله ولا تؤمن عقوبته فذكرهم في الخطبة واجب أو راجح منها إيقاد الشمع بجبل عرفة ليلة الثامن ذكره النووي وأنه من البدع القبيحة وأنه ضلالة فاحشة جمع فيها أنواع من القبائح؛ منها إضاعة المال في غير وجهه ومنها إظهار شعائر المجوس ومنها اختلاط الرجال والنساء والشمع ينهم ووجوههم بارزة. ومنها تقديم دخول عرفة قبل وقتها المشروع ومنها إيقاد الشمع ليلة مولد النبي ﷺ وسابعه وما في ذلك من أنواع المفاسد وقد تصدى لتغيير ذلك وشدة النكير فيه شيخ شيوخنا الشيخ المحصل العالم الإمام أبو عبد الله محمد ابن مرزوق برد الله ضجعتة وأسكنه جنته فانقطعت تلك المفاسد من تلمسان طول حياته - رحمه الله - ثم عادت بموته - رحمه الله - بل زادت ومنها الاجتماع عشية يوم عرفة في المساجد للدعاء تشبها بأهل عرفة ومنها تخصيص الأيام الفاضلة بأنواع من

العبادات التي لم يشرع لها تخصيص كتخصيص اليوم الفلاني بكذا وكذا من الركعات، أو بصدقة كذا وكذا، والليلة الفلانية بقيام كذا وكذا ركعة، أو بختم القرآن فيها وما اشبه ذلك فإن ذل التخصيص والعمل به إذا لم يكن بحكم الوفاق أو بقصد يقصد مثله أهل الفضل كالفرار والنشاط كان تشريعاً زائداً ومنها الذكر الجهرى أمام الجنابة فإن السنة في اتباع الجنابة الصمت والتفكير والاعتبار وهو فعل السلف واتباعهم سنة ومخالفتهم بدعة وقد قال مالك -رحمه الله- لن يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها.

ومنها الدعاء بالصوامع كما يفعله المؤذنون اليوم بالأسحار وكذلك إنشاد القصائد بها إذ لم يكن ذلك في زمان السلف المقتدى بهم ابن مرزوق واستحسن بعض أصحاب الشافعي - رضي الله عنهم - القيام قريباً من الفجر ما بين الصادق والكاذب وكرهوا التقديم قبل ذلك وأما أهل الثغر المحروس فهم يزيدون عليهم في البكور وكذلك أهل الحجاز والغاية في التكبير قاعدة المغرب فاس المحروسة فإنك من نصف الليل لا تزال في استماع الأذكار والأدعية والتبكير إلى المساجد وأعانهم على ذلك كثرة المياه المتدفقة الدفئة والخير بها قائم لا سيما الآن، ولما وقعت العناية والاهتمام بأمر الصلاة أدامها الله تعالى وتونس وقرنطنة دونها في ذلك وفي البيان عن سحنون إذ كان المؤذنون إذا صعدوا المنار عاينوا ما في الدور وطلب أهلها منعهم من الصعود منعوا وإن كان بعض الدور على البعد بينهم الفناء الواسع والسكة الواسعة لأن ذا من الضرر المنهي عنه.

ابن رشد وكذلك يجب عندي على مذهب مالك؛ لأن الاطلاع من الضرر الواجب الإزالة، ومن يرى من أصحابه أن من أحدث اطلاعا على جاره لا يقضي عليه ويقال للجار استر على نفسك يفرق بأن المؤذن ليس كمالك بل طالب مندوب بفعل محرم وهذا حكم الدور البعيدة إلا أن لا يتبين فيها الذكر من الأنثى ولا الهيئات والله تعالى أعلم.

ومنها ما يفعله المؤذنون وجرى عليه العمل بالبلاد المصرية اليوم وبالثغر والشام والحجاز. ابن مرزوق ولقد رأيت بالجامع الغربي بالثغر المحروس ثغر الإسكندرية خمسين يؤذنون بين يدي الإمام يوم الجمعة وفيهم من ينطق بنصف الكلمة ويسكت حتى ينطق ببعضها من

كلمة أخرى وكذلك عددت نحو هذا بجامع مصر العتيق وبالجامع الأزهر بجامع الحاكم وبالبیت المقدس وسائر بلاد الشام وعلى ذلك العمل في الحجاز ورأيت جماعة من كبار علمائنا بالديار المصرية ينكرونه.

ابن الحاج: «أول من أحدث الأذان جماعة هشام بن عبد الملك فجعل المؤذنين الثلاثة الذين كانوا يؤذنون واحدا بعد واحد على المنار في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم - يؤذنون بين يديه جميعا إذا صعد على المنبر وأخذ الأذان الذي زاد عثمان لما أن كثر الناس وكان ذلك مؤذنا واحدا جعله على المنار فهذا الذي أحدثه هشام بن عبد الملك ولم يزد على الثلاثة الذين كانوا فيمن كان قبله يؤذنون واحدا بعد واحد شيئا ومنها الأذان والإقامة في العيدين قد نقل أبو عمر بن عبد البر اتفاق الفقهاء على أن لا آذان ولا إقامة فيهما ولا في شيء من الصلوات المسنونة والنوافل وإنما الأذان للمكتوبات وعلى هذا مضى عمل الخلفاء أبي بكر وعمر وعثمان وعلى جماعة من الصحابة - رضي الله عنهم - وعلماء التابعين وفقهاء الأمصار وأول من أحدث الأذان والإقامة في العيدين فيما ذكر ابن حبيب هشام بن عبد الملك أراد أن يؤذن الناس بالأذان بمجيء الإمام ثم بدأ بالخطبة قبل الصلاة كما بدأ بها مروان ثم أمر بالإقامة بعد فراغه من الخطبة ليؤذن الناس بفراغه من الخطبة ودخوله في الصلاة لبعدهم عنه قال ولم يرد هشام إلا الاجتهاد فيما رآه إلا أنه لا يجوز اجتهاد في خلاف رسول الله ﷺ. قال وقد حدثني ابن الماجشون أنه سمع مالكا يقول من أحدث في هذه الأمة شيئا لم يكن عليه سلفها فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله تعالى يقول ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾¹ فما لم يكن يومئذ دينا فلا

¹ - (المائدة/3).

يكون اليوم ديناً¹. وقد روي أن الذي أحدث الأذان في العيدين معاوية -رضي الله عنه - وقيل زياد، وأن ابن الزبير فعله آخر إمارته والناس على خلاف هذا النقل.

ومنها تكرار السورة الواحدة في التلاوة أو في الركعة الواحدة فإن التلاوة لم تشرع على ذلك الوجه ولا أن يخص من القرآن شيء دون شيء في صلاة ولا في غيرها فصار المخصص لها عاملاً برأيه في التعبد لله تعالى. وخرج ابن وضاح عن مصعب قال: سئل سفيان عن رجل يكثر قراءة قل هو الله أحد لا يقرأ غيرها كما يقرأها فكرهه؛ وقال إنما أنتم متبعون فاتبعوا الأولين؛ لم يبلغنا عنهم نحو هذا وإنما أنزل القرآن ليقراً ولا يخص شيء دون شيء².

وفي العتبية من سماع ابن القاسم سئل مالك عن قراءة قل هو الله أحد مراراً في ركعة واحدة فكره ذلك وقال هذا من محدثات الأمور التي أحدثوا لئلا يعتقد أن أجر من قرأ القرآن

¹ - ضعيف: على شهرته، فقد رواه ابن حزم في الإحكام(225/6)، من طريق أحمد بن عمر بن أنس، نا الحسين بن يعقوب، نا سعيد بن فحلون، نا يونس بن يحيى المفاوي، نا عبد الملك بن حبيب، أخبرني ابن الماجشون، أنه قال: قال مالك بن أنس:... الحديث.

وهذا إسناد ضعيف فعبد الملك بن حبيب على جلالة قدره في الفقه متكلم فيه في الحديث؛ فمما قال فيه الذهبي في الميزان: «عبد الملك بن حبيب القرطبي أحد الأئمة، ومصنف الواضحة، كثير الوهم صحفي. وكان ابن حزم يقول: ليس بثقة. وقال الحافظ أبو بكر ابن سيد الناس في تاريخ أحمد بن سعيد الصدي في توهية عبد الملك بن حبيب وأنه صحفي لا يدري الحديث... وبعضهم اتهمه بالكذب. وقال ابن حزم: روايته ساقطة مطرحة...». وفي التقريب: «صديق ضعيف الحفظ، كثير الغلط».

وقال القرافي: «كما انقسمت الطاعة باتباع السنة إلى الفاضل والأفضل لانقسام مصالحها إلى الكامل والأكمل انقسمت البدع لانقسام مفاسدها إلى الرذل والأرذل إلى الصغر والكبر من باب النسب والإضافات فقد يكون الشيء كبيراً في نفسه لكنه صغير بالنسبة لما هو أكبر منه فلا ينظر إلى خفة الأمر في البدعة بالنسبة إلى صورتها، وإن دقت بل ينظر إلى مصادمتها للشريعة ورميها لها بالنقص والاستدراك وأنها لم تكمل بعد حتى يوضع فيها بخلاف سائر المعاصي فإنها لا تعود على الشريعة بتقيص، ولا غض من جانبها بل صاحب المعصية يتصل منها مقراً لله بمخالفته لحكمها فحاصل المعصية أنها مخالفة في فعل المكلف لما يعتقد صحته من الشريعة وحاصل البدعة مخالفة في اعتقاد كمال الشريعة». الفروق(238/8). ولذلك قال مالك... وذكره.

² - سبق تخريجه.

كله هو أجر من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات لما روي عن النبي ﷺ أنها «تعدل ثلث القرآن»¹. ابن رشد الذي عندي في معنى تعدل أن ما رتب من الثواب على ختم القرآن ثلثه لها وثلثاه لبقيته وليس معناه أن من قرأها وحدها يكون له مثل ثواب ثلث ختمه ولو كان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال في الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن ولم يفعلوا وقد أجمعوا على أن قراءتها ثلاث مرات لا يساوي في الأجر من أحيا الليل بختمه وهذا كالثواب المرتب على الصلاة أكثره للنية وباقية لغيرها، من قيام وغيره لحديث «نية المؤمن أبلغ من عمله»². قال بعض الشيوخ ما أنكره حكاه ابن السيد³ عن الفقهاء والمفسرين وهو الأظهر حتى أن من كررها ثلاثا يكون له ثواب من قرأ ختمه وإنما لم يؤثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال لأن المطلوب الثواب والتدبر والاتعاظ واقتباس الأحكام/هـ.

وسئل ابن السيد⁴ - رحمه الله - عن معنى قوله ﷺ في سورة الاخلاص «إنها تعدل ثلث القرآن»⁵ وفي «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» تعدل ربه وفي «إذا زلزلت» تعدل نصفه⁶ فأجاب بأن

¹ - صحيح: رواه البخاري (4726)، وأبو داود (1461)، والنسائي (995)، من حديث أبي سعيد الخدري.

² - ضعيف: بهذا اللفظ ومعناه صحيح.

³ - عبد الله بن محمد بن السيد النحوي من أهل بطليوس يكنى أبا محمد روى عن أخيه علي بن علي وأبي بكر بن عاصم بن أيوب الأديب وعن أبي سعيد الوراق وغيرهم. كان عالما بالآداب واللغات متبحرا فيهما مقدما في معرفتهما وإتقانها وكان حسن التعليم جيد التلقين ثقة ضابطا أخذ الناس عنه وانتفعوا به وألف كتباً حسناً منها كتاب الاقتضاب في شرح آداب الكتاب، وكتاب شرح فيه الموطأ، وكتاب التبيين على الأسباب الموجبة لاختلاف الأمة - وهو مطبوع - إلى غير ذلك من تأليفه توفي رحمه الله سنة إحدى وعشرين وخمسائة (521هـ). الديباج (140/1 - 141). والمغرب (ص: 385).

⁴ - سبق التعريف به.

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - ضعيف: رواه الترمذي (2819)، والحاكم (754/1)، من طريق يمان بن المغيرة العنزي حدثنا عطاء عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ: «إذا زلزلت تعدل نصف القرآن، وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن، وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن». قال الحاكم: «صحيح الإسناد». قلت: وليس كما قال رحمه الله، كيف وفيه يمان بن المغيرة وهو هالك، ولخص ما قيل فيه ابن حجر في التقريب وقال: «ضعيف».

ورواه الترمذي (2818)، من طريق محمد بن موسى الحرشي البصري، حدثنا الحسن بن سلم بن صالح العجلي، حدثنا ثابت البناني، عن أنس بن مالك به مرفوعاً. قال الترمذي «غريب لا نعرفه إلا من حديث هذا الشيخ الحسن بن سالم». كأنه غير

الفقهاء والمفسرين قالوا: إن قارئ سورة الإخلاص له من الأجر والثواب ما لقارئ ثلث القرآن ولقارئ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ربع ذلك ولقارئ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ نصفه وليس عندهم من الجواب عن تخصيص إحديهما بالربع والأخرى بالثلث والأخرى بالنصف أكثر من أن الله يهب ما يشاء لمن يشاء قال وأما المتكلمون فقالوا إن القرآن على ثلاثة أقسام؛ قسم في صفات الله تعالى وما يجوز له وما لا يجوز، وقسم في أمور الدنيا، وقسم في أمور الآخرة و﴿قل هو الله أحد﴾ تضمنت القسم الأول فقط. ولذلك سميت سورة الإخلاص لأنها أخلصت من صفات الله تعالى، وأما ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ فيضاف إلى هذه الأقسام الثلاثة. قسم رابع وهو أن المتعبد لا يصح له الإخلاص حتى يبرأ من كل معبود سوى الله تعالى. و﴿قل يا أيها الكافرون﴾ ليس فيها أكثر من البراءة وأما ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ فالقرآن يشتمل على أمور الدنيا وأمور الآخرة وهذه لم تتضمن غير أمور الآخرة، فكانت تعدل نصفه. وانظر أول رسم المحرم يتخذ خرقة لفرجه من كتاب الصلاة الثاني وانظر العارضة لابن العربي وكتاب الصلاة من إكمال عياض قال أبو محمد الخزرجي أخبرني أبو عبد الله القروي في المسجد الجامع بقرطبة قال كنت بمصر فأتاني نعي أبي، فوجدت عليه وجدا شديدا فبلغ ذلك الشيخ ابن غلبون المقرئ فوجه في فأتيته، فجعل يصبرني ويذكرني ثواب الصبر على المصيبة والرزية، ثم قال لي ارجع إلى ما هو أعوذ عليك وعلى الميت من أفعال البر والخير مثل الصدقة وما شاكلها وأمرني أن أقرأ عنه قل هو الله أحد عشر مرات كل ليلة، ثم قال لي أحدثك في ذلك بحديث. قال كان رجل معروف بالفضل والخير فرأى في منامه كأنه في مقبرة مصر وكان الناس قد نُشروا من مقابرهم، وكأنه مشى خلفهم ليسألهم عن الشيء الذي أوجب نهوضهم إلى الجهة التي توجهوا إليها، فوجد رجلا في

معروف؛ ولذا قال الذهبي في المغني في الضعفاء: «الحسن بن سلم عن ثابت عن أنس إذا زلزلت الزلزلة تعدل نصف القرآن، هذا منكرا والحسن لا يعرف» ولا روى عنه سوى محمد بن موسى الحرشي. قلت: والحرشي غير معتمد؛ قال فيه في المغني أيضا: «صدوق مشهور قال أبو داود: ضعيف». وقال في العقيلي: «الحسن بن مسلم بن صالح العجلي بصري عن ثابت مجهول في النقل، وحديثه غير محفوظ وقد روى في قل هو الله أحد أحاديث صالحة الأسانيد من حديث ثابت وأما في إذا زلزلت وقل يا أيها الكافرون أسانيدها مقارب هذا الإسناد». قلت: وقد عُرف ضعفها. وأما عن قل هو الله أحد فقد سبق تخريجه وهو صحيح ثابت.

حفرته قد تخلف عن جماعتهم، فسأله عن القوم إلى أين يريدون، فقال إلى رحمة جاءتهم يقتسمونها قال فهلا مضيت معهم قال إني اقتنعت بما يأتييني عن ولدي عن أن أقاسمهم فيما يأتيهم من المسلمين فقلت له وما الذي يأتيك من ولدك فقال يقرأ كل يوم قل هو الله أحد عشر مرات ويهدي إلي ثوابها فذكر الشيخ ابن غلبون أنه منذ سمع هذه الحكاية وهو يقرأ عن والديه قل هو الله أحد كل يوم عشر مرات عن كل واحد منهما، ولم يزل بهذه الحالة إلى أن مات أبو العباس الخياط فجعل يقرأ عنه كل ليلة قل هو الله أحد عشر مرات ويهدي إليه ثوابها قال الشيخ ابن غلبون. فمكثت على هذه الحالة مدة، ثم عرض لي فتور قطعني عن ذلك، فرأيت أبا العباس في النوم فقال لي يا أبا الطيب لم قطعت عنا ذلك السكر الخالص، الذي كنت توجه به إلينا فانتبهت من النوم وقلت السكر الخالص كلام الله عز وجل، وإنما كنت أوجه إليه ثواب قل هو الله أحد، فجعلت أقرأها عنه -رحمه الله -.

ومنها التحدث مع العوام بما لا تنهيه ولا تعقل معناه؛ فإنه من باب وضع الحكمة في غير موضعها فسامعها إما أن يفهمها على غير وجهها وهو الغالب وذلك فتنة تؤديه إلى التكذيب بالحق أو إلى العمل¹ بالباطل، وأما أن لا يفهم منها شيئاً وهو أسلم، ولكن المحدث لم يعط الحكمة حقها من الصون بل صار في التحدث بها كالعابث بنعمة الله، ثم إن ألقاها إلى من لا يعقلها في معرض الانتفاع بها بعد تعقلها كان من باب التكليف بما لا يطاق وقد جاء النهي عن ذلك. فخرج أبو داود حديثاً عن النبي ﷺ أنه «نهى عن الأغلوطات²». قالوا وهي صعاب المسائل، أو شرار المسائل. وخرج عن كثير بن مرة الحضرمي أنه قال «إن عليك في علمك حقاً

¹ - في ع: العامل.

² - ضعيف: بهذا اللفظ؛ رواه أبو داود (3656)، وأحمد (22575)، من طريق الأوزاعي، عن عبد الله بن سعد، عن الصنابحي عن معاوية -وفي المسند: عن رجل من أصحاب النبي ﷺ - قال: نهى رسول الله ﷺ عن الغلوطات. قال الأوزاعي: الغلوطات شدة المسائل وصعابها. زهنا إسناده ضعيف؛ عبد الله بن سعد مجهول العين؛ قال الذهبي في الميزان: «ماله راو سوى الأوزاعي قال دحيم: لا أعرفه».

كما أن عليك في مالك حقا لا تحدث بالعلم غير أهله فتأثم ولا تحدث بالحكمة عند السفهاء فيكذبونك ولا تحدث بالباطل عند الحكماء فيمقتونك¹».

ومنها ما أحدثه المنتسبون إلى العلم ولا سيما أهل المغرب من الجلوس على الكرسي، وقد كان من هدي العلماء في قعودهم أن يجتمع أحدهم في قعوده وينصب ركبتيه ومنهم من كان يقعد على قدميه ويضع مرفقيه على ركبتيه. وكذلك كانت شمائل كل من تكلم في هذا العلم قبل أن تظهر الكراسي. وكذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه كان «يقعد القرفصاء ويحتبى بيديه» وفي خبر آخر أنه «كان يقعد على قدميه ويجعل مرفقيه على ركبتيه²». وأول من قعد على الكرسي من أهل العلم يحيى بن معاد الرازي، وأبو حمزة البغدادي فعاب الأشياخ ذلك عليهما ولم تكن سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين وإنما كان جلوسهم الاحتماء وكان الذين يجلسون متريعين النحويون وأهل اللغة وأبناء الدنيا من العلماء المفتين وهي جلسة المتكبرين.

ومنها كيف أصبحت وكيف أمسيت وإنما كان السلف يقولون السلام عليكم ورحمة الله، وقد جاء في الخبر «من بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه³» وإنما حدث قولهم كيف أصبحت وكيف أمسيت في طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع، كان الرجل يلقي أخاه غدوة فيقول له كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول له كيف أمسيت من الطاعون، لأن أحدهم كان إذا أصبح لايمسي وإذا أمسى لايصبح فبقي هذا إلى اليوم، ونسيت

¹ - ضعيف: رواه أحمد في الزهد (ص:386)، والدارمي (380)، من طريق حريز عن، سلمان بن سمير، عن كثير بن مرة قال: وذكره. وسلمان قال فيه ابن حجر في التقريب: «مقبول». ولم يقل أنه من شيوخ حريز بن عثمان وكلهم ثقات كما نقل عن أبي داود غير مرة.

² - ضعيف: رواه أبو داود (4207)، والبخاري في الأدب المفرد (ص:407)، من طريق عبد الله بن حسان العنبري، قال حدثني جدتاي صفية ودحية ابنتا عليبة، قال -وكنتا ربييتي قليلة بنت مخزومة -وكانت جدة أبيهما: أنها أخبرتهما أنها رأت النبي ﷺ وهو قاعد القرفصاء». وهذا إسناد مسلسل بالمجاهيل، فعبد الله لم يوثقه معتبر، وجدته لم يرو عنهما غيره، ولذا قال فيه ابن حجر «مقبول»، وفي كل من الجدتين: «مقبولة».

³ - سبق تخريجه.

به سنة الاسلام. وكان من يعرف حدوثه من المتقدمين يكرهه؛ وقال رجل لأبي بكر بن عياش: كيف أصبحت، أو كيف أمسيت؟ فلم يكلمه، وقال: دعونا من هذه البدعة. انظر الإمام أبا طالب.

ومنها وهي من البدع المستحسنة عادة المستقبحة عبادة تعيين الذابح على الجزارين واختياره من أهل الفضل والدين وحملهم عليه حتى أن من تولى الذبح لنفسه منهم ولو كان من أهل الخير يخاف العقوبة والفرض له في أموالهم الذي يسقط به عن مرتبة العدالة وهذا تشبه باليهود في قصرهم الذبح على حزانهم «لتتبعن سنن من قبلكم»¹ وتضييق لما وسع الله علينا وتحميل لما وضع عنا؛ ففي الصحيح أن النبي ﷺ ذكر له اللحمان يأتي بها أهل البوادي لا يدرى أسموا عليها أم لا فقال ﷺ: «سموا الله عليها وكلوها»² أي ليس لكم البحث عما قلده من التسمية عند الذبح ولا التوقف في أكل ذبائحهم إلى أن تعلموا أنهم سموا وإنما عليكم التسمية عند الأكل فولوهم ما تولوه وافعلوا بهم ما يجب عليكم وكلوا ما أحل الله لكم.

ومنها الحمل على الخيل واتخاذها زوامل لأنه مخالف لقوله تعالى ﴿لَتَرْكَبُوَهَا وَزِينَةً﴾³، مؤد إلى فسادها في الكر والفر كما يؤدي الأكل إلى إتلافها إلا أن يعارض في ذلك دليل أقوى.

ومنها ما تفعله البربر الشرقية وغيرها من الحمل على البقر وفي الصحيح أن البقرة قالت للذي ركبها إنا لم نخلق لهذا وإنما خلقنا للحرث قال القاضي أبو عبد الله المقري: وقد سمعت أن ذلك أدى إلى فساد لحومها فصارت كلحوم الحمر.

ومنها ابتداء الرجل في عنوان الكتاب باسم المكتوب إليه وإنما السنة أن يبدأ بنفسه فيكتب من فلان ابن فلان إلى فلان ابن فلان قال ابن سيرين غبت غيبة فكتبت إلى أبي

¹ - سبق تخريجه.

² - سبق تخريجه.

³ - (النحل/8).

فابتدأت باسمه فكتب إلي، يابني إذا كتبت إلي، فابدأ بنفسك في الكتاب، فإن ابتدأت باسمي قبل اسمك لا قرأت لك كتابا ولارددت إليك جوابا.

ومنها الجلوس عند القصاص؛ وعن الفضل بن مهران قال: قلت ليحيى بن معين: إن أخوا لي يقعد إلى القصاص فقال لي انه قلت لا يقبل قال عضه قلت لا يقبل ثم قلت أهجره فتبسم وضحك.

ومنها الجلوس على طريق المسلمين وقد خرج مسلم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «إياكم والجلوس بالطرقات فإن أبيتم إلا الجلوس فاعطوا الطريق حقها قالوا وما حقها يا رسول الله قال غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»¹.

ومنها إخراج الرمل والحصا من المساجد وفرشها بالحصا؛ يروى عن قتادة أنه سجد يوما فدخلت حلفاء في عينه وكان ضرير فقال لعن الله الحجاج ابتدع هذه البواري، تؤذي المصلين وكانوا يستحبون سجودهم على التراب تواضعا لله تعالى.

ومنها إحداث الأكل على الموائد والمناخل والأشنان في غسل الأيدي والشبع «كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام وضعه على الأرض»².

ومنها اتخاذ الثياب الرقاق وكانوا يكرهون الثياب الرقاق ويقولون الثياب الرقاق لباس الفساق، ومن رق ثوبه رق دينه.

ومنها تشيد البناء بالجص والآجر وهي الدرجة الأولى وكرهوا النقوش والتزيق في السقوف والابواب، وكانوا يغضون النظر عن ذلك قيل أن الأحنف بن قيس غاب غيبة فرجع وقد خضروا سقف بيته وصفروه فلما خرج من منزله حلف أن لا يدخله حتى يقلع فأعادوه كما

¹ - صحيح: رواه البخاري (5761)، ومسلم (4021)، من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: «إياكم والجلوس بالطرقات» قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها قال رسول الله ﷺ: «إذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه»، قالوا وما حقه؟ قال: «غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر».

² - صحيح: رواه البخاري (2388)، ومسلم (1790)، من حديث أبي هريرة «أن النبي ﷺ كان إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل هدية أكل منها وإن قيل صدقة لم يأكل منها».

كان ومنها كثرة التأليف وبينان المدارس قال القاضي أبو عبد الله المقرئ -رحمه الله - سمعت الشيخ الأبلق يقول إنما أفسد العلم كثرة التأليف وإنما أذهب بنيان المدارس وكان ينتصف له من المؤلفين والبانين وأنه لكما قال بيدان في شرح ذلك طولا وذلك أن التأليف نسخ الرحلة التي هي أصل جمع العلم فكان الرجل ينفق فيها المال الكثير وقد لا يحصل له من العلم إلا النذر اليسير لأن عنايته به على قدر مشقته في طلبه ثم صار يشتري أكبر ديوان بأبخس الاثمان فلا يقع منه أكبر من موقع ما عوض عنه فلم يزل الأمر كذلك حتى نسي الأول بالآخر وأفضى الأمر إلى ما يسخر منه الساخر وأما البناء فلأنه يجذب الطلبة إلى ما يترتب فيه من الجرايات فيقبل بها على من يعينه أهل الرياسة للإجراء والاقراء منهم أو من يرضى لنفسه الدخول في حكمهم ويصرفونها عن أهل العلم الحقيقة الذين لا يدعون إلى ذلك وإن دعوا لم يجيبوا وإن أجابوا لم يوفوا لهم بما يطلبون من غيرهم ولقد استباح الناس النقل عن المختصرات القرية أربابها ونسبوا ظواهر فيها إلى أمهاتها وقد نبه عبد الحق في تعقيب التهذيب على ما يمنع من ذلك لو كان من يسمع وذيلت كتابه بمثل عدد مسائله اجمع ثم تركوا الرواية فكثرت التصحيف وانقطعت سلسلة الاتصال فصار الفتاوي تنقل من كتب لا يدري ما زيد فيها مما نقص لعدم تصحيحها وقلة الكشف عنها ولقد كان أهل المائة السادسة وصدر السابعة لا يسوغون الفتوى من تبصرة الشيخ أبي الحسن اللخمي لكونه لم يصحح على مؤلفه ولم يؤخذ عنه وأكثر ما يعتمد اليوم ما كان من هذا النمط ثم انضاف إلى ذلك عدم الاعتبار بالناقلين فصار يؤخذ من كتب المسخوطين كما يؤخذ من كتب المرضيين بل لا تكاد تجد من يفرق بين الفريقين ولم يكن هذا فيمن قبلنا فلقد تركوا كتب البرادعي على نبلها ولم يستعمل منها عن كره من كثير منهم غير التهذيب¹ الذي هو المدونة اليوم لشهرة مسائله ومرافقته في

¹ - كذا في الأصل، في النسختين والصواب أن اسم كتاب البرادعي التهذيب. قال ابن خلدون عن مدونة سحنون: «كانت تسمى المدونة والمختلطة وعكف أهل القيروان على هذه المدونة وأهل الأندلس على الواضحة والعتبية ثم اختصر ابن أبي زيد المدونة والمختلطة في كتابه المسمى بالمختصر، ولخصه أيضا أبو سعيد البرادعي من فقهاء القيروان في كتابه المسمى بالتهذيب». مقدمة ابن خلدون (ص: 450). ط. دار القلم: بيروت: الطبعة الخامسة.

أكثر ما خالف فيه ظاهر المدونة لأبي محمد. ثم كل أهل هذه المائة عن حال من قبلهم من حفظ المختصرات وشي الشروح والأصول الكبار فاقصروا على حفظ ما قل لفظه ونزُرُ حظه وأفتوا أعمارهم في فهم رموزه وحل لغوزه ولم يصلوا إلى رد ما فيه إلى أصوله بالتصحيح فضلا عن معرفة الضعيف من ذلك والصحيح بل هو حل مقفل وفهم أمر مجمل ومطالعة تقييدات زعموا أنها تستهض النفوس بينما نحن نكبر العدول عن كتب الأئمة إلى كتب الشيوخ ابحت لنا تقييدات الجهلة بل مسودات المسوخ فإننا لله وإنا إليه راجعون. فهذه جملة تهديك إلى أصل العلم وترك ما غفل عنه الناس ولنصلها بخاتمة تشير إلى حال العلماء أيضا.

اعلم أن شر العلماء علماء السلاطين، وللعلماء معهم أحوال فكان الصدر الأول يفرون منهم وهم يطلبونهم فإذا حصل واحد منهم أفرغوا عليه الدنيا فراغا ليقتنصوا بذلك غيره، ثم جاء أهل العصر الثاني فطمحت نفوسهم إلى دنيا من حصل لهم، ومنعهم قرب العهد بالخير من إتيانهم فكانوا لا يأتونهم فإن دعوهم أجابوهم إلا القليل فانتقصوهم عما كان لغيرهم بقدر ما نقصوا من منابذتهم ثم كان فيمن بعدهم من ياتيهم بلا دعوة وأكثرهم إن دعي أجاب فانتقصوا بقدر ذلك أيضا ثم تطارح جمهور من بعدهم عليهم فاستغنوا بهم عن دعاء غيرهم إلا على جهة الفضل أو محبة المدحة منهم فلم يبقوا عليهم من ذلك إلا النزر اليسير وصرفوهم لأجله في أنواع السخر والخدم إلا القليل وهم الآن ينتظرون صرفهم والتصريح بالاستغناء عنهم وعدم الحاجة إليهم ولا تستعظم هذا فعله سبب لإعادة الحال جدعة. «عجب الله من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل¹» وهذا كله ليظهر لك سر قول النبي ﷺ «لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه خلفهم قيل اليهود والنصارى قال فمن؟²» وقد قص علينا القرآن الأخبار من أمرهم ما شهدنا أكثره أو أكثر منه، سمعت العلامة أبا عبد الله محمد بن إبراهيم بن أحمد العبدري الأبلبي يقول لولا انقطاع الوحي لنزل فينا أكثر مما نزل

¹ - صحيح: رواه أبو داود (2677)، وأحمد (8000 - 9260)، وابن حبان (343/1)، كلهم من طريق محمد بن زياد، عن

أبي هريرة به مرفوعا. وابن زياد «ثقة ثبت» كما في التقريب رواه أحمد (9781) من طريق آخر لا بأس به عن أبي هريرة.

² - سبق تخريجه.

فيهم؛ لأننا أتينا أكثر مما أتوا، يشير إلى افتراق هذه الأمة على أكثر مما افترقت عليه بنو إسرائيل واشتهار بأسهم بينهم إلى يوم القيامة حتى ضعفوا بذلك عن عدوهم وتعددت ملوكهم لاتساع أقطارهم واختلاف أنسابهم وعوائدهم حتى غلبوا بذلك على الخلافة فنزعت من أيديهم فساروا في الملك بسير من قبلهم مع غلبة الهوى واندراس معالم التقوى ولكننا آخر الأمم أطلعنا الله من غيرنا على أقل مما ستر منا وهو المرجو أن يتم نعمته علينا ولا يرفع ستره الجميل عنا؛ فمن أشد ذلك إئتلافا لغرضنا تحريف الكلم عن مواضعه الصحيح أن ذلك لم يكن بتبديل اللفظ إذ لا يمكن ذلك في المشهورات من كتب العلماء المستعملة فكيف في الكتب الإلهية وإنما كان بالتأويل كما قال ابن عباس وغيره وإن تبصر ما اشتملت عليه كتب التفسير من الخلاف وما حملته الآي والأخبار من التأويلات الضعاف قيل لمالك لم يختلف الناس في تفسير القرآن فقال قالوا بأرائهم فاختلفوا أين هذا من قول الصديق «أي سماء تظلني وأي أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله عز وجل برأيي»¹. كيف وبعض ذلك قد انحرف عن سبيل العدل إلى بعض الميل وأقرب ما يحمل عليه جمهور اختلافهم أن يكون بعضهم قد علم فقصد إلى تحقيق مورد الآية من سبب أو حكم أو غيرهما وآخرون لم يعلموا ذلك على التعيين فلما طال بحثهم وظنوا عجزهم أرادوا تصوير الآية بما تسكن النفوس إلى فهمه في الجملة ليخرجوا عن حد الإبهام المطلق فذكروا ما ذكروه على جهة التمثيل لا على سبيل القطع بالتعيين بل منه ما لا يعلم أنه أريد به لخصوصا ولاعموما لكنه بجواز أن يكون المراد فإن لم يكن إياه فهو قريب من معناه ومنه ما يعلم أنه مراد لكن بحسب الشركة لا الخصوصية مع جواز أن يكون هو

¹ - حسن؛ رواه أبو عبيد القاسم بن سلام - كما في تفسير ابن كثير (6/1) -، من طريق محمد بن يزيد، عن العوام بن حوشب، عن إبراهيم التيمي، أن أبا بكر الصديق... وذكره. وهو مرسل؛ لأن التيمي لم يسمع من أبي بكر. ورواه البيهقي في المدخل إلى السنن الكبرى (430/1) من طريق سعيد بن منصور ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال سئل أبو بكر الصديق... الحديث. وإسناده صحيح، لكنه منقطع أيضا؛ فابن أبي مليكة لم يسمع من أبي بكر. وهذا المرسل يقوي الأول. وله شاهد آخر يقويهما روا البيهقي المدخل إلى السنن الكبرى (430/1) من طريق عبد الله بن المبارك، عن مالك بن مغول، عن أبي حصين، عن مجاهد عن عائشة عن أبي بكر بنحوه في قصة الإفك. ومجاهد لم يسمع من عائشة، ولكن الحديث بهذه الطرق لا ينزل عن الحسن، وله طرق أخرى أيضا تركتها اختصارا.

المراد بحسب الخصوصية ثم اختلط الأمران والحق ان تفسير القرآن من أصعب الأمور فالإقدام عليه جراءة وقد قال الحسن البصري لابن سيرين تعبر الرؤيا كأنك من آل يعقوب فقال له ابن سيرين تفسر القرآن كأنك شهدت التنزيل، وقد صح أن رسول الله ﷺ لم يكن يفسر من القرآن الآيات معدودة وكذلك أصحابه والتابعون بعدهم وقد تكلم أهل النقل في صحة نسبة التفسير المنسوب لابن عباس إليه إلى غير ذلك ولا رخصة في تعيين الأسباب أو أحد الظاهرين أو القريبين أو الناسخ المنسوخ إلا بتوقيف صحيح أو برهان صريح وإنما الرخصة في تفهم ما كانت العرب تفهمه بطباعها فلا تسأل عنه من لغة وإعراب وبلاغة لبيان إعجاز ونحو ذلك.

ومنها ما حكاه الباجي عن سجلات قرطبة أن القاضي لا يخرج عن قول ابن القاسم ما وجده قال الأستاذ أبو بكر الطرطوشي وهذا جهل عظيم والتولية صحيحة والشرط باطل كان موافقا لمذهب المشترب أو مخالفا له.

المقري وعلى هذا تركت عمل القضاة بالأندلس ثم انتقلت إلى المغرب بينما نحن ننازع الناس في عمل أهل المدينة ونصيح بأهل الكوفة؛ مع كثرة من نزلها من علماء الملة كعلي وابن مسعود ومن كان معها ليس التكحل في العينين كالكل. إذا سنح نا محض الجمود ومعدن التقليد.

الله آخر مدتي فتأخرت حتى رأيت من الزمان عجائب

يا لله ويا للمسلمين ذهب قرطوبية وأهلها ولم يبرح من الناس جهلها ما هذا إلا لأن الشيطان يسعى في محو الحق فينسيه والباطل لا يزال يلقيه ويلقيه ألا ترى إلى خصال الجاهلية كالنياحة والتأبين والتفاخر والتكاثر والطعن والتفضيل والكهانة والنجوم والخط والتشاؤم وما أشبه ذلك وأسمائها كالعتمة ويثرب وكذلك التنازع بالألقاب وغيره مما نهي عنه وحذر منه كيف لم تزل في أهلها وانتقلت إلى غيرهم مع تيسر أمرها حتى كأنهم لا يرفعون بالدين رأسا بل يجعلون العادات القديمة أسا وكذلك محبة الشعر والتاريخ والنسب وما انخرط في هذا السلك ثابتة الموقع من القلوب والشرع فينا منذ سبعمائة وسبع وستين سنة لانحفظه إلا قولاً ولانحمله إلا كلا ولما غلب وصف التقليد في الناس جنحوا إلى القيل والقال إذ لا يسمع منهم إلا ما نقلوه عن

غيرهم لا ما رأوه من عند أنفسهم حتى كان عز الدين ابن عبد السلام يقول بالرأي فإن سئل عن مسألة أفتى فيها بقول الشافعي ويقول إنه لم يسألني عن مذهبي. واللخمي مثله في هذا التحكيم وإنها لإحدى كبر دواهي التقليد؛ فالتقليد مذموم وأقبح منه تحيز الأقطار وتعصب النظار فترى الرجل يبذل جهده في استقصاء المسائل ويستفرغ وسعة في تقرير الطرق وتحرير الدلائل ثم لا يختار إلا مذهب من انتصر له وحده لمحض التعصب له مع ظهور الحجة الواقعة فينكب عن محجتها إلى الطرق الزائفة فلا يحمل نفسه على الحق إذا رآه لكن يطلب التوفيق ولو على أبعد طريق بينه وبين هواه ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ¹﴾ فيا أيها الحنفي أي كل ما خالفك فيه مالك في حكم الله هالك، ويا أيها المالكي أي كل ما خالفك فيه الشافعي عميت عليه المسالك، أصم الله سمع الهوى ما يسمع إلا ما يريد. إلا أن ههنا ما سواه هو من هذه الهنات وأحر على كبد كل مسلم من بيس اللهات، فإذا خالف الحق أهل كل ذي مذهب انقوا من رده إلى ما خالفه من الحق، فحاولوا سوق ذلك الحق إليه فإن لم يعطهم المقادة جروه على غير إرادته، فتراهم يتاولون النصوص التي يخالف ظاهرها مذهبهم على ما يوافقهم لا يبالون اخلوا بما له من معنى أم لا.

واعلم أن أصل التقليد هو العصبية التي هي كالطبع لهذا النوع البشري لأنه غلب عليه حب الخيال والوهم وقل فيه طاعة العقل والفهم فالإنسان بطبعه شاعر النفس والمخالفة توجب صرف أكثر مدحه وذمه إلى الجنس وإلا فما بال باب التفصيل قد نسخ فيه غرض الإجمال وطول التفصيل حتى أفضى إلى اغتياب ميت وإغضاب حي ثم إلى اختلاق الدليل وتكلف التأويل ثم إلى التفسير والتكفير والدخول في أمور التخلص منها عسير ليت شعري ما الذي أدخل هذا في أصول الدين وهل يخرج الجاهل به من غمار المسلمين أم يدخل في صنوف المبتدعين ما الذي دعانا إلى أن نقفو فيه ما ليس لنا به علم ونتبع الظن في غير محل الإجماع وبعضه إثم، ثم إن هذا يجر إلى إيراد أحاديث الأخباريين التي جمهور أفاضلها زور وكثير من معانيها يجور فيرد أهل

¹ - (المؤمنون/71).

الغيبة القيامة وخصهم فيها أشكالهم. ويرد أصحاب الأخبار فيوقفهم الأنبياء والعلماء والصلحاء وسائر أصناف الخلق كل يطالبهم بحق.

ومنها إخراج الرواشي من البيوت وتقديم العضائد في الأسواق إلى الطرقات فانها من المحدثات المكروهة، ومثله إخراج الميازيب ونصبها.

ومنها رمي السنور الميت والدابة عى المزابل أو في الطرقات فيتأذى المسلمون بروائحها. كان شريح وغيره إذا مات لهم سنور دفنوه في دورهم. وكان أحمد ابن حنبل وأهل الورع يحملونها إلى داخل بيوتهم.

ومنها قول الرجل إذا أتى منزل أخيه يا غلام أو يا جارية وفيه مخالفة لأمر الله تعالى وأمر رسوله ﷺ قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا¹﴾ قال أهل التفسير الاستيناس الدق والتحنج والحركة حتى يؤذن.

ومنها في الجنائز اتخاذ السوابغ وضرب الفسطاط والدفن في التوابيت وطيها بالزعفران وغير ذلك من محدثات الجنائز التي لم تكن على عهد رسول الله ﷺ ولا درج عليها السلف ومنها الوقوف للتعزية عند القبر فإنه مكروه؛ والسنة أن ينصرف الناس بعد مواراة الميت مع وليه إلى المنزل ثم يعزوه عند منزله. وقال ابن حبيب: لا بأس بالتعزية عند القبر.

ومنها تأخير الصلاة على الميت ودفنه حتى يفرغ الخطيب من خطبته وصلاته إن كان في الجمعة وإن كان في غيرها فينتظرون بها انقضاء تلك الصلاة التي تكون وهي بدعة مذمومة. قال ابن الحاج قد وردت السنة أن من إكرام الميت تعجيل الصلاة عليه ودفنه وقد كان بعض العلماء - رحمه الله - ممن يحافظ على السنة إذا جاؤوا بالميت إلى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويأمر أهله أن يخرجوا إلى دفنه فجزاه الله خيرا عن نفسه على محافظته على السنة والتنبية على البدعة فلو كان العلماء ماشين على مامشى عليه هذا السيد لانسدت هذه الثلثة التي وقعت وهي أن من أحدث شيئا سكت عنه فيتزايد الأمر لذلك فإننا لله وإنا إليه راجعون.

¹ - (النور/27).

ومنها ما أحدث من النداء عند إرادة الخطيب أن يخطب وهو قول بعض الناس روى مالك عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة -رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت»¹؛ انصتوا رحمكم الله. ابن الحاج والعجب من بعض الناس أنهم ينكرون على مالك -رحمه الله - أخذه بعمل أهل المدينة ثم استحسنا هذا الفعل واحتجوا على صحته بأنه من عمل أهل الشام وعاداتهم المستمرة/ه واستمر عمل تلمسان على رواية هذا الحديث واستمر عمل فاس على تركه وهو الصواب إن شاء الله. قلت ثم أحدث بفاس وسائر المغرب منذ أعصار؛ راجع باب الجمعة.

ومنها اتخاذ المنبر العالي فإنه من الأشياء التي تقطع الصفوف وتأخذ من المسجد جزءاً جيداً وهو وقف على صلاة المسلمين قال أبو طالب كان تقدم الصفوف عندهم إلى فناء المنبر بدعة. وكان الثوري يقول الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر.

ابن الحاج: وأما بلاد المغرب فقد سلموا من تقطيع الصفوف لكن بقيت عندهم بدعتان إحداها كبر المنبر على ما هو في البلاد الشرقية والثانية أنهم يدخلون المنبر في بيته إذا فرغ الخطيب من خطبته وهذه بدعة الحجاج. ومنبر السنة خلاف هذا كله إنما كان ثلاث درجات لا غير وهي لا تشغل مواضع المصلين.

وأعظم من هذه البدعة بدعة اتخاذ الكراسي وإحداثها في المساجد للإقراء فهي غاصبة لمواضع من المسجد لا سيما وهي لا تتقل ولا تحول من مواضعها دائماً.

ومنها الصلاة بمقعر المحراب الكبير؛ قال ابن الحاج والسنة الماضية إذا استوى الإمام قائماً في المحراب أن يكون قريباً من المأمومين وقد كان الإمام في السلف -رضي الله عنهم - يقرب أن تمس ثيابه ثياب المأمومين². وذلك لفوائد منها أنه قد يطرأ عليه في صلاته ما يوجب

¹ - سبق تخريجه.

² - إشارة إلى ما رواه أبي عبد الله الصنابحي « قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَصَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ الْمُغْرِبَ فَقَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةَ مَنْ قَصَّارِ الْمُفْصَلِ ثُمَّ قَامَ فِي الثَّالِثَةِ فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنْ ثِيَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمَسَّ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةَ مَنْ قَصَّارِ الْمُفْصَلِ ثُمَّ قَامَ فِي الثَّالِثَةِ فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنْ ثِيَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمَسَّ »

خروجه منها فلا يحتاج إلى كلام ولا كثير عمل في الاستخلاف بل يمد يده إلى من يستخلفه فيقدمه. ومنها أنه قد يسهو في صلاته فيسبحون به فلا يسمعون فإن كان قريباً منهم سمعهم في الغالب أو تداركوا ملاقة ذلك بمسهم أو تنبيههم له عليه. فيتدارك إصلاح ما أخل به. ومنها أنه قد يكون في ثوبه نجاسة لم يشعر بها فإذا كان قريباً منهم أدركوها فنبهوه عليها إلى غير ذلك.

ولم يكن للسلف -رضوان الله عليهم - محراب وهو من البدع التي أحدثت لكنها بدعة مستحسنة؛ لأن أكثر الناس إذا دخلوا المسجد لا يعرفون القبلة إلا بالمحراب فصارت متعينة لكن يكون المحراب على قدر الحاجة وهم قد زادوا فيه زيادة كثيرة والغالب من بعض الأئمة أنهم يصلون داخل المحراب حتى يصيروا بسبب ذلك على بعد من المأمومين وذلك خلاف السنة. ثم إنه يخرج بذلك نفسه من الفضيلة لأن باقي المسجد أفضل منه ألا ترى أن علماءنا رحمة الله عليهم قالوا فيمن اضطرب إلى النوم في المسجد، إنه ينام في محرابه لأنه أخف من باقي المسجد بل ينبغي له إذا كان المسجد لم يضيق بالناس أن لا يدخل المحراب فإن ضاق بهم فليدخل على الصفة المتقدمة؛ لأنه إذا لم يدخل يمسك بوقوفه خارجاً عنه موضع صف في المسجد وهو قد يسع خلقاً كثيراً هـ

ومنها عدم الاكثراث والاهتمام بتسوية الصفوف قال ابن الحاج: وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعض الأئمة وهي أنهم لا يعتنون بتسوية الصفوف وقد كان الأئمة من السلف - رضي الله عنهم - يوكلون الرجال بتسويتها منهم عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ثم لا يكبرون حتى يأتي من وكلوهم بذلك فيخبروهم أنها قد استوت فيكبرون إذ ذاك¹. وقد جاء

ثِيَابَهُ فَسَمِعْتُهُ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُسَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ

¹ - إشارة إلى ما رواه أبي عبد الله الصُّنَّاعِيُّ « قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَصَلَّيْتُ وَرَاءَهُ الْمَغْرِبَ فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةٍ مِنْ قِصَارِ الْمُفَصَّلِ ثُمَّ قَامَ فِي الثَّالِثَةِ فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنْ ثِيَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمَسَّ ثِيَابَهُ فَسَمِعْتُهُ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُسَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ

في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال «تسون صفوفكم أو ليخالفن الله تعالى بين قلوبكم»¹. وقد نقل عن السلف -رضي الله عنهم - أن ثيابهم كانت تتقطع من جهة المناكب أولا لشدة تراصهم في صلاتهم هـ وكان خطيب جامع القرويين وإمام الخمس به الخطيب البليغ أبو محمد عبد العزيز بن موسى الورياغلي -رحمه الله - قام بإقامة هذه الشعيرة أتم قيام سنة تسع وسبعين وثمانمائة واستمر عليها إلى أن توفي -رحمه الله - يوم السبت غرة رمضان المعظم سنة ثمانين بعده.

قال ابن الحاج والسنة المتقدمة أن يلي الإمام أفضل الناس علما وعملا لقوله عليه الصلاة والسلام «لييني منكم اولوا الاحلام والنهى»². وفائدته ظاهرة ومازال الأكابر والفضلاء في عهد النبي ﷺ وغيره من الأعصار هم الذين يبادرون إلى المساجد في أوائل الأوقات وقبلها فلو جاء الإمام إلى المسجد أو غيره من الفضلاء فوجدوا غيرهم ممن ليس في منزلهم قد سبقهم إلى تلك المواضع التي يعهدون الصلاة فيها أعني من كان يستر الإمام أو يقرب منه ، كان من سبق إلى تلك المواضع احق بها منه واولى ولايقام منها اتفاقا وإقامته ظلم له وبدعة، اللهم إلا أن يؤثر السابق إلى هذه القرية غيره من أهل الفضل والدين فذلك له ، بل هو مندوب إليه³ هـ.

ومنها وهي من البدع المحرمة قال ابن الحاج باتفاق الأمة ما يفعله بعض النسوة من إفطارهن في شهر رمضان المعظم لغير عذر شرعي وذلك أن المرأة إذا كانت مبدنة وتخاف أنها إن صامت اختل عليها حال سمنها فتفطر لأجل ذلك. وكذلك بعض البنات الأبقار يفطرهن أهلهن خفية على تغيير أجسامهن عن الحسن والسمن. وكذلك من كانت منهن قد عقد عليها زوجها ولم يدخل بها بعد فتترك الصوم خيفة على بدننها أن ينقص وكل هذا محرم وعلى من فعله ثلاثة أشياء؛ القضاء والكفارة لكل يوم أفطره، والإثم.

1 - سبق تخريجه.

2 - سبق تخريجه.

3 - المدخل (278/2)، وقد سبق نقل هذه الفقرة.

ومنها ما يفعله النساء من أسباب التسمن وهو مستهجن قبيح قال ابن الحاج جمع خمسة أشياء من الرذائل أحدها مخالفة الشرع الشريف الثاني إضاعة المال الثالث الصلاة بالنجاسة الرابع كشف العورة لغير ضرورة شرعية الخامس أنها تتسبب في إسقاط فرض من فروض الصلاة وهو القيام؛ لأن بعضهن لا يقدرن على القيام في الصلاة وكذلك الركوع في الغالب فتصلي جالسة وهي التي أدخلت ذلك على نفسها. أما مخالفة الشرع فلما خرج أبو داود في سننه عن عمران بن حصين -رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ «خير أمتي القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم -والله أعلم أذكر الثالث أم لا - ثم يظهر قوم يشهدون ولا يستشهدون ويندرون ولا يوفون ويخونون ولا يؤتمنون وينشوا فيهم السمن¹». وخرج مسلم -رحمه الله - في صحيحه عن أبي هريرة -رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يرى عند الله جناح بعوضة أقروا فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً².

وأما إضاعة المال فلا يخفى على أحد أن الزيادة على الشبع من باب أضاعه المال إذ أنه يفعل لغير فائدة شرعية وأما الصلاة بالنجاسة فلأن بعضهن يعتل بكثرة السمن والشحم حتى أن يدها تقصر عن الوصول إلى غسل ما على المحل من النجاسة لأجل ما تسببت فيه من عبول البدن فإن كانت فقيرة لا تقدر على شراء ما يزيل ذلك عنها فتصلي بالنجاسة إذ أنها لا تقدر على زوالها فإن كانت تجد القدرة على تحصيل ما يباشر ذلك منها ويزيله عنها فتقع في كشف العورة لغير ضرورة شرعية وقد لا تكفيها الجارية الواحدة فتحتاج إلى زيادة فتزيد المحرمات بكثرة من يكشف عورتها لغير ضرورة شرعية وهي لو صلت والنجاسة معها لكان أخف من كشف عورتها؛ لأن إزالة النجاسة مختلف فيها بين العلماء وكشف العورة مؤكد أمره عند أكثر العلماء وهو الوجه الرابع ولأنه قد يبلغ بها السمن إلى أن يصل الشحم إلى قلبها

¹ - صحيح: رواه البخاري (5948)، ومسلم (4603)، وأبو داود (4654)، والترمذي (2221)، والنسائي (3809)، وأحمد (19848).

² - صحيح: رواه البخاري (4452)، ومسلم (2785).

فيطفئها فتموت به، وقد يصعد إلى دماغها فيشوش على الدماغ فيذهب عقلها وقد يطفئها فتموت به وقد يصل إلى عينيها فيعميها فتكون هي المتسببة في ذلك كله وقد وقع ذلك كثيرا وقد نقل عن بعض السلف -رضي الله عنهم- أن أولاده أكل وزاد على أكله المعتاد فمرض لأجل ذلك فقال والده لو مات ما صليت عليه وما ذاك إلا لأنه رأى أنه تسبب في قتل نفسه ومن له فضل ودين لا يصلي على من اتصف بذلك.

ومنها اتخاذ طعام معلوم في ميلاد النبي ﷺ وفي بعض المواسم قال ابن الحاج ولم يكن في عاشوراء لمن مضى طعام معلوم لأبد من فعله وقد كان بعض العلماء يتركون النفقة فيه لينبها على أن النفقة فيه ليست بواجبة. ولم يكن السلف -رضوان الله عليهم- يتعرضون في هذه المواسم ولا يعرفون تعظيمها إلا بكثرة العبادة والصدقة والخير واغتنام فضيلتها لا بالمأكول.

ومنها ما يفعله بعضهم من أنهم يتركون تنظيف البيوت وكنسها عقب سفر من سافر من أهلهم ويتشاءمون بفعل ذلك بعد خروجه ويقولون إن ذلك إن فعل لم يرجع المسافر وكذلك ما يفعلونه حين خروجهم معه إلى توديعه فيؤذنون مرتين أو ثلاثا ويزعمون أن ذلك يرده إليهم وهذا كله مخالف للسنة المطهرة.

ومنها ما أحدثه بعض النساء أن المرأة منهن إذا كانت حائضا لا تكتال القمح ولا غيره من الطعام ولا تحضر موضعه لأجل حيضها وهذا من فعل اليهود.

ومنها أن يباع من النصراني شيء من مصالح عيدهم من لحم أو إدام أو ثوب؛ قال ابن الحاج ولا يعارون دابة ولا يعانون على شيء من عيدهم؛ لأن ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم، وينبغي للسلطان أن ينهى المسلمين عن ذلك، وهو قول مالك وغيره ولم أعلمه اختلف قوله في ذلك قاله في مختصر الواضحة.

ومنها أن يتخذ للباسه ثوب شهرة فقد ورد في الحديث «من لبس ثوب شهرة كساه الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم أشعله عليه نارا»¹.

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (4029)، وابن ماجه (3606)، وأحمد (5664)، من طريق شريك، عن عثمان بن المغيرة، عن المهاجر الشامي، عن ابن عمر يرفعه قال: «من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوبا مذلة». وهو مسلسل بالعلل:

ومنها أن يمر في الأسواق فيجد قرطاسا في سكة الطريق فيرفعه من موضع المهنة إلى موضع طاهر يصونه فيه ثم يقبله أو يضعه على رأسه فإن تقبيله ووضع على الرأس بدعة. وسواء كان مكتوبا أو غير مكتوب. وكذلك إذا وجد خبزا أو غيره من الأطعمة التي لها حرمة فإنه يزيله عن موضع المهنة إلى موضع طاهر يصونه فيه ولا يضعه على رأسه ولا يقبله تحرزا من البدعة أيضا. ومنها تقبيل يد الرجل الصالح والعالم فإن هذا كله بدعة.

ومنها كثرة المساجد في المحلة الواحدة؛ فقد ورد «إن من أشراط الساعة كثرة المساجد وقلة المصلين»¹ فيها قال الإمام أبو طالب مكي -رحمه الله- في كتابه: «وقد كانوا يكرهون كثرة المساجد في المحلة الواحدة»². روي أن انس بن مالك -رضي الله عنه- لما دخل البصرة جعل كلما خطا خطوتين رأى مسجدا فقال ما هذه البدعة لما كثرت المساجد قل المصلون أشهد لقد كانت القبيلة بأسرها ليس لها إلا مسجد واحد وكان أهل القبيلة ينتابون المسجد الواحد في الحي من الأحياء³. واختلف في أيهما يصلي إذا اتفق مسجدا في محلة فمنهم من قال في أقدمهما، وإليه ذهب أنس بن مالك وغيره من الصحابة؛ قالوا وكانوا يجاوزون المساجد المحدث إلى المساجد العتيق ثم مع هذا تجد الجامع الأعظم في غالب الأوقات إذا صلى الإمام يستتره عامة الناس ممن لا يعرف العلم، وقد يطرأ عليه سهو فلا يجد من يسبح به ولا من يستخلفه، إن جرى عليه أمر يحوجه إلى الخروج من الصلاة فيكون سببا لإفساد صلاة

- أولا: فيه شريك؛ وهو ابن عبد الله القاضي ضعيف مشهور.

- ثانيا: شيخه عثمان؛ وفيه كلام كما في الميزان. ومع ذلك أرسل ابن حجر توثيقه في التقريب.

- المهاجر وهو مهاجر بن عمرو الشامي؛ «مقبول» كما قال ابن حجر في التقريب.

ورواه ابن ماجه (3608)، من طريق حدثنا العباس بن يزيد البحراني. حدثنا وكيع بن محرز الناجي. حدثنا عثمان بن جهم، عن زر بن حبیش عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال: «(من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه متى وضعه)». قال البوصيري في الزوائد: «هذا إسناده حسن؛ العباس بن يزيد مختلف فيه». قلت: فيه أيضا وكيع بن محرز قال البخاري: «صاحب عجائب»، وشيخه مجهول العين لم يرو عنه غير صاحب العجائب هذا كما في الميزان، وأقره الحافظ في اللسان.

¹ - ضعيف؛ رواه الطبري في التاريخ (537/4) بإسناد ضعيف.

² - قوت القلوب (ص: 237).

³ - لم أقف عليه.

المؤمنين. ثم إنك إذا نظرت إلى الصف الأول لا تجد فيه في الغالب من يقتدى به عكس ما كان عليه السلف والخلف -رضي الله عنهم - أجمعين وقد قال عليه الصلاة والسلام: «ليني أولوا الأحلام والنهي¹». ابن الحاج والسنة الماضية أنه كان يصلي في الصف الأول الأمثل فالأمثل منهم ثم الثاني ثم الثالث على هذا المنهاج إلى آخرها لأن الأمثل فالأمثل منهم كانوا أسرع سبقا إلى تلك المواضع في المسجد من غيرهم ممن يتأخر عن مواضعهم. وهذه سنة قد أميتت وتركت في الغالب في هذا الزمان. لكن والحمد لله قد بقي منها بقية خير قائمة بهذه الشعيرة في بلاد المغرب فإنك تجد بها المساجد مصونة مرفعة معظمة لا ترتفع بها الأصوات ولا تدخل إلا للصلوات، أو لمجالس العلم والترتيب في الصف الأول وغيره فهم ماشون على ذلك الأسلوب أو قريب منه ولهم عادة حسنة.

ومنها كراهة الجهال ومن لا يعبأ به عندنا اليوم عقد النكاح في شهر المحرم والدخول فيه قال صاحب المفهم بل ينبغي أن يميز بالعقد والدخول فيه تمسكا بما عظم الله ورسوله من حرمة وردعا للجهال عن جهالتهم.

ومنها اختصاص الأغنياء بالدعوة فقد كره العلماء -رضي الله عنهم - ذلك² ثم اختلفوا فيمن فعل ذلك هل تجاب دعوته أم لا؟ فقال ابن مسعود لاتجاب ونحوه نحا ابن حبيب من أصحابنا وظاهر كلام أبي هريرة وجوب الإجابة ومقصود الحديث الحض على دعوة الفقراء والضعفاء ولا تقصر الدعوة على الأغنياء كما يفعل من لا مبالاة عنده بالفقراء من أهل الدنيا. ودعا ابن عمر -رضي الله عنه - في وليمته الأغنياء والفقراء فأجلس الفقراء على حدة وقال ههنا لا تفسدوا عليهم ثيابهم فإننا سنطعمكم مما يأكلون³. قال وهذا كله ما لم تكن في الطعام شبهة أو تحلق فيه منة أو قارنه منكر فلا يجوز الحضور ولا الأكل ولا يختلف فيه.

¹ - سبق تخريجه.

² - لقول رسول الله ﷺ: «شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُمْنَعُهَا مَنْ يَأْتِيهَا وَيُدْعَى إِلَيْهَا مَنْ يَأْبَاهَا وَمَنْ لَمْ يُجِبْ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ». صحيح: رواه مسلم (2586)، وأحمد (6978)، من حديث أبي هريرة.

³ - ذكره الباجي في المنتقى (231/3)، والعيني في عمدة القاري (160/20) بلا إسناد.

[العمل بالظاهر دون إظهار أو تهرب]

ومنها القول بالظاهر نقل عياض عن بعض العلماء أن مذهب داوود بدعة ظهرت بعد المائتين؛ قال بعض الشيوخ وإن كان هذا تغاليا في رد العلم بالظواهر فالعمل بالظواهر أيضا على تتبع وتغال بعيد عن مقصود الشارع كما أن إهمالها إسراف أيضا.

[تنبيه الجملة المناصب الشرعية]

ومنها وقد طبق الأرض وانتكست فيه الحقائق وانقلب القياس فيه ماركبوه من تقديم الجهال على العلماء وتولية المناصب الشرعية من القضاء والفتيا والشهادة والتوثيق والخطابة والحسبة والأمانة في الأسواق والنظر على الأوقاف وأموال الأيتام والغياب بالتوراث والجاه لمن لا يصلح لها ولا حول ولا قوة إلا بالله. وحكى غير واحد الإجماع على أنها من البدع المحرمة. وقال بعضهم إن هذه المصيبة التي ابتلي بها العباد ما جاءت إلا من قبل الأمراء والعلماء فإن بصلاهم يصلح الناس وبفسادهم يفسدون؛ قال أبو حامد الغزالي - رحمه الله - «كانت سيرة العلماء مع الأمراء قلة المبالاة وإخلاص النصيحة لهم لأنهم اتكأوا على فضل الله أن يحرسهم ورضوا بحكم الله أن يرزقهم الشهادة فلما أخلصوا النية أثر كلامهم في القلوب القاسية وأزال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الأطماع السنة العلماء وخنقتهم فسكتوا وإن تكلموا لم تساعد أقوالهم أفعالهم ففساد الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب الجاه والمال وهذه هي الدنيا ومن استولى عليه حبها لم يقدر على الحسبة على الأردال فكيف على الملوك والأفاضل¹».

[بدعة المكوس]

ومنها المكوس ومحدثات المظالم وإقامة صور الأئمة وولاية الأمور والقضاة ولبس الطيالة وتوسيع الكمام وأشباه ذلك من الأمور التي لم تكن في الزمان الفاضل والسلف الصالح فإنها

¹ - إحياء علوم الدين (2/191).

أمر جرت في الناس وكثر العمل بها وشاعت فلحقت بالبدع وصارت كالعبادات المخترعة الجارية في الأمة. وصورة المكس على ما نقله الشيخ أبو محمد المرجاني عن بعض العلماء أن يحتكر شخص أو أكثر منه سلعة أو سلعا لا يبيعها أحد غيره أو غيرهم إلا ممن يختاره أو يختارونه وإن كثروا بشرط أن لا يأخذ السلعة إلا من جهته فهذا هو الذي لا يجوز الشراء منه. ومثله لابن عرفة فإنه قيل عنه أن المكس منع الناس من التصرف في أموالهم بالبيع وغيره ليختص المانع بنفع ذلك. وقال الطيبي المكس الضريبة التي يأخذها العاشر فعلى تفسير الطيبي فأخذ الفوائد في الأبواب والقاعات واكتراء الأسواق والرحاب مكس وهو الذي كثر استعماله في العرف وعلى تفسير المرجاني وابن عرفة فليس بمكس، وإنما هو غصب وظلم. قال المرجاني والظلم هو الذي يقرر في بعض الأشياء أن من اشترى شيئا أو باع فعليه كذا وكذا فهذا لا يمتنع من شرائه ولا بيعه إذ ليس فيه إعانة. قال ابن عرفة مثل ما يتفق أن يكتري الانسان حانوتا على ألا¹ يبيع تلك السلعة في ذلك الموضع غيره قال وإما إن كان اكتري الحانوت على أن يبيع بسعر ما يريد فهو أحق ولا بأس بالشراء منه ولا سيما على القول بمنع التسعير قيل وانظر منع الناس من عمل الصابون فهو ليس بمكس على تفسير الطيبي وأما على تفسير ابن عرفة فهو بين من كراء الحانوت على أن لا يبيع بذلك الموضع غيره.

[ترايب وأحجار الحرم]

ومنها إخراج شيء من تراب الحرم أو أحجاره إلى غيره قال النووي -رحمه الله - في الروضة لا يجوز إخراج شيء من تراب الحرم أو أحجاره إلى غيره وسواء في ذلك تراب نفس مكة وتراب ما حولها من جميع الحرم أو أحجاره ولا يجوز إخراج أشجاره ولا أغصانه في الأصح وقيل يكره ولا يحرم؛ قاله القاضي بدر الدين بن جماعة في منسكه أيضا. قال ويكره إدخال تراب الحل وأحجاره. وقال النووي في منسكه أيضا ليس للحاج استصحاب شيء من الأكواز المعمولة من تراب سيدنا حمزة -رضي الله عنه - قال ومن أخذ شيئا من ذلك وجب رده ونقل ابن معلي

¹ -ع: لا.

والتادلي ذلك في منسكيهما يدل على اختيارهما لهذا الحكم ويوهم أن ذلك يجري على قواعد مذهب مالك وهذا الحكم يحتاج إلى توقيف ودليل؛ قال برهان الدين ابن فرحون¹ : «ويشكل ما ذكره بأمور: منها أنهم أجمعوا على إباحة نقل ماء زمزم إلى سائر البلاد، بل استحبو ذلك، وجاء أنه ﷺ استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم فبعث إليه براوية من مائه²؛ والماء والتراب سيان في كونهما من العناصر التي ينبني الوجود عليهما فلا فرق بينهما ولا خلاف أن ماء زمزم أعظم حرمة من التراب والأحجار؛ لجواز الاستجمار بالأحجار دون ماء زمزم. وقوله عليه الصلاة والسلام «ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم»³. ولم يرد أنه لا ينفع بتراب الحرام وأحجاره إلا فيه وكل محذر يتوقع في التراب والأحجار يتوقع مثله في بئر زمزم الذي هو أشرف عنصرا وأعظم حرمة» هـ.

[التبرك بماء زمزم سنة والتبرك بالتراب بدعة]

قال مقيده عفا الله عنه الفرق بين ماء زمزم وتراب الحرم واضح لأن ماء زمزم قد شرع التبرك به والانتفاع في الجملة بخلاف التراب والأحجار وحديث استهدائه صلى الله عليه وسلم ماء زمزم حجة عليه لا له إذ يقال هذا حديث وشبهه هو مستند الناس في إباحة نقل ماء زمزم لما فيه من البركة والمنفعة التي نص عليها الشارع صلوات الله عليه ولم يرد مثل ذلك في التراب فالنقل له عبث والتبرك به بدعة لم يشرعها الشارع ولا نبه عليها بل نص العلماء على أن سبب حدوث عبادة الحجارة في العرب هو نقل حجارة الحرم والتبرك بها راجع ما تقدم في باب الجنائز ومنها أنهم كرهوا إدخال تراب الحل وأحجاره إلى الحرم وهذه الكعبة الشريفة أكثر

¹ - تقدم التعريف به.

² - ذكره النووي ممرضا في المذهب (ص/391).

³ - صحيح: رواه مسلم (4520)، وأحمد (20546)، من حديث أبي ذر بلفظ: «إنها مباركة، وإنها طعام طعم». وعزاه البيهقي (147/5) بطوله إلى مسلم، وليس كذلك كما رأيت. ورواه بلفظه كاملا أبو داود الطيالسي (ص:86)، والطبراني في الصغير (1/186). قال الهيثمي في مجمع الزوائد (3/621): «في الصحيح منه: "طعام طعم"؛ رواه البزار والطبراني في الصغير ورجال البزار رجال الصحيح».

أحجارها من غير الحرم على ما ذكره ابن الجوزي واتفق عليه نقل التاريخيين أن الكعبة بنيت من خمسة أجبل من لبنان وطور سيناء وطور زيتاء والجودي وحراء فليس فيها على هذا من حجارة الحرم غير أحجار جبل حراء وهذا منقول عن ابن عباس وأن آدم بناها من أحجار هذه البلاد ومنها أنهم أجروا مجرى الأحجار والتراب كسوة الكعبة فقال الإمام أبو فضل ابن عبدان أن لا يجوز قطع شيء من ستور الكعبة. ولا نقله ولا بيعه ولا شراؤه ولا وضعه بين أوراق المصحف ومن حمل شيئاً من ذلك لزمه رده وهذا على وجه الاستحسان منه لذلك والنصوص تخالف ذلك قال الباجي وقد استخف مالك شراء كسوة الكعبة وقال ابن الصلاح¹ وفقهاء الشافعية أمر ذلك إلى الإمام يصرفه في بعض مصارف بيت المال بيعاً وإعطاء واحتج بما رواه الأزرقي في تاريخ مكة أن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - كان ينزع كسوة الكعبة كل سنة فيقسم على الحاج وتبعه النووي على ذلك واستحسنه ومنها أن الإمام العالم أبا محمد عبد السلام بن إبراهيم بن ومصال الحاجي قال نقلت من كتاب الشيخ العالم أبي محمد صالح الهزميري نفع الله به قال صالح بن عبد الحليم سمعت أبا محمد عبد السلام بن يزيد الصنهاجي يقول سألت أحمد بن بكوت عن تراب المقابر الذي كان الناس يحملونه للتبرك به هل يجوز أو يمنع فقال هو جائز ما زال الناس يتبركون بقبور العلماء والشهداء والصالحين وكان الناس يحملون تراب سيدنا حمزة بن عبد المطلب في القديم من الزمان فإذا ثبت أن تراب قبر سيدنا حمزة يحمل من قديم الزمان فكيف يتمالأ أهل العلم بالمدينة على السكوت على هذه البدعة المحرمة هذا من الأمر البعيد ومنها أن مالكا -رحمه الله - سئل عن الرجل يخرج من المسجد أعني مسجد رسول الله ﷺ شيئاً من حصى المسجد وقد تعلق بوجهه أيلزمه رده إلى المسجد فقال لا يلزمه ذلك وأرخص له في طرحه فقال السائل يا أبا عبد الله أنهم يقولون إذا خرجت الحصاة من المسجد تصيح حتى ترد إلى المسجد فقال له مالك دعها تصيح حتى ينشق حلقها فقال له أولها حلق يا أبا عبد الله فقال له ومن أين تصيح فألزمه بهذا الكلام إبطال ما ذكره من نياحها ولم يفرق بين

¹ - فتاوى ابن الصلاح (6/626).

وجوده لذلك في الحرم الحرام أو بعد خروجه منه. وفي شرح التهذيب للزناتي أن رجلا حمل حصباء من مكة وأتى بها إلى المغرب فكانت بالليل تصوت حتى منعتة النوم فقبل بها ردها وحينئذ تنام فردها إلى موضعها أو بعثها فحينئذ نام.

وكان شيخنا وشيخ شيوخنا أبو الفضل قاسم العقابي -رحمه الله - يقول من حمل حصباء من الأماكن المشرفة ورد إلى محلها في الوقت أخرى فإنه لا حرج عليه في نقل التي حمل لوجود العوض كما أن من استهلك وقفا فإنما يلزمه مثله ولو كان من المقومات كالبناء ونحوه ما لم يكن مما لا عرض له لتعلق الفضل بعينه كالحجر الأسود وكقواعد البيت فلا يسوغ ذلك وذكر ابن سعدون القروب أن الركن الأسود أرسله اللعين الجنابي إلى عبيد الله رأس الشيعة بالمهدية فلم يلبث إلا أياما حتى مات عبيد الله فلما دفن طرحته الأرض ثم دفن فطرحته ثلاثا فقبل أن هذا لأجل هذا فردوه وعند ذلك استقر عبيد الله في الأرض هـ. قال مقيد عفا الله عنه ينظر تفصيل هذه الواقعة في ترجمة الحسين بن منصور الحلاج من تاريخ ابن خلكان وفي ابن بزيمة ولا يخرج شيء من تراب الحرام ولا من حجارته إلى الحل قال الخطيب ابن مرزوق في شرحه لكتاب العمدة وكذلك أدركت شيوخنا ينهون عن شراء الأواني التي تصنع بمكة خوفا من الخروج بها وأشياء يصنعها أهل مكة من طين ويقال فيه تربة حمزة -رضي الله عنه - ويعطونها للحاج وحتى كان بعضهم يتحرى من الخوص الذي يصنع فيها والأشياء التي تصنع من الخشب وما لا يقطع وأما ماء زمزم شرفه الله تعالى وسقانا منه بحرمة سيدنا محمد ﷺ فأخراجه جائز والسفر به سائغ إذ لم يرد فيه نهى وإنما تردد بعض مشايخنا وتوقف بعضهم في الخرق التي تباع من كسوة الكعبة شرفها الله تعالى ظاهرا وباطنا من جهة كونها محبسة عليها ونظر بعضهم إلى أن الحبيس إنما هو على أن يبقى على البيت سنة ثم تصير منفعة لسدنة البيت فهو تحبيس مؤقت والتوقيت يناه في التحبيس واختلفت في ذلك انظارهم ومذاهبهم وقد قال القرطبي في تفسيره قال العلماء لا يؤخذ من كسوتها أعني كسوة الكعبة شيء فإنها تهدي إليها ولا ينقص منها شيء وكره ابن جبير الأخذ من طيبها هـ. كلام ابن مرزوق -رحمه الله -.

ومنها المناكرة المعتادة في معالم الصلوات ومعالم الديانات¹ فمن ذلك ما اشتهر كونه وعلم بضرورة الأحوال وجوده من ترك كثير من الناس وجمهور العوام القيام بصلاة الفرض التي هي عماد الدين وفصل ما بين الكفرة والمومنين قال رسول الله ﷺ «بين الرجل وبين الشرك أو قال الكفر ترك الصلاة²». وهذا أهم ما ينبغي الاهتمام به ويحق على القضاء وسائر الاحكام وآحاد المسلمين والولاة القيام فيه وبذل الجهد والاجتهاد في تفقد أحوال من ظاهره التقصير والإهمال وعلى الحكام موالاة أخذ الناس بذلك والاشتداد على الكافة فيه قبل كل شيء من سائر الأحكام ولذلك كتب عمر -رضي الله عنه - إلى عماله «إن أهم أموركم عندي الصلاة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع³». وكذلك تحب المبالغة في التنكيل والعقوبة لمن تعرف منه الإضاعة والتفريط وقلة المواظبة وحد ذلك من الضرب الشديد إلى السيف وذلك بحسب الترك القليل والكثير والإبائية من فعلها ومنها إهمال كثير من الناس وأهل الأسواق والحرف والأجراء شهود الجمعة وهي من فروض الأعيان على كل رجل مكلف غير مريض ولا يسع أحدا من أهلها التخلف عنها لغير عذر وقد تمألاً كثير من أهل الصنائع اليوم والأجراء وغيرهم على تركها وأصرح حضورها وساعدهم على ذلك كثير من الخاصة والاعيان الذين يستعملونهم استكثار بعملهم في الوقت المستحق لحضور الصلاة وربما كان في هذا القوم من لا يصلي أصلاً لا الجمعة ولا غيرها مادام على شغله فيجب على الولاة البحث عن هؤلاء والتتقيب عمن عرف منه ذلك والاشتداد على فاعله والمساعد عليه واضطرار الكافة إلى شهود الجمعة بما يؤدي إليه الاجتهاد ويقتضيه النظر والحال ومنها إسناد الإمامة في الصلاة في كثير من المساجد إلى العوام والجهال، وقد لا يحسنون شروط الإمامة، ولا يعرفون أحكام الصلاة فما تصح به وتبطل وربما وجد منهم من لا يقيم القراءة ومنها قراءة القرآن بالالحن المطربة والترجيع المشبه للغناء الملهي لسامعه عن الخشوع والاعتبار وتجديد

¹ - ع: الديانات.

² - صحيح: رواه مسلم (116)، من حديث جابر.

³ - صحيح: رواه مالك (5)، من طريق نافع عن ابن عمر عنه به. وهذا إسناد كالشمس.

التوبة عند مواعظ القرآن فهذا منكر يجب المنع منه وتنزيه القرآن عنه بل الألمان نفسها مما ينكر في الشرع وينبغي التنزه عن الحضور لها وسماعها فكيف بآيات الله تعالى ومقدس كلامه ومنها حضور بعض النساء المتوقى أمرهن كالشواوب الممثلات لحما اللاتي معهن الفتنة مساجد الجماعات وفي ذلك ضرر كثير وفساد كبير وإذا أدى حضورهن إلى هذا فهو منكر يجب قطعه ومنعهن المسجد لأجله فقد منعتهن عائشة - رضي الله عنها - من دون هذا فقليل لها أن رسول الله ﷺ ما منعهن من الجماعات فقالت «لو علم رسول الله ﷺ ما أحدث النساء بعده لمنعهن»¹.

[الحلف بالطلاق والنهي عنه]

فأين زمانها - رضي الله عنها - حين قالت ذلك من هذا الزمان وانتشار البدع والحدثان فحسبنا الله ونعم الوكيل ومنها ما قد كثر الآن وانتشر حتى عمت به البلوى وتلاعب فيه قوم بفساد الفتوى كالحلف بالطلاق والعناق والايان اللازمة وكتطليق الرجل امرأته ثلاثا في كلمة واحدة مؤثرا لذلك وكله منكر وتحريف لسنة رسول الله ﷺ وتغيير لشعائر الدين يجب منعه إذا وقع على كل حال فأما الحلف بالطلاق والايان اللازمة أو العتق فارتكاب لنهي ﷺ إذ قال «لا تحلفوا بالطلاق ولا بالعناق فإنهما من أيمان الفساق»². وقال ﷺ «من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت»³. وفيه مع ذلك التعرض للوقوع في منكر آخر وهو أن الحالف بالطلاق إذا حنث فقد لزمه الطلاق قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾⁴ وهذا عقد على نفسه

¹ - صحيح: رواه مالك (418)، ومن طريقه البخاري (822)، ومسلم (676)، من حديث عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت: لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما منعه نساء بني إسرائيل، قال يحيى بن سعيد فقلت لعمرة أو منع نساء بني إسرائيل المساجد؟ قالت: نعم.

² - لا أصل له: وسبق تخريجه.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - (المائدة/1).

طلاقاً بشرط فوجب مع وجوده فإذا وجب فإنما يقع عليه حين الحنث وربما كان في حال حيض المرأة أو دم نفاسها أو في طهر قد مس فيه وهذه الأحوال لايجوز له ابتداء الطلاق فيها.

[الطلاق ثلاثاً جميعاً وتعزير المأنف عليه]

فينبغي للحاكم حسم ذلك كله بمنع الناس ابتداءً من استعمال لفظ الثلاث والاشتداد عليهم في قصده وإن أدى الاجتهاد إلى أدب فاعله بحسب ما يليق بمثله فحسن فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاثاً جميعاً فقام غضبان وقال «أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم¹». وكان علي وعمر -رضي الله عنهما - يعاقبان الذي يطلق ثلاثاً في كلمة واحدة. وهو قول مالك والذي ينبغي من عقوبة من انتصب للفتوى وأفتى بحله في واحدة أشد وأبلغ في التكيل والردع الزاجر لأمثاله لأن هؤلاء أهل الوسوسة والتشغيب على الضعفاء فواجب تفقد مثل هذا وإزالته من نفوس العوام فهو اليوم فاش ولا حول ولا قوة إلا بالله ومنها المنكرات المعتادة في الشوارع والمحلات كاسترسال السكارى في مخالطة الناس والاستطالة بأنار السكر من العبث والفجور وما أشبه ذلك من منكر أحوالهم وكذلك غيرهم.

[منكرات تنهي الردي]

ومن أصناف الفساق والمجاهرين بأنواع المناكر كاسترسال النساء حالي السرور والحزن في الإعلان بأنواع الملاحى البادية وإظهارها على الأصوات العالية في إسراف يتمادين على تلك الحال من موضع إلى موضع يتعارفته بينهن بالزحف وربما ضربن عليه بالطبل وبالدف والمزهر ويخرجن في الأزقة عاليات الأصوات باديات الوجوه وربما اجتمع إليهن الرجال للنظر والتعرض ونحو ذلك فواجب مهما عثر على شيء من ذلك القبض على فاعله والإبلاغ في العقوبة فيه من مثله ومنها اتخاذ الملاحى وأنواع الغناء المحرم والآلات والزمر صناعة وحرفة يكتسبون بها ويستأجرون عليها عند السرور والحزن مثل الزفانين والمغنين وسائر ما لا يحل فهم أعوان

¹ - سبق تخريجه.

الشياطين في تحريك النفوس لكل شر وتوثيب لأهل المعاصي على كل نكر فيجب على القاضي ابتداء البحث والكشف عن شهر بذلك واتسم به والقبض على من وجد منهم ومنها تعرض الفساق وأهل الشعر والدعارة لحريم المسلمين وأعراضهم باتخاذهم المجالس على قوارع الطريق لأذى المارين من المسلمين إما بإطلاق القول فيهم من الغيبة ونشر العيوب والهجر في المنطق وأما بالتعرض للنساء والكشف عن عوراتهن والاطلاع على محارمهن بالجلوس في مظان ذلك من أبواب الحمامات ومواضع تكررهن طلبا لمخاتلة الكشف عليهن واستمالتها بالتعريض والمخالسة بالكلام وما أشبه ذلك من وجوه المنكر فواجب فيمن عرف بمثل هذا المبالغة في نهيه وزجره والعنف عليه والعقوبة إن كان لذلك وجه ومنها تبرج النساء بأنواع الزينة البادية وأسباب التجميل الظاهرة على حال اختيال في المشي واستعمال منتشر الطيب وإظهار ما يستدعي الفتنة فهؤلاء ينبغي منعهم من التطرف على هذه الحالة قال في الاكمال شرط العلماء في خروجهم أن يكون بلبيل غير متزينات ولا متطيبات ولا مزاحمات للرجال ولا شابة مخشية الفتنة. وقال ابن مسلمة تمنع الشابة الجميلة المشهورة انتهى وقال بعض الشيوخ وفي معنى الطيب اشتمالهن بالملاحف وملح الأكسية؛ قال الشيخ محيي الدين النووي ويزاد لتلك الشروط أن لا يكون بالطريق ما تتقى مفسدته قال عياض وإذا منع من المسجد فمن غيره أولى هـ. وكان ابن عرفة -رحمه الله - يفتي بمنعهم من الخروج إلى مجالس العلم والذكر والوعظ وإن كن منعزلات عن الرجال قال وإنما جاء ذلك في الصلاة وهو الصواب لاسيما في هذه الأزمنة انتهى.

وذكر عن الشيخ سيدي أبي الحسن الصغير -رحمه الله - أنه لما ولي قضاء فاس وكان نساء البلد يخرجن كثيرا جعل أعوانا في كل شارع يمنعونهم من الخروج وخاف مفسدة الأعوان بمباشرتهم فجعل محابس من مغرة في كل شارع يلطخون أكسية من جاز من النساء بها فأنتهين عن ذلك.

ومنها اجتماع النساء في المقابر والجبانات وفي المواضع التي تتخذ منها مجالس للنزهة على من يمر عليهن من شباب الرجال وقد يعارضهن بتلك الحالة كثير من الفساق وربما جلبهم إلى المرور عليهن ما اعتيد من اجتماعهن وعرف من أغراضهن وقد يعمدن إلى نصب الأخبية على

الجبانات تباها وزعما أن يستترها من يطيل الجلوس منهن وهذا ادعى إلى الشهرة والشر وأشد
لصرف أعين الفساق وقلوبهم إلى من فيها مع ما يتوقع من جرعة من لا يتقي الله تعالى عن مواقعه
المعاصي بها الاستتار كثير من الكائن بها عن كثير من الاطلاع فهذا كله من المناكر التي
يجب الاشتداد عليها والمنع منها بحول الله تعالى قال ابن المناصف ومنها اجتماعهن في بعض
الأسواق التي قد يضطرون إليها كسوق الغزل ونحوه وربما خالطهن الرجال وسفلة الساماسة
وحادثهن وتمازحوا بما لا يحل وذلك منكر ظاهر ومدعاة إلى الشر وارتكاب محارم الله
تعالى فينبغي بعد اضطرارهن إلى ذلك أن يقدم هناك أمناء ويختار ثقات السماسرة وشيوخهم
ويمنع من كان منهما من التصرف لهن ويعين للنساء موضعا مستترا يخصصن للخلوة في قضاء ما
يحتجن إليه من ذلك بحيث لا يخالطهن من يتصرف لهن من الرجال ومنها اتخاذ بعض الناس ما
يؤول إلى أذى المسلمين والتضييق عليهم في الشوارع كتكديس الرحاضات المستخرجة من
سروب المحلات وقنوات تلك الحومات وتركها كذلك في المواضع الضيقة بحيث يتجسس المار
بها وقد يقع فيها الصبيان والماشي ليلا وكذلك اتخاذ مرابط الدواب على الطرق واتخاذ
الكلاب العادية في الحرمت وعلى أبواب الدور ومنها ما يكون من قطر الميازيب التي تجري
بالغسالات والنجاسات في موضع لا يكاد المار يسلم من لوثها وكذلك اتخاذ مرابط الدواب على
الطرق بحيث ينال المارين من ضيق الموضع بها وتعذر الجواز إلا بروح كثير من الناس مضرة
ظاهرة وربما أدركهم شيء من تلويث ثيابهم وتنجيسها بما يكون من أرواثها وأبوالها ومنها ما
يستخفه بعض الناس من أذى البهائم والعنف على الدواب كإثقالها بالأحمال التي لا تستقل بها
وارهاقها في سرعة المشي بالضرب والزجر الشديد يستخرج منها فوق وسعها مثل ما اعتيد فعله
الآن من حمالي القمح ونقالي الحجارة والجص والخدمة من الزماليين وغيرهم فهذا من المناكر
التي يجب الاحتساب فيها ومنعهم منها ولا حجة له في كونها ملكه فإن الحيوان محترم وحفظ
النفوس واجب حتى لو اتفق أن يرى واحد وقد حمل نفسه فوق ما يطيق من ذلك وعنف عنفا
يظهر منه سوء نظره لها لمنع من ذلك وقهر على إزالته وجوهد عليه إن أباه ومنها المنكرات
المعتادة في الأسواق في عقود المعاوضات كأنواع الربا في المعاملات والأثمان والمصارفة وهي على

وجوه فمنها ما لا يكاد يخفى على أحد كإعطاء درهم في اثنين والزيادة في دين حل على النظرة به واستعجال بعض عن كل فيما لم يحل واشباه ذلك من ظواهر الربا ومنها ما قد انتشر ووقعت المجاهرة بفعله في الأسواق من غير نكير كبيع القلائد وعقود الجواهر المشتملة على شذور الذهب والفضة المنظومة مع غيرها من الجواهر واليواقيت والقرنفل ونحو ذلك فبيع هذه الأصناف وما في معناها منظومة في صفقة واحدة بدنانير أو دراهم فاسد لا يصلح كان الثمن من جنس ما في المنظوم أو من جنس غيره من الذهب والفضة لأنه إن كان من جنسها ففاسد من حيث عدم التماثل في الوزن وإن كان من غير جنسها ففاسد من حيث إنه بيع وصرف إلا أن يقل ما كان من غير الجنس مع السلعة حتى يكون كالتبع أو تقل السلعة قلة بينة فيستخف نقدا والوجه في هذا ينقص ويباع كل على حدته بما يصح به بيعه أو يباع منضوما بعرض غير الذهب والفصة كالبر والشعير وأنواع العروض فلا اعتراض فيه إذا أسلم من الجهالة ببيع المنظوم وعظم القدر والخطر ومنها ما توطأ الناس عليه اليوم وأعلن بالنداء عليه في الأسواق وبمحضر الخواص والكافة من بيع اللحم والركب وقوائم السيوف ونحو ذلك مما هو محلى بأنواع بأنواع الذهب والفضة، التي لها قدر عظيم بالدنانير والدراهم، وذلك فاسد إذا كان الثمن من جنس تلك الحلية إلا أن تكون تلك الحلية تبعا كالثلاث فدون وإن كان بغير جنسه استخفت تلك الحلية قلت أو كثرت وكل ذلك نقضا ولا يصلح في شيء منه نسيئة وفي استعمال اللحم والركب بحلية الذهب والفضة نظر قبل كل شيء؛ لأن الذي أبيع من ذلك ما كان في المصحف والسيوف والخاتم من الفضة خاصة ومنها تزيين البيوت والحوانيت بآنية الذهب والفضة واتخاذ المكاحل والمراد وظروف الغالية والقوارير لصون الدهن وفي معناه المكاحل والامشاط والمرايا والنعال والقباقب وحرز الانطعة بخيط الذهب والفضة فإن هذا كله من الاستعمال المحرم وإن كان هذا من متخذات النساء لكنها ليست من حليهن المباح لهن لأن حقيقة الحلي ما تحلين به وهو متصل بهن. قالوا وجعل الفضة على طرف مروود للاكتحال به خفيف ويحكى أن الشيخ العوفي صاغ لابنته مكحلة من فضة وقال غلبتني على ذلك أمها والعوفي المذكور هنا ليس هو المؤلف بل أحد فقهاء تونس المتأخرين في طبقة شيوخ ابن عبد السلام ومنها المناكر

العظيمة القاصمة للظهور المورثة للقبور المنجرة بتعاطي الجاهل العلم وانتصابهم للفتوى والطلب والالقاء فهذا أمر فاحش قد كثرت البلوى به وعمت المصيبة به وهلكت بسببه الأديان والأبدان وذلك لما ضاع العلم وقل القائم به والمناضل عنه وذهب أهل التمييز والتحقيق فانهمك الناس وتعاطى العلم جهالهم فأفضوا إلى ما حذر منه نبينا ﷺ في نزع العلم حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوسا جهالا ففسلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا¹. أعاذنا الله أن نكون منهم ووقانا التباعات قال الشيخ أبو عبد الله ابن المناصف -رحمه الله - وقد انتهى الحال اليوم إلى أن ينظر أحد العوام في أوراق من الفقه أو الكلام ويقدم على الخوض فيما يهلكه والمستمع منه أو يقف على مسائل من الخلاف فيختار منها بحسب ما يوافقه من شتات المذاهب ويفيده سوء نظره الكاذب ثم يتصدر للقول ويطلب الفتوى فيقول فيما ليس له به علم هذا حلال وهذا حرام ليفترى على الله الكذب ولقد أخبرني غير واحد عن رجل من العامة اعرفه الآن ممن وقف على بعض كلام أهل الظاهر من غير تفهم لمعانيه ولاملاقة شيخ فيه أنه افترى الناس مجاهرا غير مستتر ولا مستحي من الله تعالى أو مراقب لمن يقيم عليه حدوده بأشياء من الفواحش منكورة منها ان يمين الرجل بالطلاق والعتاق وما اشبه ذلك من معلقات الشروط في مثل هذا والتزام العقود لا يوجب الحنث عليه فيها شيئا ويحملهم على ذلك ويريههم تسهيل سبيله بأن يحلف لهم بالطلاق على شيء وضده في مقام واحد ويجزئهم بذلك على حدود الله تعالى وعن آخرين يفتون في عظيم النوازل على حسب أغراضهم بما قد سمعوه فلم يفهموه أو قاسوه فحرفوه من رخصة قائل أو علة ناظر في مذهب من المذاهب الشاذة والأقوال (الفائدة) وربما مر بنظره الفاسد في أشباه هذه الأقوال إلى استتباط أشياء لا رأس لها ولا ذنب يخرق في بعضها الإجماع فبينما هو يفتي في المطلقة ثلاثا ترد إلى واحدة وفي جواز بيع أم الولد إذا به يفتي بإباحة التيمم للصلاة والفطر في رمضان للقادر والصحيح المقيم وما اشبه ذلك من الفواحش القاصمة للظهر واشد ما أولع ضعفاء العامة بالاخذ عنهم والاعتداء بهم لأن النفوس الخسيسة تنزع إلى الشر الذي هو جنسها فهذا

¹ - صحيح: رواه البخاري(98)، ومسلم(4828)، والترمذي(2576)، وابن ماجه(51)، وأحمد(6222)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

انوع من اعظم المناكر المؤدية إلى استحقاق عموم العذاب الموجبة لسخط الله ومقته أشد مراتب العذاب فواجب على كل من مكنه الله تعالى ويسره ليسرى القبض على مثل هؤلاء وارهاقهم بالعقوبة الشديدة والتكيل المبرح حتى لا يتعاطى احد فوق قدره ولا يتعدى حدود أمره فإن فتنة هؤلاء في الأمة أشد ضررا من فتنة الجوع والخوف ونهب النفوس والأموال وذلك أن من اهلك هناك فإلى رحمة الله وكريم عفوه ومن هلك دينه.

فإلى لعنة الله وعظيم سخطه أعاذنا الله والمسلمين وكذلك ما يتعاطاه كثير من مدعي علم الطب ومعرفة الادواء وصناعة اليد على جهل منهم بحقائقه إلا لمحة وقفوا عليها وإشارة نظروا إليها وهذا الشأن من الطب مما تبطن خفاياه وتعظم رزاياه فيسرعون في أجسام المسلمين بالادوية القتالة والقطع والكي والعلاج المهلك على غير علم ولقد سمعت ان بعضهم ركب دواء لرجل ثم سألته بعد ذلك عن فعله فلما اخبره ذلك الرجل وثب مسرورا وقال ما كنت أظن انه يفعل هذا الفعل وكان هذا الطبيب المستخف قد جربه في هذا المسكين مختبرا صحة عمله ومبلغ فعله بمثل هذا يأتون على كثير من النفوس واتلاف الاعضاء والسمع والبصر بحسب اجتهاد الطبيب وجراته ومنهم الصنف المعروفون بالغرباء وهي عندهم صناعة معلومة لها مراتب من الحيل والتخييل واحركات وإيهام العقل وينقسم على وجوه كثيرة ومنها وهي من البدع المحرمة بالاجماع وتناولته ادلة التحريم وقواعده كالمكوس وتقديم الجهال على العلماء وتولية المناصب الشرعية بالتوارث والجاه لمن لا يصلح لها وفي مثلهم انشد الشيخ أثير الدين أبو حيان - رحمه الله -

بلينا يقوم صدورا في مجالس

لإقراء علم ضل عنهم مرأشده

لقد أخر التصدير عن مستحقه

وقدم عمر جامد الدهن خامده

وسوف يلاقي من سعى في جلوسهم

من اله عقبى ما أكنت عقائده

علا عقله فيهم هواه اما درى

بأن هوى الانسان للنار قائده.

ومنها ما يفعل على طريق التورية والتخييل وإحالة العين كمعالجة الثوب القديم بالقصارة وصقالة الكمد فيوهم بذلك انه جديد كالصبغ في بعض الأكسية البالية وتشويكها لاستخراج الزئبر وخياطتها اثوابا بزعم انها جديدة وما اشبه ذلك من رفو الثوب المخرق ومشط قنع الحرير الواهية وعصائبه ونحو ذلك مما يستعمل الآن كثيرا في الاسواق ويقصد به خديعة المشتري وقد يتعرف من أشباه ذلك بالمباحثة ما لا تسع الاحاطة به ولا التنبية عليه فما علم من ذلك وجب قطعه ومنع الناس من فعله والاجتهاد في عقوبة من عرف به وتفقد الاسواق من مثله ومنها استرسال النساء في مجتمعهن في الحمامات وامآتم على إظهار ما يخفى من محاسنهن ومصون اجسامهن وما يدعو إلى إطلاع بعضهن على ما لا يحل لها من الأخرى فإن المرأة أكثر محاسنها¹ وخفايا جسمها يحكم له بحكم العورة فيجب ستره عن النساء كما يجب عن الرجال قال بعض شيوخنا ولاسيما ما يدعو إليه إطلاع بعض الفاسقات على خفي محاسن الأخرى من تحريك شهوة التفاعل الذي يختار بعضهن لذته على مباحضة الرجال والحكم في أدبها على قول ابن القاسم راجع إلى اجتهاد الحاكم وهو المشهور على هن أنزلت منهن الاغتسال قال بعض المتأخرين وقد كثردكر هذه المفسدة في هذا الزمان والذي يظهر من درءها في هذا الوقت ان من علم هذا من وليته ان يمنعها من الخروج إلى مواضع التهم وإن تمادت عليه جعل عليها أمينة ذات محرم منها وإن لم ينفع ذلك قيدها في داره كما وقع لحمدیس في الذي قال له عثرت على مرد بطالين يفسدون بالدراهم فقيدتهم في أرجلهم فصوب فعله وقال احبسهم عند أبائهم لا في السجن ومنها البناءات التي تبنى حيث يرى النبي ﷺ في المنام فتعنيه مواضعها وتغييرها بالهدم واجب لأنها بدعة وبقاؤها يؤدي ظاهرة يخاف منه ان يفتتن الناس بها وسئل ابن عرفة -رحمه الله - عن السارية التي بالجامع الأعظم من تونس والناس لا يحطون عندها

¹ - ع: محاسنهن.

نعالم فقال لا يحط الانسان نعله عندها ولا ينهائاه غيره عن الحط ومنها تعطيل الملوك سنة التشميت حتى صار إذا عطس أحدهم فحمد سكت له أو قيل بدل السنة التي هي يرحمك الله بدعة نصرك الله ويرون إن الدعاء بالرحمة تعريض بالموت ويروى أن هارون الرشيد عطس بحضرة مالك -رحمه الله - فشتمته مالك فلما خرج توعدده الحاجب أن يعود إلى ذلك فبعد مدة عطس بحضرته فالتفت مالك إلى الحاجب ثم قال يا أمير المؤمنين اتحب حكم الله أم حكم الشيطان فقال بل حكم الله فقال له يرحمك الله وقيل أن الحجاج بلغه أن عبد الملك عطس فشتمت فرد على من شتمته بالدعاء له فكتب إليه الحجاج يا أمير المؤمنين بلغني أنك دعوت لمشميتك وياليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما وكان السطي -رحمه الله - إذا عطس السلطان لا يشتمه بشيء لابرحة ولا بدعاء وكان ممن يقتدى به قال ابن عرفة وكنت أنا أقول يرحمك الله لكن سرا لأخرج من عهدة الرد في مثل هذا المحل والعذر للسطي والله أعلم ما يتقى من ذلك ومنها تبديل حاضري مجالسهم تحية الاسلام وهي السلام عليكم بدعوى الجاهلية أنعم الله صباحك أنعم الله مساءك وقد قال رسول الله ﷺ للذي قال لهم عموا صباحا قد أبدلنا الله خيرا من تحيتك¹ وقال «السلام تحيتنا وشعارنا وأمان لذمتنا²» ومنها نداء الملوك بيا مولاي قال المقرئ وهو لفظ لا يجد منادي ربه ما يكون منه بذلك أولى ألا ترى إلى الشيطان كيف لم يستطع حمل الانسان عليه هجمة حتى استدرجه إليه ترتيبا فسول لبني العباس وأصحاب المهدي أن حملوا الناس على أن ينادوهم بالسيد لأن العرب كانت فيهم سادات أقرهم الشرع على ذلك حتى قال النبي ﷺ «قوموا إلى سيدكم³» وقال «إن سيدكم لغيور⁴» وليس ذلك من الأسماء الحسنی، لكن مالك كره في العتبية أن ينادى الله عزو وجل بيا سيد، وقال لا يسمى إلا بما سمى به نفسه، أو سماه به رسوله، ولم يعرف ما روي من قوله عليه الصلاة

¹ - صحيح: رواه البخاري (2816)، ومسلم (3314)، وأبو داود (4539)، وأحمد (11252)، من حديث أبي سعيد الخدري.

² - لم أقف عليه.

³ - صحيح: رواه البخاري (2816)، ومسلم (3314)، وأبو داود (4539)، وأحمد (10742) من حديث أبي سعيد الخدري.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (6340)، وأحمد (17464) من حديث المغيرة، ومسلم (2754)، من حديث أبي هريرة.

والسلام «السيد الله¹» أوحمله على الإنكار على من داعى السؤدد بالمقابلة كما قال الله عز وجل «الله يستهزئ بهم»² فبهذا وما يشبهه خفف عليهم العدو مخالفة السلف في طاعة كبيرهم فلما أطاعوه في إحدى الكبررماهم بأدهى منها وأمر فإن قلت في الصحيح لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي قلت وفي الصحيح «لا يقل العبد لسيدته يا مولاي فإن مولاكم الله³» والجمع بينهما باختلاف معنى المولى فيهما وقال أيضا في قواعده وقد حسن الشيطان لكثير من العلماء تعليم أبنائهم أن ينادوهم بسيد ومولاي كالعبيد وكذلك استكبار عن الولد وتنزيل له منزلة العبد حتى سمعت بعض المغرورين منهم يقول من قال في غيبة من لا يواجههم إلا بالتسويد والتكنية قال فلان فقد اغتابه فحكم على السلف والخلف بالغيبة ليعظم شاهدا وغائبا سمح الله تعالى له وإنما حسن لهم ما يستدرجهم به إلى رتبة وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا كما فعل بالقسيسين والرهبان ألا ترى أن بعض العلماء انتزع من هذه الآية وما بعدها أن الولد لا يكون عبدا فمن ملكه عتق عليه كما انتزع مثله في الزوجة من قوله تعالى جده لو أردنا أن نتخذ لهم أي زوجا حتى قوله وله من في السموات والأرض لأنه نافى بين الزوجة والملك وقد حسن لهم فيها مثل ما زين في الولد فأزواجهم ينادونهم بلفظ السيد والمولى كما أبنائهم وقد كان لهم في إهلاك الملوك بذلك أكبر زاجر عن مثله لكنهم عموا عنه في غيرهم فأوقعه بهم وقد اختلفت الأحاديث في قول العبد مولاي لسيدته والواجب توقيف أسماء الرب بالتفرد حتى يرد الإذن البين والوقوف عند موجب العلم والعمل ومنها اختصاص اسم الشرف بمن لرسول الله ﷺ عليه ولادة فإنه حادث بعد مضي ثلاثة قرون المثني عليها والحكم على الشيء فرع تصوره وهو لا يتحقق وإن كان اسما بسبب الولادة منه ثبت بالأم اعتبار بأصله إذ لا ولادة له على أحد إلا بذلك «ما كان محمد أبا أحد من رجالكم» قال المقري وبذلك افتى فقهاء بجاية الذين درجوا من أهل زماننا وإن كان اسما لرجوع النسبة إليه لم يثبت بها لأنه في الأصل على خلاف الأصل

¹ - صحيح: رواه أبو داود (4172)، وأحمد (15717)، من طريق مطرف بن عبد الله بن الشخير، عن أبيه به.

² - (البقرة/15).

³ - صحيح: رواه مسلم (4178)، من حديث أبي هريرة.

فلا يقاس عليه وبه أفتى فقهاء تونس ممن ذكر وكان الأول أقرب لولا أنا لم نسمع فيما مضى بدخول أحد من ولد بنات علي وغيره في ذلك مع ولد بنيه حتى وقعت المسألة بتلمسان واختلف فيها فقهاؤها وكتبوا إلى غيرهم فوقع الامر على ما ذكرت لك ولم يتحقق مدلوله فيلحق به وقوله عليه الصلاة والسلام أن ابني هذا سيد أولى بالمجاز من قول الشاعر

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعاد

قال مقيده عفا الله عنه هذا كلام الإمام أبي عبد الله المقرئ - رحمه الله - وقد اعتمده الوانشريسي كما ترى وهو مردود رده غير واحد من العلماء وجلب كلامهم يطول مع أنا قد التزمنا في صدر هذا الباب أن نقتصر فيه على جلب كلام المعيار ولكن إذا أردت الوقوف على شيء من كلام العلماء في رده فانظر حاشية الشيخ الرهوني عند قول الشيخ خليل في باب الردة (وفي قبيح لأحد) ذريته عليه الصلاة والسلام ومنها جعل الأمراء ولاسيما أمراء المغرب السلاسل والأغلال في أعناق الجناة في المحال وحالة سوقهم للنظر في جرائمهم بين يدي الأمراء والفقهاء قيل لابن عرفة على مذهب مالك - رحمه الله - في جواز القياس على فعل الله هل يؤخذ من قوله تعالى ﴿إِذِ الْاَغْلَالُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ¹﴾ جواز فعل مثل هذا في العقوبات فقال لا يؤخذ منها ذلك لأن هذه عقوبة أخروية وهذه عقوبة دنيوية قيل له أن المشاركة يفعلونه فقال اخطؤوا غاية الخطأ ولم يذكر المالكية هذا إلا في اعتقال المحبوس للقتل أنه يجعل القيد من الحديد في رجله خيفة ان يهرب وإما عنقه فلا يجعل فيه شيء وقد كان بعض القضاة فعله قبل هذا وجهل في ذلك ومنها ما جرى به عمل القضاة في العزيز من ضرب القفا مجردا عن ساتر بالأكف وهو المسمى في عرف أهل المغرب بالرز. قال سيدي أبو عبد الله محمد بن مرزوق وهي مما تماثل فائرها وعينها ولأثها ومنها غسل الأيدي للطعام حكى عياض عن مالك رحمه الله أنه دخل على عبد الملك بن صالح أمير المدينة فجلس ساعة ثم دعا بالوضوء والطعام فقال ابدؤوا بأبي عبد الله فقال مالك أبو عبد الله يعني نفسه لا يغسل يده فقال لم قال ليس هذا الذي

¹ - (غافر/71).

أدركت عليه أهل العلم ببلدنا إنما هو من زي الاعاجم وكان عمر إذا أكل مسح يده بباطن قدمه فقال له عبد الملك أترك يا أبا عبد الله فقال أي والله فما عاد إلى ذلك ابن صالح قال مالك ولا تأمر الرجل أن يغسل يده ولكن إذا جعل ذلك كأنه واجب عليه فلا أميتوا سنة العجم وأحيوا سنة العرب اما سمعتم قول عمر «تمعددوا¹ واخشوشنوا وامشوا حفاة وإياكم وزى العجم²». ومنها القيام ليلتي النصف من رجب وشعبان وحكى الطرطوشي في أصل القيام ليلة النصف من شعبان عن أبي محمد المقدسي قال لم يكن عندنا ببیت المقدس صلاة الرغائب هذه التي تصلي في رجب وشعبان واول ما حدثت عندنا في سنة ثمانى وأربعين واربعمائة قدم علينا في بيت المقدس رجل يعرف بابن الحمراء وكان حسن التلاوة فقام يصلي في المسجد الأقصى ليلة النصف من شعبان فاحرم خلفه رجل ثم انضاف إليهما ثالث ورابع فما ختما إلا وهم في جماعة كبيرة ثم جاء في العام القابل فصلى معه خلق كثير وشاعت في المسجد وانتشرت الصلاة في المسجد الأقصى وبيوت الناس ومنازلهم ثم استقرت كانها سنة إلى يومنا هذا فقلت له فإني رأيتك تصلّيها في جماعة قال نعم واستغفر الله منها ومنها ما نقله ابن أبي زمنين في مقربة عن ابن وضاح في إنكار سابع الميت وإنه مما أحدثه الناس ولا أصل له في الشرع وإنه من قبيح محدثاتهم لكن ذكر ابن بطلال في شرح البخاري³ في خدمة سابع الميت بالقراءة والامور المعهودة في ذلك أثرا عن ابن طاووس قال كانوا يستحبون أن لايتفرقوا عن الميت سبعة أيام لأنهم يفتنون ويحاسبون في قبورهم سبعة أيام⁴ هـ وقول التابعي كانوا إنما يعني به أصحاب النبي ﷺ وهذا أصل عظيم.

¹ - قال ابن الأثير في النهاية(4/742): «يَقَالُ: تَمْعَدَدُ الْغَلَامِ إِذَا شَبَّ وَغَلَّظَ. وَقِيلَ: أَرَادَ تَشَبَّهُوا بِعَيْشِ مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ. وَكَانُوا أَهْلَ غَلْظٍ وَقَشَفٍ: أَيِ كَوْنُوا مِثْلَهُمْ وَدَعُوا التَّعَمُّدَ وَزَيَّ الْعَجَمِ».

² - صحيح: رواه ابن الجعد(955)، والطحاوي في معاني الآثار(4/275)، من طريق أبي عثمان النهدي عن عمر به. وإسناده صحيح.

³ - شرح البخاري(5/298)، لابن بطلال.

⁴ - ضعيف؛ سبق تخريجه.

السابع الذي يفعله الناس اليوم ويقتضي الأثر أن لايفارق الميت ولايتترك وحده تلك الأيام السبعة وهذا يشق وأخذ الناس في هذه الأزمنة يحط من ذلك، ويحسب في هذه الأيام السبعة يوم دفنه لأنه أول ذلك وهذه أوقات الفتنة وقد نقل الناس أن الفسطاط ضرب على قبور أمة من علماء الإسلام كابن عباس وماكان إلا لأجل الملازمة التي ذكرها ابن طاووس عن أبيه¹ وهذا كله أولى بالاتباع والوقف عنده من الكلام الذي نقله ابن أبي زمنين عن ابن وضاح.

ومنها الطعام الذي يصنع الميت القراء على الميت وغيرهم عند تمام سابعة ذكر بعض الأصحاب أنه ممنوع ولا يجوز اكله وقال آخرون المحضور من ذلك إنما هو فعله على أنه دين وشريعة وإنه من حق الميت على أوليائه كما يفعله كثير من الجهلة على هذا الوجه.

ويقصدون بفعله هذا القصد فهذه بدعة وتقول على السنة وأما فعله على وجه الترحم على الميت وصلة الرحام واستجلاب النفوس واستنهاض القلوب إلى جهة الميت بالدعاء له والترحم عليه فلا حرج إذ من المقاصد المحمودة في ذلك تأنيس قرابة الانسان وتسليتهم بوضع كنف الإحسان حتى يظهر لهم بذلك أن فيمن بقي خلفا ممن سلف فهذا قصد حسن وإنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى؛ فهذا أصل من الأصول المعتبرة في الأقوال والأفعال وليس تلقين الميت وقت دفنه مما تقدم لأن الأصل في العمل به في هذه الأزمنة حديث ذكره عبد الحق في كتاب العاقبة له. قال يروى عن أبي أمامة الباهلي أنه قال قال رسول الله ﷺ «إذا مات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فإنه يقول أرشدني يرحمك الله وإن محمد رسول الله وإنك رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً فإن منكر ونكير يتأخر كل واحد منهما ويقول انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا ولقد لقن حجته ويكون الله حجيجهما دونه فقال رجل يا رسول الله فإن لم يعرف أمه قال ينسبه إلى أمه حواء²».

ومنها من قرأ في الإشفاع في رمضان فلما بلغ سورة الضحى أخذ يقول في كل سورة الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا فإن ذكر الله على الحملة حسن

¹ - وهي ضعيفة كما تقدم.

² - سبق تخريجه.

وفيه الأجر والثواب لكن على طريقة الاقتداء والاتباع لاعلى مقتضى الهوى والابتداع فمن الكلمات الجامعة لخيري الدنيا والآخرة اتبع لا تبتدع اتضع لا ترتفع من ورع لا يتسع فيحسن أن يعوض من قراءة الصلاة ذكر غيرها او يشتغل المأموم بالذكر عند سماع قراءة الإمام في الجهر وللعبادات ووظائف الطاعات حدود وخصوص وأحوال وشروط والقراءة سنة تتبع وطريقة هي المورد والمرجع ولا يجوز فيها العدول عما روي إلى غيره ولا الخروج عما دخل في باب المروي وصح في نقله وخلاف ذلك بدعة وضلالة وتتقص لما درج عليه السلف من سنة القراءة. قال بعض الشيوخ ولقد كان بعض المعلمين للقراءة يأمر الصبي في بدء القراءة بالاستعاذة وبالبسملة وزيادة الصلاة على الرسول ﷺ قبل الشروع في القراءة فسمع بذلك الشيخ الفاضل شيخ الاسلام في عصره أبو إسحاق ابن أبي العاص فاستحضر المعلم وأغلظ له في القول على تلك الزيادة حتى ربما أقسم له إن أعاد¹ إلى مثل ذلك ليوجعنه بالسياط ضربا فانتهى الرجل.

وهكذا ينبغي أن يفعل بذلك المبتدع المذكور فإن انتهى وإلا فيجب تأخيره عن الإمامة وهجره وأخذه بما يكرهه ويسوءه والحق واضح والطريق لاجب والناكب عنه هالك والله الموفق ومنها الجهر بالذكر أمام الجنائز على صوت واحد لأن ذكر الله تعالى والصلاة على رسوله ﷺ من أفضل الأعمال وجميعه حسن ولكن للشرع وظائف رتبها وأذكار عيها في أوقات وقتها فوضع وظيفة موضع أخرى بدعة وإقرار الوظائف في محلها سنة وتلقي وظائف الأعمال هو من الاتباع للسلف في الاوامر والنواهي والاحوال والمتلقي من الاعمال في حمل الجنائز إنما هو الصمت والتفكير والاعتبار وتبديل هذه الوظيفة بغيرها تشريع ومن البدع في الدين وقد قيل في قوله تعالى فلا تزكوا انفسكم أنه نهي عن أن يزكي بعض الناس بعضا تزكية السمعة والمدح للدنيا وكأن ولي الميت يزكي ميتة بذلك الفعل من قبل نفسه ليعتقد ذلك له ولميته² ومنها إنشاد الشعر أو غيره في الصوامع فإنه من البدع التابعة لبدع لأن الأصل الأذان وحده ثم ابتع

¹ - كذا في النسختين، ولعل الصواب: عاد.

² - ع: وللميت.

بالاذكار لقصد الايقاظ ثم ابتع بالغناء والسماع وهذا كله من الاحداث والابتداع ه كلام صاحب المعيار -رحمه الله -.

وقد بقيت بدع كثيرة تضمنها كتاب المدخل وغيره ومن أهم ما ينبه عليه هنا الحطيطة التي تجري بين المتبايعين بعد انعقاد البيع المسماة عند العامة بباب الله وما أحقها أن تسمى باب الشيطان فإنها من قبيل التطفيف المحرم بالكتاب والسنة والاجماع قال في المدخل «ويتعين على المشتري إذا اشترى بثمن معلوم أن لا ينقص البائع منه شيئاً فإن نقصه فذلك من باب أكل أموال الناس بالباطل لأن الذمة قد تعمرت بالثمن كله وغالب أحوال الناس المشاحة في البيع والشراء فإذا نقصه من ذلك وإن كان ظاهر البائع الرضى فالغالب عدم رضاه باطنا لما تقرر من العوائد ومن رغبة النفوس في أخذها جميع حقها ولو لم يكن فيه الاذل السؤال في أن يحط عنه شيئاً مما له عليه لكان كافياً في الذم فكيف وقد جمع مع ذلك استشراق النفس والشره سيما إن كان غنياً والبائع فقيراً فذلك أقبح وأشنع وأما لو كان وكيلًا للغير أو ولياً أو وصياً لليتيم فذلك لا يجوز كما تقدم وهذا الذم إنما هو إذا وقع ذلك بعد الاتفاق وعقد البيع بثمن معلوم وإما قبله فلا حرج في المساومة بالزيادة والنقصان ولا كراهة في ذلك بل هو مشروع مستحب لما ورد في الحديث «ماكسوا الباعة فإن فيهم الأردلين»¹ / انتهى. وسواء كانا غنيين أو فقيرين أو أحدهما؛ لأن هذا شأن البيع والشراء غالباً² ه كلام صاحب المدخل -رحمه الله -.

[بداية تدخين طابخة]

ومن البدع البالغة مبلغها في القبح والسماجة هذه العشبة الخبيثة المسماة على ألسنة متعاطيها بطابخة الحادثة في القرن العاشر من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم، وهي والله

¹ - لم له على أصل مرفوعاً، ولكن قال السيوطي في الدرر المنتشرة (ص:196): «رأيت بخط شيخ الإسلام ابن حجر في تذكرته فيما انتخبه من الطبريات ما نصه: حدثنا عمر بن محمد الطبري، حدثني محمد بن سليمان الجوهري، حدثنا عيسى بن نجد عن صخر قال: «ماكسوا أهل الأسواق فإنهم أنذال». وفي مشيخة ابن محمد الحسن بن علي الجوهري بسند قوي عن سفيان الثوري: قال كان يقال: «ماكسوا الباعة فإنهم لا خلاق لهم»، والله تعالى أعلم.

² - المدخل (68/4).

من المصائب العظام التي أصيبت بها هذه الأمة المحمدية جبر الله صدعها ولم شعثها بجاه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وآله؛ فقد أجمع من يعتد به في العلم والدين على حرمتها وقذارتها وعظيم مفسدتها وقد شرحنا شيئا من مفايدها في كتابنا المسمى الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى حين تكلمنا على دخولها إلى بلاد المغرب في دولة المنصور السعدي فانظره إن شئت.

وقد تكاد الفطر السليمة تجزم من أول وهلة بحرمتها؛ لما اشتملت عليه من المضار والمفاسد التي يختلف لا فيها اثنان. وما يزعمه المتعاطون لها من أن فيها منافع غلط والتباس وأقرب ما يبين لك به غلطهم أن من لم يتعاطها أحسن حالا وأثبت عقلا وأصفى ذهنا وأنقى ثوبا وأطيب ريحا وأنور لونا وأكمل مروءة من متعاطيها وما سمات أهلها إلا سمات أهل النار والعياذ بالله!! ولا دليل أقوى من المشاهدة وهب أنها اشتملت على منافع ومضار، ومصالح ومفاسد، لكن درء المفسدة مقدم على جلب المصلحة؛ ألا ترى الخمر كيف ذكر الله عنها أن فيها منافع للناس ومع ذلك حرّمها الله على العباد تغليباً لجانب الحرمة وتقديماً لدرء المفسدة والله تعالى يصلح حال المسلمين بمنه!!

¹ - صوع: ألى.

باب في التصوف

[اصطلاح التصوف]

هذا الباب هو كان السبب لنا في وضع هذا الكتاب، وسيأتي شرح ذلك في فصل السماع إن شاء الله.

واعلم أن علم التصوف من جملة العلوم الحادثة في الملة بعد عصر الصحابة والتابعين - رضوان الله عليهم - ، وأعني بالحادث اصطلاحه فقط، وأما الطريقة نفسها؛ من الزهد في الدنيا، والإعراض عنها، والإقبال على الله تعالى، والانقطاع إليه بالعبادة، ومحاسبة النفس له تعالى، والورع عن الشبهات، وسائر خصال التقوى والاستقامة، ظاهرا وباطنا، فهو عين ما جاء به رسول الله ﷺ عن ربه جل وعلا، وعليه كان جمهور الصحابة والتابعين - رضي الله عنهم - . ثم لما جاء من بعدهم، وظهر في عامة الناس الميل إلى الدنيا، والرغبة في زهرتها، والتلذذ بنعيمها، وقل المتمسكون منهم بطريقة السلف - رضي الله عنهم - ، اختصوا باسم الصوفية.

[اشتقاق اسم التصوف]

وفي اشتقاق هذا الاسم ووجه التسمية به خلاف، ليس هذا محل بسطه. ولما تكلم أهل كل فن في فهم الخاص بهم، تكلم هؤلاء المنقطعون إلى الله تعالى فيما يخصهم من أعمالهم وأحوالهم، فحدث بذلك علم التصوف، كما حدث غيره من العلوم الغسلامية.

[كلام المتصوفة عبارة وإشارة]

واعلم أن كلام هؤلاء الصوفية -رضوان الله عليهم - في اصطلاحهم الخاص بهم ينقسم إلى قسمين: عبارة، وإشارة. وذلك أن الإعراض عن الدنيا، والإقبال على الله تعالى بأنواع العبادات، والإخلاص له تعالى¹ في سائر الطاعات، ينتج أحوالاً سنية، وأذواقاً ربانية، وفهومات عرفانية، لا يجدها غيرهم، ولا يشاركهم فيها من لم يتصف بصفاتهم، ولا جرى على طريقتهم إلا في النادر؛ لأن الحق أن فضل الله تعالى لا يعلل بعلة، فلما حصلوا على هذه المقامات، انقسم كلامهم بالضرورة فيها إلى قسمين؛ عبارة وإشارة كما قلنا.

فأما كلامهم فيما يرجع إلى الأعمال وتصحيح النيات فيها، وتركيتها والقيام بوظيفة الإخلاص في العبودية، وإعطاء مقام الربوبية حقه، فذلك كله بطريق العبارة، وليست إلا لسان الشرع الكريم؛ ونصوصه وأحكامه وآدابه؛ إذ هي² والحمد لله وافية بهذا الغرض، ومتكفلة بهذا المقصد³ على أكمل ما يراد، وأتم ما ينبغي. ومن تطلب الهداية من غير الشريعة، أو رام التأدب بغير آداب الكتاب والسنة فهو ضال مضل؛ قال صلى الله عليه وسلم «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»⁴. وقال مالك -رضي الله عنه - «من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله تعالى يقول ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ⁵ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، فما لم يكن يومئذ دينا، فلا يكون اليوم دينا»⁶.

1 - ع: الله تعالى.

2 - ع: سقط منها قوله: إذ هي.

3 - ع: القصد.

4 - سبق تخريجه.

5 - في ع: "أكملت" سقطت.

6 - ضعيف: سبق تخريجه.

وأما كلامهم في الأحوال والأذواق والفهوم فكله، أوجله إشارة، لأن تلك الأذواق مدارك وجدانية، وكشوفات روحانية، خاصة بهم، ولا شعور لغيرهم بها ولو صورت له، وأدبت إليه في قالب العبارة لما اهتدى إليها، ولا شم لها رائحة إن لم يكن فيه بعض استعداد؛ لأنها أمور وجدانية كما قلنا، وربما زادت العبارة الصريحة غموضاً، وربما كانت فتنة على سامعها ممن ليس من أهلها.

وأفنع شيء فيها لمن وفقه الله، ونور بصيرته، إنما هو التمثيل ونحوه من المحاكات¹ والإشارات، وكل ميسر إلى ما خلق له.

[أحوال السلف في العبودية]

وكان السلف الصالح -رضوان الله عليهم- لهم الحظ الوافر من هذه الأذواق والمعارف والأحوال، وما ينشأ عنها من الخوارق والكرامات، بل هم أولى الناس بها، لمزيد استقامتهم² على غيرهم، وصدق عبوديتهم بالنسبة إلى من بعدهم غالباً، ولكنهم كانوا لا يلتفتون إلى ذلك، بل كانوا يفرون منه غاية الفرار؛ لأن تلك الخوارق قد تقطعهم عن الله تعالى، وتزحزحهم³ عن رتبة العبودية المحضة التي هي الأليق بمقام العبد، والأوجب في حقه. فما كانوا يعبدون الله تعالى إلا على بساط خالص العبودية؛ التي هي عين الاجتناب والامتنال، وإنه تعالى نهاهم فانتهوا، وأمرهم فأأتمروا، لا مع التطلع إلى مقام أو حال؛ فإن ذلك قاذح في كمال العبودية، ولا بأس مع هذا الاجتناب والامتنال بملاحظة الخوف مما خوف الله منه من ناره، والرغبة فيما رغب فيه من جنته؛ لأن تعظيم ما عظمه الشرع ترهيباً وترغيباً محمود؛ بل هو عين التعبد والخضوع له تعالى، خلافاً لمن غلط في هذا ونحوه. ولا ينافيه قوله ﷺ «لا يكن أحدكم

¹ - ع: المحاكات.

² - ع: استقامتهم.

³ - ع: تزحزحهم.

كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل، ولا كالأجير السوء إن لم يعط الأجرة لم يعمل¹ لأنه ﷺ لم يأمرهم بأن لا يخافوا ولا يرجوا، ولكنه أمرهم بأن يخلطوا مقام الرجاء والخوف، بمقام المحبة والتعظيم فافهم!

وقول من قال إن خوف الأكابر إنما هو من الحجاب لا من النار مثلاً فيه دسياسة، عرفها من عرفها، وجهلها من جهلها. بل خوف النبي ﷺ والسلف الصالح -رضي الله عنهم - كان من النار ومن الحجاب معاً، يدل على ذلك تعوذاتهم، وأدعيتهم المأثورة² عنهم، وسلوك سبيل التأويل في ذلك بلا ضرورة خلاف الصواب، فلا تقف ما ليس لك به علم، وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة السادسة من النوع الرابع من كتاب المقاصد من موافقاته ولا بد³.

[السوفية هي الفرقة الناجية المتمسكة بالكتاب والسنة]

واعلم أن الفرقة الناجية المشار إليها بقول رسول الله ﷺ «افتترقت بنوا إسرائيل على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة⁴» هي هذه الطائفة: أعني الصوفية المتمسكين بالكتاب والسنة، الجارين على سنن السلف الصالح -رضي الله عنهم -. ألا ترى أن رسول الله ﷺ لما سئل عنها، وقيل له من هي يا رسول الله؟ قال «ما أنا عليه اليوم

¹ - لا أصل له؛ وأورده الفتني في تذكرة الموضوعات(1524)، وقال: «لم يوجد». وقد روي من حديث وهب بن منبه عن بعض الحكماء؛ رواه أبو نعيم في الحلية(54/4)، وابن كثير في البداية والنهاية(291/9) - وعزاه لداود بن عمر الضبي - من طريق ابن المبارك أخبرني عمر بن عبد الرحمن بن مهرب -يعرف بابن الدريه - قال سمعت وهب بن منبه يقول قال حكيم من الحكماء إني لأستحي من الله عز وجل أن أعبد رجاء ثواب الجنة قط فأكون كالأجير السوء إذا أعطي عمل وإذا لم يعط لم يعمل وإني لأستحي من الله عز وجل أن أعبد مخافة النار قط فأكون كالعبد السوء؛ إن خاف عمل، وإن لم يخف لم يعمل وأنه يستخرج حبه مني ما لا يستخرجه مني غيره.

² - ع: سقطت منها كلمة المأثورة.

³ - المسألة السادسة: «العمل إذا وقع على وفق المقاصد التابعة فلا يخلو أن تصاحبه المقاصد الأصلية أولاً...» الموافقات (207/2).

⁴ - حسن: بطرقه وهي كثيرة.

وأصحابي». فكل من تمسك بالكتاب والسنة، وسلك سبيل الاتباع، وجانب طريق الغي والابتداع، فهو من هذه الطائفة؛ سواء تزيا بزيتهم، وتسمى باسمهم أم لا؛ إذ التزيي وحده لا أثر له في مزيد القرب من الله تعالى وعدمه، «إن الله لا ينظر إلى صوركم، وإنما ينظر إلى قلوبكم»¹، وفقنا الله لاتباعهم، ورزقنا محبتهم وتعظيمهم، وأمانتنا على طريقتهم، وحشرنا في زمريتهم آمين.

[اختلاط المبرزين بالتواضع]

ولكن قد اختلط بهذه الطائفة الطاهرة غيرها، وكثر المتزيي بزيتهم، والمدعي لطريقتهم بغير حق ولا حقيقة، فاختلط المريع بالهمل²، وعظم الخطر والزلل.

لا نسب اليوم ولاخلة اتسع الخرق على الراقع

وقد التبس الأمر في هذه النسبة الشريفة على من يعد نفسه من العلماء، فضلا عن العامة والجهلاء، ولكن الفرق والحمد لله واضح، والحق لائح، وهو التمسك بالسنة، وطريقة السلف، فمن تمسك بهما اعتقدناه ومن نبذهما نبذناه، وإذ قد أفضى الحال في هذه الأزمان وما قبلها بكثير إلى هذا الاختلاط الكبير، فينبغي أن نذكر فصولا يتضح بها صريح ما كان عليه السلف الصالح - رضي الله عنهم -، مما أحدثه المحدثون بعدهم، ومن الله تعالى أسأل الهداية والتوفيق إلى سواء الطريق.

¹ - صحيح: رواه مسلم (2564)، وابن ماجه (4143)، وأحمد (7814)، من حديث أبي هريرة.

² - أي تساوى النعم الذي له راع، وما لا راعي له، لسوء الرعاية! وهو مثل يضرب لقوم يشكل عليهم أمرهم فلا يعتزمون فيه على رأى. ينظر كتاب المستقصى في أمثال العرب (95/1)؛ لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري. ط. دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثانية: 1987. ونحوه في مجمع الأمثال للميداني (238/1).

الفصل الأول: في التوبة

[هروا التوبة]

اعلم أن أساس هذه الطريق ومبناها هي التوبة؛ فمن انتسب إليها ودخل فيها قبل تصحيح التوبة بشروطها، فهو متلاعب أو مغرور. ولا بد مع ذلك من تصحيح النية فيما يحاوله منها؛ «فإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرء ما نوى»¹. فينوي امتثال أمر الله وطاعته، والقيام بوظائف عبوديته، ولا يضره مع ذلك تعاطي الأسباب، وطلب المعاش الدنيوي؛ إذ لا منافاة بين سلوك طريق الله تعالى، والخوض في الأسباب لمن أقامه الله تعالى في ذلك، وأقدره عليه، وإنما عليه أن يكون جاريا في ذلك كله على قانون الشرع، ووازن له بميزانه؛ اللهم إلا إذا كان من الخواص الذين لم يقمهم الله في مقام الأسباب، ولا استعملهم فيها، فهذا لا ينبغي له أن يتعاطى الأسباب، ولا أن يلتفت إليها بوجه؛ بل ينقطع إلى الله تعالى، ويتوكل عليه، والله تعالى يكفيه ما أهمه منها؛ ومقامك حيث أقامك. وقد قال عليه الصلاة والسلام «اعملوا وكل ميسر إلى ما خلق له»². وقال الشيخ ابن عطاء الله -رضي الله عنه- في الحكم: «إرادتك التجريد، مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة الخفية، وإرادتك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد انحطاط عن الهمة العلية»³. وقال أيضا في التنوير: «دخلت على الشيخ يعني أبا العباس المرسى -رضي الله عنه- وفي نفسي العزم على التجريد قائلا في نفسي إن الوصول إلى الله تعالى على هذه الحالة بعيد مع»⁴ الاشتغال بالعلوم الظاهرة، ووجود المخالطة للناس، فقال لي من غير أن

1 - سبق تخريجه.

2 - صحيح: رواه البخاري (4666)، ومسلم (7)، والترمذي (2136)، وابن ماجه (78)، وأحمد (621)، من حديث علي.

3 - ع: العالية.

4 - "مع" سقطت من ع.

أسأله صحبني إنسان مشتغل بالعلوم الظاهرة وملتصداً فيها، فذاق من هذه الطريقة شيئاً، فجاء إلي وقال يا سيدي أخرج عما أنا فيه، وأتجرد لصحبتك؟ فقلت له ليس الشأن ذا، ولكن امكث فيما أنت فيه، وما قسم الله لك على أيدينا فهو إليك واصل، ثم قال الشيخ ونظر إلي وهكذا شأن الصديقين، لا يخرجون من شيء حتى يكون الحق سبحانه هو الذي يتولى إخراجهم، فخرجت من عنده وقد غسل الله تلك الخواطر من قلبي، ووجدت الراحة بالتسليم إلى الله تعالى. ولكنهم كما قال رسول الله ﷺ «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم»¹ هـ كلامه في التتوير.

[هرفه به العلم أفضل العبادات]

وقال الشيخ أبو علي اليوسي - رحمه الله - في قانون العلوم ما نصه «الاشتغال ببث العلم ونشره، مع صحة القصد، أولى من عبادة أخرى لا تتعدى، ولا سيما مع كثرة الجهل في العامة، وهذا بحسب الظاهر، وإلا فالمعرفة لمن فتح له فيها أعلى، وإذا كانت أعلى كان سببها من التجرد والعزلة والرياضة أولى ولا بد من النظر في هذا، وكنت أيام صحبة أستاذنا الإمام أبي عبد الله ابن ناصر - رحمه الله - تتازعني نفسي إلى التجرد والسياسة، وترك التدريس والتعليم، وكان لا يرى ذلك، فقلت له ذات يوم أيما أفضل العلم أم المعرفة؟ فقال المعرفة، فقلت له فلم لا تشتغل بأسبابها فقال لي: المعرفة قسمة إلهية؛ من قسم له شيء منها يأتيه، وما رأيت في هذا الزمان أفضل من تعليم العلم. وكنت مرة بفاس أيام السلطان الرشيد بن الشريف - رحمه الله - فكنت أدرس وأخذ الجوائز، وأركب إليه، وأكل من طعامه، وألبس من خلعه كغيري، فضاقت نفسي من ذلك، وهممت أن أفر بنفسي، وأسيح في الأرض، وأدع العيال لخالقهم جل وعلا، فذكرت ذلك لشيخنا أبي محمد عبد القادر بن علي الفاسي فقال لي: لو كان ذلك بحالة صحيحة أمكن، ولكن أخشى أن تكون فيه شهوة فلا تريح فيه، فأمسكت عن ذلك. ومعنى ما أشار إليه، أن العبد إذا تحرك لله كان عبد الله، فأعانه

¹ - صحيح: سبق تخريجه.

وكفاه. وإذا تحرك لنفسه كان عبد نفسه، فيوكل إليها، ويهلك معها...»، قف على بقية كلامه.

فانظر إلى هؤلاء الشيوخ الأكابر، كيف اتفقوا رؤيهم على منع مثل هذين الإمامين ابن عطاء الله واليوسي من التجرد عن الأسباب، مع رسوخ قدمهما في العلم والدين، خوفا عليهما من غائلة النفس، وشائبة الشهوة. وأنت ترى اليوم كثيرا ممن يتصدى لتربية المريدين بزعمه، كلما جاءه عامي جاهل أو بدوي أجلف، لا يحسن فرائض الوضوء، فضلا عما بعدها، جرده وألبسه الخرقة، ومكنه من السبحة والعصا، وأرسله يطوف في البلاد، تاركا لعياله وحرفته، إن كان له عيال أو حرفة، وإلا فالغالب اليوم على هذا الصنف إنما هم البطالون الذين لا حرفة لهم، تُعَيِّي عليهم المذاهب في طلب المعاش فيدخلون هذه الطريق ليأكلوا فيها الدنيا بالدين؛ أو ما في هذا كله دليل على غلبة الهوى، وانطماس البصيرة نسأل الله السلامة والعافية؟

[المعرفة قسمة إلهية]

وقول الشيخ ابن ناصر -رضي الله عنه - المعرفة قسمة إلهية صحيح، وعنه أفصح من قال:

قد كنت أحسب أن حبك هين
تفنى عليه لطائف الأرواح
وظننت جهلا أن وصلك يُشترى
بكرائم الأموال والأرباح
حتى رأيته تجتبي وتخص من
تختاره بعظائم الأمناح
فعلمت أنك لا تنال بحيلة
فلويت رأسي تحت طي جناح
وجعلت في عش الغرام إقامتي

قلت: قد صدق والله هذا القائل، لا ينال القرب من الله تعالى، والدخول في حضرته بحيلة، بل بمحض فضله وكرمه جل وعلا. وكيف يمكن الدخول في حضرته تعالى بالحيلة، ونحن نرى ملوك الدنيا يأنفون من دخول حضرتهم إلا بإذنهم واختيارهم، ومن خاطر ودخلها بغير إذن منهم عاقبوه وأبعدوه؛ لأن دخوله حضرة الملك بالحيلة جسارة، وسوء أدب. فالحق الذي لا شك فيه ولا ارتياب، أن المعرفة بالله، والوصول إليه، إنما هو بمحض الفضل والاختيار منه جل وعلا؛ قال عليه الصلاة والسلام «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته¹».

نعم إذا أراد الله تعالى عبدا من عبيده، استعمله فيما يوصله إليه. إذا أراد أن يظهر فضله عليك، خلق ونسب إليك، وربما أوصل تعالى إليه من اختاره بلا عمل، ولا وسيلة أصلا، ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ²﴾ الآية ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ³﴾ الآية ﴿أَوَلَيْكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ⁴﴾ الآية، إلى غير ذلك من النصوص الصريحة في أن القرب من الله تعالى، إنما هو بمحض فضله وكرمه، ولا يرتاب في هذا مؤمن صحيح الإيمان، بل نقول كما أن النبوة غير مكتسبة بعمل ولا حيلة:

«تبارك الله ما وحى بمكتسب ولا نبي على غيب بمتهم»

كذلك المعرفة بالله، والولاية منه غير مكتسبة بعمل ولا حيلة، بل بمحض فضل الله، وكمال عنايته حسبما دلت عليه النصوص السابقة.

¹ - صحيح: رواه البخاري (5349)، ومسلم (2816)، وابن ماجه (4201)، وأحمد (7202) من حديث أبي هريرة.

² - (الحجرات/17).

³ - (الحجرات/7).

⁴ - (المجادلة/23).

[الْحَمْدُ لَا يَحِلُّ عَلَى الْوَلَايَةِ]

وبهذا تعلم غلط من يظن أن تصفية النفس بالمجاهدة والرياضة، تكسب صاحبها الولاية والمنزلة عند الله تعالى، فيصرف همته إلى ذلك ويتجرد له، ويكابد المشاق كي يحصل على درجة الأكابر، وهو في ذلك غالط مخطئ.

سلمنا أن تصفية النفس بالرياضة ينشأ عنها الكشف، لكن لا نسلم أنه ينشأ عنها القرب من الله تعالى، والحصول على درجة الولاية والخصوصية، إذ لا تلازم بينهما؛ فإن النصارى والسحرة يكاشفون¹ وهم أبعد الخلق من الله تعالى. والنكته في هذا والسرفيه، أن الرياضة بهذا القصد عمل معلول مشوب بحظ² النفس، عار عن الإخلاص المعتبر شرعا، وأول شرط في قبول الأعمال ورفعها هو الإخلاص، وكيف يكون مخلصا من كان جده واجتهاده لتصفية النفس، وكشف الحجاب عنها، والاطلاع على ما وراء الحس؛ فهذا يعمل لنفسه لا لله تعالى. وما كانت عبادة الصحابة والتابعين وسائر السلف هكذا، بل كانوا يعبدون الله تعالى امتثالاً لأمره، وقياماً بحق عبوديته، وأداء لشكر نعمته، وخوفاً مما خوفهم منه، ورغبة فيما رغبتهم فيه. واستحضر هنا حكاية الإمام الغزالي -رحمه الله- قال في إرشاد القاصد، وقد تكلم على الإخلاص في طلب العلم ما نصه، ولما لزم الغزالي -رحمه الله- الخلوة أربعين يوماً رجاء الحكمة المشار إليها بقول النبي ﷺ «من أخلص لله أربعين صباحاً فجر الله ينابيع الحكمة من قلبه³ على لسانه⁴» ولم ير لذلك أثراً تعجب، فرأى في المنام قائلاً يقول إنك لم تخلص لله، وإنما أخلصت لطلب الحكمة، فالأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى/هـ.

¹ - في الأصل: يكاسفون، والتصويب من ع.

² - ع: بحظ.

³ - ع: قبله.

⁴ - ضعيف: رواه أبو نعيم في الحلية (189/5)، من طريق حدثنا حبيب بن الحسن ثنا عباس بن يوسف الشكلى ثنا محمد بن يسار السبary ثنا محمد بن إسماعيل ثنا أبو خالد يزيد الواسطي أنبأنا **الحجاج**، عن مكحول، عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله ﷺ: الحديث. وهذا إسناد ضعيف؛ فيه حجاج وهو ابن أرطاة، وهو **صدوق كثير الخطأ والتدليس**، كما في التريب. وهو هنا معنعن. واختلف عليه؛ فرواه هناد في الزهد (357/2)، وابن المبارك في الزهد (ص: 359)، من طريق أبو

[البهي عن الغلو في العبادة]

وأيضاً فإن نصوص الشريعة متضافرة على النهي عن تلك المجاهدات والرياضات والمنع منها، قال تعالى ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ¹﴾ وقال تعالى ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ²﴾ الآية وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُعْبُدُونَ³﴾ وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا⁴ لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ⁵﴾ وقال رسول الله ﷺ: «إن هذا الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة⁶» وقال ﷺ «أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة⁷» وقال ﷺ «اكفوا من العمل ما تطيقون فإن الله تعالى لا يمل حتى تملوا⁸» ومنع ﷺ أصحابه من الوصال، وعاتبهم عليه، ومنع

معاوية، قال أخبرنا حجاج، عن مكحول، قال: قال رسول الله ﷺ به مرسلاً. وإيا كان الصواب فهو ضعيف بما تقدم على كل حال.

ورواه القضاعي في مسند الشهاب (285/1)، من طريق عامر بن سيار، ثنا سوار بن مصعب، عن ثابت، عن مقسم، عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ:..نحوه. وهذا إسناد ضعيف؛ فيه عامر بن سيار؛ قال فيه أبو حاتم: مجهول، وتعبه الذهبي في الميزان فقال: «هو الدارمي الرقي يروي عن عبد الحميد بن بهرام وسليمان بن أرقم حدث عنه عمر بن الحسن...». قلت: فلم يخرج عن حيز الجهالة، ولذلك أوردته الذهبي في الميزان، واكتفى بقوله فيه: «مجهول».

وفي الإسناد أيضاً سوار بن مصعب؛ قال الذهبي في المغني في الضعفاء: «قال أحمد، والدارقطني: متروك الحديث».

¹ - (الحج/78)

² - (الأعراف/32)

³ - (البقرة/172)

⁴ - كلمة آمنوا سقطت من ع.

⁵ - (البقرة/190)

⁶ - صحيح: رواه البخاري (39)، والنسائي (5034)، من حديث أبي هريرة.

⁷ - سبق تخريجه.

⁸ - صحيح: رواه البخاري (43)، ومسلم (782)، وأبو داود (1368)، والنسائي (762)، وابن ماجه (4238)، وأحمد (24170)

من حديث عائشة.

عبد الله بن عمرو بن العاص من صيام النهار وقيام الليل¹؛ أعني إدامة ذلك، وغضب على معاذ حين طول في الصلاة²، وقال لأصحابه «إنما بعثتم ميسرين³».

[نهي النبي ﷺ لأصحابه عن التَّهْدِيدِ فِي الدِّينِ]

ومهما كان ﷺ يرى من أحد من أصحابه تشديدا إلا غضب وزبره عن ذلك وعاب بني إسرائيل فقال «شدّدوا فشدد الله عليهم⁴» وقال تعالى في حق هذه الأمة ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ⁵﴾. وما عرفت هذه الملة المحمدية من بين الملل بالحنفية السمحة إلا

¹ - صحيح: رواه البخاري (1878)، ومسلم (1159)، والنسائي (2397)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص «قال قال لي رسول الله ﷺ يا عبد الله بن عمرو إنك لتصوم الدهر وتقوم الليل وإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين، ونهكت لا صام من صام الأبد صوم ثلاثة أيام من الشهر صوم الشهر كله قلت: فإني أطيق أكثر من ذلك قال: فصم صوم داود؛ كان يصوم يوما ويفطر يوما، ولا يفتر إذا لاقى».

² - صحيح: رواه البخاري (673)، ومسلم (465)، وأبو داود (790)، والنسائي (831)، وأحمد (14346)، من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال أقبل رجل بناضحين، وقد جنح الليل فوافق معاذًا يصلي، فترك ناضحه وأقبل إلى معاذ فقرأ بسورة البقرة أو النساء فانطلق الرجل ويبلغه أن معاذًا نال منه، فأتى النبي ﷺ فشكا إليه معاذًا فقال النبي ﷺ يا معاذ أفأتان أنت أو فاتن ثلاث مرار فلولاً صليت ب سبح اسم ربك، والشمس وضحاها، والليل إذا يغشى فإنه يصلي وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة».

³ - صحيح: رواه البخاري (217)، وأبو داود (380)، والترمذي (147)، والنسائي (56)، وأحمد (7254)، من حديث أبي هريرة قال قام أعرابي فبال في المسجد فتناوله الناس فقال لهم النبي ﷺ دعوه وهريقوا على بوله سجلا من ماء، أو ذنوبا من ماء؛ فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين».

⁴ - ضعيف: رواه أبو داود (790)، من طريق سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء، أن سهل بن أبي أمامة حدثه، أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة، في زمان عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة، فإذا هو يصلي صلاة خفيفة دقيقة، كأنها صلاة مسافر أو قريبا منها. فلما سلم قال أبي: يرحمك الله! أرايت هذه الصلاة المكتوبة أو شيء تتفلقته؟ قال إنها المكتوبة، وإنها لصلاة رسول الله ﷺ ما أخطأت إلا شيئا سهوت عنه، فقال: إن رسول الله ﷺ كن يقول: «لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم».. الخ الحديث». وهذا إسناد ضعيف، بسبب ابن أبي العمياء، فلم يوثقه إمام معتبر: جاء في التهذيب: «روى عن سهل بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف والسائب بن مهران المقدسي وعنه بن وهب وخالد بن حميد المهري. ذكره بن حبان في الثقات روى له أبو داود حديثا واحدا لا تشددوا على أنفسكم»، أي هذا الحديث. وقال ابن حجر في التقريب: «مقبول». ومعنى ذلك في اصطلاحه أن لا يقبل تفرد.

⁵ - (الأعراف/157).

لتيسر أحكامها، وسهولة تكاليفها ولذا قال عليه الصلاة والسلام «لا رهبانية في الإسلام»¹ وذكر المفسرون أن سبب نزول قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَكَلَّا تَعْتَدُوا﴾² الآية، أن النبي ﷺ ذكر الناس يوما ووصف القيامة ففرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمحي، وهم أبو بكر الصديق، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر، وأبو ذر الغفاري، وسالم مولى أبي حذيفة، والمقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، ومعقل بن مقرن، فتشاوروا واتفقوا على أنهم يترهبون ويلبسون المسوح ويجبون مذاكرهم، ويصومون الدهر، ويقومون الليل ولا ينامون على الفرش، ولا يأكلون اللحم والودك، ولا يقربون النساء ولا الطيب، ويسبحون في الأرض فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه؟ فكرهت أن تكذب وكرهت أن تفشي سر زوجها فقالت يا رسول الله إن كن قد أخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله ﷺ.

فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة إلى رسول الله ﷺ فقال لهم: «ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا وكذا؟»، فقالوا بلى يا رسول الله وما أردنا إلا الخير فقال رسول الله ﷺ إني لم أؤمر بذلك ثم قال صلى الله عليه وسلم: «إن لأنفسكم عليكم حقا؛ فصوموا وأفطروا، وقوموا وناموا، فإني أصوم وأفطر وأقوم³ وأنام وأكل اللحم والدسم وآتي النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني». ثم جمع الناس وخطبهم فقال: «ما بال أقوام حرّموا النساء، والطعام والطيب وشهوات الدنيا؟ فإني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا؛ فإنه ليس في ديني ترك اللحم والنساء، ولا اتخاذ الصوامع، وإن سياحة أمتي الصوم، ورهبانيتهم الجهاد؛ اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا، وحجوا واعتمروا، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان، واستقيموا يستقم لكم؛ فإنما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم

¹ - سبق تخريجه.

² - (البقرة/190)

³ - ع: وأقام.

فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الديار والصوامع فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ الآية¹.

فهذه نصوص صريحة في المنع من استعمال الرياضة، وأن الدين الحنيفي والسنة المحمدية هي الاقتصاد في القول والعمل، والقيام لله تعالى بوظائف العبودية من غير إفراط ولا تفريط، ولا إسراف ولا تقصير. وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في النوع الثالث من كتاب المقاصد من موافقاته³ ولا بد.

[هــمـاـهـ وـرـحـمـا]

فان قلت أليس قد اختلى رسول الله ﷺ في غار حراء⁴ وقام لله تعالى حتى تفطرت قدماه⁵، وشد على بطنه الحجر من الجوع¹ وهذه مجاهدات؟

¹ - (البقرة/190)

² - منكر: رواه ابن عساكر (173/60)، من طريق إسماعيل بن الفضل البراقعي، نا هشام بن عبيد الله، نا محمد بن مروان، عن الكلبي، عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى... وذكر الآية والحديث.

وهذا إسناد لا يسوى شيئاً؛ فيه الكلبي والراوي عنه وكلاهما «متهم بالكذب»، كما في القريب.

³ - النوع الثالث - في بيان قصد الشارع في وضع الشريعة للتكليف بمقتضاها، الموافقات (107/2).

⁴ - صحيح: رواه البخاري (3)، ومسلم (160)، وأحمد (26001)، من حديث عائشة. أنها قالت «أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب إليه الخلاء فكان يأتي حراء فيتحنث فيه - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد ..» الحديث. وتفسير التحنث بالتعبد هو من تفسير الزهري أحد رواة الحديث، ولذا عدّه العلماء من المدرج من الحديث كما في فتح الباري (23/1). والإدراج هو اتصال كلام الراوي متن الحديث، فيظن من لا يحسن هذا الفن أنه منه وليس كذلك. وجاء في المنظومة البيقونية:

والمدرجات في الحديث ما أتت ... من بعض ألفاظ الرواة اتصلت

والإدراج يقع في المتن - كما هنا - ويقع في السند. ينظر التقارير السنوية شرح المنظومة البيقونية في مصطلح الحديث (ص: 94)، لحسن محمد المشاط. تحقيق: فواز أحمد زمرلي. ط. دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان: الطبعة الرابعة، 1417هـ - 1996م.

⁵ - صحيح: رواه البخاري (4460)، من حديث عائشة «أن نبي الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه فقالت عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً فلما كثر لحمه صلى جالساً فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع».

قلت: أما اختلاؤه بغار حراء فلم ينقل أحد أنه ﷺ كان حينئذ يجهد نفسه ويتعبها² بالصيام والقيام بل نقل أنه كان يتزود لذلك فإذا نفذ زاده عاد فتزود لمثلها وما كانت عبادته صلى الله عليه وسلم يومئذ إلا الذكر والفكر وليس فيهما كبير مشقة على أن ذلك كان منه صلى الله عليه وسلم قبل تقرر الشرع بل قبل وجوده رأساً فلا حجة فيه لأصحاب الرياضات. وقول بعضهم إن ذلك كان بعد زمان الرؤيا وهي وحي فتكون الخلوة حكماً مرتباً على الوحي فيه نظر وإن سلمه القسطلاني لأنه لم ينقل أنه ﷺ أمر في تلك الرؤيا بأن يختلي الاختلاء المذكور، وإنما كان ذلك إلهاماً من الله تعالى ليحصل له الاستعداد التام لملاقاة الملك، وإذا أراد الله أمراً هياً أسبابه ولفظ الحديث هو ما نصه: «أول ما بدئ به صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة ثم حُبُّ إليه الخلاء³»، وهذا لا يدل على أنه كان بأمر من الله صريح كيف وهو صلى الله عليه وسلم لم يكن حينئذ يعلم من نفسه أنه نبي حتى جاءه الملك كفاحاً، فحينئذ علم ذلك. وقوله لو لم تكن من الدين لنهى عنها يقال عليه هذا مقلوب عليك، إذا لو كانت من الدين لأمر بها صلى الله عليه وسلم أصحابه! وحيث لم يأمر بها، ولا فعلها أحد من أصحابه⁴ ولا تابعيهم علمنا أنه لا أصل لها في الدين.

¹ - صحيح: رواه مسلم (3802)، من حديث أنس بن مالك أنس بن مالك يقول فيه: جئت رسول الله ﷺ يوماً فوجدته جالسا مع أصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصاة قال أسامة وأنا أشك على حجر فقلت لبعض أصحابه لم عصب رسول الله ﷺ بطنه فقالوا من الجوع فذهبت إلى أبي طلحة وهو زوج أم سليم بنت ملحان فقلت يا أبتاه قد رأيت رسول الله عصب بطنه بعصاة فسألت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فدخل أبو طلحة على أمي فقال هل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز وتمرات فإن جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده أشبعناه وإن جاء آخر معه قل عنهم ثم ذكر سائر الحديث.

وروى البخاري (3792)، من حديث جابر بن عبد الله قال إنا يوم الخندق نحضر فعرضت كدية شديدة فجاءوا النبي ﷺ فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال أنا نازل ثم قام ويطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقا.. الحديث.

² - ع: يتعبها.

³ - كما في الحديث السابق.

⁴ - ع: الصحابة.

قال في المدخل «إنما حدثت الخلوات على يد المربين بعد انقراض السلف -رضي الله عنهم¹-». وسيأتي مزيد كلام على الخلوة في الفصل السابع من هذا الباب إن شاء الله. وأما أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها فإن أريد عدم النهي ولو بطريق العموم فغير مسلم؛ لأنه ﷺ كان ينهى أصحابه عن التشديد مطلقا، وهي أول داخل في جملته، وإن أريد عدم النهي عنها بطريق الخصوص فالجواب أن المانع من ذلك أنه لم يفعلها أحد من أصحابه ولو فعلها لكان صلى الله عليه وسلم ينهاه عنها على ما علم من عادته في النهي عن التشديدات والله أعلم.

[من طلب الكهنة بالرياضة الخاطئة]

وأما قيامه صلى الله عليه وسلم حتى تفتطرت قدماه فكان ذلك منه شكرا لله تعالى على ما أنعم عليه به من خلعة النبوة والرسالة والتقريب والاصطفاء وغير ذلك من ضروب الإنعام، وصنوف الإكرام ولم يكن ذلك منه صلى الله عليه وسلم رياضة يتوصل بها إلى تصفية نفس أو كشف أو نحو ذلك؛ لأن هذا عمل معلول، وحاشاه صلى الله عليه وسلم من العمل المعلوم، ولأن نفسه الكريمة كانت مطهرة مصفاة من قبل، ثم زادها الله تطهيرا بشق الصدر مرة بعد أخرى، فمن استعمل الرياضة طلبا للكشف، واحتج بحال النبي ﷺ فهو غايط وجاهل بقدر النبي ﷺ ومسيء للأدب عليه تجب عليه التوبة من هذا الاعتقاد الفاسد. ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال له أصحابه «أتتكلف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا² أكون عبدا شكورا³»؛ فكانت مجاهدته صلى الله عليه وسلم شكرا محضا فأين الحال من الحال؟

¹ - المدخل (254/3).

² - كلمة "أفلا" سقطت من ع.

³ - سبق تخريجه.

وأما ربطه الحجر على بطنه صلى الله عليه وسلم¹ فإنما كان ذلك على سبيل الاتفاق، ولم يكن رياضة وتصفية للنفس كما قررنا وليس مرادنا بالاتفاق أن جوعه صلى الله عليه وسلم كان اضطراريا، بل جوعه صلى الله عليه وسلم اختياري، كما نص عليه العلماء، وهو الحق الذي لا غبار عليه، وكيف يكون جوعه اضطراريا وقد عرض عليه أن تسير معه جبال تهامة ذهابا فأبى، وقال: «إنما أنا عبد أجوع يوما وأشبع يوما فإذا جعت صبرت وإذا شبعت شكرت»² أو كما قال صلى الله عليه وسلم. وإنما معناه أنه اتفق في تلك الأيام وهي أيام حفر الخندق³ أنه لم يكن في بيته ﷺ قوت فشد الحجر على بطنه إطفاء لحرارة الجوع وهكذا كان حاله وحال الصحابة في أول الإسلام كان حالهم الإقلال حتى قال ابن عمر -رضي الله عنه - «ما شبعنا حتى فتحنا خيبر»⁴، ونحوه عن عائشة -رضي الله عنها⁵ -.

فهذا شرح حاله صلى الله عليه وسلم في مجاهداته؛ كانت دائرة بين شكر وصبر ونحوهما من مقامات اليقين. وكيف ينهى صلى الله عليه وسلم أصحابه عن الرياضة والرهبانية ثم يفعلها؟! حاشاه من ذلك، وكيف وقد قال شعيب عليه السلام «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا

¹ - سبق تخريجه.

² - منكر: رواه الترمذي (2270)، وأحمد (21166)، من طريق يحيى بن أيوب، حدثنا عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال عرض علي ربي عز وجل لي جعل لي بطحاء مكة ذهابا فقلت لا يا رب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما أو نحو ذلك فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعت حمدتك وشكرتك. وهذا إسناد ضعيف جدا، حتى قال ابن حبان -كما في الميزان - «إذا اجتمع في إسناد خبر عبيد الله، وعلي بن يزيد، والقاسم أبو عبد الرحمن لم يكن ذلك الخبر إلا مما عملته أيديهم». وبه يعلم تسمم الترمذي في تحسين الحديث؛ لأن هذا الإسناد لا يصلح البتة!!

³ - كما هو مصرح به في الحديث.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (3915).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (3915)، ومسلم (5274)، والترمذي (2280)، والنسائي (4356)، وابن ماجه (3335)، وأحمد (23022)، من حديث عائشة -رضي الله عنه - قالت: «ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من طعام البر ثلاث ليال تباعا حتى قبض».

أَنهَآكُمُ عَنْهُ¹». وحديث الرجل الذي «تدلق أقتابه في النار فيطيف به أهل النار فيقولون له ما ذنبك فيقول كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية²»، معروف ثابت في الصحيح.

فإن قلت فقد نهى صلى الله عليه وسلم أصحابه عن الوصال وواصل؟
قلت: نعم ولكن قد قال لهم : «إني لست كهيتئتكم إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني³» فلا حجة لك فيه مع وجود الفارق.

[أحوال الصوفية الساذجين لا عموم لها]

فإن قلت: فقد ثبت عن جماعة من أكابر الصوفية -رضوان الله عليهم - أنهم ارتاضوا واجتهدوا وساحوا وكابدوا السهر والجوع وغير ذلك من المشاق فما تقول فيهم؟
قلت أقول إنهم كانوا أصحاب أحوال ومنازلات تهجم عليهم فتملكهم وتخرجهم عن اختيارهم وتستعملهم في تلك المجاهدات من غير أن يجدوا لها ألما كما تدل عليه أشعارهم وإشاراتهم وكأن الله تعالى يهيئهم بذلك لإفاضة الأنوار والأسرار عليهم وذو الحال يسلم له حاله ومعاذ الله أن يكون كلامنا مع هؤلاء، وأي شيء نحن حتى نتكلم معهم، رزقنا الله محبتهم وتعظيمهم، وحشرنا في زمرتهم آمين.

وإنما كلامنا مع القاصرين والمخلطين أمثالنا، يسمعون حكايات الصالحين من السلف في بطون الأوراق، فتتوق نفوسهم إلى تلك الأحوال، وتتشققها فيدخلون أنفسهم فيها بلا علم ولا بصيرة ولا استعداد ولا إحكام مقدمات ذلك، فيبنون البناء على غير أساس، فلا يحصلون على طائل.

ومن رعوناتهم أنهم يهجمون وهم عوام على قراءة الحكم لابن عطاء الله، ويفيضون فيها فتضر بهم كما تضر رياح الورد بالجعل¹ ولو كانوا صادقين موفقين فيما يحاولون لقرؤوا

¹ - (هود/88).

² - صحيح : رواه البخاري(3027)، ومسلم(5305)، وأحمد(20785)، من حديث أسامة بن زيد.

³ - صحيح : رواه البخاري(6755)، ومسلم(1846)، وأحمد(6865)، من حديث أبي هريرة.

أبيات ابن عاشر في التصوف ونحوها؛ فإنها أليق بحالهم، ولكن أبيات ابن عاشر تأمرهم بالتوبة وإحكام شروطها، وبكف الجوارح ومحاسبة النفس، ونحو ذلك، ولا طاقة لهم بهذا، فلذلك ينحرفون عنها إلى الحكم العطائية وشبهها. فرحم الله من عرف الحق وأنصف من نفسه وعمل لحلول رمسه فقد بان لك من هذه النصوص والأدلة أن المحمود في التعبد لله تعالى هو الاقتصاد والتوسط وكلا طريفي القصد ذميم، وليس ذلك الاقتصاد والتوسط² إلا متابعة السنة والكتاب وما حرره علماء الشرع -رضوان الله عليهم- -منهما والله الموفق.

وسئل الشيخ أبو إسحاق التونسي -رحمه الله- عن شاب تعلقت نفسه بطلب العبادة، وخلطة الصالحين وقلة خلطة أهل الأسواق لما يرى فيها من الفساد في بياعاتهم ومعاملاتهم وقلة معاملة من فيه الديانة فيما يأخذون ويتبايعون وما يتلفظون به حتى أنهم من كثرة إهمالهم لما يحل ويحرم، ما يعرفون شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من يجاهر بمعاملة الغصاب، ولا يفرق بينهم وبين غيرهم، ومنهم لا يبالي بفساد بيع يدخل عليه عامداً أو جاهلاً، ولا يبالي أن يكون في بيعة غش أو خديعة أو غرر، وربما يدخل عليه عمداً، فعلمت نفس هذا الطالب بالعبادة³ والانفراد عن الناس والتماس مؤونة من صنعة يحاولها من أشد قوت في الزمان ويترك

¹ - الجمل: دويبة معروفة تسمى الزعقوق، تعض البهائم في فروجها فتتهرب، وهو أكبر من الخنفساء شديد السواد، في بطنه لون حمرة، للذكر قرنان، يوجد كثيراً في مراح البقر والجواميس ومواضع الروث، ويتولد غالباً من أخطاء البقر، ومن شأنه جمع النجاسة وادخارها كما تقدم. ومن عجيب أمره، أنه يموت من ريح الورد وريح الطيب، فإذا أعيد إلى الروث عاش! ينظر حيوة الحيوان الكبرى()، للدميمي.

والكلام الذي ساقه المصنف عجز بيت للمتبي، وهو:

بذي الغباوة من إنشادها ضررٌ ... كما تضر رياح الورد بالجمل

ومعناه أن المتبي يقول إن الجاهل يتضرر بشعره إذا أنشد؛ لأنه لا يعرفه ويغيظه ذلك، فيظهر عليه من أثر الغيظ والجهل، ما يظهر على الجمل إذا أصابه ريح الورد؛ فإنه يغشى عليه إذا جعل تحت الورد؛ فشبه شعره بالورد وحاسده بالجمل. ينظر شرح ديوان النبي()، للواحيدي.

² - من قوله وكلا طريفي... حتى قوله: والتوسط؛ سقط من ع.

³ - ع: بالعباد.

النكاح ويدرس الفقه بلا مذاكرة إذ لا يقدر على الطلوع إليهم على الحالة التي هم عليها وليس في بلده من تتحو له الفتيا، فقليل له أن طلب العلم على أنك تدخل في الأسواق وتأكل مما في أيدي الناس من موضع لا تعرفه ومخالطتهم أفضل من العبادة والزهد في الدنيا، وهذه الطريقة التي تريد أن تسلك. قال وهذا الشاب يحفظ من القرآن النصف وهو متماد على استكمالها إن شاء الله ويحفظ من العلم الشرائع التي أمر الله بحفظها فيحب من الشيخ وفقه الله أن ينظر له في أي الوجهين أفضل فيعمل على ذلك إن شاء الله فإن أمرته بطلب العلم فهو يقدر على الطلوع إلى عندكم ولا يقدر على ذلك مع العبادة الجواب رحمكم الله.

فأجاب الأسلم في وقتنا الاشتغال والنظر في حلّ مأكله، وقلّة مخالطة الناس؛ فإن الزمان فسد ولا يأمن الإنسان على نفسه الفتنة في مخالطة الناس ولو كانوا أهل علم وعبادة، إلا من سلك من العباد طريق الانقطاع وقلّة الخوض والورع، فتكون صحبته تزهد في الدنيا وتقوي الضعيف على العمل، فمثل هذا يصحب ليقترى به، ويحض من صحبه على القوة في العمل. فإذا وجد الإنسان من نفسه ضعفا مشى إليه فكانت رؤيته إياه تزيده قوة على العمل، وتذكره الآخرة. فهذه الطريق عندي في هذا الوقت أسلم، ولعل سالكها ينجو؛ إلا أن يكون هذا الفتى ذا فهم كامل واقتدار على الدرس، وممن يرجى لهذا الأمر وينتفع به المسلمون إذا درس، ويأمن على نفسه من الفتنة، أو يغلب على ظنه ذلك، فلا درجة أفضل من طلب لمن صحت فيه نيته، ويكون أكله مما يبيحه العلم أو يوسع فيه بأمر لا حرج فيه، فالعلم أفضل من العبادة من غير أن يدخل عليه حرام في معيشتة أو محظور، فإن ترك الحرام فريضة، وطلب العلم فضيلة¹ ولا

¹ - إشارة إلى حديث «طلب العلم فريضة على كل مسلم»، واختلف العلماء في صحته، والمتقدمون ضعفوه، وأول من صححه هو السيوطي كما قال، وجعله البعض متواترا، والبعض وأهيا، «ذكر السخاوي في شرح الألفية أن بعضهم جمع طرقه. وكذا جمعها السيوطي كما يأتي، وقال في الدرر المنتثرة: روي من حديث أنس، وجابر، وابن عمر، وابن مسعود، وابن عباس، وعلي، وأبي سعيد. وفي كل طريقه مقال وأجودها طريق قتادة وثابت عن أنس وطريق مجاهد عن ابن عمر.

وأخرجه ابن ماجه عن كثير بن شظير، عن محمد بن سيرين، عن أنس وكثير مختلف فيه، فالحديث حسن. وقال ابن عبد البر روى من وجوه كلها معولة. ثم روى عن إسحاق بن راهويه أن في إسناده مقالا ولكن معناه صحيح. وقال البزار في مسنده: روى عن علي وأنس بأسانيد واهية وأحسنها ما رواه إبراهيم بن سلام عن حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم النخعي عن أنس،

يرتكب أحد حراما بفضيلة يطلبها هذا الذي حضرني فيما سألت عنه واللّٰه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم/هـ.

وابن سلام لا يعرف روى عنه إلا أبو عاصم. وأخرجه ابن الجوزي في منهاج القاصدين من جهة أبي بكر بن أبي داود حدثا جعفر بن مسافر حدثا يحيى ابن حسان، عن سليمان ابن قرم، عن ثابت البناني، عن أنس؛ قال ابن أبي داود سمعت أبي يقول ليس في حديث طلب العلم فريضة أصح من هذا. وقال المزي: هذا الحديث روي من طريق تبلغ رتبة الحسن. قلت -أي قال السيوطي -: قال الدليمي روى أيضا من حديث أبي ابن كعب، وحذيفة، وسلمان، وسمرة بن جندب، ومعاوية ابن حيدة، وأبي أيوب، وأبي هريرة، وعائشة بنت الصديق، وعائشة بنت قدامة، وأم هانئ وقد بينت مخارجها في الأحاديث المتواترة اهـ

وزاد في المقاصد الحسنة ممن ورد عنه، الحسين بن علي، ونبيط بن شريط، قال وآخرين. قال وبسط الكلام في تخريجها العراقي في تخريجه الكبير للإحياء. ومع هذا كله قال البيهقي متته مشهور وإسناده ضعيف: وقد روي من أوجه كلها ضعيفة. وسبقه الإمام أحمد فيما حكه ابن الجوزي في العلل المتناهية عنه فقال: إنه لا يثبت عندنا في هذا الباب شيء. وكذا قال إسحاق بن راهويه أنه لم يصح، وأما معناه فصحيح في الوضوء والصلاة والزكاة إن كان له مال وكذا الحج وغيره. وتبعه ابن عبد البر بزيادة إيضاح وبيان. وقال أبو علي النيسابوري الحافظ أنه لم يصح عن النبي ﷺ فيه إسناد. ومثل به ابن الصلاح للمشهور الذي ليس بصحيح وتبع في ذلك أيضا الحاكم، ولكن قال العراقي قد صحح بعض الأئمة بعض طرقه كما بينته في تخريج الإحياء. وقال المزي: إن طريقه تبلغ به رتبة الحسن اهـ.

المراد منه وقد ذكر قبله أنه يروى عن أنس عن نحو عشرين تابعيا وأن ابن شاهين في الأفراد رواه عنه بسند قال فيه أنه غريب قال السخاوي قلت ورجاله ثقات اهـ.

وقال ابن القطان عقب إيراده له من جهة سلام الطويل عن أنس أنه غريب حسن الإسناد وقال الذهبي في تلخيص الواهيات روي من عدة طرق واهية وبعضها صالح وقال السيوطي جمعت له خمسين طريقا وحكمت بصحته لغيره ولم أصح حديثا لم أسبق لتصحيحه سواه اهـ.

وانظر مع ما سبق عن العراقي أن بعض الأئمة صحح بعض طرقه وفي التعليقة المنيفة له أعني السيوطي وعندي أنه بلغ رتبة الصحيح لأنني رأيت له نحو خمسين طريقا وقد جمعتها في جزء اهـ.

وقال في تبيين الصحيح منه مشهور وقد قال النووي في فتاويه هو حديث ضعيف وإن كان معناه صحيحا وقال الحافظ جمال الدين المزي روي من طريق يبلغ رتبة الحسن قلت وعندي أنه بلغ رتبة الصحيح لأنني وقفت له على خمسين طريقا وقد جمعتها في جزء اهـ.

وفي ظفر الأمانى بعد كلام فيه وبالجملّة أسانيد هذا الحديث كثيرة جدا حتى عدّه الحافظ السيوطي في الأحاديث المتواترة اهـ. ولعله ذكره في الفوائد المتكاثرة وأما الأزهار فإني لم أر له ذكرا فيها واللّٰه أعلم. ينظر نظم المتناثر (ص: 18).

[الفرار إلى البادية مخافة الفتنة مع ترك الجمعة]

وسئل الشيخ أبو العباس القباب -رحمه الله - عن رجل أحاطت به ذنوبه، ولا استقام له حال، وأراد الخروج إلى البادية ليجاور ناسا صالحين؛ لعل الله تعالى يرحمه بهم وتنكف جوارحه في هذه الأشهر الفاضلة عما حرم الله تعالى إلا أن البادية المذكورة ما فيها خطبة بينوا لنا حكم القدوم على هذا الأمر مأجورين!

فأجاب بأن قال القدوم على ذلك جائز بل هو أفضل ما يفعل أما إن كان لا يقدر على ترك المعاصي إلا بذلك فيجب ذلك عليه في الأشهر الفاضلة وغيرها. وقد أخرج مسلم من حديث أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال كان فيمن قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب فأتاه فقال له إني قتلت تسعة وتسعين نفسا فهل لي من توبة فقال لا فقتله فكمل به المائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له إني قتلت مائة نفس فهل لي من توبة قال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا فإن بها أناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا كان في نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبا مقبلا بقلبه إلى الله. وقالت ملائكة العذاب لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال لهم قيسوا ما بين الأرضين فألى أيتهما كان أدنى فهو لها! فقاوسا فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة قال قتادة فقال الحسن ذكر لنا أنه لما أتاه الموت ناء بصدرة¹؛ ففي هذا الحديث التغرب إلى الأرض التي فيها أهل الفضل والصلاح، وترك الأرض التي بها أهل المعاصي وأما تركه الجمعة بسفره² إلى الأرض التي ليس فيها جمعة فذلك جائز أن يفعله الإنسان اختيارا أن يسكن في موضع يتأتى له فيه حرثه أو الانفراد بماشيته في موضع لا تجب فيه الجمعة وجائز أن يسافر للتجارة

¹ - صحيح: رواه مسلم (4967)، وابن ماجه (2616)، وأحمد (10727).

² - ع: في سفره.

وإن كان تسقط عنه الجمعة ويفطر في رمضان ويتيمم إن عدم الماء فكيف بالفرار بدينه من الفتن. وفي الموطأ عن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ «يوشك أن يكون خير مال الرجل المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر¹ يفر بدينه من الفتن²» أعاننا الله وإياك على ما فيه النجاة والفوز.

المتراخي الجمل على العلم

وسئل أبو العباس القباب أيضا عن قوم من أهل البادية لا يحجبون نساءهم، ولا يتحرون من الغيبة، ولا يميزون الحلال من الحرام، ثم تابوا فاعتزلوا بأنفسهم، وحجبوا نساءهم وتركوا الغيبة وردوا التبعات التي كانت عليهم، وقضوا الفوائت وأعطوا الكفارات واتبعوا الحق في أقوالهم وأفعالهم. ثم إن أناسا من أهل البادية زعموا أنهم فقهاء عابوا عليهم تلك الطريقة، وسموهم مبتدعة فكل من أراد أن يسلك طريقهم منعه هؤلاء الفقهاء بكلامهم؛ لأنهم يقولون فيهم تلك طائفة مبتدعة سلكت غير سبيل السنة.

فأجاب: إن كان الأمر كما ذكر، فالقوم الذين وصفت حالهم في السؤال أهل دين وفضل وصلاح يجب الاقتداء بهم وبرهم وتعظيمهم والتماس بركة دعائهم. ومن دخل معهم وسلك طريقهم كان منهم، وهؤلاء القوم من الذين وعد النبي ﷺ بهم حيث قال: «إن أمامكم أياما الصابر فيها على دينه كالقابض على الجمر؛ للعامل فيها أجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله قيل يا رسول الله منهم قال بل منكم جاء في بعض الروايات لأنكم تجدون على الخير أعوانا، ولا يجدون³»، فانظر كيف قال النبي ﷺ إن الصابر منهم على دينه كالقابض على

¹ - ع: القصر. والصواب ما أثبت كما في الحديث وفي ص؛ والقطر هو المطر.

² - صحيح: رواه البخاري (18)، وأبو داود (3722)، والنسائي (4950)، وابن ماجه (3970)، وأحمد (10608).

³ - ضعيف: رواه أبو داود (3778)، والترمذي (2126)، وابن ماجه (4004)، وأحمد (9042) من طريق عتبة بن أبي حكيم، حدثنا عمرو بن جارية اللخمي، عن أبي أمية الشعباني قال أتيت أبا ثعلبة الخشني... الحديث. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

الجمر، وإنهم لا يجدون على الخير أعوانا. فمن سلك هذه الطريقة واشتد عليه ما يلقي فيها فليعلم أنه في أفضل الأعمال فإن النبي ﷺ شبه شدة ما يلقي بحال من يقبض على الجمر ولذلك وعد بأجر خمسين. وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «بدأ الإسلام غريبا، وسيعود غريبا فطوبى للغرباء»¹ ومن كان من أهل التخليط والذنوب فليكن حظه تعظيم طريقهم والرغبة إلى الله تعالى أن يختم له بالهداية لمثل حالهم. وأما هؤلاء القوم الذين أنكروا عليهم وعابوا طريقته، وسموهم مبتدعة، وقلت في سؤالك أنهم فقهاء فأعوذ بالله أن يكون هؤلاء فقهاء؛ وإنما هؤلاء شياطين طهر الله الأرض منهم، وهم شر من اللصوص! ومعاصيهم أشد من معاصي الزناة، وشُرَّاب الخمر؛ لأنهم يضلون الناس، وسائر العصاة لا تتعداهم معاصيهم والله المسؤول أن يهدينا لما فيه نجاتنا، وأن يختم لنا بخير، والسلام عليكم والرحمة والبركة.

وسئل الفقيه الحافظ أبو العباس القباب أيضا عن مسألة رجل يقال له داوود بن الحسن وهو كزنائي النسب، ودينهم كما عرفتم، ولا يخفى عليكم أمورهم، وأحدث علينا بذلك أمورا شتت بها شملنا وزاغ إلى مذهبه كثير من الناس، وشرع أمورا لم نسمعها نحن ولا آبائنا من قبل، ولم نسمع أحدا من أهل العلم ولا أحدا من أهل الفضل والدين أمر بها. وغير أمورا لم نسمع من أحد أنه غيرها، وجعلها هو بدعة ومن تبعها عاصيا. ومن جملة ما نخبر أنه أنكر على الفقراء الذكر بالمداومة والشطح والتصفيق والتدوين، وحلق الرأس وقال ذلك بدعة وتلقيم

وهذا إسناد ضعيف؛ فيه عتبة بن أبي حكيم؛ قال الذهبي في الميزان: «قال أبو حاتم: صالح. وقال ابن معين: ضعيف، وقال مرة: ثقة ولينه أحمد، وهو متوسط حسن الحديث. قال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به». وعمرو بن جارية، وشيخه؛ كلاهما مجهول الحال، واكتفى ابن حجر بالقول فيه كل منهما: «مقبول»؛ إذ لم يوثقهما معتبرا ودخلهما ابن حبان في ثقاته على عادته. ولبعضه شاهد؛ رواه الترمذي (2260)، وأحمد (8711)، من طريق عمر بن شاکر، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتي على الناس زمان الصابر فيهم على دينه كالقابض على الجمر».

قال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه، وعمر بن شاکر شيخ بصري قد روى عنه غير واحد من أهل العلم. قلت: قال ابن حجر في التقریب: «ضعيف». وقال الذهبي في الميزان «واه له عن أنس نحو عشرين حديثا مناكيرا». ونقل نحوه عن ابن عدي ومنها هذا الحديث.

¹ - صحيح: رواه مسلم (145)، وأحمد (9042) من حديث أبي هريرة.

اللقم وغير ذلك مما لا يخفى عليكم من أمور الفقراء وربما ظهرت لبعض الفقراء كرامات فقال إن ذلك من إبليس وأن أفعالهم بدعة، ونسب طريقهم إلى البدعة، وغلظ عليهم وأخمد أفعالهم ومن ذلك أيضا أنه قطع مخالطة الرجال مع النساء وأمر بغض البصر وقطع كلام النساء من حيث يسمع الرجال كلامهم خيفة الفتنة ولم نسمع أحدا أمر بذلك إلا هذا المذكور ومن ذلك أيضا أنه يأمر كل من أتاه وتاب على يده أن يصحح توبته بشرائطها وأن من شرائطها الندم على ما فات من تضييع فرائض الله عز وجل والإخلاص فيما يفعل وترك الرياء والرياسة والكبر والحسد والغيبة والنميمة والعجب وأن لا يسعى بقدميه فيما لا يحل له ولا يسمع بسمعه ما لا يحل له وزعم أن ذلك من شرائط التوبة وأن فعل هذه الأشياء المذكورة من آفات الدين وينهاه عن مخالطة الغصاب وأكل طعامهم وأكل طعام المستغري الذمم وزعم أن ذلك هو السنة التي أمر بها رسول الله ﷺ ثم بعد ذلك أخذ يستفصل من كان عنده من الناس رجلا بعد رجل في معاملتهم في البيوع بالنقد والنسيئة والشركات والرهون، وغير ذلك من سائر المعاملات، ومعاملتهم بالناقص والرد فيه، وعقود الصرف وكيف يفعلون فيما أدى إلى سلف جر منفعة، فوجد كثيرا منهم معاملتهم ربا، وأخذ أيضا يستفصلهم في اليمين بالله، فوجدهم قد ترتبت عليهم كثير من الأيمان، وزعم أنه¹ وجدهم قد استغرق الربا والكفارات أموالهم ففياً عليهم أموالهم بعد أن حاسب كل واحد منهم بنفسه على ما ترتب عليه من الربا وغيره من التباعات، فمن وجده استغرق ماله بما ذكرناه أمره بصرف ذلك إلى الفقراء والمساكين، وأمره أن يؤخر الكفارات إن أحب أو يصوم في الحال. ومن وجده لم يستغرق ماله بما ذكرناه فياً عليه ما قابل ما في ذمته من الربا وغيره، وأمره بما بقى أن يخرج في الكفارات بالإطعام في الحال أو يؤخر إن أحب ومن ذلك أيضا أنه إذا ورد عليه أحد ممن يقرأ القرآن ويريد أن يقيم عنده ويتمادي على قراءة القرآن يقول له لا يجوز لك أن تقرأ القرآن وأنت جاهل بفرض العين مما فرض الله عليك من أحكام الوضوء والصلاة والصيام وغير ذلك من فروض العين وأما

¹ - ع: أن.

القرآن فنافلة إلا أم القرآن في الصلاة فإنها فرض وسورة معها على سبيل السنة ويأمره أيضا بمجاهدة النفس ورياضتها وتطهيرها من آفات المذمومة في الشرع كالعجب والرياء والحسد والكبر والغضب وغير ذلك من الأمور المذمومة، وترك الغيبة والنميمة¹ وغير ذلك مما يكثر تعداده من الأمور المحرمة، ويقول هذا هو الفرض عليك وأما القراءة وما زاد على فرض العين من الأحكام الشرعية فإنما هو فرض كفاية وزعم أن هذا هو الشرع المستقيم أنظر ياسيدي كيف جعل القرآن الذي هو أفضل العبادات نافلة ويقول له إذا حصل لك ما ذكرت لك فحينئذ ترجع إلى النافلة إن أحببت وأمر بعضهم أن يقرأ الرسالة وبعضهم أن يقرأ قواعد عياض مع مجاهدة النفس ومن ذلك أيضا أنه أمر كل من تاب على يده أن لا يزوج ابنته أو وليته للفاسق كالحالف بالطلاق والغاصب والسارق وآكل الربا وغير ذلك ومن ذلك أيضا أنه قال كل طالب لا يحجب زوجته ولا يرد بصره عن المحارم ولا يترك الغيبة وغير ذلك فهو فاسق مجرح الشهادة ولا تجوز إمامته ومن جملة أفعاله أنه إذا صلى بالناس أو أحد أصحابه وثب قائما من مصلاه ولم يدع للناس وأنكروا عليه ذلك فقال هذا من السنة ومن أراد أن يدعوا فليفعل ومن جملة ما ترك تصحيح المؤذن عند أذان الصبح فأمر مؤذن موضعه بالأذان خاصة وأنكروا عليه أيضا فقال هذا هو السنة إلا أن يضطر إلى التصحيح على جهة الإعلام ولا يعتقد أن ذلك سنة ومن أفعاله أنه إذا لقيه أحد صافحه ولم يقبل يده وقال تقبيل اليد مكروه وأنكر أيضا ما يستعمله الناس من المساء والصباح وترك السلام وقال إن ذلك بدعة والسنة إنما هي السلام ثم أيضا أن بعض من كان عنده زوج بنته بربع دينار فلم ينكر عليه بل حمد فعله مع أن أحدا لم يسمع أنه فعل مثل ذلك في بلدنا قط وينسبون أفعاله إلى البدعة لكونهم قالوا لم نسمع بهذا كما ذكرنا لكم ولأنهم قالوا هذا دين كزناية وكانت العامة يصفون ويميلون إلى أقوال هؤلاء الطلبة المذكورين ويحذرون العوام من هذا الشخص ومما أخذ فيه وقد أشكل علينا ما يأمر به وما ينهى عنه والذين عرفناهم من أشياخ إقليمنا الذين بهم نمطر وبهم يدفع عنا البلاء يحذرون من هذا

¹ - في ع: سقط من قوله وغير ذلك من الأمور..حتى قوله والنميمة.

المذكور ويقولون هو صاحب بدعة وأشكل أيضا علينا أنه إذا رفع إليه أمر العكازين الذين يطعنون عليه في أحكامه يقول لهم هؤلاء الذين يطعنون في أحكام الشرع دجاجة فإن أردتم أيها العامة ظهور الحق فاسألوا الفقهاء المبرزين فالذي أفتوكم به وجب عليكم اتباعه واهجروا الطاعن في الأحكام الشرعية من الطلبة والفقراء حتى يتوب من الطعن في الشرع وإياكم أن تقتدوا إلا بالأئمة المعبرين المعروفين بالدين والتقوى والعدالة المشهورين في الأمصار الذين ذبوا على الدين ونصروه.

فاكشفوا لنا عن هذا الأمر الذي التبس علينا وحارت فيه عقولنا مما يأمر به هذا الشخص وما جزاؤه في الحكم الشرعي إن كانت أفعاله وما يدعو إليه بدعة وإن كانت أفعاله موافقة للسنة فما جزاء من تعرض له من الطلبة المذكورين وطعن في أفعاله والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته.

فأجاب قرأت سؤالك ووقفت عليه ورأيتكم قد أنكرتم حال الرجل الذي وصفتموه بصفات قد كنا لا نطمع بوجودان عشرها اليوم على وجه الأرض عند أحد من أهلها وذلك هدى الله يهدي به من يشاء وهذا مصداق قول النبي ﷺ «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك»¹ وبهم ينزل الله القطر ويرحم العباد وقد جاء عن النبي ﷺ من الأحاديث الصحيحة في فضل من أحيا سنة عند فساد الأمة ما هو معلوم مشهور. ومن فساد الأمة أن صار القائم بهذه الأوصاف الجميلة والمتحلي بهذه الشيم الحميدة بحيث يشك في فضله أو يسأل الناس من فعله وقوله:

لقد بهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
غيره:

وكيف يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

¹ - صحيح: رواه البخاري (6881)، ومسلم (1921)، من حديث المغيرة بن شعبه.

وحق على من كان حظه العجز عن درك المعالي أن يعترف بفضل أهلها لئلا يجتمع عليه التقصير في العمل مع جحد الحق وقلتم في السؤال أنه أتاكم بأمر لم تسمعوها أنتم ولا آبائكم وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال «بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء»¹ وجاء عنه عليه الصلاة والسلام أن من علامات الساعة أن يصير المعروف منكرا² فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وجاء عنه³ عليه الصلاة والسلام «يأتي على الناس زمان القابض فيه على دينه كالقابض على الجمر للعامل منهم أجر خمسين منكم قيل منهم يا رسول الله قال بل منكم لأنكم تجدون على الخير أعوانا،⁴ ولا يجدون على الخير أعوانا»⁵، أو كما قال صلى الله عليه وسلم أما سؤالكم عن هذا الرجل وكونه كزنائي النسب ودينهم كما عرف فلا أعلم خلافا بين أحد من الأمة أنه لا يشترط في عدالة الرجل أو فضله أو صلاحه أو علمه أو قيامه بالحق صلاح قبيلته أو فضلهم وكم من فاضل وصالح كان مشركا ثم من الله عليه بالهدى وصار من فضلاء هذه الأمة وقد قال الله سبحانه **﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ﴾**⁶ والأحاديث

¹ - سبق تخريجه.

² - ضعيف: رواه الطبراني في الأوسط (129/9)، من طريق حدثنا همام بن يحيى، نا حريز بن المسلم الصنعاني، نا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، عن ياسين الزيات، عن الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «كيف بكم إذا فسق شبابكم، وطفى نساؤكم؟» قالوا يا رسول الله! إن ذلك لكائن؟ قال: «وشر من ذلك سيكون؛ كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا؟».

ورواه أبو يعلى (304/11)، من طريق محمد بن الفرج، حدثنا محمد بن الزبيرقان، حدثنا موسى بن عبيدة قال: أخبرني عمر بن هارون وموسى بن أبي عيسى عن أبي هريرة. وذكره.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (551/7) بعد عزوه الحديث إليهما: «في إسناد أبي يعلى موسى بن عبيدة وهو متروك» وفي إسناد الطبراني جرير بن المسلم ولم أعرفه والراوي عنه شيخ الطبراني همام بن يحيى لم أعرفه». قلت: وفي إسناد الطبراني أيضا ياسين الزيات متروك أيضا؛ قال أبو داود كما في لسان الميزان «كان يذهب إلى الإرجاء وهو متروك الحديث ضعيف وهو ببيع الزيت أعلم منه بالعلم!!».

³ - كلمة "عنه" ساقطة من ع.

⁴ - من هنا إلى آخر الحديث ساقط من ع.

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - (الحجرات/13).

الصحيحة مصرحة بعدم اعتبار النسب في التقوى¹ وأما قولكم إنكم لم تسمعوا أحدا من أهل الفضل والصلاح ولا أحدا من أهل العلم أنكروا تلك الأمور فهذا قول من لم ير أحدا من أهل العلم، ولا أحدا من أهل الفضل والصلاح وجميع ما أمر به هذا الرجل ونهى عنه منصوص لأهل العلم على حسب ما به أمر وعنه نهى وكتبهم لم يملأها إلا ذاك. ولو أخذنا في ذكر ذلك مسألة مسألة لما وسعه هذا المكتوب وقد صنف العلماء تصانيف في البدع المحدثه وليس في هذا السؤال مسألة أمر بها هذا الرجل المذكور إلا وهي مشهورة عند العلماء ماعدا سماع كلام النساء فإني لا أعلم فيه إن كان لغير تلذذ منعنا وإنما أعلمهم منعوا التلذذ بسماع كلام النساء وغنائهن وأما كلامهن في غير ريبة من وراء حجاب فلا أنكروه وسائر ما أتى به صواب حق لازم فمن أعانه على ذلك وعضده وقواه كان معينا على إحياء سنة رسول الله ﷺ آخذا بحظه مما جاء في فضل إحياء السنة ومن نازعه في ذلك وآذاه وصرفه عن شيء مما ذكر هنا فإنه مطفيء للسنة محمد للحق معين على إظهار الباطل ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾² وأما قولكم إن طلبتنا يقدحون فيما أتى به هذا الرجل وينسبونه إلى البدعة فلم يزل هذا من شأن أهل الفضل يسلط عليهم من يؤذيهم ليكون ذلك أعظم لأجورهم عند الله تعالى وأما الحكم الشرعي فيمن آذاه وبدعه فإن قائل ذلك فيه هو المبتدع وحكمه الأدب بالضرب والسجن حتى يرجع عن ذلك فإن من آذى مسلما نكل به فكيف بمن آذى مسلما قائما بالحق داعيا إليه.

وهذا جواب مسألتكم عنه مجملا وأما على التفصيل فيستدعي ذلك تأليفا قائما بنفسه وهذا إنما هو جواب على تقدير صحة ما قيد في السؤال وبالله تعالى التوفيق لا شريك له والسلام عليكم والرحمة والبركة وكتب أحمد بن القباب خار الله تعالى له ولطف به بمنه.

¹ - من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام: «حين أنزل الله عز وجل وأنذر عشيرتك الأقربين قال: يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا ويا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئا ويا فاطمة بنت محمد سليمان ما شئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئا». صحيح: رواه البخاري (2548)، ومسلم (305)، والنسائي (3586)، وأحمد (9417)، من حديث أبي هريرة.

² - (الشعراء/227).

وأجاب عنه السيد الفقيه المدرس العالم القدوة الجليل المحقق المفتي أبو عمران موسى العبدوسي نفعه الله ونفع به في السؤال بعينه بما نصه بعد الحمد لله الجواب أن كل ما قاله هذا الرجل الذي ذكرتم هو الحق الذي لا يجوز أن يعدل عنه والطاعن عليه آثم مبتدع والله ولي التوفيق بفضلته وكتب موسى بن محمد بن معطي لطف الله تعالى به. وأجاب أيضا عنه الفقيه القاضي المدرس المفتي المشاور القدوة أبو عبد الله محمد بن عبد المؤمن - رضي الله عنه - ونفع به بما نصه بخطه: ما أفتى به الفقيهان الجليلان المكرمان صحيح لا اشكال فيه وكتب محمد بن عبد المؤمن لطف الله تعالى به ووقفه وسدده هـ

[الصبر والثبات مع الحق]

قال في جامع المعيار وكان الشيخ أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - يحمل أصحابه على الصبر على البلاء في بث الحق ويقوي عزيمتهم فيه كتب إليه بعض أصحابه مشتكيا بما لقيه في هذا الغرض فأجابه في فصل من فصول كلامه:

الحمد لله على الخلاص من تلك الداهية وإن بقيت داهية أهل الحقد وطلب الشماتة فالمستعان الله عليهم أنه على كل شيء قدير وعلى الجملة فالزمان زمان وقوع ما أخبر عنه الصادق المصدوق عليه السلام وأن المتمسك فيه بدينه «كالقابض على الجمر»¹ ولكن الأجر فيه بحول الله جزيل ورب العزة بحفظ الحوزة كفيل فلا عليكم فإن الله معكم ما قصدتم وجه الله بأعمالكم وثابرتم على اتباع الحق والمشي على طريق الصواب ورضى المخلوق لا يغني من الله شيئا والله سبحانه يتولاني وإياكم بما تولى به عباده الصالحين وما ذكرتم من حال جيلنا في هذه المقامات فاصبروا لهم فإن العاقبة للمتقين وأما سائر ما كتبتم به في الكتاب من طوارق عرضت وامتحانات تواترت واعتراضات أُورِدَتْ فحاصله راجع إلى حرف واحد وهو أن طالب الحق في زماننا غريب والقائل به مهتضم الجانب وهذا لم يزل موجودا فيما بعد زمان التابعين إلى اليوم فلنا في سلفنا الصالح أسوة غير أنه يجب علينا أن نتأدب بما أدب الله به نبيه ﷺ وذلك

¹ - سبق تخريجه.

أن نبث الحق إذا تعين علينا وليس علينا أن نأخذ بجامع الخلق إليه إذ ليس ذلك إلينا بل الله وحده هو الهادي والمضل وقد قال ربنا سبحانه ﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ¹﴾ وقال أيضا ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ²﴾ وقال ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ³﴾ فإذا كان كذلك فهذا الحرص الشديد الذي ظهر منكم أخاف فيه عليكم تبعة لأنه قد ظهر فيه قصد الانتصار للنفس وهذا القصد مما يكدر خالص العمل إذا كان وجه الصواب لائحا فاعمل به فيما استطعت فمن جاءك مسترشدا فعلمه مما علمك الله ومن جاءك مستشكلا لأمر وعرف منه مخايل الصدق فأرشده لما عندك من الصواب أو قل لا أعلم ومن جاءك متعنتا فأعره الأذن الصماء وسل ربك اللطف الجميل ومن جاءك يخبرك بما قيل فيك فاعلم أنه في الغالب نمام ينم عليك كما ينم لك فلا تثق به ولا تلتفت إلى كلام الناس فإنه مما يوقع العداوة والبغضاء بين المؤمنين ومن خطأ صوابك فكله إلى الله وأما المسيء فيكفيك من انتصارك إساءته وكل من عاملك بشر فعامله بخير ومن قطعك فصله ، ولا ترى أن ظهور حجة من يخاصمك نعمة عليهم بل هو استدراج والعياذ بالله وروي عن ابن عطاء الله هذا المتأخر كلام معناه ما ترك من الجهل شيئا من أراد من أراد أن يظهر في الوقت غير ما أظهره الله فيه فالزم يا أخي هذه الوصاة ولا تطلب الناس بما ليس لك واطلب نفسك بما قلدت من الالقاء وهو السبب الذي طلبت به والمسببات ليست لك لأنها خلق الله والله يعينني وإياكم على القيام بحقه والوقوف على حد الأدب معه ومعاد السلام عليكم والرحمة والبركة.

وله فصل آخر من جواب له وأما قولكم إن إعلان الحق في زماننا عسير فذلك حق ولكنه واجب على من قلده الله من طوق الفقه قلادة فإنها أمانة في عنقه حتى يؤديها وإن كان زماننا

¹ - (هود/12).

² - (القصص/56).

³ - (يونس/99 - 100).

هذا قد ظهر فيه الشح المطاع والهوى المتبع وإعجاب كل ذي رأي برأيه¹ فلا بد في ذلك من الرجوع إلى الأصل لأن قائل الحق موجود وإن قل وقد ظهر لكلامكم في كثير من هذه الأمور أثر صالح فكيف لنا بالسكوت عن الحق؟ هذا لا يسع حتى لا نجد أحدا يقبل الحق عياذا بالله من ذلك الزمان أن نصل إليه.

ثم وصلني بعد ذلك أنكم أخرتم عن الإمامة بموضعكم وتقديم غيركم ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ²﴾ ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا³﴾ وقول من قال لكم لا تعمل إلا بما يرضي الناس ويكفي في جواب هذا القول ما جاء عن النبي ﷺ: «من التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط الناس عليه ومن التمس رضى الله بسخط الناس رضى الله عنه، وأرضى الناس عنه والسلام⁴».

¹ - سبق تخريجه.

² - (البقرة/226).

³ - (النساء/19).

⁴ - صحيح: رواه الترمذي (2414)، من طريق سويد بن نصر، أخبرنا عبد الله بن المبارك، عن عبد الوهاب ابن الورد، عن رجل من أهل المدينة قال : كتب معاوية إلى عائشة -أم المؤمنين رضى الله عنها - أن اكتبى إلي كتابا توصيني فيه ولا تكثري علي. فكتبت عائشة -رضي الله عنها - إلى معاوية: سلام عليك، أما بعد: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من التمس رضاء الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس رضاء الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس والسلام عليك».

وهذا إسناد منكر؛ فيه مجهولان؛ أولهما الراوي المبهم، وعبد الوهاب بن الورد مجهول العين، لم يرو عنه سوى ابن المبارك، كما في الميزان للذهبي. وليس هذا فحسب، بل خالف من هو أوثق وهو ما رواه الترمذي عقبه، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا محمد بن يوسف، عن سفيان الثوري، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة أنها كتبت إلى معاوية فذكر الحديث بمعناه ولم يرفعه.

ولكن وري الحديث من طرق أخرى صحيحة؛ منها ما رواه ابن حبان (510/1)، وعبد بن حميد (1524)، والقضاعي في مسند الشهاب (300/1)، من طريق واقد العمري، عن محمد بن المنكدر، عن عروة، عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ... الحديث. وإسناده صحيح.

وبلغه أيضا عن بعض الأصحاب وقد كان ترك الدعاء في أدبار الصلوات بهيئة الاجتماع فبلغه أنه عاد إلى فعله بعد أن تركه فكتب إليه في فصل من فصول كتابه:

بلغني أنكم رجعتُم إلى الإمامة واشترط عليكم في الرجوع أن تدعوا بهيئة الاجتماع في أدبار الصلوات فالتزمتُم الشرط فإن كان ذلك لأنه ظهر لكم الصواب فيه فما بالكم لم تعرفوا محبكم بوجه صوابه فيكون تعاونًا على البر والتقوى وإن كان لأجل المعيشة فقد اتهمتم الرب سبحانه في ضمان الرزق أو لغير ذلك فعرفوني به هـ كلام أبي إسحاق الشاطبي -رضي الله عنه -.

[الشاطبي يعتمد كتبه المتقدمين دون المتأخرين]

قال في المعيار وكان الشيخ المذكور -رحمه الله - لا يأخذ الفقه إلا من كتب الأقدمين ولا يرى لأحد أن ينظر في هذه الكتب المتأخرة وقد قرر هذا المعنى في مقدمة كتابه الموافقات وترددت عليه الكتب من بعض الأصحاب في ذلك فوقع له في فصل من فصول أجوبة له:

وأما ما ذكرت لكم من عدم اعتمادي على التأليف المتأخرة فلم يكن ذلك مني بحمد الله محض رأي ولكني اعتمدته بسبب الخبرة عند النظر في كتب المتقدمين مع كتب المتأخرين وأعني بالمتأخرين كابن بشير وابن شاس وابن الحاجب ومن بعدهم ولأن بعض من لقيته من العلماء بالفقه أو صاني بالتحامي عن كتب المتأخرين وأتى بعبارة **خشنة في السمع** لكنها محض النصيحة وأراكم في هذا الاستقصاء كالمُتساهلين في النقل عن كتاب جاء ودين الله لا يحتمل ذلك فيما أنحققه من أصوله ومثل ذلك استقصاؤكم فيما إذا عمل الناس بقول ضعيف ونقلكم عن بعض الأصحاب أنه لا يجوز مخالفته وتكراركم له مشعر بالتساهل

ورواه ابن حبان(1/511)، من طريق شعبة عن واقد بن محمد عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة به مرفوعا. قال الحافظ في الأمالي المطلقة(ص:119): «صحيح».

جدا ونص ذلك القول لا يوجد لاحد من العلماء فيما أعلم هـ والعبارة الخشنة التي أشار إليها كان -رحمه الله - ينقلها عن شيخه أبي العباس القباب وهي أنه كان يقول في ابن بشير وابن شاس وابن الحاجب أنهم **أفسدوا الفقه** وأجابه عن فصل آخر ذكر له فيه تقييدا على مختصر الطليطلي فقال لا أعرفه وشأني أن لا أعتمد على هذه التقييدات المتأخرة البتة؛ تارة للجهل بمؤلفيها وتارة لتأخر زمان أهلها جدا أو للأميرين معا فلذلك لا أعرف كثيرا منها ولا أقتنيه وإنما المعتمد عندي كتب الأقدمين المشاهير هـ كلام الشاطبي -رحمه الله - وهو إن لم يكن من موضوع هذا الفصل على الخصوص فهو من موضوع الكتاب على الجملة والله الموفق بمنه.

الفصل الثاني: في تمييز الصوفي الحقيقي

عن غيره المتلبس¹ به

[طريق الصوفية هي طريق السلف]

قد تقدم صدر هذا الباب أن طريقة الصوفية -رضوان الله عليهم - هي طريقة السلف الصالح ومن جاء على آثارهم وحاصلها الإعراض عن الدنيا والإقبال على الله تعالى بخالص الطاعة ومحض العبودية والوقوف مع الكتاب والسنة وذلك عين الدين الذي جاء به رسول الله ﷺ عن ربه جل وعلا.

وتقدم أن كلام الصوفية فيما يخصهم في طريقتهم واصطلاحهم ينقسم إلى قسمين: عبارة وذلك فيما يتعلق بالأعمال، وإشارة وذلك فيما يتعلق بالأحوال.

وقد تقدم شرح ذلك حسب الاستطاعة ثم اعلم أن الله تعالى لما بعث نبيه محمداً ﷺ بدين الإسلام الذي ارتضاه لخلقه ولا يقبل منهم سواه أظهره على الأديان كلها حتى دخل الناس فيه طوعاً وكرها فلم تمض مدة الخلفاء الراشدين حتى فتح الله عليهم أقطار الأرض فرسخت فيها شجرة الإسلام ووشجت عروقها وبسقت فروعها واستولت دولته على المشارق والمغارب وخضعت لكلمته أمم العرب والعجم على اختلاف أجناسها وتباين مللها ونحلها فكان أصحاب تلك الملل والنحل في دين الإسلام على ثلاث فرق فرقة رضيت فدخلت فيه واغتنبت به والتزمتها ظاهراً وباطناً وهم الأكثر وفرقة أقامت على دين سلفها ورضيت بالذلة والصغار وأداء الجزية وهم الكثير وفرقة تظاهرت بالإسلام وأخفت الكفر الذي كان عليه سلفها وهم القليل وهذه²

¹ - ع: المتلبس.

² - ع: وهذا.

الفرقة كانت تسمى على عهد رسول الله ﷺ بالمنافقين ثم صارت تسمى بعده بالزنداقة وكانوا أيام بني العباس قد ظهرت مقالاتهم وفشت ضلالتهم وتأذى الناس ببدعتهم وكانوا أبو جعفر المنصور وابنه المهدي ومن بعدهما قد اعتنوا بشأنهم وقتلوا كثيرا ممن ثبت عليه ذلك منهم وكان فيهم إباحية وباطنية ومناوية وغير ذلك وبعضهم وصل يده بيد الشيعة فأضلوا كثيرا منهم ثم لما ضعفت دولة بني العباس وتوزعت أُمراء¹ الثغور والأطراف عظمت شوكة هؤلاء الزنادقة وملكوا كثيرا من حصون الإسلام وأسرعوا في قتل الناس غيلة عامتهم وخاصتهم وكانوا يسمون يومئذ الإسماعلية والقدادية حتى قل الله شوكتهم بعد حين وهذا كله مسطر في كتب التاريخ مشهور بين أربابه لا يختلف فيه منهم اثنان وإن أولئك الزنادقة كانوا في تلك الأعصار على ما وصفنا من الشيطنة والاضلال والإغواء والإفساد في الأرض وبعضهم يعتقد الحلول وبعضهم يعتقد الاتحاد وبعضهم ينكر الصانع رأسا إلى غير ذلك من معلوم ضلالتهم عند من طالع أخبارهم.

[اتباع الصوفية الأوائل للكتاب والسنة]

إذا علمت هذا فاعلم أن طائفة الصوفية -رضي الله عنهم - ورزقنا محبتهم وتعظيمهم وأمانتنا على هديهم وحشرنا في زميرتهم آمين كانوا في ابتداء الأمر متميزين عن غيرهم بمتابعة الكتاب والسنة ومعلومين عند الخاص والعام بالتقوى والاستقامة لا يشك على أحد أمرهم ولا يلتبس بهم غيرهم معظمين في عيون الناس متبركا بهم عند الخاص والعام لأنهم خيار الأمة ولباب اللباب كرجال الحلية ورجال الرسالة القشيرية وغيرهم. فلم يكن أحد من علماء الشرع وفقهاء الإسلام يظن بهم سوء حاشا الله.

¹ - ع: سقط منها كلمة "أُمراء".

[مواقف علماء الخريجة من أحوال المتصوفة]

إلا أن ناسا منهم كانت تهجم عليهم في بعض الأوقات أحوال تملكهم وتخرجهم عن حسمهم، فربما نطق أحدهم في حال سكره وغيبته بما ينكره ظاهر الشرع في بادئ الرأي كما وقع لأبي يزيد والحلاج وغيرهما وكان علماء الشرع فيهم على ثلاث فرق منهم من ينكر ويشدد ومنهم من يتأول ويعذر ومنهم من يسلم ويسكت.

[اختلاف الحق بالباطل]

وكثر هذا وشاع حتى ادعاه من ليس من أهله فلما رأى الإباحية والملاحدة ذلك انتهزوا الفرصة في ترويج بدعتهم وإظهار ضلالتهم فدخلوا في غمار الصوفية وتزيوا بزيهم وخاضوا في اصطلاحهم حتى عرفوه بعض الشيء ثم فاهوا بالعظائم وصرحوا بالحلول والاتحاد في حال حضور وسكون وقالوا بإسقاط التكاليف الشرعية وزعموا أن للشرعة ظاهرا وباطنا وأنهما متغايران وأن الظاهر منها للعامة والباطن للخاصة إلى غير ذلك من أنواع كفرهم وضلالاتهم ففتتوا العامة وكثيرا من الخاصة بذلك فإذا أنكرت عليهم شيئا من ذلك قالوا نحن أرباب أحوال وأصحاب أذواق وسرنا لا يطلع عليه غيرنا وأنت رجل محجوب وهكذا فاختلط المرعي بالهمل والتبس الحق بالباطل ولكن لا التباس لمن وفقه الله وفتح بصيرته فقد تركنا رسول الله ﷺ على بيضاء نقية لا يزيغ عنها إلا هالك.

[الفرقان بين الحق والمدعي]

فالفيصل والفارق هو متابعة السنة والكتاب وعدمها، فمتى ثبتت استقامة شخص ثم صدر منه ما ينكره ظاهر الشرع في حال غيبته تأولنا أو فوضنا كالمتشابه. ومتى لم تثبت الاستقامة أو صدر ذلك المنكر في حال حضور وسكون أنكرنا ورددنا ولا يحل لنا إلا ذاك نعم على

المنكر أن يحتاط في نيته بأن¹ ينوي بانكاره إقامة منار الشرع لا غير وفقنا الله لما يحبه ويرضاه بمنه آمين.

ولننقل من كلام أئمة هذا الشأن الذين لا يقنع لهم بالشأن ما يشهد لما حررناه في هذا الفصل فنقول:

قال الشيخ العارف بالله أبو حفص عمر بن محمد السهروردي في عوارف المعارف في الباب التاسع منها في ذكر من انتهى إلى الصوفية وليس منهم ما نصه:

[المتسترون وراء لباس الصوفية]

«إن قوما من المفتونين سمو أنفسهم ملامتية ولبسوا لبسة الصوفية لينسبوا بها إلى الصوفية وماهم من الصوفية في شيء بل هم في غرور وغلط يستترون بلبسة الصوفية توقيا تارة ودعوى أخرى وينتهجون مناهج أهل الإباحة ويزعمون أن ضمايرهم خلصت إلى الله تعالى ويقولون هذا هو الظفر بالمراد والارتسام بمراسم الشريعة رتبة العوام والقاصري الأفهام المنحصرين في مضيق الاقتداء تقليدا وهذا هو عين الإلحاد والزندقة والإبعاد وكل حقيقة ردتها الشريعة زندقة وجهل هؤلاء المغرورون أن الشريعة حق العبودية والحقيقة حقيقة العبودية ومن صار من أهل الحقيقة تقيد بحقوق العبودية وحقيقة العبودية وصار مطالبيا بأمور وزيادات لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك لا أنه يخلع عن عنقه ربة التكليف ويخامر باطنه الزيف والتحريف.

[ادعوى نداء السريرة مع التفريط في الشريعة]

روي عن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - أنه كان يقول «إن أناسا كانوا يؤخذون بالوحي على عهد رسول الله ﷺ وإن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمناه وقربناه وليس إلينا من سريرته شيء الله يحاسبه في سريرته ومن أظهر

¹ - ع: بل.

لنا سوى ذلك لم نأمنه وإن قال سريرتي حسنة¹. وعنه أيضا -رضي الله عنه - قال «من عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من أساء به الظن»². فإذا رأينا متهاونا بحدود الشرع مهملا للصلوات المفروضة لا يعتد بحلاوة التلاوة والصوم والصلاة ويدخل في المداخل المكروهة والمحرمة نرده ولا نقبله ولا نقبل دعواه أن له سريرة صالحة فعن الجنيد رحمه الله أنه تذاكر المعرفة يوما مع رجل فقال الرجل أهل المعرفة بالله يصلون بترك الحركات من باب البر والتقوى إلى الله فقال الجنيد إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال وهذه عندي عظيمة والذي يسرق ويزني أحسن حالا من الذي يقول هذا وأن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله وإليه يرجعون فيها ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي دونها وإنها لآكد في معرفتي وأقوى لحالي.

[مقابلة الطول وخلالها]

ومن جملة أولئك قوم يقولون بالحلول ويزعمون أن الله تعالى يحل فيهم ويحل في أجسام يصطفياها ويسبق إلى أفهامهم معنى من قول النصارى في اللاهوت والناسوت ومنهم من يستبجح النظر إلى المستحسنات إشارة إلى هذا الوهم ويتخيل له أن من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمرًا لشيء مما زعموه مثل قول الحلاج أنا الحق وما يحكى عن أبي يزيد من قوله سبحانه حاشى لله أن نعتقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك إلا على معنى الحكاية عن الله تعالى.

¹ - صحيح؛ رواه البخاري (2498)، من حديث عبد الله بن عتبة عن عمر.

² - : ضعيف؛ رواه ابن أبي الدنيا في الصمت (ص: 311)، وابن عساكر (359/44)، من طريق محمد بن عبد الله بن حميد، نا حفص بن عمر، حدثنا علي بن نوح، حدثنا هشام بن سليمان، عن عكرمة قال : قال عمر بن الخطاب وذكره. وإسناده ضعيف كل رواته متكلم فيهم.

ورواه البيهقي في شعب الإيمان (6/323)، من طريق روح بن الفرخ، نا موسى بن ناصح، نا إبراهيم بن أبي طيبة، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب قال: كتب إلى بعض إخواني من أصحاب رسول الله ﷺ وذكر نحوه . وإسناده مظلّم؛ فموسى وشيخه لا يعرفان؛ قال ابن حبان في الثقات: «موسى بن ناصح يروى عن إبراهيم بن أبي طيب، عن يحيى بن سعيد الأنصاري روى عنه روح بن الفرخ»، ولم يزد.

وهكذا ينبغي أن يعتقد في قول الحلاج ذلك ولو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمرا لشيء من الحلول رددناه كما نردهم وقد أتانا رسول الله ﷺ بشريعة بيضاء نقية يستقيم بها كل معوج وقد دلتنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزّه عن أن يحل به شيء أو يحل بشيء حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيتألف له في فكره كلمات ينسبها إلى الله تعالى وإنها مكالمة الله تعالى إياه مثل أن يقول قال لي وقلت له وهذا رجل إما جاهل بنفسه وحديثها جاهل بربه وبكيفية المكالمة والمحادثة وإما عالم ببطلان ما يقول يحمله هواه على الدعوى بذلك ليوهم أنه ظفر بشيء وكل هذا ضلال ويكون سبب تجرئه على هذا ما سمع من كلام بعض المحققين في مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة وتمسكهم بأصول القوم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صفت أسرارهم تشككت في سرارهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة فنزلت بهم تلك المخاطبات عند استغراق السرائر ولا يكون ذلك كالما يسمعون بل كحديث في النفس يجدونه بروية موافقة للكتاب والسنة مفهوما عند أهله موافقا للعلم ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرارهم إياهم فيثبتون لنفوسهم مقام العبودية ولمولاهم مقام الربوبية فيضيفون ما يجدونه إلى نفوسهم وإلى مولاهم وهم مع ذلك عالمون بأن ذلك ليس كلام الله وإنما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم فطريق الأصحاب في ذلك الفرار إلى الله تعالى من كل ما تحدث نفوسهم به حتى إذا برئت ساحتهم من الهوى وألهموا في بواطنهم¹ إلى شيء ينسبونه إلى الله تعالى نسبة الحادث إلى المحدث لا نسبة الكلام إلى المتكلم ليتصاونا عن الزيف والتحريف.

ومن أولئك قوم يغرقون في بحار التوحيد ولا يثبتون ويسقطون عن نفوسهم حركة وفعلا ويزعمون أنهم مجبورون على الأشياء وأن لا فعل لهم مع فعل الله ويستترسلون في المعاصي وكل ماتدعو النفس إليه ويركنون إلى البطالة ودوام الغفلة والاعتزاز بالله والخروج من الملة وترك

¹ - ع: بطونهم.

الحدود والأحكام والحلال والحرام، وقد سئل سهل عن رجل يقول أنا كالإهاب لا أتحرك إلا إذا حركت قال هذا لا يقوله إلا أحد رجلين إما صديق أو زنديق لأن الصديق يقول هذا القول إشارة إلى أن قوام الأشياء بالله مع إحكام الأصول ورعاية حدود العبودية والزنديق يقول ذلك إحالة للأشياء على الله وإسقاطاً¹ للائمة عن نفسه وانخلاعاً عن الدين ورسمه فأما من كان معتقداً للحلال والحرام والحدود والأحكام معترفاً بالمعصية إذا صدرت منه معتقداً وجوب التوبة منها فهو سليم صحيح وإن كان² تحت القصور بما يركن إليه من البطالة ويستروح بهوى النفس إلى الأسفار والتردد في البلاد متوصلاً إلى تناول اللذائذ والشهوات غير متمسك بشيخ يؤدبه ويهذبه ويبصره بغيث ما هو فيه/هـ. كلام السهروردي -رحمه الله -.

[حكم إنهاد شعر السماع]

وقال الشيخ أبو حامد الغزالي -رضي الله عنه - في كتاب العلم من الإحياء حين تكلم على إنشاد الشعر في الوعظ وعلى شطحات المتصوفة وطاماتهم مانصه «وأما إنشاد الأشعار فتكثيرها³ في المواعظ مذموم؛ قال الله تعالى ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ♦ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ⁴» وقال تعالى ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ⁵﴾ وأكثر⁶ ما اعتاده الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس لا يحوي إلى أجلاف العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن⁷ فيها فتشتعل فيها نيران

¹ - ع: إسقاطاً.

² - ع: كانت.

³ - ع: فتكثيرها.

⁴ - (الشعراء/225).

⁵ - (يس/69).

⁶ - ع: وكثير.

⁷ - ع: متسكن.

الشهوات فيزعقون ويتواجدون وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد واستئناس وقد قال ﷺ «إن من الشعر لحكمة¹» ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله ولم يكن معهم غيرهم فإن أولئك لا يضرهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق فإن المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولي على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ولذلك كان الجنيـد -رحمه الله- يتكلم على بضعة عشر رجلاً فإن كثروا لم يتكلم وما تم أهل مجلسه قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما هؤلاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم الخواص وأما الشطح فنعني به صنفين من الكلام أحدثه بعض الصوفية أحدهما الدعاوي الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغني عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب فيقولون قيل لنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق وبما حُكي عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحاني سبحاني وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى فإن هذا الكلام يستلذه الطبع إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك المقامات والأحوال فلا تعجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ومهما أنكر عليهم ذلك لم يعجزوا أن يقولوا هذا إنكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى إن من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة.

¹ - صحيح: رواه البخاري (5793)، وأبو داود (5010)، وابن ماجه (3755)، من حديث أبي بن كعب.

أحمد حجة ما نقل عن البسطامي

وأما أبو يزيد البسطامي -رحمه الله - فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه، فلعلة كان يحكيه عن الله -عز وجل - في كلام يردده في نفسه، كما لو سمع وهو يقول ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي¹﴾ فإنه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلا على سبيل الحكاية. الصنف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه، وقد قال عليه السلام²: «ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم³». وقال عليه السلام³: «كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله⁴» وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم إن للحكمة حقاً وأن لها أهلاً فأعط كل ذي حق حقه. وأما الطامات

¹ - (طه/14).

² - ع: وقال.

³ - ضعيف: رواه مسلم في المقدمة (10/1)، -ليس في الصحيح كما قال الجزائري في توجيه النظر (ص:63) -، وإسناده صحيح رواه ثقات، وتكلم في يونس بن يزيد الأيلي وهو مطثر عن الزهري فلا تضره بعض الأوهام، ولذا قال الذهبي في الميزان: «ثقة حجة».

⁴ - ضعيف: وهو من كلام علي لا من قول النبي ﷺ؛ رواه البخاري (127)، وفي إسناده معروف بن خربوذ. تكلم فيه يحيى بن معين وأحمد وغيرهما كما في ترجمته في الميزان.

فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضرره عظيم فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها من غير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فإن ما يسبق منه¹ إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الإغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب مستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها² على رأيهم كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهري المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾³ إنه إشارة إلى قلبه وقال هو⁴ المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى ﴿وَأَن أَلْقَىٰ عَصَاكَ﴾⁵ أي كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله عزوجل فينبغي أن يلقيه وفي قوله ﷺ «تسحروا فإن في السحور بركة»⁶ أراد به الاستغفار في الأسحار وأمثال ذلك، حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء، وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل فرعون على القلب فإن فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كأبي جهل وأبي لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه وكذلك حمل

¹ - ع: به.

² - ع: وتنزيلهم.

³ - (طه/24).

⁴ - ع: وهو.

⁵ - (القصص/31)

⁶ - صحيح: رواه البخاري (1823)، ومسلم (1095)، والترمذي (708)، والنسائي (2146)، وابن ماجه (1692)، من حديث

أنس بن مالك.

السحور على الاستغفار فإنه صلى الله عليه وسلم كان يتناول الطعام ويقول «تسحروا وهلموا إلى الغذاء المبارك»¹ فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلا وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الإحساس فكل ذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن² التابعين ولا عن الحس البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم، فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»³ معنى إلا هذا النمط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فستجر شهادة

¹ - حسن: رواه أبو داود (1797)، والنسائي (2134)، وأحمد (17183)، من طريق معاوية بن صالح، عن يونس بن سيف، عن الحارث بن زياد، عن أبي رهم، عن عرياض بن سارية قال: دعاني رسول الله ﷺ إلى السحور في رمضان فقال: «هلم إلى هذا الغذاء المبارك». وهذا إسناد ضعيف، فضلا عن أن معاوية بن صالح ليس بالقوي كما تقدم؛ فيه أيضا الحارث بن زياد قال الذهبي في الميزان «الحارث بن زياد دس، عن أبي رهم السمعاني، في فضل معاوية مجهول وعنه يوسف بن سيف فقط» وذكر الحديث في ترجمته. قلت: هو مجهول المين فلا يصلح.

ولكن الحديث روي من حديث أبي الدرداء وحديث المقدم بن معدي كرب وغيرهما:

- أما حديث أبي الدرداء فرواه ابن حبان (105/8)، من طريق إسحاق بن إبراهيم بن العلاء الزبيدي، أخبرنا عمرو بن الحارث، حدثني عبد الله بن سالم، عن الزبيدي، حدثنا راشد بن سعد: عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «هو الغذاء المبارك»؛ يعني السحور. وهذا إسناد حسن.

- وأما حديث المقدم فرواه النسائي (2164)، وأحمد (17231)، من طريق بقية بن الوليد، قال ثنا بحير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن المقدم بن معدي كرب عن النبي ﷺ به.

قلت: وبقية ضعيف ومدلس تدليس التسوية فلا يكفي تصريحه ببلت حديث من شيخه.

² - ع: ولا على عن.

³ - ضعيف: رواه الترمذي (2876) الطبري في التفسير (58/1)، من طريق سهيل بن أبي حزم قال: حدثنا أبو عمران الجوني، عن جندب به مرفوعا.

ورواه النسائي (8085)، من طريق عبد الأعلى عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس عن النبي ﷺ به.

وكلا الإسنادين غير قائم؛ لا سيما الأول فيه سهيل بن أبي حزم؛ فقد قال ابن حجر فيه «ضعيف». وفي الثاني عبد الأعلى بن عامر قال فيه: «صدوق بهم».

القرآن إليه ويحمله عليه من غير أن يشهد لتزيله عليه دلالة لفظية لغوية أو نقلية¹ ه كلام الغزالي -رضي الله عنه -.

[انتهى الشاطبي في بعض المنتقلين لطريق القوم]

وفي نوازل الدماء والحدود من المعيار ما نصه:

«وسئل الإمام أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - عن رجل شهد عليه بالسماع² الفاشي أنه ينتحل الطريقة الفخرية؛ التي اشتهر بها أهل الإباحة وتحليل ما حرم الله، وأنه متهم بطريقة أهل الزندقة؛ الذين يظهرون الإسلام ويستسرون بالكفر، وثبت ذلك عند الحاكم، وشهد عليه أيضا شهود³ بأمور تقتضي حكما زائدا على الحكم فيما ذكر، وشهد عليه أحدهم بأنه فسر قوله تعالى: ﴿الحي القيوم﴾⁴ بأن الحي حياء المرأة يعني فرج المرأة؛ وأن القيوم ذكر الرجل!! تعالى الله عن أقوال المفتريين!! وشهد عليه آخر أنه قال: العباد ثلاثة أقسام: مجازية وهي ما عليه هؤلاء الناس وأشار برأسه يميناً وشمالاً وعبادة حق، وعبادة حقيقة. وشهد عليه آخر أنه قال في الختان المشروع الذي هو من خصال فطرة الإسلام: الأصل في ذلك أنه لما خلق آدم خلق بزيادة فيه، فقالوا من أين تزال هذه الزيادة؟ إن أزيلت من أنفه ظهرت! أو من كذا ظهرت! فأزيلت من ذلك الموضع الخفي! فقال له الشاهد من أين تنقل هذا ومن ذكره؟ فقال له: الفقير لا ينظر في كتاب، ولا أسطار إنما يقول ما حصل في صدره!

وشهد رابع وخامس برؤيته مع رجال ونساء على حالة اختلاط ومعاطاة الخمر فيما بينهم وثبت هذا العقد عند الحاكم أيضا، فوقع النظر في هذه الشهادات مع اختلافها في ظاهر الأمر وهل تقتضي حكما أم لا؟ فإن كل واحد من الشهود الثلاثة شهد بمعنى غير ما شهد به

¹ - إحياء علوم الدين (37/1 - 40).

² - ع: السماع.

³ - ع: عليه شهود.

⁴ - (البقرة/255).

صاحبه، فربما يسبق إلى بآدى الرأى حين لم يتواردوا على معنى واحد بعينه أن العقد غير مستقل لأنه لم يشهد بمعنى من تلك المعاني إلا شاهد واحد والشاهد الواحد لا ينبني عليه بانفراده حكم.

فأجاب: الذي يقال وبالله التوفيق:

إن الشهود الثلاثة قد اتفقوا على معنى واحد؛ يقتضى الحكم بقتله من غير استتابة! أما عدم استتابة فلاستساراه بتلك المقالات، وأما قتله فلأن شهادتهم اجتمعت على أنه كافر بشرية محمد ﷺ فإن الحي القيوم في أسماء الله تعالى ثابت في الشريعة؛ قرآنا وسنة على معناه المفهوم عند الخاص والعام، فتحريفه إلى ذلك المعنى الخسيس، كفر يصحبه من الاستهزاء ما لا يخفى، وكل من كفر بشيء من الشريعة فهو كافر بجميعها حسبما هو منقول عن السلف الصالح ونص عليه أصبغ بن الفرج بعبارة أخرى فقال من كذب ببعض القرآن فقد كذب به كله، ومن كذب به كله فقد كفر به كله، ومن كفر به كله فقد كفر بالله؛ فالتفسير لـهذين الإسمين العظيمين بما ذكر تكذيب من المفسر بما أتى فيهما في الشريعة ومثل ذلك قوله في العبادة التي يتوجه بها الخلق إلى ربهم¹ أنها مجاز فالذي هو مفهوم العموم من لفظ المجاز في هذا المساق أنه باطل وأن العبادة التي ينتحلها المسلمون باطل لا حقيقة لها ولا حاصل تحتها فهو أيضا كفر بكل ما جاء به محمد ﷺ من الأمر بعبادة الله والتوجه إليه بها مع استهزاء وسخرية ومثله قوله الفقير لا ينظر في كتاب ولا أسطار وإنما يقول ما حصل في صدره فهو يتضمن الكفر بنقل الشريعة إذ معناه أن الفقير غير محتاج إلى المنقولات بإطلاق لاستغنائه بما يلقي إليه فهو نبذ للشريعة بجملتها بعد الظفر بها هذا وإن كان لم يقل أنا لا أنظر في كتاب² ولكنه قال الفقير لا ينظر فلم ينسب ذلك إلى نفسه فيحتمل أن يدخل نفسه فيهم وإلا فلا يلزمه بذلك القول شيء فإن قرينة الحال بشرحه أصل الختان تبين معنى لفظ الفقير وأنه يعني نفسه مع ما ثبت من تصديه إلى طريقة الفقراء الذين نسب إليهم ما نسب فقد اجتمع الشهود إذا على معنى

¹ - سقطت كلمة "ربهم" من ع.

² - ع: كتاب ولا أسطار.

واحد وهو كفر المشهود عليه بما علم من دين الأمة ضرورة بحيث لا يُعذر فيه أحد بدعوى جهالة فيجب قتله حتى يريح الله منه العباد والبلاد.

ثم إننا نأتي بطريق آخر يبين ما تقدم وذلك أن الشهود اجتمعوا على معنى واحد وهو أن الشريعة إنما المراد بها غير مقتضى لفظها من أن وراء الظاهر معنى آخر غير ما يفهم الناس منه ومن فهمه وصل عندهم إلى المرتبة العليا وقد حكى عياض الإجماع على كفر هؤلاء أما بيان ذلك في الحي القيوم فظاهر وأما في كون العبادة مجازا فكذلك أيضا لأن مذهب الباطنية أن الفرائض أسماء رجال أمروا بولايتهم وأن الخبائث والمحارم أسماء رجال أمروا بالبراءة منهم إلى أشباه ذلك من خطابهم¹ الخبيث وأما في قوله الفقير لا ينظر في كتاب فهو معنى ما يذهب الزنادقة والإباحية إليه من أن هذه التكاليف إنما هي للعوام فأما الخواص وهم الفقراء عند هؤلاء فلا حاجة بهم إلى التكليف ولا إلى العبادة إذ قد ترقوا عن تلك الدرجة بزعمهم حسبما نقله العلماء كأبي حامد الغزالي -رحمه الله - فإذا تقرر هذا فلا يرتاب مؤمن في قتل صاحب هذا القول قال عياض وكذلك أجمع على تكفير من قال من الخوارج إن الصلاة طرية في النهار وعلى تكفير الباطنية في قولهم إن الفرائض أسماء رجال أمروا بولايتهم وأن الخبائث والمحارم أسماء رجال أمروا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة أن العبادة وطول المجاهدة إذا صفت نفوسهم أفضت بهم إلى إسقاطها، وإباحة كل شيء لهم، ورفع عهد الشرائع عنهم، فقد حملوا الأمر بعبادة الله تعالى على التقييد بتلك الحالة لا على ظاهرها من الإطلاق مع أن قوله الفقير إنما يقول ما حصل في صدره يشبه قول من يقول أنه يوحى إليه وإن لم يدع النبوة وهو عند عياض أيضا كافر بهذه الدعوى فقد اجتمع الشهود بهذه الطريقة على الشهادة بحمل الشريعة على خلاف ما يفهم الجمهور من ظاهرها وهو معنى منتهض في الحكم على المشهود² عليه بالكفر انتهى.

¹ - ع: خطابهم.

² - ع: الشهود.

وقال الشيخ العارف بالله تعالى أبو محمد عبد الوهاب الشعراني -رحمه الله - في كتابه البحر المورود في المواثيق والعهود ما نصه أخذ علينا العهد أن لا نمكن إخواننا قط من مطالعة كتب الشيخ محي الدين ابن عربي في التوحيد المطلق ولا في كتب غيره المتوغلين في التوحيد فإن ذلك مما يوقف إخواننا عن الترقى ويعوقهم عن معرفة ما خلقوا لأجله من الآداب الشرعية وربما فهموا منها أمورا تخالف ظاهرها الشريعة ولا يقدرّون على التصريح بها فيعتقدون ذلك فيخسرون في الدارين وقد رأيت بخط الشيخ محيي الدين -رضي الله عنه - ما نصه نحن قوم يحرم النظر في كتبنا على من لم يبلغ مبلغنا وأنشد:

تركنا البحار الزاخرات وراءنا

فمن أين يدري الناس أين توجهنّا

فافهم فالأدب من كل متصوف في هذا الزمان أن لا¹ يمكن أحدا من إخوانه من مطالعة غير الكتاب والسنة الواردة صريحا عن رسول الله ﷺ فإن ذلك هو السيف القاطع بحده كل ضلال وصاحبه على شرع معصوم وهذا كان السبب الداعي لي على تأليف كتابي المسمى بكشف الغمة عن جميع الأمة وهو كتاب نفيس مرتب على أبواب الفقه لخصت فيه أحاديث² الكتب الستة وغيرها من سائر الأسانيد التي تيسرت لي في بلاد مصر المحروسة فعليك يا أخي بمطالعة مثله فإنه وحي من الله عز وجل إن نظرت فيه أثابك الله بخلاف كتب الصوفية وقد اجتمعت بشخص من صوفية العجم فذاكرته فقال إن العبد يبلغ بالتصفية والرياضة إلى أن يلتحق بدرجة النبي ﷺ ويساويه في الرتبة فزجرته عن ذلك فلم يرجع وقال أنت محجوب واجتمعت بشخص يطالع كتب الشيخ محي الدين عن التقليد فقال إذا كمل الرجل تخلق بجميع أخلاق الله تعالى وأسمائه حتى اسمه المضل³ فله أن يضل من يشاء من الأمة فقلت حاش لله أن يقع كامل في غش أحد من الأمة ولو وقع ذلك لتسلسل الأمر إلى رسول الله ﷺ لأنه أكمل الرجال

¹ - ع: الزمان لا.

² - ع: أحد.

³ - ع: المفضل.

فقال نعم لرسول الله ﷺ أن يضل من شاء¹ بحكم النيابة عن الحق تعالى لأنه خليفته فزجرته وهجرته فانظر آفة مطالعة كتب غلاة الصوفية لا سيما إن كان من يطالعها عاريا عن معرفة الشريعة فإنه ربما يقع فيما به يكفر. واعلم يا أخي أن الطعن إنما هو على هؤلاء العوام لا على الأشياخ الذين رمزوا تلك الرموز والله تعالى أعلم هـ كلام الشعراي - رحمه الله - .

قال مقيده عفا الله عنه: فانظر أيها العاقل المحتاط لدينه الخائف على إيمانه، وتأمل بعقلك وفكرك في كلام هؤلاء الأئمة، وما أرشدوك إليه وحذروك منه، وشد يدك على نصيحتهم، ولا تتهمهم فتكون زنديقا من جملة الزنادقة؛ الذين كلامنا فيهم، ولا تقل إن هؤلاء القوم الذين حذروني منهم إنما كانوا في زمانهم وعصرهم، فأما اليوم فلم يبق إلا المنتسبون الصادقون؛ فإن ذلك خطأ منك في الرأي والاعتقاد؛ بل هم اليوم موجودون وقد ازداد أمرهم ظهورا وتفاقما نسأل الله العافية.

[أحبال الخثر به الناصري قبل أن يكتنهم فسقه وكفره]

وقد عثرت على كثير منهم واطلعت على خبيثة خبثهم؛ فمنهم رجل ممن كان ينتحل هذه الطريقة ومن الراسخين فيها، كنت أولا أعتقده وأغتبط به؛ لأنه كان حلو العبارة لطيف الإشارة مليح النادرة، فلما اطمأن إلي وعلم مني صدق المحبة له، أفضى إلي ببعض خباياه؛ منها أنني كنت أذاكره يوما في أمر التوحيد حتى صرح لي بنفي الصانع ولم يكن معنا ثالث فأردت أن أصرفه عن ذلك فأبى وأصر على أن لا صانع عياذا بالله!

ومنها أنه حضر معنا يوما في جماعة من أرباب الدنيا واشتغل بالمجون وكانت تلك عادته غالبا، حتى أشار إلى ذكره الحي القيوم فضحك الحاضرون منه وكنت أظن أنه غير مسبوق بذلك؛ حتى وقفت على النازلة التي أفتى فيها أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - وقد تقدمت

¹ - ع: يشاء.

قريبا فعلمت أن هذه الكفريات والاستهزاءات متوارثة عندهم!! ثم عثرت عليه بعد ذلك يشرب الخمر مع بعض الأحداث¹ من اليهود!!

[خطابهم تحية العلماء!!]

وكنت يوما أتكلم مع رجل آخر منهم في القيام لصلاة الصبح وكان الزمان زمان مصيف والليل قصير، فكأنه ضجر من ذلك فقال: قطع الله الصلاة، وقطع المساجد من الدنيا!! وذاكرت آخر منهم يوما في أمر الصلاة فقال لي منكرا: أي شيء هي الصلاة؟! وجعل يكرر ذلك ويقول: الصلاة! الصلاة! إنما الشأن المعرفة والوصول إلى الله، ويشير إلى أن تلك رتبة العامة وهذه رتبة الخاصة!

وحضر بعضهم يوما في جماعة فقال له فقيه من فقهاء العصر: بين لنا يا فلان ما هو الظاهر وما هو الباطن؟! فقام وكشف لهم عن ذكره! وقال: هذا هو الظاهر، ثم استدبرهم، وكشف لهم عن سوءته، وفتح أليتيه بيديه وقال: هذا هو الباطن!!

وصدور مثل هذه العظائم من هؤلاء المارقين اليوم كثير، وإذا أردت أن تقف على شيء من ذلك فاعمد إلى أحدهم، ولاطفه وعرض له بتهوين أمر الشريعة وعدم الاكتراث بها²، وأن الشأن هو التوغل في الحقائق والاطلاع عليها، ثم انظر كيف ينفجر عليك من خبئه وزندقته ما تقضي منه العجب! بل صاروا اليوم يفوهون بذلك بمحضر الخاص والعام؛ لأن الفقهاء الذين كانوا ينكرون قبل اليوم عليهم ويحذرون منهم، قد صاروا اليوم اتباعا لهم، يعتقدونهم ويتبركون بهم!! فإنا لله وإنا إليه راجعون على انعكاس الأمور وقلب الحقائق.

وذاكرت يوما بعضهم فقال لي: نحن معشر الفقراء لا نتقيد بشيء وهذا³ عين القول بالإباحة قال تعالى ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى¹﴾.

¹ - ع: الأحاديث.

² - ع: فيها.

³ - ع: وهو.

واعلم أنا لا نقول إن جميع المنتسبين على هذا الحال معاذ الله بل جل المنتسبين إنما قصدهم الخير والاتباع والانخراط في سلك أولياء الله والدخول في حزبهم لتعود عليهم بركتهم ويسعدوا بمحبتهم لقول النبي ﷺ «المرء مع من أحب»² ولكن هؤلاء الشياطين يدخلون في غمارهم ويعدون أنفسهم منهم بالزي والخرقة ونحوها، ليروجوا عليهم شيطنتهم وزندقته، وكثير من العامة اليوم بل وبعض الخاصة لا يفتن لهم، ولا يلقي بالا لما يصدر منهم من أنواع الكفر والاستهزاء وربما أولوا ذلك وربما استخفوه وفي مثله قال تعالى ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾³. ومما يكشف لك عن سوء حالهم وخبث طويتهم أنهم يدخلون في هذه الطريقة بمجرد لبس الخرقة وحمل العصا والسبحة ولا يعرجون على التوبة وتصحيح شروطها التي هي أول شيء يطلب من المريد فضلا عما وراء ذلك بل إذا تأملنا وأنصفنا لم نجد أحدا من هؤلاء المغرورين يعرف شروط التوبة فضلا عن التلبس بها ولا دليل أقوى من المشاهدة.

وإذ⁴ انجر الكلام إلى الغرور فلنذكر بعض مآذره الأئمة في ذلك لينتفع به من يقف عليه إن شاء الله فنقول قال الشيخ الإمام أبو حامد الغزالي -رضي الله عنه - في كتاب الغرور من الإحياء مانصه الصنف الثالث يعني من أصناف المغرورين «المتصوفة وما أغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق كثيرة ففرقة منهم وهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله اغتروا بالزي والهيئة والمنطق فساعدوا الصادقين من الصوفية في زيههم وهيئتهم وفي ألفاظهم وفي آدابهم ومراسمهم واصطلاحاتهم وفي أحوالهم الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالمفكر وفي تنفس الصعداء وفي خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشوائب والهيئات⁵ فلما تكلفوا هذه الأمور

¹ - (القيامة/36)

² - صحيح: رواه البخاري (5817)، ومسلم (2640)، من حديث ابن مسعود.

³ - (النور/15)

⁴ - ع: وإذا.

⁵ - ع: الهيئات، والصواب من ص وهو ما في الإحياء (403/3).

وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم أيضا صوفية ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل التصوف ولو فرغوا من جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم في الصوفية كيف ولم يحوموا قط حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها بل يتكالبون على الحرام والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون¹ في الرغيف والفلس والحبّة ويتحاسدون على النقيير والقطمير ويمزق بعضهم أعراض بعض مهما خالفه في شيء من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر ومثالهم مثال امرأة عجوز سمعت أن الشجعان والأبطال من المقاتلين ثبتت أسماؤهم في الديوان ويقطع لكل واحد منهم قطر² من أقطار المملكة فتاقت نفسها إلى أن يقطع لها مملكة فلبست درعا ووضعت على رأسها مغفرا وتعلمت من رجز الأبطال أبياتا وتعودت إيراد تلك الأبيات بنغماتهم حتى تيسرت عليها وتعلمت كيفية تبخترهم في الميدان وكيف تحريكهم الأيدي وتلقفت جميع شمائلهم في الزي والمنطق والحركات والسكنات ثم توجهت إلى المعسكر ليثبت اسمها في ديوان الشجعان فلما وصلت إلى المعسكر أنفذت إلى ديوان العرض وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ما تحته وتمتحن بالمبارزة مع بعض الشجعان ليعرف قدر غنائها في الشجاعة فلما جردت عن المغفر والدرع إذا هي عجوز ضعيفة زمنة لا تطيق حمل الدرع والمغفر فليلها أجئت للاستهزاء بالملك والاستخفاف بأهل حضرته والتلبيس عليهم خذوها فألقوها قدام الفيل ليسحقها فألقيت إلى الفيل فهكذا يكون حال المدعين للتصوف في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء وعرضوا على القاضي الأكبر الذي لا ينظر إلى الزي والمرقعة بل إلى سر القلب.

وفرقة أخرى زادت على هؤلاء في الغرور إذ شق عليها الاقتداء بهم في بذاعة الثياب والرضى بالدون فأرادت أن تتظاهر³ بالتصوف ولم تجد بدا من التزيي بزيهم فتركوا الحرير والإبريسم وطلبوا المرقعات النفيسة والفوط الرقيقة والسجادات المصبغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة

¹ - ع: ينافسون.

² - ع: قطرا.

³ - ع: تظاهر.

من الحرير والإبريسم وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ونسي أنهم إنما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ وإنما لبسوا المرقعات إذا كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد فأما تقطيع الفوط الرقيقة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فمن أين يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين فإنهم يتعمون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق إذ يهلك من يقتدي بهم ومن لا يقتدي بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة ويظن أن جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين¹ وشرهم.

وفرقة أخرى ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات والأحوال والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسامي والألفاظ لأنه تلقف من ألفاظ الطامات كلمات فهو يرددها ويظن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الإزراء فضلا عن العوام حتى إن الفلاح ليترك فلاحته والحاك يترك حياكته ويلازمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة فيرددها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الأسرار ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد إنهم أجراء متعبون² ويقول في العلماء أنهم بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه أنه الواصل إلى الحق وأنه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين لم يحكم قط علما ولم يهذب³ خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهذيان وحفظه وفرقة أخرى وقعت في الإباحة وطووا بساط الشرع ورفضوا الأحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم أن الله مستغن عن عملي فلم أتعب

¹ - ع: المشبهين.

² - ع: متعبون.

³ - ع: يذهب.

نفسى وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا ما لا يمكن وإنما يغتر به¹ من لم يجرب أما نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم الأحق أن الناس لم يكلفوا قلع الشهوة والغضب من أصلهما بل إنما كلفوا قلع مادتها بحيث ينقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الأعمال بالجوارح لا وزن لها وإنما النظر إلى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله وواصله إلى معرفة الله وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا وقلوبنا عاكفة في حضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية وأن الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها ويرفعون درجة أنفسهم على درجة الأنبياء عليهم السلام إذ كانت تصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يبيكون عليها وينوحون سنين متوالية.

وأصناف غرور أهل الإباحة من المتشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط ووساوس يخدعهم الشيطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للإقتداء به وإحصاء أصنافهم يطول وفرقة أخرى جاوزت حد هؤلاء واجتنبت الأعمال وطلبت الحلال واشتغلت بتفقد القلب وصار أحدهم يدعي المقامات من الزهد والتوكل والرضى والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وآفاتها فممنهم من يدعي الوجد والحب لله تعالى ويزعم أنه واله بالله ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر فيدعي حب الله قبل معرفته ثم أنه لا يخلو عن مقارنة ما يكره الله عز وجل وعن إثارة هوى نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا لما تركها حياء من الله تعالى وليس يدري أن كل ذلك يناقض الحب وبعضهم ربما يميل إلى القناعة والتوكل فيخوض البوادي من غير زاد ليصح دعوى التوكل وليس يدري أن ذلك بدعة لم تتقل عن السلف والصحابة وقد كانوا أعرف بالتوكل منه فما فهموا أن التوكل المخاطرة بالروح

¹ - ع: بهم.

وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لا على الزاد وهذا ربما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب واثق به وما من مقام من المقامات المنجية إلا وفيه غرور وقد اغتربه قوم وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربع المنجيات من الكتاب فلا تمكن إعادته.

وفرقه أخرى ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه¹ الخصلة الواحدة ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غير ذلك وليس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال بل لا يرضيه إلا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفيهِ وينجيهِ فهو مغرور.

وفرقه أخرى ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما وتكلفوا لخدمتهم واتخذوا ذلك للرياسة وجمع المال وإنما غرضهم التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع وهم يظهرون أن غرضهم الارفاق وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية وينشر بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين لينفق عليهم وبعضهم يأخذوها لينفق في طريق الحج على الصوفية ويزعم أن غرضه البر والإنفاق وباعث جميعهم الرياء والسمعة وآيت ذلك إهمالهم لجميع أوامر الله تعالى عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذ الحرام والإنفاق منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لإرادة الخير كمن يعمر مساجد الله فيطينها بالعدرة ويزعم أن قصده العمارة.

[المشتغلون بعيوب النفوس]

وفرقه أخرى اشتغلوا بالمجاهدة وتهذيب الأخلاق وتطهير النفس من عيوبها وصاروا يتعمقون فيها فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس واستتباط دقيق الكلام في آفاتها فيقولون هذا في النفس

¹ - ع: هذا.

عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب ويشغفون فيه بكلمات مسلسلّة تضيع الأوقات في تلفيقها ومن جعل طول عمره في التفتيش عن العيوب وتحرير علم علاجها كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفاته ولم يسلك طريق الحج فذلك لا يفنيه.

وفرقة أخرى جاوزوا هذه الرتبة وابتدؤوا سلوك الطريق وانفتحت لهم أبواب المعرفة فكلما تشمّموا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها وفرحوا بها وأعجبتهم غرابتها فتقيدت قلوبهم بالالتفات إليها والتفكير فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لأن عجائب طريق الله ليس له نهاية فلو وقف مع كل أعجوبة وتقيد بها قصرت خطاه وحرّم الوصول إلى المقصد وكان مثاله مثل من قصد ملكا فرأى على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأنوار لم يكن قد رأى قبل ذلك مثلها فوقف ينظر إليها ويتعجب حتى فاتته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في الطريق ولا إلى ما تيسر لهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات إليها جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا إلى حد القرب من الله تعالى فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله فوقفوا وغلطوا فإن لله تعالى سبعين حجابا من نور لا يصل السالك إلى حجاب من تلك الحجب في الطريق إلا ويظن أنه قد وصل وإليه الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام إذ قال الله تعالى إخبارا عنه ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي¹﴾ وليس المعني به هذه الأجسام المضيئة فإنه كان يراها في الصغر ويعلم أنها ليست آلهة وهي كثيرة وليست واحدا والجهال يعلمون أن الكواكب ليس بإلاه فمثال إبراهيم عليه السلام لا يفره الكوكب الذي لا يغر السوادية ولكن المراد به أنه نور من الأنوار التي هي من حجب الله عز وجل وهي طريق السالكين ولا يتصور الوصول إلى الله تعالى إلا بالوصول إلى هذه الحجب وهي حجب من نور بعضها أكبر من بعض وأصغر النيران الكواكب فاستعير له لفظه وأعظمها الشمس وبينهما رتبة القمر فلم يزل إبراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السماوات حيث قال تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُرِيّ إِبْرَاهِيمَ

¹ - (الأنعام/76).

مَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ¹ يصل إلى نور بعد نور ويتخيل إليه في أول ما كان يلقاه أنه قد وصل ثم كان يكشف له أن وراءه أمرا فيترقى إليه ويقول قد وصلت فيكشف له عما وراءه حتى وصل إلى الحجاب الأقرب الذي لا وصول إلا بعده فقال هذا أكبر فلما ظهر له مع عظمه أنه غير خال عن الهوي في حضيض النقص والإنحطاط عن ذروة الكمال قال ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ²﴾ ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ³﴾.

[النفس أول حجاب]

وسالك هذه الطريق قد يغتر في الوقوف على بعض هذه الحجب وقد يغتر بالحجاب الأول وأول الحجب بين الله وبين العبد هو نفسه فإنه أيضا أمر رباني وهو نور من أنوار الله تعالى أعني سر القلب الذي تتجلى فيه حقيقة الحق كله حتى أنه ليتسع لجملة العالم ويحيط به وتتجلى فيه صورة الكل وعند ذلك يشرق نوره إشراقا عظيما إذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو في أول الأمر محجوب بمشكاة هي كالساتر له فإذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد إشراق نور الله عليه وربما التفت صاحب القلب إلى القلب فيرى من جماله الفائق ما يدهشه وربما يسبق لسانه في هذه الدهشة فيقول أنا الحق فإن لم يتضح له ما وراء ذلك اغتربه ووقف عنده وهلك وكان قد اغتربكوكب صغير من أنواع الحضرة الإلهية ولم يصل بعد إلى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا محل الالتباس إذ المتجلي يلتبس بالمتجلى فيه كما يلتبس لون ما يتراءى في المرأة بالمرأة فيظن أنه لون المرأة وكما يلتبس ما في الزجاج بالزجاج كما قيل:

رق الزجاج وراقت الخمر فتشابهها فتشاكل الأمر
فكأنما خمرظ ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

¹ - (الأنعام/75).

² - (الأنعام/76).

³ - (الأنعام/79).

وبهذه العين نظر النصارى إلى المسيح فرأوا إشراق نور الله قد تلاً في فغلطوا فيه كمن يرى مثال كوكب في مرآة أو في ماء فيظن أن الكوكب في المرآة أو في الماء فيمد يده إليه ليأخذه فهو مغرور.

وأأنواع الغرور في طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى إلا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره¹ هـ كلام الغزالي - رحمه الله - .

[الفتح لا يكون مع ارتكاب المحالقات]

وقال ابن الحاج في كتاب المدخل ما نصه «إن الغالب على من ينسب إلى الخرقه في هذا الزمان إنما شأنه كثرة الاجتماع وحضور السماع والرقص فيه حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسأل الله السلامة بمنه فمن أراد الخير فليعتزل عن هذه صفته وإلا فالفتح عليه بعيد أعني الفتح الحقيقي الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء وإلا فبعض هؤلاء يدعون الأحوال ويزعمون أنه يفتح لهم في حال رقصهم وتأخذهم الأحوال إذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب ولو وقع ذلك في بعض الأحيان لكان مصادفة ثم أنهم يولون ويعزلون في تلك الأحوال ويخبرون بمنازل أصحابهم فيقولون مثلاً فلان أحد السبعة وفلان أحد العشرة وفلان أحد السبعين وفلان أحد الثلاثمائة إلى غير ذلك ولاشك أنها أحوال نفسانية أو شيطانية لأن الفتح من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب المكروهات أو المحرمات وهذا السماع على ما يعملونه حرام²».

ثم نقل في المدخل بعد هذا عن الطرطوشي - رحمه الله - ما نصه «ومما اشتهرت به هذه الطائفة اتباع الشهوات والتنافس في ألوان الأطعمة وقد قال صلى الله عليه وسلم «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فإن كان لا محالة فثلث للطعام وثلث

¹ - إحياء علوم الدين (3/92-96).

² - المدخل (3/173).

للشراب وثلاث للنفس¹». وقال أبو جحيفة أكلت ثريدا بلحم سمين فتجشأت عند النبي ﷺ فقال أكفف عنا جشائك فإن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا² هـ.

ونحو هذا ما ذكره الثعالبي في ثمار القلوب قال: الصوفية يدينون بكثرة الأكل ويختصون بعظم اللقم وجودة الهضم ويأكلون أكل الغنيمة وبلغ من عنايتهم بأمر الأكل وشدة حرصهم على قطع أكثر الأوقات فيه أن نقش بعضهم على خاتمه ﴿أَكُلْهَا دَائِمٌ﴾³ ونقش آخر عليه ﴿آتَا غَدَاءَنَا﴾⁴ ونقش آخر ﴿لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ﴾⁵ وفسر أحدهم الشجرة الملعونة في القرآن فقال الخلال لمجيئه بعد انقضاء أمر الطعام» وأطال في هذا المعنى.

قال مقبده عفا الله عنه لا يخفى عليك أن هؤلاء ليسوا بصوفية وحاشا لله أن يكونوا صوفية لأننا قدمنا صدر هذا الفصل وأثناءه أن الصوفية إنما هم المتمسكون بالكتاب والسنة المعرضون عن الدنيا ولذتها وزينتها المقبلون على الله تعالى بالطاعة وإخلاص العبودية. لكن قد دخل في غمارهم كثير من لا خلاق لهم من المتطورة والمتزندقة والمتشيطنة فاختلط المرعي بالهمل والتبس الحق بالباطل فأطلق الناس اسم الصوفية على كل من تزيا بزيمهم في الظاهر وإن كان مخالفا لهم في الباطن وحاشا أن يكون الأمر كذلك وقد قدمنا من كلام الأئمة ما يشهد لذلك وهذه الطائفة المولعة بالأكل منهم قد ذكرها الإمام السهروردي في عوارف المعارف

¹ - صحيح: رواه الترمذي (2302)، وأحمد (16556)، من طريق يحيى بن جابر الطائي، عن مقدم بن معدي كرب به. قال الترمذي: «حسن صحيح». قلت: فيه انقطاع؛ قال العلائي في جامع التحصيل (ص: 297): «يحيى بن جابر الطائي؛ أخرج له أبو داود، عن عوف بن مالك وجبير بن نفير، والترمذي والنسائي عن المقداد بن معدي كرب، وروى أيضا عن عبد الله بن حوالة وأبي ثعلبة النهدي والنواس بن سمعان وذكر المزي في التهذيب أن حديثه عن هؤلاء كلهم مرسل لم يلقهم». وهذا كلام أقوى من اعتماد مجرد المعاصرة وإمكانية اللقيا.

ولكن له شواهد صالحة، منها ما رواه النسائي -الكبرى- (6768)، وابن حبان (41/12)، وإسناده حسن. ورواه ابن أبي الدنيا في إصلاح المال (ص: 103)، وإسناده قوي.

² - المدخل (200/3).

³ - (الرعد/35).

⁴ - (الكهف/62).

⁵ - (المدثر/28).

وسماها القلندرية وجعلها خارجة عن جماعة الصوفية -رضوان الله عليهم - وهي جديدة بالإخراج.

[من انتسبوا إلى الصوفية وليسوا منهم]

قال في الباب التاسع منها في ذكر من انتمى إلى الصوفية وليس منهم ما نصه: فمن أولئك قوم يسمون نفوسهم قلندرية تارة وملامتية إلى الصوفية وليس منهم مانصه: فمن أولئك قوم يسمون نفوسهم قلندرية تارة وملامتية أخرى وقد ذكرنا حال الملامتي وإنه حال شريف ومقام عزيز وتمسك بالسنن والآثار وتحقق بالإخلاص والصدق وليس مما يزعم المفتونون في شيء فأما القلندرية فهو إشارة إلى أقوام ملكهم سكر طيبة قلوبهم حتى خربوا العادات وطرحوا التقيد بآداب المجالسات والمخالطات وساحوا في ميادين طيبة قلوبهم فقلت أعمالهم من الصوم والصلاة إلا الفرائض ولم يبالوا بشيء من لذات الدنيا من كل ما كان مباحا برخصة الشرع وربما اقتصروا على رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق العزيمة ومع ذلك هم متمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار لا يترسمون بمراسم المتقشفين والمتزهدين والمتعبدین وقنعوا بطيبة قلوبهم مع الله تعالى واقتصروا على ذلك وليس عندهم تطلع إلى طلب مزيد سوى ما هم عليه من طيبة القلوب هـ كلام السهروردي -رحمه الله -.

ثم قال في المدخل ما نصه «ويقال ان هذه الطائفة تضيف إلى ما هي فيه من الباطل استحضار المرد في مجالسهم والنظر في وجوههم وربما زينوه بالحلي والمصبغات من الثياب وتزعم أنها تقصد بذلك الاستدلال بالصنعة على الصانع قال الأستاذ القشيري¹ -رحمه الله - من ابتلاه الله بشيء من ذلك فهو عبد أهانه الله وخذله وكشف عورته وأبدى سوءته في العاجل وله

¹ - عبارة القشيري كما في الرسالة (ص: 184) هي: «فصل: صحبة الأحداث

من أصعب الآفات في هذه الطريقة صحبة الأحداث ومن ابتلاه الله بشيء من ذلك فبإجماع الشيوخ: ذلك عبد أهانه الله عز وجل وخذله، بل عن نفسه شغله، ولو بألف ألف كرامة أهله.

وهب أنه بلغ رتبة الشهداء لما في الخبر تلويح بذلك، أليس قد شغل ذلك القلب بمخلوق!! وأصعب من ذلك: تهوين ذلك على القلوب، حتى يعد ذلك سيرا، وقد قال الله تعالى: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ (النور/15)».

عند الله سوء المنقلب في أجل¹ هـ. قلت: لا يخفى أن هؤلاء زنادقة لأنهم لم يكتفوا باستحلال ما حرم الله بالكتاب والسنة والإجماع حتى جعلوه دليلاً على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته وحكمته فيكون النظر في الرد على هذا الزعم الفاسد مشروعاً ومطلوباً ومثاباً عليه وهذا لعب بالدين وهو شأن أهل الزندقة!

[حكم النظر إلى المردان]

وسئل الشيخ محي الدين النووي - رحمه الله - عن الأمر الحسن الأجنب هل تجوز الخلوة به والنظر إليه من غير حاجة أم لا؟

فأجاب: لا يجوز واحد منهما؛ لأنه كالمرأة في الفتنة وأقرب إلى طريق الشر والله تعالى أعلم.

وسئل أيضاً هل يجوز النظر إلى الأمر أم لا لو كان رجل يهوى المرد وينفق عليهم ماله ويهون عليه إعطاء الواحد منهم جملة كثيرة ويشق عليهم إعطاء درهم واحد لفقر ذي عيال محتاج فهل يحرم عليه اجتماعه هو وهم وإنفاقه على هذا الوجه وهل إذا جمع بينهم يكون آثماً وهل تسقط عدالة من جمعهم وداوم على ذلك أم لا وهل قال بإجازة ذلك أحد من العلماء أم لا؟

فأجاب مجرد النظر إلى الأمر الحسن حرام وسواء كان بشهوة أو بغيرها إلا إذا كان بحاجة شرعية كحاجة البيع والشراء أو الطب² والتعليم ونحوها فيباح حينئذ قدر الحاجة وتحرم الزيادة قال الله تعالى ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ³﴾ وقد نص الشافعي - رضي الله عنه - وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى على تحريم النظر إليه من غير حاجة شرعية واحتجوا بالآية الكريمة وبأنه في معنى المرأة ويتسهل من طرق الريبة والستر في حقه ما لا يتسهل في حق المرأة فهو بالتحريم أولى وأقوال السلف في التفسير منهم والتحذير من رؤيتهم أكثر من أن تحصي

¹ - المدخل (203/3).

² - في الأصل: الطبيب، ولم يتضح ليمحلها في السياق، وما كتب أولى.

³ - (النور/30).

وسمّوهم الأنتان لأنهم مستقذرون شرعا وسواء في كل ما ذكرناه نظر الرجل المنسوب إلى الصلاح وغيره. وأما الخلوة بالأمرد فأشدّ تحريما من النظر إليه لأنه أفحش وأقرب إلى الشر وسواء خلا به منسوب إلى الصلاح أو غيره وأما جمع المرد على الوجه المذكور فحرام على الجامع والحاضرين وإنفاق المال في ذلك حرام شديد التحريم ومن جمعهم لذلك وأصر عليه فسق ورُدّت شهادته وسقطت روايته وبطلت ولايته ويجب على والي الأمر وفقه الله تعالى لمرضاته أن يمنعهم من ذلك ويعزّزهم تعزيرا زجرا لهم ولأشباههم عن مثل ذلك. ويجب على كل مكلف علم حال هؤلاء أن ينكر عليهم بحسب قدرته ومن عجز عن الإنكار عليهم وأمّكنه رفع حالهم إلى من ولي الأمر لزمه ذلك ولم يقل أحد من علماء الاسلام بإباحة ذلك على هذا الوجه والله أعلم هـ.

[عن ورع ابن الحاجب]

قال الخطيب العلامة المحدث الرحال أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن مرزوق في شرحه لكتاب العمدة ما نصه:

حدثني شيخنا قاضي القضاة تقي الدين الأخنائي المالكي بالديار المصرية عن مناقب الشيخ الإمام أبي عمرو ابن الحاجب -رضي الله عنه - أنه كان يقرئ بالمدرسة الصالحية من القاهرة وهي مدرسة خاصة بالمالكية وكان يتقدم البواب أن لا يدخلها شاب صغير للسكنى قال فتلطف أحد الأغنياء للبواب في أن يدخل ولده للقراءة فيها على شيخ فدخل فأقام يقرأ على الشيخ القراءات ويحضر دُورَ العربية والفقه نحواً من سنة فتنازع الشاب يوماً مع آخر وادعى أنه تقدمه في الدخول وإنه يستحق سبق القراءة فرفع الشيخ بصره وقال ليقرأ أحدكما فنظر إلى الشاب فاستدعى البواب وقال له ألم أتقدم إليك بالنهي أن لا تدخل شابا وسيما فمتى دخل هذا؟ فقال يا سيدي إن له قدر سنة يقرأ عليك وصدقه الناس فيما وقع وقال له أنه أعطاني كذا وكذا وأحسن إلي فقال لا إله إلا الله صار العلم بالرُشَى لا تمنع أحدا والله المستعان.

وأخبرني أنه قد ذكره يوما بين طلبته فذكر بعضهم كتابته فقال بعضهم تعنون شيخنا ابن الحاجب فقالوا نعم فقال أليس برجل أعمى مكفوف البصر فقالوا له لا والله فقال لقد ختمت عليه القراءات السبع وغير ذلك من العلوم فوالله ما رأيت له حذقة قط هـ.

وقال في عدة المريد من الطوائف من غلب عليهم الكسل والبطالة وجنحت نفوسهم للانتساب إلى القوم فعدلوا إلى رخص المذهب من السماع والاجتماع وإيثار الزي من المرقعات المزينة والسبحات المزخرفة والسجادات المزوقة والعكاكيز الملصقة وتباهوا في ذلك مباهاة النسوان في الثياب وتضاهوا فيه تضاهي أبناء الدنيا في الأسباب فإذا عوتبوا في ذلك قالوا كيفينا من اتباع القوم التشبه بهم فإن من تشبه بقوم فهو منهم¹ « فإن قيل هذا منكم قلة همة قالوا انت في بركة الحال ونحن في بركة الزي وما هو إلا الركون للبطالة وحب الشهوة بالباطل هـ. وقال في المدخل أيضا «اعلم وفقنا الله وإياك إن أكد ما على المريد اتباع السنة واتباع السلف الماضين -رضي الله عنهم - أجمعين فيشد على ذلك يده وليحذر أن يميل أو يغتر بما قد أحدثه بعض الناس من أفعال لم تكن لمن مضى وقد تقدم أن الخير كله في الاتباع وعكسه في الابتداع وإن هذه الطائفة أكثر الناس اتباعا للسنة المطهرة وما فاقوا على غيرهم إلا بذلك لأنهم اختصوا بثلاثة أسماء فقراء ومريدين وصوفية فالفقير من افتقر في كل أحواله إلى ربه ويعول عليه والمريد من أراد ربه دون كل شيء سواه وكان غاية مطلبه ومناه وسلم من لدغات الخواطر ومجاهداتها لإرادته ربه وإيثاره له على ما سواه والصوفي من صفى باطنه وجمع سره على ربه وشاهد عيانا جميل صنعه فأسند الأمور كلها إليه فهم الذين قربهم الله واجتباهم وخلع عليهم إحسانه ولحضرته السنية ارتضاهم وإذا كان الأمر كذلك فهذا مقام خاص بهم والثوب النظيف أقل شيء يدينسه ه². وقوله والصوفي من صفى نفسه كأنه يشير به إلى وجه التسمية بذلك واشتقاقها وهو أحد أقوال في المسألة وهو الأصح ولذا قال أبو الفتح البوسني - رحمه الله - :

¹ - سبق تخريجه.

² - المدخل (307/3).

تخالف الناس في الصوفي واختلفوا

جهلا وظنوه مأخوذا من الصوف

ولست أنحل هذا الاسم غير فتى

صا في فصوفي حتى سمي الصوفي

وكلام الأئمة في تمييز الصوفي الحقيقي من غيره¹ كثيرا جدا ولو تتبعناه لجا من تأليف مستقل وفي دون ما ذكرناه كفاية لمن وفقه الله والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

¹ - ليست في ع، والسياق يقتضيها.

الفصل الثالث: في الشيخ وما قيل فيه

[سؤال الشاطبي رحمه عن مسائل في التصوف]

قال في جامع المعيار ما نصه: «كتب الشيخ العالم العارف المحقق سيدي أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - من غرناطة قاعدة الأندلس إلى الشيخ المحقق العالم الصالح الرباني أبي عبد الله سيدي محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن إبراهيم بن محمد بن مالك بن إبراهيم بن يحيى بن عباد النفزي الرندي أفاض الله علينا من بركاتهم، ومنحنا حظاً وافراً من عنايتهم بسؤال من علم التصوف.

فأجاب¹ -رحمه الله - ونفع به بما نصه: الحمد لله حق حمده والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسوله وعبدته وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

من محمد بن عباد لطف الله به إلى أخي إبراهيم الشاطبي وصل الله حفظه وأجزل من خير الدارين حفظه بمنه وكرمه، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته أما بعد: فقد بلغني كتابكم وتعرفت منه ما طلبتم والذي أعلمكم به قبل كل شيء، أني لست بأهل للأخذ في مثل ذلك، ولا أستحسنه من نفسي لوجوه:

- أحدها أني أعلم قصور باعي في فن التصوف من قبل أني لم آخذ فيه مع من له ذوق وتحقق فيه من أهله، ولم أعن بتطلبهم والبحث عنهم، وأكثر شأني إنما هو الاشتغال بمطالعة بعض كتب القوم لاغير، فإن تكلمت في ذلك بشيء كنت عرضة لوقوع الزلل والخطأ مني كثيراً.

¹ - في هامش ص: يراجع أولاً جواب القباب ثم يطالع هذا فإنه أليق والله الموفق سبع ورقات.

- والثاني ما في ذلك من سوء الأدب معهم؛ لأنهم عباد الله المخصوصون بالقرب منه¹ والولاية له، ومن هو في غاية البعد عنهم في الرتبة ونهاية الأجنبية منهم في النسبة كيف يَجْمَلُ² به أن يخبر عنهم أو يذكر حالهم والكلام على الأمر المطلوب يستدعي ذلك.

- والثالث أن النية منا يبعد تخلصها في ذلك إذ غاية ما يعرض أن يكون كلامي فيه تعليماً لجاهل بأمر غير واجب عليه في ظاهر الشرع ولا يصح ذلك إلا ممن فرغ من تأديب نفسه، وعمل على خلاصها مما هو بصده من ارتكاب الآثام واجتناب الإجرام فإن اشتغل مع هذه الحال بغيره في شيء لا يلزمه لم تتخلص فيه نيته ولم تحصل له أمنيته وكان متكلفاً آخذاً فيما لا يعنيه.

فهذه أوجه ثلاثة في واحد منها كفاية في وجوب الكف عن هذا الأمر، ولكني أقول على حسب ما ألفناه واعتدناه من الاسترسال في مثل هذا، لا على سبيل القرية والحسبة. قد قرأت كتابكم وفهمت متضمنه ولا يمكنني أن أتكلم على جميع فصوله بتصحيح أو إبطال؛ لأن الكلام فيه قد طال وتشعب وذهب كل مذهب، وإنما أذكر لكم ما فهمته في أمر الشيخ وما ظهر لي في كيفية بداية السلوك إلى الحق على حسب الاختصار والإيجاز؛ لأنني أرى الكلام في هذا الفن وما يتعلق به؛ القليل منه أولى من الكثير، والإيماء والتلويح أبلغ من الإفصاح والتصريح، وبذلك يتبين ما عندي في فصول المناظرة ولا ألتزم كون ما أذكره صحيحاً في نفس الأمر³ حتى يحتاج إلى نصب الأدلة والبراهين على ما ندعيه، وإنما نسوق ذلك على سبيل حكاية مذهب من المذاهب والمتجرد لذلك يصححه أو يبطله إن أحب. وما يقع فيه من نوع استدلال على مطلب من المطالب فأنا في ذلك متبرع؛ فإن صح ذلك الدليل فهو المطلوب وإن بطل لم يلزم من بطلانه بطلان المدلول، ويبقى المذهب قابلاً للتصحيح والإبطال من غير أن تتوجه علي مطالبة بذلك. والحامل لي على سلوك هذه السبيل ما فيها من وجدان السلامة لي من

¹ - ليس في ع: لئنه.

² - ع: يحمل.

³ - ع: أراد.

الخطر الذي يتعرض له كل من يتكلم على طريق التصوف ممن لا تحقيق له فيه، ويدعي صحة ما ينظره بعقله وفهمه، وينسب ذلك إلى القوم ولعل شيئاً من ذلك لا يصح عندهم، فيكون بذلك مفترياً كذاباً عليهم، ثم فيه من سوء الأدب معهم والتقدم بين أيديهم ما لا يقسم له بشيء، وعند ذاك يكون الخرس والبكم وذهاب الحس والحركة أولى به وأحمد عاقبة فتخلصه بذلك من شر لسانه ويده ثم إن ذلك لا يمنع من حصول الفائدة لمن أرادته¹ الله تعالى بذلك فعلى العبد أن يعمل على خلاص نفسه ولا يلزمه اتباع مرضات غيره وقد قيل رضى الناس غاية لا تدرك فإن استحسنتم ذلك وانشرحت له صدوركم فيها ونعمت وإلا فاجعلوني أحد المتناظرين وقدرُوا كلامي في ذلك مذهبا ثالثا لهم واسألوا عن جميعها من يدلکم الله تعالى عليه ويهديكم إليه وإن رأيتم أن تعلمونا بما يستقر عليه الحال من بيان أو إشكال فحسن والله تعالى يفتح علينا وعليكم وهو الفتاح العليم.

[هَيْخُ التَّربِيَةِ وَهَيْخُ التَّعْلِيمِ وَحَقُّ كُلِّ مِنْهُمَا]

الذي أراه أن الشيخ في سلوك طريق التصوف على الجملة أمر لازم لا يسع أحداً إنكاره وكان هذا من الأمور الضرورية. لكن الشيخ شيخان: شيخ تعليم وتربية وشيخ تعليم بلا تربية فشيوخ التربية ليس بضروري لكل سالك، وإنما يحتاج إليه منهم من فيه بلادة ذهن واستعصاء نفس. وأما من كان وافر العقل منقاد النفس فليس بل لازم في حقه وتقيده به من باب الأولى.

[هَيْخُ التَّعْلِيمِ لَازِمٌ]

وأما شيخ التعليم فهو لازم لكل سالك وكتب أهل التصوف مرجعها إلى شيخ التعليم لأن الاستفادة منها لا تصح إلا باعتقاد النظر فيها أن مؤلفيها من أهل العلم والمعرفة وممن يصح الاقتداء بهم ولا يحصل له هذا الاعتقاد إلا من قبل شيخ معتمد عليه عنده أو من طريق يثق به فإن كان ما يستفيد منها بينا موافقا لظاهر الشرع اكتفى بذلك وإلا فلا بد له من مراجعة

¹ - في الأصل: يحمل.

شيخ يبينه له فالشيخ إذاً لابد منه على كل حال؛ لأن الشيخ دليل على طريق الله تعالى بمنزلة الدليل على الطريق المحسوسة كما ذكره أصحاب المناظرة. وقد قيل من لم يكن له شيخ فالشيطان شيخه .

أما كون شيخ التربية لازماً لمن ذكرناه من السالكين فظاهر؛ لأن حجب أنفسهم كثيفة جداً، ولا يستقل برفعها وإمالتها إلا الشيخ المربي، وفيهم يتحقق أكثر ما ذكره مشروطو الشيخ من أصحاب المناظرة وألزموه لخصومهم وهم بمنزلة من به علل مزمنة من المرض، فإنهم لا محالة يحتاجون إلى طبيب ماهر يعالج عللهم بالأدوية القاهرة.

وأما عدم لزوم الشيخ المربي لمن كان وافر العقل منقاد النفس فلأن وفور عقله وانقياد نفسه يغنيانه عنه، فيستقيم له من العمل بما يليق به إليه الشيخ شيخ التعليم أو يأخذه من الكتب ما لا يستقيم لغيره، وهو واصل بإذن الله تعالى ولا يخاف عليه ضرر يقع له في طريق السلوك إذا قصده من وجهه وأتاه من بابه على ما نذكره إن شاء الله تعالى. إلا أنه قد لا يكمل كما يكمل من تقيد بالشيخ المربي لأن النفس أبداً كثيفة الحجاب عظيمة الأثر¹ فلا بد من بقاء شيء من الرعونات فيها ولا يزول عنها ذلك بالكلية إلا بالانقياد للغير والدخول تحت الحكم والقهر ولذلك قلنا أنه من باب الأولى فإن تقيد به لزمه من الأحكام التي يلتزمها مع الشيخ ما لزم الآخر فيجب عليه أن يطالعه بجميع أموره ويعرض عليه ما يستفيدة من شيخ التعليم ومن الكتب ولا يعقد على شيء من ذلك ولا يعمل به إلا بإذنه.

[اعتماد شيخ التربية طريق المتأخرين من الصوفية]

واعتماد الشيخ المربي هو طريق الأئمة المتأخرين من الصوفية وشأن سالكي هذه الطريقة تهذيب أخلاقهم ورياضة نفوسهم بما يلزمهم الشيخ من الدخول في الخلوة وملازمة الذكر الذي يلقتهم إياه والتقليل من الطعام والكلام والنام إلى غير ذلك من الأحكام التي يلزمون بها مع

¹ -ع: الإشراك.

الشيخ المربي فإذا تموا على سلوكهم تحت إياالة شيخهم كانوا كاملين وصلحوا للاقتداء¹ بهم
الصلاحية التامة ويشترط في هذا الشيخ شروط ذكرها أئمة هذا الشأن -رضي الله عنهم -
ويشترط فيه أن يكون منفردا بالتربية للسالك.

[الاعتماد ههخ التعليم طريق المتقدمين من الصوفية]

واعتماد شيخ التعليم هو طريق الأوائل منهم ويظهر هذا من كتب كثير من مصنفيههم
كالهارث بن أسد المحاسبي والشيخ أبي طالب المكي وغيرهما من قبل أنهم لم ينصوا على
شيخ التربية في كتبهم على الوجه الذي ذكره أئمة المتأخرين مع أنهم ذكروا أصول علوم القوم
وفروعها وسوابقها ولواحقها لاسيما الشيخ أبو طالب فعدم ذكرهم له دليل على عدم شرطيته
ولزومه في طريق السلوك.

وشأن سالكه هذه الطريقة هو تهذيب أخلاقهم ورياضة نفوسهم باستعمالهم للعلم الظاهر
وللباطن² في أحوالهم التي تختلف عليهم من غنى أو فقر أو صحة أو مرض أو حضر أو سفر أو
رخاء أو شدة أو فرح أو حزن أو غير ذلك من الأحوال التي تتجدد عليهم فيتصرفون في كل حالة
من هذه الأحوال بما يلقيه شيخ التعليم إليهم من أحكام الشريعة والطريقة على ما يرونه أليق
بحالهم وأقرب إلى سلامة عقولهم وأبدانهم من غير إفراط ولا تفريط ولا يشترط في شيخ التعليم
الانفراد كما يشترط ذلك في شيخ التربية وهذه هي الطريق السالبة التي انتهجها أكثر
السالكين وهي أشبه بحال السلف الأقدمين إذ لم ينقل عنهم أنهم اتخذوا شيوخ التربية وتقيدوا
بهم والتزموا معهم ما يلتزمه التلميذ مع الشيخ المربي³.

وإنما كان حالهم اقتباس العلوم واستصلاح الأحوال بطريق الصحبة والمؤاظة بعضهم
لبعض ويحصل لهم بسبب التلاقي والتزاور مزيد عظيم يجدون أثره في بواطنهم وظواهرهم

¹ -ع: الاقتداء.

² -ع: والباطن.

³ -في هامش ص بخط مخالف لخط المصنف عنوان: لم ينقل عن السلف أنهم اتخذوا شيوخ التربية.

ولذلك جالوا في البلاد وقصدوا إلى لقاء الأولياء والعلماء والعباد. وشيخ التربية في هذه الأزمنة متعذر وجوده أعز من الكبريت الأحمر هذا هو الظاهر وإذا كانت هذه المسألة التي وقعت المناظرة فيها وهي من مبادئ تصور وجه السلوك وكيفيته التبست واستعجم أمرها فكيف يكون الحال في نفس السلوك ومداواة ما يعرض فيه من الآفات والعلل ولست أدري أي المصيبتين أعظم؛ فقد الشيخ المربي أم عدم التلميذ الصادق فإننا لله وأنا إليه راجعون.

[ما يلزمه من يلزمه شيخ التربية]

فإن قيل فماذا يصنعه إذا من يلزمه اتخاذ شيخ التربية في هذا الزمن الذي بلغ الغاية في الفساد واستولى فيه الجهل على كافة العباد هل يستقيم له سلوك سبيل المتقدمين في زمانهم وهو أحسن الأزمان ومع إخوانهم وهم أفضل الإخوان وذلك لقربه من زمان النبوة التي انتشرت فيه أنوار الإيمان واليقين وتمكن الدين بذلك أي تمكين فالمؤمنون كلهم إذ ذاك مستقيمون في عقائدهم وأعمالهم وأحوالهم والكائن بينهم على غير سبيلهم ومنهاجهم نادر ما أرى هذا¹ إلا بعيدا لاسيما مع بلادة ذهنه واستعصاء نفسه على حسب ما فرضتم فأقول ليس ذلك ببعيد؛ وذلك أن حالة التصوف مخصوصة بمخصوصين لا يفتح بابها ولا يرفع حجابها إلا لمن أثره الحق تعالى واصطفاه واختصه واجتباها وكل من اصطفاه الحق تعالى واختصه لا سبيل إلى كون من الأكوان إليه بل يتولاه الحق تعالى بحفظه ونصره ويمده بمعونته ويسره وعليه أن يفعل ما يفعله سالكو تلك الطريق وذلك بأن يفر عن مواضع الفتن والشُرور ويعتزل مجالس العامة والجمهور ويقطع عن نفسه العلائق الظاهرة التي تدعو إلى ارتكاب الآثام والفجور فإذا فعل ذلك فليبحث عن أخلاق السلف وأحوالهم مع الله تعالى في إقامة عبوديتهم وإخلاص مساعيهم له وليطلب ذلك في مظانه وعند أهله في كتب أئمة هذا الشأن وليأخذ نفسه بالعمل بما يستفيده من ذلك ولو مسألة واحدة مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه ومجتنبا للغلو والتتبع.

¹ - ع: هذا هذا مكررة.

فإذا قام بذلك على ما ينبغي له فقد التحق بالأولين وحاز قصب السبق في الآخرين وكان من الغرباء الذين طوبى لهم وعند ذلك تترادف عليه أنواع المزيد ويستمر في سلوكه على نهج سديد ويبعث الله تعالى إليه من الهداة المرشدين ممن تنسكن إليه نفسه ويطمئن به قلبه وقد يقيض الله تعالى له في أثناء ذلك شيخا ربانيا يرقيه بهمته في أسرع وقت وقد قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا¹﴾ وليس على المريد إلا تصحيح نيته مع الله تعالى وتحسين ظنه به فإذا هو قد وصل بل لا مدخل له في هذا التحقيق؛ فإن فرضنا شخصا انبعثت همته إلى سلوك هذه الطريق واجتهد في الأعمال التي ذكرناها ولم تظهر له بارقة من نور وبقي في ظلمات الجهل والغرور فليعلم حينئذ أنه لم يؤهل لهذه الطريقة ولم تؤهل له ويكون حاله إذ ذاك حال عامة الأبرار الذين شأنهم الاقتصار على اتباع ظاهر الشرع والعمل على طلب الجزاء والعوض فيلزمه الرجوع إلى علماء الظاهر في نوازلهم ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا²﴾.

[أول طريق المريد]

والذي ينبغي أن يعتمد المريدون في بداية أمرهم قبل احتياجهم إلى شيخ أو كتاب يستفيدون منه جزئيات السلوك أن يصححوا قصدهم بمراعاة الصدق مع الله تعالى فمن أراد أن يكون الله تعالى معه فليلزم³ الصدق فإن الله مع الصادقين.

قال ذو النون المصري -رضي الله عنه - الصدق سيف الله ما وقع على شيء إلا قطعه. وذلك بأن يكفوا أنفسهم ويستعملونها بمقتضى حال التصوف من البراءة من الدعوى والعكوف بالقلب على باب المولى وحسن الظن وصدق الرجاء والوقوف بين يدي الله تعالى على قدم الهيبة والحياء فبالالتزام لهذه الأشياء وحمل أنفسهم عليها يستجزون من الله تعالى الموعد

¹ - (العنكبوت/69).

² - (الإسراء/20).

³ -ع: فليزِم.

ويصلون إلى المرغوب والمقصود. والقاصد إلى سلوك طريق التصوف بما يضاده من الاختيار والدعوى وشدة الطلب وقوة الحرص وغلبة الطمع كمتطلب في الماء جذوة نار.

[سلوك طريق التصوف أثره من الله تعالى]

وقد قالوا أبواب الملوك لا تقعر بالأيدي، بل بنفس المحتاج. وليعلم المسترشد أن حالة التصوف أثره من الله تعالى، وتخصيص لبعض عباده، وعناية بهم ولهذا كانوا منفردين بحالهم عن أشكالهم ولا مطمع لغيرهم في الإحاطة بكنه أمرهم؛ كما قال المشايخ الصوفية أهل بيت واحد لا يدخل فيه غيرهم، وذلك أن الله تعالى لما أراد أن يكونوا له أهليين من بين خلقه ومعنى ذلك أن يكونوا به وله قذف الإيمان في قلوبهم وكتبه فيها وأيديهم بروح منه وكل ذلك من غير تقدم وسيلة ولا سببية منهم فلما من عليهم بذلك وأشهدهم تلك المنة فتح لهم حينئذ باب اللجأ والافتقار إليه ورأوا أنفسهم بعين العجز وقلة الحيلة وغاية الضعف والفاقة.

[مفاتيح المقامات]

فلما فتح لهم هذا الباب تلقاهم منه بأنواع التحف والكرامات والألطاف والمنن تحقيقاً لوعده في كفاية عباده المفتقرين إليه واللائذين بجنابه فازدادت إذ ذاك أنوار إيمانهم وتضاعفت والحق تعالى يصرفهم في أحوالهم وأعمالهم على حسب ما يُلَمَح لهم من الأنوار وما يجلي لقلوبهم من الأسرار فلم يزل هذا دأبهم وملازمة باب الله تعالى شأنهم ومذهبهم إلى أن وصلوا إلى مقام الإحسان وهناك تراءى لهم محض التوحيد وتحققوا بخالص التجريد فاضمحلّت إذ ذاك رسوم بشريتهم وبطلت أحكام إنسيّتهم وعند وجود العيان فقئت الأعيان ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا¹﴾ وهذه هي الغاية التي هي بغية أعمالهم والمنية التي استحقروا في جنب نيلها بذل نفوسهم وأموالهم وبذلك يتحقق لهم إخلاص عبوديتهم لربهم ويتخلصون من رؤية إخلاصهم ولا مطلب لهم سوى هذا ويستوي في هذا مجذوبهم وسالكهم إلا أن المجذوبين

¹ - (الإسراء/81).

أوصلهم إلى هذا المقام في أقرب زمان من غير معاناة ولا تعب والسالكين على عكس هذا وجميعهم لم يخلهم الله تعالى من وجود كلاءته ورعايته في أطوارهم كلها من بداية ونهاية فكانوا بذلك منفعلين لافاعلين ولذلك قال الشبلي -رضي الله عنه - الصوفية أطفال في حجر الحق.

[الجبر الجبر مفهوم في هذا المقام]

فإن قيل هذا جبر محض وأنت لاتقول بالجبر، فأقول التعبير بالجبر ههنا ظلم في حق هذا المقام لأن مفهوم الجبر لا يتصور إلا في عالم الحجاب والفرق حيث يتصور وجود الجابر والمجبور عليه وما به يقع الجبر والتعددات كلها أوهام وخيالات عند أرباب الكشف والشهود والجبر في هذا العالم باطل قطعاً لأن لسان الشرع أثبت الاختيار والكسب للعبد وعليه يقع الثواب والعقاب وأما في حضرة الجمع وشهود الأحدية فلا يتصور وجود الجبر فأنتم ترون هذه الحال كيف اختصت بتولي الحق سبحانه لمن اختصه بها من غير أن يكله إلى طلب أو سعي يعتمد به نفسه فالسالك لطريقهم ينبغي له أن يسلكه على هذا النحو ولا ينحرف عنه وليتخذ مثلاً حاله فيما فهمه من حقية طريق التصوف وشرف قدر من اتصف به عبدة يتوصل بها إلى منازلته والتحقق به ولا شك أنه يتحقق ضرورة فهمه لذلك وتعقله له ولولا ذلك لم يطلبه ولم يحرص على التوصل إليه إذ لا يتصور طلب شيء لا يتعقل. وفهمه لذلك وتعقله له ليس من تلقاء نفسه بل هو مجعول فيه بواسطة عقله المهيأ لذلك.

[نعم الله في هذا التصور]

فإذا نظر إلى هذا علم أن الله تعالى عليه في هذا التصور والتعقل نعمًا ثلاثًا: وجدان العقل وتهيؤه إدراك هذا الشيء النفيس، ونفس التصور، والإدراك.

وجميع ذلك حاصل له من غير حول منه ولا قوة ولا ثبوت أهلية وكم من شخص لم يرزق¹ واحدة من هذه الثلاث فضلا عن مجموعها فإذا أحاط علما بما ذكرناه كان لله تعالى عليه نعمة رابعة وهي أكبر هذه النعم وأجلها معرفته بأن لا مدخل له في شيء منها فهذه أربع من النعم؛ فإذا كانت على ذكر من العبد وتيقظ لها وقصد إلى نيل ما تصوره وحصوله له فأول ما يتبادر إلى ذهنه رؤية عجزه وفقره وعدم قوته وحيلته وأن العلي بذلك والقادر عليه مولاه عز وجل وإنه لا يسعه في الوصول إلى ذلك والظفر بما هنالك إلا التأدب بين يديه وفراره من نفسه إليه واعتماده في جميع أحواله عليه وعند ذلك يكفيه كل مؤونة ويهون عليه كل صعب ويسير عليه كل عسير ويكون له في هذا الشهود والنظر مجال للبر بحيث يحمله على أن لا يتحرك لطلب ولا سبب بتخير منه فإن دام على التيقظ في هذا فقد وصل إلى مقام ينتظم له كل مقام وحصل على مرام يستحق في جنبه كل مرام وإن لم يحصل له هذا التبادر بل انزعج في الحال إلى طلب سبب يصل به غافلا عن المنعم عليه بالنعم المذكورة ابتداء من غير استحقاق وغير ذاكر له كانت مصيبته بذلك أعظم من مصيبته² بعدم نيل ما طلبه ومن تعقبه في الطلب ومن ضيق صدره في التعب فيكون حينئذ رجوعه إلى تصحيح ذلك أولى به وهذه هي الإنابة التي هي مقدمة الهداية وإنما حرموا الوصول بتضييعهم الأصول ثم بعد هذا يعمد إلى عمل واحد مثلا من أعمال أهل السلوك مما يتعين عليه القيام به وكان قد حصل له علمه من قبل ولو لم يكن إلا توبة من معصية أو تورعا عن شبهة أو غير ذلك من أعمال ظاهرة أو أعمال باطنة ويبادر إلى إيقاعه مخافة فوته ولا يرتقب وقتا ثانيا يتوقع فيه وجدان مطلبه من شيخ أو كتاب فإذا فعل ذلك مراقبا لله تعالى ومصححا تقواه له وعاملا بما أمره به فقد حصل على أعظم الرجاء في أن يعلمه الله تعالى ما جهله مما يحتاج إليه في سلوكه تحقيقا لوعده في قوله عز وجل «وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ»³ وفي قوله عز من قائل «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا»¹

¹ - في الأصل: لم يرزق.

² - ع: مصيبته.

³ - (البقرة/282).

ويكون ذلك إما بأن يقيض له شيخا يهذه ويؤدبه أو يفتح عليه من كتاب وإما بأن يلقي ذلك في قلبه من غير توسط سبب من الأسباب أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يعلم ومن الرزق الغير المعلوم العبد أرزاق العلوم والفهوم. وكم من مسألة مشككة على بعض الناس يتحير فيها فيسأل عنها من يظن به القدرة على بيانها والكشف عنها فلا يصدق ظنه فيه ولا يجد عنده معرفة ما أشكل عليه ثم يسمع في ذلك البيان الشايف ممن هو دونه ممن لا يظن به ذلك فإن لم يكن ذلك بسؤال منه فواضح أن لا مدخل له في ذلك وإن وقع منه السؤال فقد كان عند ايراده له قد تصور في خاطره أمورا جميلة وهو ينتظر الجواب ببعض تفاصيلها فيجيبه بأمر لا يتصوره جملة ولا تفصيلا فيتحقق حينئذ كونه معزولا عن أمره كله وحبذا ذلك لأنه من جملة الأدلة لنا على وجود عزة الله تعالى وكبريائه إذ العزيز الكبير لا يتوصل إلى شيء مما عنده بقوة ولا حيلة ولا سبيل لأحد إلى ذلك إلا بتصحيح الصدق وإخلاص القصد والتحقيق بالافتقار والذل بين يديه فهو المعطي والمانع لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع. فهذا هو مبدأ طريق السالك إلى منازل حال التصوف ولا نهاية له إلا التحقق بما تخلق به من المعاني التي ذكرناها لا غير وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

[السمو وقطع الحجب حتى اليقين]

والأمر المتفق عليه عند العارفين أن لا وصول إلى الله إلا بالله، ولا حجاب العبد عن الله إلا نفسه والنفس لا تجاهد بالنفس وإنما تجاهد النفس بالله فإذا جوهدت النفس بالله لم يتصور في طريق السلوك قاطع ولا مانع لوجود حفظ الله وكلاءته وتأنيده للمريد السالك بما شاء وكيف شاء ولا تزال حجب نفسه الظلمانية والنورانية ترتفع وتزول شيئا فشيئا حتى يأتيه اليقين. فإن قيل هذا منزع غريب وأمر عجيب لم يذهب إليه أحد من أهل السلوك لا سيما أصحاب المناظرة فإنهم فرضوا غاية للوصول ينتهي إليها السالك وجعلوا بينه وبينها مفاوز ومهامه وقد ترصد له فيها أعداء وقطاع يمنعون من السلوك ويوقعونه في أشراكهم وحبائلهم

¹ - (الأنفال/29).

وقد اتفق أصحاب المناظرة على هذا وإنما اختلفوا هل يكتفى بالكتب في قطع تلك المفاوز والمهامه أولابد من الشيخ أيضا. ولم نر أحدا من المصنفين اعتمد ما ذكرتموه ولو كان صحيحا لنصوا عليه ولاكتفوا به عن كل مارسموه وطولوا الكلام فيه.

[اختلاف عبارات القوم للتعبير عن حقيقة واحدة]

فأقول ما ذكرناه هو حاصل كلامهم ولباب ما عندهم وليس ذلك بخلاف لهم وكيف يكون ذلك ومن كلامهم استبطناه وعلى منوالهم نسجناه لكن من العلوم المقرر أن عقول الناس مختلفة وفهومهم متفاوتة وأحوالهم لا تجري على منهاج واحد بل لكل منهم وجهة هو مولئها ولهم في ذلك أغراض الله أعلم بها فترى بعضهم يرمز ويوميء وبعضهم يصرح ولا يكتفي وتجدهم يعبرون بعبارات كثيرة والمقصود من ذلك معنى واحد ويعبرون باللفظ الواحد والمراد منه معان كثيرة وتارة يفصلون وأخرى يجمعون وطورا يقدمون وطورا يحجمون وكل ذلك على حسب الوجهة التي يوجههم الله تعالى إليها والمسالك التي يسلك بهم عليها ولا شيء من العلوم أكثر اختلافا فيما رأيناه من هذا العلم فمن نظر إلى ما رسموه وقصد إلى تعرف الحق منه تشعبت عليه المسالك ولم يحصل إلا على الحيرة والدهشة لاسيما من ألف العلوم الظاهرة وتضمن فيها وجهد عليها ثم قصد إلى تعلم علوم القوم والتصرف فيها على حسب ما تقتضيه قواعد علمه فإنه أبعد الناس عنها وأشداهم إفلاسا منها وكل ما فهمه وأحاط به إداركه لا يخرج عن مبادئ هذا العلم ومقدماته.

[سبب إنكار علماء الشريعة على الصوفية]

وأما حقائقه فلا يحظى منها بشيء لمباينة ذلك لعلومه المباينة التامة ولأجل ذلك وقع منهم الإنكار على الصوفية وامتحن كثير من المشايخ على أيديهم ونسبوا إلى الكفر والزندقة وغير ذلك من أنواع الضلال والبدعة ولولا سر الخصوصية التي ذكرناها لكان هؤلاء الظاهريون أولى الناس بنيله والحصول عليه لما هم عليه من كثرة الاجتهاد والنظر ولما بأيديهم من العلوم العقلية والنقلية ولو كان العبد لا يصل إلى الله تعالى إلا بتتبع جميع ما ذكره بالتفهم

والتصحيح ثم العمل على مقتضى ما فهمه وصح عنده لم يصل إليه أبداً ولذهب عمره ضائعاً ولهذا كان اعتماد الكتب غير مجد لصاحبه ولا نافع من غلته كيف والأمر بحمد الله أقرب من هذا كله لأن الله تعالى بعث إلينا رسوله ﷺ بالحنيفية السمحة ولم يجعل علينا في الدين من حرج وأي حرج أعظم من معاناة السلوك على حال ما الناس عليه من التفرق والاختلاف وعدم الهداة المرشدين فإذا وجدنا طريقاً إلى الله تعالى مختصراً قد اتصف بالسهولة والسعة ونفي الحرج والمشقة علمنا أنه طريقنا إلى الحق وليس ذلك إلا ما ذكرنا بدايته وأشرنا إلى نهايته ويشترك في السلوك عليه كل من اختصه الله تعالى بالإيمان والتوحيد وإنما يتفاوتون في السرعة والإبطاء لا غير بحسب تفاوتهم في الخصوصية ثم يصل كل سالك منهم إلى ما قدر له وليس للسالك غاية ينتهي إليها بل له في كل حال سلوك ووصول وعليه في كل حين تخل ثم له بعده تخل وتجل على حسب ما ينزله من المنازل ويحل فيه من المواطن وليس في طريق الله تعالى مفاوز ولا مهامه كما توهمه أصحاب المناظرة بل يكون له في كل منزل ينزله دار وقرار ويتأتى له في كل حل وترحال أعوان وأنصار وإنما تكون المفاوز والمهامه في إقامة العبد على مألوفاته ومعتاداته حتى يجد طعم نفسه ويقف مع نظره وحده ويتبين له مصداق هذا عند انكشاف الغطاء ونعوذ بالله من سوء القضاء.

[لا ينتظر المريد الخرج للسير إلى الله]

فإذا لا ينبغي للعبد أن يمتنع من الأخذ في السلوك بسبب عدم وجدان شيخ يراجعه في جزئيات سلوكه ويبقى منتظراً لوجود الشيخ بل يبادر إلى السلوك على النحو الذي ذكرناه من قبل وما يحصل له من نتائج بدايته مزيد كبير لا ينبغي أن يستحقره المريد بل يغتبط به ويشد يد الضنين عليه وذلك من شكر هذه النعمة المقتضي لوجود المزيد منها ولا ينبغي له أيضاً أن يشتغل عن ذلك بطلب الشيخ فإن الوصول إليه بالطلب المجرد لا يتصور لأنه من منح الله تعالى وهداياه للعبد المريد إذا استفرغ في السلوك جهده واستنفذ جميع ما عنده قل أو جل ولأجل هذا يقيضه الله تعالى له على أفضل حال سالماً من البدع والضلال فيأمن بذلك المريد مما يقع فيه

كل من اعتمد الشيخ بالطلب والتفتيش من الآفات السابقة واللاحقة كما وقع لأرباب النحل والمذاهب.

[السلامة في السير]

فإذا علم المريد هذه الجملة علم يقين استقام له الدخول في هذه الطريق بقرة عين وانشرح صدر ولم يتعب نفسه ولا عقله بالنظر فيما ذكره أصحاب المناظرة من أمر غير واحد فإن ذلك مما يشوشه ويدهشه ويوجب له التقاعد والتكاسل عن الأخذ في هذه الطريق وينسد عليه باب السلوك بالكلية ولو دفع إنسان إلى تصحيح أكثر تلك المعاني التي ذكرها أصحاب المناظرة وكونه مأمورا بمراعاتها والقيام بمقتضى حقائقها بالأدلة الشرعية على طريقة علماء الظاهر لم يحصل منه وفاء بذلك بل يعجز عن تصورها أيضا وغاية ما طلب من العبد أمر واحد وهو إخلاص العبودية لله عز وجل إسلاما وإيمانا وإحسانا ولا مانع للعبد من إقامتها في مقاماتها إلا هواه المتبع وهوى كل أحد طاهر له إذ هو حقيقة نشأته ومجبول خلقته وكيف يخفى على الإنسان حاله إذا كان منصفًا من نفسه ناصحًا لربه عاملاً في صلاح قلبه فإذا اعتمد المريد مخالفة نفسه في كل ما تدعوه إليه مما لا يخاف ضرره في عقله وجسمه والتزم عدم التمسك بكل ما يظهر له فيما يرجع إلى عقله وفهمه فأى آفة تصيبه بل له في ذلك أعظم الفوائد وغاية ما يعرض من الآفات التي يتوهمها المريد في مخالفة نفسه أن تدعوه إلى نوع من الطاعات ولم يظهر له وجود حظها فيه فيخالفها مع ذلك فتفتوته تلك الطاعة وكذلك عدم التمسك بما يدركه عقله إذا ظهرت له حقيقة من الحقائق فيتعامى عنها ويضرب عنها صفحا ولا ضرر عليه في جميع ذلك بل هو سالك أنهج المسالك والعبد أبدا شأنه العجز والقصور ولو بلغ في العلم والعمل كل مبلغ وليس الضرر الذي يتوهمه المريد في ذلك بأعظم من ضرره الحاصل له من علمه بخلاف الصدق ومن ضرره الواقع به من جموده على اعتقاد ما يظهر له أنه جلية الحق بل لا ضرر عليه في ذلك بل له في ذلك أعظم المنافع إن عقل وعرف فإذا عمل المريد على هذا كله

ملتزما الصدق في حاله لم يخله الله تعالى ونفسه بل يبعث له من يسدده ويسبب له من يعينه ويؤيده فعلى العبد البداية ومن الله تعالى التمام والهداية.

وهذا عندي هو الطريق إلى التحقيق وهي في غاية القرب لأن أكثرها سلوك روحاني وباقيها من المعاملات البدنية وسالكها لا يخاف على نفسه من وجود قاطع ولا مانع لأن فيها من التعلق بالله تعالى والافتقار إليه والاعتماد عليه ورؤية النعمة منه ما يكفيه كل مؤونة في ذلك وما عداها من الطرق التي توهمها الناس وراموا السلوك عليها محفوفة بالمخاوف كثيرة المهالك والمتالف لسلوكهم فيها بخلاف الصدق وعملهم بما يضاد طريق الحق من رؤيتهم لأنفسهم ورجوعهم إلى حولهم وقوتهم وقد قال ابن عطاء الله - رضي الله عنه - ما توقف مطلب أنت طالبه بربك ولا تيسر مطلب أنت طالبه بنفسك.

[خلاصة في المنهج]

وإذا بلغنا الغرض من هذا النمط فلنرجع إلى ما كنا بسبيله من أمر الشيخ والكتب ونقول الطائفة التي اعتمدت الكتب غالطة من وجهين أحدهما أنهم لم يصححوا قصدهم باستعمالهم للمعاني التي ذكرناها في أول هذه النبذة. وصحة القصد هو الأساس الذي ينبني عليه أمر السلوك والثاني أنهم استعملوا في سلوكهم أشياء ليست من شأن سالكي هذه الطريق بلا شيخ مرب كاستخدامتهم للصيام والوصال والخروج بالكلية عن الأهل والمال والتقطع في المفاوز والجبال وتركوا العمل اللائق بهم من الوقوف على حد الشرع ومجاهدة أنفسهم ولا شيء أشد على النفس من متابعة الشرع وهو التوسط في الأمور كلها فهي أبدا ملتفتة إلى أحد الطرفين لوجود هواها فيه والطائفة التي اعتمدت الشيخ أيضا غالطة من وجهين أن اشتراطوا الشيخ وتربيته وقصروا الأمر عليه دون شيخ التعليم أحدهما أنهم ضيقوا طريق السلوك باشتراطهم لهذا الشرط والأمر أوسع من ذلك كما تقدم. والثاني أنهم ألزموا خصومهم طلبه لا على الوجه الذي ذكرناه وأنى لهم بذاك فتضيع أوقاتهم في الطلب ولا ينجح لهم قصد ولا أرب والطائفتان عندي غالطتان من كونهم دققوا في هذا الأمر واستوعروا طريق السلوك بالتزامهم صحة أكثر تلك

الترتيبات والأوضاع التي اشتملت عليها المناظرة وضيعوا زمانهم النفيس في تلفيق الحجج من غير مبادرة إلى سلوك سواء المنهج ولو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهذا ماضى لي أن أذكره لكم تأدية لحق سؤالكم والتماسا لبركة دعائكم وفيه كفاية وغنية بل فيه فضول كثير تداعى بعضه إلى بعض حرصا على تمام الفائدة ونحن نستغفر الله تعالى من جميع ذلك.

[أهل الطريق لا يملكون طريق البرهان]

وإنما أوردناه هكذا على أسلوب الخطاب وعدلنا في أكثره عن الطريقة البرهانية وإن كان حال أصحاب المناظرة يقتضي ذلك لأنني لم أر أحدا من أهل هذه الطريق يسلك طريق البرهان في أكثر مسائلهم ولنا فيهم الأسوة والقدوة وأيضا فإن أكثر المطالب فيه تتعذر إقامة البرهان عليها من قبل أن مقدمات البرهان لا بد أن تكون معلومة عند طالب الدليل ومقدمات البرهان في هذه المعاني بخلاف ذلك فلا بد أن تؤخذ المقدمات فيه مسلمة ومثل هذا لا يقتنع به الطالب الذي من شأنه البحث والنظر وقد قالوا أقوى العلوم أبعداها عن الدليل وأيضا فإن الداعي إلى الله تعالى إذا توصل إلى ذلك بأي وجه أمكنه لا يلزمه إقامة الدليل على ما يكون فيه من الدعاوى وإذا لم يلزم كان في ذلك متبرعا والتبرع فيه نوع من التكلف ولا يسلم من الدخل ولا ينبغي للمدعو أيضا أن يطلب ذلك من الداعي إذا لم يعلم منه ما يقدر في دعائه من اتباع هوى أو ميل إلى حظ ولا ينبغي للمدعو أن يبحث عن ذلك وإنما يحب المولى من عبده أن يجيب لكل من دعاه إليه من غير وجدان حرج في صدره من ذلك ولا يطلب منه إقامة دليل ولا برهان وبهذا يتبين مقدار عظمة المولى في قلب عبده وبه تتحقق طهارة ذات العبد وطيب عنصره وكرم سجيته وإليه الإشارة بما ورد في الخبر «المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم»¹

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (4158)، والترمذي (1887)، من طريق بشر بن رافع، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة به مرفوعا.

ورواه أبو داود (4158)، وأحمد (8755)، من طريق الحجاج بن هراقة، عن رجل، عن أبي سلمة به.

وبما قال بعضهم «من خدعنا بالله انخدعنا له»¹ وقد قيل: التصوف أخلاق كريمة، ظهرت في زمان كريم، من رجل كريم، مع قوم كرام.

[من الخذلان محمد الاقتبال بالدليل]

فإن لم يقنع بهذا وطلب التوثق لنفسه بالأدلة والبراهين كان مناضلا عن نفسه ذا روغان عن عبودية ربه وذلك من لؤم أصله ورداءة فطرته وخبث جبلته وهو دليل الخذلان وعلامة النقصان والخسران أعاذنا الله من ذلك وحمانا من أسباب المهالك بمنه وفضله ونسأله جل وعلا أن يرينا الحق حقا ويرزقنا اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويرزقنا اجتنابه وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما والسلام معاد عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته هـ. كلام الشيخ ابن عباد -رضي الله عنه - وهو كلام عال في باب كاشف للحق عن نقابه نفعا الله به وبأمثاله آمين.

وسئل الشيخ أبو العباس القباب -رحمه الله - عن هذه المسألة بعينها فأجاب:

الحمد لله حق حمده والصلاة والسلام التامان على محمد نبيه وعبيده وعلى آله وأزواجه وذريته من بعده وبعد:

وكلا الإسنادين ضعيف؛ ففي الأول بشر بن رافع قال فيه الذهبي في الميزان: «قال البخاري لا يتابع في حديثه. وقال أحمد ضعيف. وقال ابن معين: حدث بمناكير، وقال مرة: ليس به بأس. وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال ابن حبان: يروي أشياء موضوعة كأنه المتعمد لها»، وقال الحافظ في التقريب: «ضعيف الحديث».

وفي الثاني الراوي المبهم فهو مجهول، زيادة على كلام في الحجاج بن فرافصة، وقال ابن حجر «صدوق عابد بهم». ولكن روي الحديث من طريق يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة به؛ رواه البخاري في الأدب المفرد، والبيهقي (10/195)، والحاكم (103/1-104)، وأبو يعلى (ض403/0).

والقاسم المشترك بين الإسنادين عنفة يحيى بن أبي كثير؛ وهو مدلس معروف به كما في التقريب وغيره.

¹ - ضعيف: رواه ابن سعد في الطبقات (4/167)، وأبو نعيم (1/294)، وابن عساكر (31/133)، من طريق محمد بن يزيد بن خنيس، عن عبد العزيز بن أبي رواد، قال أخبرني نافع أن عبد الله بن عمر به. وإسناده ضعيف، فيه محمد بن يزيد ذكره الحافظ في التقريب؛ قال: «مقبول وكان من العباد».

[سلوك الطريق من غير هيج]

يا أخي حفظ الله ودك وأدام بمنه جذك فقد وصلني مكتوبكم متضمنا ما جرى عندكم من المناظرة في شأن سلوك طريق الصوفية من غير شيخ وما احتج به الفريقان من ذلك وطلبتم مني آخر ذلك كله أن أكتب لكم بما هو الحق عندي في ذلك مفصلا على فصول المناظرة المذكورة ملخصا آخر ليرجع جميعكم إلى ما أرسمه في ذلك كله وأكدتم الطلب بالسؤال بالله تعالى ولا يخفى عليكم ما في السؤال بالله وأنى لمثلي بمعرفة الحق في ذلك.

[الاعتراض أبي العباس القباب بعد علمه بمصطلحات القوم]

وأنا من هذا العلم خلي الذهن فارغ اليدين لا علم عندي بمصطلحات القوم ولم أخض في شيء من علومهم ولا أخذت نفسي بطريق من طرقهم ولا مارست مشايخم ولا جالست أعلامهم ولا عرفت على التحقيق مقاصدهم ومع أن طريقهم كما علمت لا يكفي فيها التعلم من غير ذوق ولا ينفع فيها تحصيل المقال دون اتصاف وتحقيق بتلك الأحوال ولو أن غيركم كان المخاطب بهذا الخطاب لقطعت قطعاً أنه بي ساخر وبما ضمه من علوم القوم عليّ فاخر لكن حسن الظن بأخوتكم يصرف عن هذا التأويل ويجعله من قبيل المستحيل:

لقد استسمنت ذا ورم ونفخت في غير ضـرم
أعيذها نظرات منك صادقة أن تحسب الشحم فيمن شحمه ورم

وبحسب ما لي في جهتكم من الحب وحسن الاعتقاد وعلمي أن مثلكم يقيّل العثرة ويستر من أخيه الزلة أرجع إليكم بما عندي في هذه القضية لا أنه علم ينشر بل أنه شيء يغضى عنه ويستر لما وجب علي من إجابة عظيم القسم بالله تعالى الذي لا يحل إهماله ثم توفيتي بحق إخائكم وذلك أني استحسنت ما احتج به حجة وليس بعد بيانه في ذلك بيان ولقد فصل القضية في تمثيله ذلك بسالك مفازة عظيمة مخوفة بوصف وصاف له فإن قال خصمه إن الوصف يكفي فما رأيت العقلاء ولا الحمقى يتجاسرون على ذلك ولا يقذفون بأنفسهم في تلك المهالك وما رأيت خصمه أجاب عن هذا بجواب محرر غير قوله فهذه الكتب المصنفة في الطريقة إن كانت

مفيدة لهذا المقصود فهو المراد وجواب هذا أن يقال له يا أخي هذه كتب الطب والفقه والأصول والنحو فما يمنعك من النظر فيها والاطلاع على معانيها والتحقق بمراسمها لتكون من علمائها وتداوي بنظرك في الكتب المرضى وتجيب في النوازل الفرعية والنحوية وتضبط بها لسانك وتفهم معاني اللسان العربي وتصير من العلماء دون مجالسة أهل تلك الفنون بلا رحلة ولا تذلل بين أيدي الرجال فإن قال إن ذلك ممكن لكل أحد فقد كابر مكابرة تسقط بها مكاملته وإن اعترف بأن ذلك لا يمكنه تحصيله من الكتب قيل له فما فائدة هذه الكتب إلا تحصيل المراد وإلا فهي عبث فما يكون عن هذا جوابه فهو أيضا جوابه ولقد سلك بعض الناس شيئا من هذا المسلك قديما وحديثا أعني أخذ العلوم من الكتب دون شيخ فسقطوا أبعد من الثريا وصاروا في العالم ضحكة.

[ابن حزم أتى من محله تعويله على هـ]

ويقال إن ابن حزم مع عظيم حفظه إنما أتى عليه من هذا الباب ولذلك يقول الشيخ أبو حيان -رحمه الله -.

يَظُنُّ الْعُمْرُ أَنَّ الْكُتُبَ تَهْدِي	أَخَا فَهُمْ لِإِذْرَاكِ الْعُلُومِ
وَمَا يَدْرِي الْجَهْلُ بِأَن فِيهَا	غَوَامِضٌ حَيَّرَتْ عَقْلَ الْفَهِيمِ
إِذَا رَمَتْ الْعُلُومُ بَغِيرَ شَيْخٍ	ضَلَّتْ عَنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ
وَتَلْتَبِسُ الْأُمُورَ عَلَيْكَ حَتَّى	تَصِيرَ أَضَلَّ مِنْ تَوَمَى الْحَكِيمِ

ولهذا قال العلماء كان العلم في صدور الرجال، ثم انتقل إلى الكتب ومفاتيحه بأدي الرجال، ومع أن طريقة الصوفية كما وصفه المحتج في هذه المناظرة أشد غموضا من سائر هذه العلوم وأكثر اصطلاحاتهم غير مصرح بها، بل مذكورة على جهة الرمز والكتابة والخوف فيها كما ذكر أعظم؛ لأن الخطأ في كثير منها ضلال وكفر فكيف يقدر على أخذ هذا العلم من الكتب بغير شيخ مع ذلك ولا يقدر على سائر العلوم المصرح فيها بمقاصد أهلها التصريح التام المبينة بأوضح بيان بضرب الأمثال وبيان الحقائق ما هذا إلا غلط واضح أو مغالطة

قبيحة وقد رام الخصم التفريق بأن الطريق إنما عمدته العمل ويكفي فيه الوصف، فلما عورض بأن أكثره علم أجاب بأن ذلك مبين في الكتب وأجاب مرة أخرى بأن ما يأتي به الشيخ إما مما احتوت عليه الكتب فهي كافية أو غيره فهو بدعة وقالوا أيضا ما استبد به الشيخ إن أمكن التعبير عنه صح أخذه من الكتب وقالوا السلوك بدون شيخ إما ممتنع لذاته أو لأمر خارج الخ. وكل ينقطع بالمعارضة بمثله في سائر العلوم.

[كتاب القوم تحمل فنيين]

لكن كتب القوم مشتملة على فنيين أحدهما معرفة المقامات والأحوال وأخذ النفس باتصاف تلك الصفات وملاحظة تلك الخواطر ومدافعة ما يعرض في ذلك من العوارض والفن الآخر معرفة ما به قوام المعاملة وتصفيتهما من الشوائب المفسدة ومعرفة عيوب النفس وكيف مداواة عللها والخوض في هذا الفن الأخير متأكد لا غنى لأحد عنه والغرر فيه أخف لأن أكثره أمور بينة وعللها ظاهرة فمن وجد شيئا يهديه سبيله فليلزمه ومن لا فلا بد له من هذه الكتب وأما الفن الأول فلا إذ صاحبه طالب ربح بسلوك طريق مخوفة بغير دليل إلا وصفا من كتاب ولا يرد في هذا الفن الآخر فإنه حتم على الإنسان ولا بد للمرء من سلوك تلك الطريق فإذا لم يجد الدليل قائما سلك بغير وصف أو بوصف ولا شك أنه مع الوصف أحسن وإلى السلامة أقرب مع ما تقرر من وضوح أمن هذه المفازة وغموض تلك وهذا هو العدل الذي ظهر لي في القضية والناس إليه في غاية الحاجة فلو اشتغلوا به وطلبوا الحق فيه لما وسعهم غالبا التفرغ لسواه وياعجبا لمن يفني عمره في البحث عن المقامات والأحوال قبل مطالبة نفسه بالتخلص من التباغات المالية والعرضية وقبل البحث عما يلزم فرضا مجمعا عليه وهو أن لا يقدم على فعل ولا قول ولا حركة ولا سكون حتى يعرف حكم الله تعالى عليه في ذلك. وقد نقل العلماء الإجماع على وجوب ذلك فلو شغل الإنسان نفسه بذلك لما وسعه غيره ثم إذا أحاط به علما طالب نفسه باتباع الواجب منه حتما والانكفاف عن المحرم منه في الاعتقادات والضمائر والحركات والسكنات وسائر الأحوال فيبحث عن عقيدة أهل الحق فيدين بها عن دليل وبرهان لا تقليدا

ليخرج من الخلاف ثم يبحث عن معاطب الضمائر من الظن والحسد والمخادعة والكبر والرياء والعجب ويقوم بالفرائض في سائر الجوارح فيضبط أمر لسانه من الفحش والغيبة والكذب والنميمة ويقوم بالواجب عليه من قول الحق حيث وجب والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حيثما تعين ويتفقد جوارحه في كل لحظة ويأخذها باستعمال ما يجب عليه في كل جراحة ويتجنب ما يجب تجنبه ويحاسب نفسه كل صباح ومساء على جميع ما صدر منه في جميع الأوقات ويجدد التوبة ويطلب الإقامة مهما صدرت منه هفوة أو برزت زلة أو كان منع تقصير أو غفلة وإذا أصبح سأل من أين قُرصه وإذا أمسى سأل من أين قُرصه وإذا شغله شاغل عن لحظة في صلاته فرغ سره منه بالخروج عنه ولو كان يساوي خمسين ألفا كما فعله المتقون فهذه إشارة إلى هذا الفن الواجب وما أظن المشتغل به حق الشغل يتفرغ لغيره.

[من أحوال ابن عمار]

ولقد أتيت يوما الشيخ الصالح أبا العباس ابن عاشر لزيارته والتبرك به وما رأيت مثله في هذا الشأن فلقد كان فيه عجبا وحاز منه أعلى الرتب فخرج إلي من منزله وقال لي ما معناه إني في شغل عن لقاء الناس ثم قال لي ولا تظن أن شغلي بنافلة إنما أشتغل بالفرض مع ما اشتهر من انقطاعه عن جميع العلائق التي يكثر بسببها الشغب فكيف بنا لطف الله بنا فإننا في هلكة وعطب إن لم يعف الله سبحانه ولولا رجاء الله ما سكنت نفس وحاشاك من شغل النفس بخدع الشيطان وإهمال الفرائض المتعينة المجمع على وجوبها.

[خروج التوبة تولته كتحبب الله ولا حاجة فيها للخير]

وهذا ونحوه هو السبب فيما نقل إلينا من يوثق بنقله عن الشيخ العالم الشهير الكبير أبي محمد الفشتالي وكان في هذا القطر في وقته هو المشار إليه بحوز رتبة الولاية مع ظهور الاستقامة وشياع ما يحكى عنه من فن الكرامة والتحقيق في العلوم وخصوصا الامتياز بهذا الفن الصوفي من أنه كان يقول لمن يريد التوبة على يده عليك بالفقيه أبي محمد صالح فإن باب التوبة وشروط صحتها المتفق عليها والمختلف فيها قد تولته كتب الفقه ومستغنى بها عن شيخ

آخر لما وراء التوبة فإن الذي وراء التوبة غاية لا تدرك وطريق مخوف عسير غير مأمون ولقد قل وارده والదال عليه فاقصر التائب على ما عند فقهاء الظاهر أولى وأسلم بل لا يجوز اليوم اتخاذ شيخ لسلوك طريق المتصوفة أصلاً فإنهم يخوضون في فروعها ويهملون شروط صحتها وهو باب التوبة إذ لا يصح بناء فرع قبل تأسيس أصله وكان يقول لو وجدت تأليف القشيري بأسرها لجمعتها وألقيتها في البحر هذا مع اتفاق العلماء على أنه سني متبع وكذلك كتب الغزالي يجب أن حيث يتكلم في المسائل الفقهية فهو فيها إمام متفق على تقدمه وما وراء ذلك من غوامض العلوم المتعلقة بالعالم الغائب فينبغي للضعيف أن يعزل سمعه عنه فقد خاطر في ذلك بنفسه وربما يدخل في اعتقاد سامع كلامه من ذلك ما هو مستغنى عنه وكان يقول أيضاً إنني لأتمنى على الله أن أكون مع الشيخ أبي محمد بن أبي زيد يوم المحشر بل مع أبي محمد يشكر فذلك أكثر أمناً لي على نفسي ولا أتمنى أن أكون مع الغزالي في ذلك اليوم. وكان يقول إن كان ولا بد للمريد من مطالعة كتب الزهاد فعليه بتأليف الحارث بن أسد المحاسبي هـ ما نقل عنه.

[كتاب الإحياء تخريب الأحاديث الواهية وتخايب الكهنة]

وأبو محمد صالح وأبو محمد يشكر المشار إليهما في كلامه فقيهان كانا بفاس وإشارته في طرح كتب القشيري إلى المعنى الذي أشرنا إليه من أنها طريق مخوفة وليست بضرورية لاسيما اليوم الذي اشتغل الناس عنها والمقدم عليها بمثابة الأساس فيها ومازلت أتمنى أن لو قيض الله تعالى رجالاً لهم حظ من العلوم وعناية بهذه الطريقة لتلخيص كتاب الإحياء فإنه كتاب جمع من العلوم المحتاج إليها ما لا يوجد في غيره لا سيما الدواخل والشواغل المفسدة للمعاملات ومعرفة عيوب النفس وكيفية مداواتها فهو فيها غاية المطلوب لكنه يشوبه من الاستشهاد بالأحاديث الواهية الإسناد ما يضر بالجاهل إذا ألقى إليه فإنه يعتقد جميع ما فيه صحيحاً لا مطعن فيه وأشد ما علي أيضاً من هذا ما شحنه به من العلم الذي يسميه علم المكاشفة وهو الذي عبر عنه الشيخ أبو محمد الفشتالي بالعالم الغائب فإن فيه أموراً يخفى غورها على كثير ولخفاء أكثرها لا يضر العامة سماعها لأنهم عن فهمها بمعزل.

[الحيرة والاعتراض بالعجز]

هذا ما حضرنا من القول في ذلك والميل مع إحدى الطائفتين مع التبري من كثير مما جرى منهما في الاحتجاج من الغلو والإفراط وأما الكلام على جميع فصول المناظرة فصلا فصلا فلا أقدر عليه وأنا معترف بالعجز عنه مع أن الكلام فيه ينتشر جدا حتى يخرج عن الحد فإن قول المناظر أن أكثر أهل الزيغ إنما كان ضلالهم عن اتباعهم الكتب دون شيخ بصير بالطريق دعوى مجردة يطالب عليها بالدليل وما يؤمنه من عكسها عليه فيقول خصمه أكثر من هلك إنما كان باتباع أشياخ يظنونهم أئمة هدى فيضلونهم وربما يستشهد لهذه الدعوى بأن أكثر أهل الزيغ منسوبون إلى شيوخ النحل كالسبائية اتباع عبد الله بن سبأ والكاملية اتباع أبي كامل والبيانية اتباع بيان من سمعان والمغيرية اتباع المغيرة العجلي والمنصورية اتباع أبي منصور العجلي والخطابية اتباع أبي الخطاب الأسدي إلى غير ذلك من الفرق التي يطول ذكرهم حتى السبعينية اتباع ابن سبعين. فيقول الآخر إنما تطلب اتباع أشياخ الهدى لا أهل الزيغ فيقول خصمه وكل شيخ إنما يدعو لما يزعم أنه الحق وبأي شيء أعرف الحق من المبطل وبأي إمارة أعرف كون هذا الشيخ محقا في مذهبه صادقا في دعاويه مالكا لأحواله غير مملوك لها وأنا لو كنت مميزا بين هذه الأحوال لم أحتج إليه وإنما حاجتي إليه في تمييز الصحيح من السقيم ولعل من أظنه محقا هو المبطل ولا سيما إن كان ذا كرامة فإن النفس إليه أميل وأنت تقول إنها ربما تكون في يد شيطان فأني شيخ أعتمده مع هذا الاحتمال وقد سلمت أن الفرق بين الفريقين عسير؟ فإن قلت لي حسن الظن بالجميع واتباع كل من رأيت لم آمن أن يكون من اتبعت هو الزائغ فأحتاج في معرفة الشيخ المحق إلى شيخ هدى يبين لي الحق من المبطل وما لزم في الأول لزم في الثاني إلى غير ذلك مما يتسع عنده مجال القول فرأيت الاختصار على الغرض المقصود أليق فأعرضت عن تتبع الفصول معترفا بالتقصير حالا ومقالا اعترافا حقيقيا وأنا أحض الناس على الحق ولا أقوم بواجبه وأدعو إليه وأنا أبعد الناس منه نسأل الله العفو بمنه هـ كلام القباب - رحمه الله - . ولكن الذي حاز قصب السبق في هذه المسألة هو ابن عباد شكر الله سعي الجميع وكان الأنسب في الترتيب أن لو أخرجنا كلامه عن كلام القباب

ليكون كالتحلية بعد التخلية وكلاهما اعترف بأن الشيخ الترية من قبيل المحال وهذا في زمانهما وهو القرن الثامن فكيف بزماننا وهو القرن الرابع عشر نسأل الله اللطف الجميل بمنه وهذا في الشيوخ الذين توفرت فيهم الشروط وأما الدجاجة فما أكثر وجودهم وقد أضلوا كثيرا والأمر لله وحده.

[أوصاف الشيخ]

وقال أبو العباس الشريشي -رحمه الله - في رائيته ما نصه:

وللشيخ آيات إذا لم تكن له	فما هو إلا في ليالي الهوى يسري
إذا لم يكن علم لديه بظاهر	ولا باطن فاضرب به لجج البحر
وإن كان إلا أنه غير جامع	لوصفيهما جمعا على أكمل الأمر
فأقرب أحوال العليل إلى الردى	إذا لم يكن منها الطبيب على خبر

وقد كان الشيخ الفاضل أبو العباس المراكشي -رحمه الله - قد كتب إلى سيدي أبي عبد الله بن عباد -رحمه الله - يشكو إليه قساوة قلبه واستعصاء نفسه وقلة عمله وأراد أن يتلمذ له ويتخذة شيخا فأجابه الشيخ ابن عباد -رضي الله عنه - بما نصه: «الحمد لله لما وقفت على كتابك خجلت من المنزلة التي أنزلتني فيها والحالة التي أنا في خاطري عليها والأمر بالضد والعكس وستر الله الجميل هو الذي يحبب الناس إلى الناس وقد انكشف بعض حالي لمن كان في غاية الغرام بي فمقتني وأبغضني وهجرني ورفضني ولا أدري هل أصاب في ذلك أم أخطأ فعش بهذا الاعتقاد في نفسا من قبل أن ينكشف لك من أمري ما كان على غيرك ملتبسا وقد عز علي تعبك في قلبك وبدنك من أجل ما توهمته مني ولكن لا يضيع لك ذلك عند ربك وأما ما ذكرت من حالك مع نفسك وهواك وشيطانك فأنا في ذلك مثلك أو أشد وخصوصا لما جئت إلى هذه البلدة وحصلت في هذه الخطة التي هي من أكبر أسباب الفتن على حال كبر في السن وضعف في القوى الحسية والعلمية واقترب من الانتقال إلى الدار الآخرة إلا أنك زدت

علي بالعزيمة والقريحة التي بها تعاطيت تلك الأعمال التي تلونت فيها وتقلبت في سفرك وحضرك فيها فإني لم أتشغل بشيء من ذلك ولم آخذ نفسي به فأنت عليل ولكنك حاولت الأدوية وباشرت الأطباء فلم يغن عنك ذلك في نظرك شيئاً وأما أنا فقد ألفت العلل وعجزت عن تناول أدويتها الكريهة مع علمي بالهلاك الذي يؤول إليه حالي ورضاي به فنسأل الله تعالى أن يصلح من أحوال جمعنا ما فسد إن كان مجرد سؤال اللسان يكفي في هذا الغرض المعتمد وأما قولك إن أذنت لي في أن أشرح لك حالي بأبلغ من هذا فعلت فقدّر أني أذنت لك في ذلك ووقع ذلك الشرح ولكن تكون في ذلك بمنزلة من يعرض دقائق علته على من استحكمت فيه تلك العلة أو ما هو أشد منها فأني يجدي له ذلك فائدة في الاستشفاء الذي قصده والبرء الذي اعتمده ولا بأس إذا اشتركنا في العلة أن أعرض عليك أمراً أستحسن لنفسي ولغيري أن تكون عليه ونسلك في ذلك سبيل الأدب ونربح في الحال الراحة من التعب وهو أن نضرب عن تلکم العلل والأمراض صفحا ونكون أبناء وقتنا ويكون عملنا فيه ومعاملتنا أن نطالع النعم التي لله تعالى علينا متبرئين في ذلك من حولنا وقوتنا متعلقين بالله تعالى التجاء وافتقاراً في أن يوفقنا لشكره ونقتصر على هذا ونجعله وظيفة كل زمان يمر علينا ولا نتطلع إلى غير ذلك ولا نتشوف إليه ولا نحرص عليه فاللجوء والافتقار والتواضع والانكسار هو الباب إلى كل خير لا غير. ثم إن صدرت منا صورة طاعة رجونا فضل من تفضل بها وواصلها إلينا وسهلها علينا وإن وقعت منا معصية خفنا عدل من قضى بها وقدرها علينا فالترام ذل العبودية لا يليق بالعبد سواء ولا أعلم مقصداً صحيحاً حشاه الشخص الذي لوى رأسه تحت طي جناحه وما أحسن حال من تحقق بذلك وما أعلى مقامه فنسأل الله تعالى أن يرحمنا به إنه الجواد الرحيم. فتدبر يا أخي ما عرضته عليك وألقيته إليك فإن ظهر لك صوابه واستحسنته فشأنك وإياه فالزمه واجعله صباة قلبك وداوم عليه على أي حالة تكون وإلا فما عندي ما أقول لك والأبيات التي ذكرتم في غاية الحسن والملاحة وسرها ولبابها ما تضمن عجز البيت الرابع والله الموفق لا رب غيره وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم والسلام عليكم/هـ كلام الشيخ ابن عباد -رضي الله عنه -.

[نسيحة الناصري]

فانظر أيها المغرور المفلس مثلي في كلام هذا الشيخ وتأمله بعقلك وفكرك وانظر ما أنت عليه واعتبر واتعظ إن كنت ممن يتعظ واللّه الموفق وهذه الحالة التي نقر عنها وغاص عليها هي حقيقة القيام بوصف العبودية لله تعالى وهي حالة السلف الصالح -رضوان الله عليهم - ما نبهنا عنه في الفصل قبل هذا فإياك أن تظن أن أحدا ممن يأتي بعدهم يدرك شأوهم في طاعة ربهم وعبوديتهم له كيف واللّه تعالى يقول ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ¹﴾ والنبى ﷺ يقول «لو أن أحدا أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه²». فإياهم فاتبع وعلى منوالهم فانسج إن كنت ذا بصيرة والسلام والأبيات المذكورة هي هذه:

قد كنت أحسب أن حبك هين	تقضى عليه لطائف الأرواح
وظننت جهلا أن وصلك يشتري	بكرائم الأموال والأرباح
حتى رأيتك تجتبي وتخص من	تختاره بعظائم الأمناح
فعلمت أنك لا تنال بحيلة	فلويت رأسي تحت طي جناح
وجعلت في عش الغرام إقامتي	فيه غدوي دائما ورواحي

[نماذج من هيوخ الجمل]

ولما تكلم صاحب المدخل على شيوخ التربية من أهل عصره وما هم عليه من البدع والمخالفات قال عقبه ما نصه: «ثم العجب من ادعائهم المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ أمر دينهم كما تقدم فكيف بالانتماء إلى المشيخة وقد قال أهل التحقيق من أهل الطريق أن الفقير لا يكون فقيرا حتى يكون قلبه كأنه في كفه يعني من قوة معاينته له ونظره إليه فيعرف الزيادة فيه من النقص بديهية هذا حال الفقير المنفرد بنفسه دون أن يصل إلى اقتداء الغير به. وأما الشيخ

¹ - (آل عمران/110).

² - صحيح: رواه البخاري (3397)، وأبو داود (4039)، والترمذي (3796)، وابن ماجه (157)، وأحمد (10657)، من حديث أبي سعيد الخدري.

فلا بد له من زيادة على ذلك وهي أن تكون قلوب أصحابه كأنها في كفه وكذلك أحوال في تصرفاتهم وخواطرهم فيعلم ما يزيد فيها وما ينقص منها فيريهم على ما يتحقق من حال كل واحد وينبهم على ذلك بحيث لا يشعر أحد من جلسائه بل الشخص نفسه قد لا يشعر بذلك في بعض الأحيان ولهم في معرفة هذا أمور وتصرف لا يعرفه غيرهم فإن كان الشيخ عاجزا عن هذه الرتبة أعني أنه لا يعرف ما زاد في حال أصحابه وما نقص في غيبتهم فلا يدعي المشيخة ولا الإهداية بل إخوان مجتمعون يتذاكرون في مسائل الدين ومناقب أهل الأحوال السنية فلعل بركة ذلك وبركة اجتماعهم تعود عليهم دون أن يدعي أحد منهم حالا أو مقالا هذا حال القوم مع وجود الإخلاص منهم والصدق والركون إلى مولاهم في دقيق الأمور وجليلها والتزام الوقوف ببابه سبحانه وتعالى من غير أن يدعوا لأنفسهم حالا ولا مقالا بل يقوم أكثرهم إلى الآن ما أحسن أن أتوب¹»

[العمود الممددة]

ثم قال في المدخل «ومنهم -يعني من المتشيخة - من بالغ في أخذ العهد على التلميذ إلى حد لا شك في تحريفه وإبطاله فيقول إذا أخذ العهد على من يأخذه عليه أن المأخوذ عليه لم يبق له تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل التصرف في ذلك كله للشيخ فإن أراد أن يطلق عليه لزمه وإن أخذ ماله لزمه إلى غير ذلك²» قلت جعل أمر الزوجة بيد الشيخ هو التخيير أو التملك فإن فعل وجبت الحيلولة بينه وبين زوجته حتى يعلم ما عند الشيخ في ذلك قال ثم إنهم مع هذه الشروط التي يشترطونها لو تصرف الشيخ في شيء من ذلك لكان سببا للقطيعة والترك وليس هذا من صفة القوم ولا بمأثور عنهم ومنهم من يأخذ العهد على التلميذ بشرط أن ينتمي لفلان من المشايخ دون غيره حتى كان الطريق إلى الله تعالى على عدد المشايخ فينتسبون إليهم كما ينتسب أهل المذاهب إلى مذاهبهم فإذا انتسبوا إلى ذلك فالطريق المحمدي أين هو؟ وحصل

¹ - المدخل (332/3).

² - المدخل (339/3).

بسبب ذلك بينهم تعصبات وشنآن كثير حتى صاروا أحزابا ووقع بعضهم في حق غير شيخه الذي ينتمي إليه أعادنا الله من بلائه بمنه والطريق المحمدي غير هذا كله.

[الأسس بأخذ العهد بمرحلة]

وكان سيدي أبو محمد بن أبي جمرة -رحمه الله - يقول سنة الأحباب واحدة يعني أن مشربهم واحد وهو الاتباع وترك الابتداع ولا يظن ظان أن ما تقدم ذكره فيه إنكار لأخذ العهد من أهل لأهله بشرطه المعتبر عندهم إذ عليه درج السلف الصالح -رضي الله عنهم - ولا ننكر أيضا الانتماء إلى المشايخ بشرطه وهو أن يكون عند المرید شيخه وغير شيخه بالسواء بالنسبة إلى الاتباع وترك الابتداع ويكون إثارة لشيخه بسبب أنه كان وصوله إلى الله تعالى على يده فيرى له ذلك فبهذا الاعتبار يقع التفضيل لشيخه والاختصاص به دون غيره وقد ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام «من صنع إليكم معروفا فكافؤوه فإن لم تجدوا ما تكافؤونه به فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه»¹. وكان سيدي أبو محمد -رحمه الله - يأبى أن يأخذ العهد على أحد فسألته ما الموجب لذلك أهو بدعة؟ قال لا ولكن عبد الله يعني نفسه ليس كغيره فأخاف إن أخذت العهد على أحد فقد لا يوفي بما أخذ عليه من العهد فيقع له التشويش وأكون السبب في ذلك فأتركهم رحمة بهم وشفقة عليهم وأعوض عنه الدعاء لهم بظهر الغيب بالاستقامة أو كما قال.

[العهد الحرعي]

والحاصل من أخذ العهد هو أن يأخذ العهد على المرید بأنه لا يراه حيث نهاه الله، ولا يفقده حيث أمره وهذا هو زبدته وأصله وبقية تفاريعه على هذا الأصل قل أن تتناهى وهي الأمانة التي

¹ - صحيح: رواه أبو داود(1424)، والنسائي(2524)، وأحمد(5110)، وابن حبان(199/8)، والحاكم(572/1)،

من طريق الأعمش، عن مجاهد، ابن عمر به مرفوعا. ورواته ثقات لا يخشى سوى من عننة الأعمش، وهي منجبرة لورود الحديث من أكثر من طريق.

عرض الله تعالى ﴿عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا¹﴾ قال علماؤنا رحممة الله عليهم ظلوما لئنفسه جهولا بأمر ربه. وذلك راجع إلى الغالب منهم وإلا فكثير من وفى والحمد لله، وكثير من دخل في جاه من وفى، ولأجل هذا المعنى بقي كثير من المحققين ينتمون إلى المشايخ ليكونوا في حرمتهم وإليه الإشارة بقوله في الحديث إخبارا عن رب العزة عز وجل حيث يقول: «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم²»؛ فكما لا يشقى بهم جليسهم كذلك لا يشقى بهم معتقدهم ولا محبهم. وقد خرج الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله متى قيام الساعة؟ فقال مقام نبي الله ﷺ إلى الصلاة، فلما قضى صلاته قال أين السائل عن قيام الساعة؟ فقال الرجل أنا يا رسول الله فقال ما أعددت لها؟ فقال يا رسول الله ما أعددت لها كثير صلاة ولا صوم إلا أني أحب الله ورسوله فقال رسول الله ﷺ «المرء مع من أحب³» وأنت مع من أحببت. فما رأيت فرح المسلمين بعد الإسلام فرحهم بهذا الحديث⁴. ولا يظن ظان أن هذا معارض لقوله عليه الصلاة والسلام للسائل حين سألته مرافقته في الجنة فقال له عليه الصلاة والسلام أو غير ذلك؟ فقال هو ذلك يا رسول الله. فقال عليه الصلاة والسلام «أعني على نفسك بكثرة السجود⁵»؛ لأن هذا طلب منصب عظيم فأرشده عليه الصلاة والسلام إلى الأسباب الموصلة إليه لقوله عليه السلام أقرب ما يكون العبد من ربه في الصلاة وأقرب ما يكون في الصلاة إذا كان ساجدا فأرشده عليه الصلاة والسلام إلى ذلك وطالب المعية تشمله الدار وهي واحدة وإن كانت المنازل تتفاوت

¹ - (الأحزاب/72).

² - سبق تخريجه.

³ - صحيح: سبق تخريجه.

⁴ - صحيح: رواه مسلم (489)، وأبو داود (1320)، والنسائي (1138)، وأحمد (16628)، من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي.

⁵ - صحيح: رواه أبو داود (4463)، و الترمذي (2306)، وأحمد (11575)، من طرق من حديث أنس. قال الترمذي: «حسن صحيح» وهو كما قال.

فيها ولكن قد حصلت السعادة لمن نالها لقوله عليه الصلاة والسلام «الموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها»¹ فإذا حصل له ذلك سلم من أهوال الدنيا والآخرة ومن العناء والتغصيص.

[هيروغ يتهبمون بالقسيسين]

قال في المدخل «ومنها» -يعني من المتشيخة - من يفعل فعلا قبيحا فإنه حين يأخذ العهد على من يريد أن يدخل في طريقة يكلفه أن يعترف بين يديه بكل ما فعله من الذنوب وفي هذا من مخالفة الشرع ما فيه وقد ورد أن الله عز وجل يقول يوم القيامة لمن فعل الذنوب سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم². وقد ورد «كل الناس معا في إلا المهاجرين»³ فإذا جاء أحد لمن تقدم ذكره ليتوب على يديه أوقعه الشيخ باعترافه في هذه المهالك فكان عدم التوبة به أولى والحالة هذه وفي هذا تشبه بالقسيسين لأن من عادتهم الذميمة إذا جاءهم أحد ليتوب على أيديهم يطالبونه بأن يسمى لهم ذنوبه ذنبا ذنبا ثم بعد ذلك يقبلون عليه وقد قيل إن التشبه بالكرام فلاح وعكسه عكسه فإنا لله وإنا إليه راجعون على تخليط أمور الدين بما ليس منه ولا فيه⁴ هـ كلام صاحب المدخل -رحمه الله -.

[اختصار الناصري الكلام حول الهيروغ]

قال مقيد عفا الله عنه هذا ما أردنا⁵ أن نشبهه في هذا الفصل من كلام أئمة هذا الشأن وقد استفدنا من كلامهم أمورا منها: أن شيخ التربية لم يكن في عصر السلف الصالح، ولا

¹ - صحيح: رواه البخاري (3078)، من حديث سهل بن سعد.

² - صحيح: رواه البخاري (2261)، ومسلم (4972)، وابن ماجه (179)، وأحمد (5179)، من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن الله يدين المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول نعم أي رب حتى إذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسناته وأما الكافر والمنافقون ف«يَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» (هود/18)».

³ - صحيح: رواه البخاري (5608)، ومسلم (5306)، من حديث هريرة.

⁴ - المدخل (342/3).

⁵ - ع: أوردنا.

عند الصوفية الأقدمين، وإنما أحدثه المتأخرون منهم كما تقدم في كلام الشيخ ابن عباد - رحمه الله - ثم الذين أحدثوه اشتروا فيه شروطا قل أن تتفق إلا في الواحد بعد الواحد في الأعصار المتطاولة كما جرت به عادة الله تعالى إن الكامل من نوع البشر لا يظهر إلا في النادر في المئين من السنين بحيث صار وجود شيخ التربية باعتبار تلك الأوصاف أعز من الكبريت الأحمر ما تقدم في كلام ابن عباد فيكون وجوده من قبيل المحال العادي فالإحالة في التوبة والوصول إلى الله تعالى عليه كإحالة في حصول الغنى والثروة على الظفر بصناعة الكيمياء ولا يخفى أن جل العقلاء أو كلهم يستحتمقون من يترك الاحتراف بالحرف المعتادة ويعلق نفسه بذلك على أن الله تعالى قد أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وأكمل لنا ديننا وأتم علينا نعمته ورضي لنا الإسلام ديننا فلم يتركنا نبينا صلى الله عليه وسلم محتاجين إلى شيء وإلا كان الدين ناقصا كيف وهو تعالى قد أكمله نعم وجود الشيخ الكامل المكمل في عصر من الأعصار نعمة من الله تعالى على من اقتدى به ودخل في حزبه من أهل ذلك العصر فهذا لا ينكره عاقل من الله علينا بذلك. ومن شروط كماله أن يكون متابعا للسنة مجانباً للبدعة فإن وجد كذلك فيها ونعمت وإلا ففي التمسك بالكتاب والسنة الاعتصام والنجاة بفضل الله.

أخبار حول مسألة الشيخ وتعقبه الناصري لها

فإن قلت قد قدمت في كلام صاحب المدخل أن أخذ العهد من أهله لأهله بشرطه المعتبر عليه درج السلف الصالح - رضي الله عنهم - فيكون مخالفا لكلام ابن عباد - رحمه الله - قلت العهد الذي كان عند السلف الصالح هو عهد الأخوة في الله لا عهد الشيوخ المصطلح عليه عندهم فإن رسول الله ﷺ آخى بين المهاجرين والأنصار من أصحابه حين قدم المدينة كما هو معلوم وشواهد ذلك من الكتاب والسنة وأخبار السلف كثيرة لا تطول بها.

وأما قصة موسى والخضر عليهما السلام فلا دليل فيها على مشروعية شيخ التربية لأن موسى قال للخضر عليهما السلام ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتُ رُشْدًا¹﴾ فهي دليل لشيخ

¹ - (الكهف/66).

التعليم لا لشيخ التربية وأما الشرط الذي شرطه الخضر على موسى بقوله ﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا¹ ﴾ فليس من قبيل العهد الذي يأخذه شيوخ التربية على المريدين كما هو واضح إذ ليس فيه سلب الإرادة والإلقاء باليد بحيث يتصرف الخضر في موسى كيف شاء والله أعلم.

وفي شرح تائية السلوك للشرنوبى رحمه الله ما نصه: « وكان سيدي إبراهيم الدسوقي إذا أخذ العهد على فقير يقول له يا فلان اسلك طريق النسك على كتاب الله تعالى ، وسنة نبيه ﷺ وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج إلى بيت الله الحرام واتباع جميع الأوامر الشرعية والأخبار المرضية والأشغال بطاعة الله قولاً وفعلاً واعتقاداً ولا تنظر يا ولدي إلى زخارف الدنيا ومطاياها وقماشها ورياشها وحظوظها واتبع نبيك محمد ﷺ في أخلاقه فإن لم تستطع فاتبع خلق شيخك فإن نزلت عن ذلك هلكت مع الهالكين. وقال سيدي سعيد المعري أصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك الأهواء والبدع وتعظيم حرمان المشايخ وإقامة المعاذير للخلق والمداومة على الأوراد وترك ارتكاب الرخص والتأويلات وما ضل أحد عن هذا الطريق إلا انحط عن مقام الرجال».

وإنما أطيننا لك في هذا المقام وسردنا عليك أقوال هؤلاء الأئمة الأعلام لتتظروا ما عليه أبناء الطريق اليوم وتختار لنفسك من رزقه الله التوفيق فسلك سبيل القوم وإلا فالزم العمل بالكتاب والسنة إنهما الحرز المصون وعليك بخاصة نفسك ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون هـ.

[التحذير في الخروج سائغ]

وقال الإمام الشعراني في الأنوار القدسية: احذر أن تقتصر على شيخ واحد في هذا الزمان؛ فإنه تحجير عليك وقلة نفع لك بل اعتقد في كل شيخ يحصل لك الخير على يديه. وإنما كان أهل العصر الخالي يقيدون بذلك على تلامذتهم؛ لأنهم كانوا أولياء عارفين بالله وبالأحكام

¹ - (الكهف/66).

حتى لو فقدوا الجواب من طريق النقل لأجابوا من طريق الكشف. وأما مشايخ هذا الزمان فليس معهم من العلم اللدني شيء/هـ.

وقال ابن حجر الهيتمي في فتاويه الحديثية ما نصه: والأخذ عن مشايخ متعددين يختلف الحال فيه بين من يريد التبرك، وبين من يريد التربية والسلوك. فالأول يأخذ عمن شاء إذ لا حجر عليه. وأما الثاني فيتعين عليه على مصطلح القوم السالفين من المحظور واللوم حشرنا الله في زمريهم أن لا يبتدئ إلا بمن جذبه إليه حاله قهراً عليه بحيث اضمحلت نفسه لباهر حال ذلك الشيخ المحق وتخلت له عن شهواتها وإرادتها فحينئذ يتعين عليه الاستمسك بهديه والدخول تحت جميع أوامره ونواهيه ورسومه حتى يصير كالميت بين يدي الغاسل يقلبه كيف شاء فإن لم يجذبه حال الشيخ كذلك فليتحجر أورع المشايخ وأعرفم بقوانين الشريعة والحقيقة ويدخل تحت إشارته ورسومه كذلك ومن ظفر بشيخ بالوصف الأول أو الثاني فحرام عليه عندهم أن يتركه وينتقل إلى غيره وإن سولت له نفسه أن غيره أكمل فإنه قد يضجر من حق ذلك الشيخ فتريد النفس أن تنقل صاحبها إلى باطل غيره وإنما محل اختيار الأعراف الأعلام الأورع الأصالح في الابتداء وأما بعد الدخول تحت حيلة عارف أهل فلا رخصة في الخروج عنه بل ولا رخصة عندهم للشيخ الثاني إذا علم أن لمريد الأخذ عنه أستاذاً كاملاً أن يسلكه بل يأمره بالرجوع لأستاذه ويعلمه أن ذلك الأستاذ لولا أنه على حق ما نفرت النفس عنه ولما أحببت فراقه إلى غيره فهذا أدل دليل على كماله وحقية طريقته وكثير من النفوس التي يراد لها عدم التوفيق إذا رأت من أستاذ شدة في التربية تنفر عنه وترميه بالقبائح والنقائص مما هو منه بريء فليحذر الموفق من ذلك لأن النفس لا تريد إلا هلاك صاحبها فلا يطعها في الإعراض عن شيخ وإن رآه على أدنى حال حيث أمكنه أن يخرج أفعاله على تأويل صحيح ومقصد مقبول شرعاً ومن فتح باب التأويل للمشايخ وأغضى عن أحوالهم ووكّل أمورهم إلى الله واعتنى بحال نفسه وجاهدها بحسب طاقته فإنه يرجى له الوصول إلى مقاصده والظفر بمراده في أسرع زمان ومن فتح باب الاعتراض على المشايخ والنظر في أحوالهم وأفعالهم والبحث عنها فإن ذلك علامة حرمانه وسوء عاقبته وأن لا ينتج قط ومن ثم قالوا من قال لشيخ لم لم يفلح أبداً -أي لشيخه في السلوك والتربية - لما

تقرر إن شأن السالك أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي غاسله حتى لو كانت له علوم أو رسوم أو أعمال فليعرض عنها ولا يلتفت إليها فإن نار حق الأستاذ العارف تطهر الخبث وتزيله وتبقي الطيب وتبين صفاء جوهره ونفاسة جنسه والمراد بالإرادة والتحكيم ونحوهما أن من أراد السلوك إلى الله على يد بعض الواصلين ويسر الله له من هو ذلك أن يلزم نفسه طاعته والدخول تحت أوامره ونواهيه ثم الكيفية المحصلة لهذا الارتباط تختلف المشايخ فيها فمنهم من يأمر بالذكر ومنهم من يلبس الخرقة ومنهم من يفعل غير ذلك بحسب طرقهم فإنها كثيرة جدا حتى قيل الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق ويتعين على الموفق أيضا أن لا يدخل تحت حيلة أحد إلا بعد أن يقهره حاله أو يعلم منه الإحاطة بعلمي الشريعة والحقيقة لما أن الكاذبين والمبلسين قد كثروا وادعوا هذه الطريقة وهم منها بريئون وإلى النار صائرون لسوء أفعالهم وفساد أحوالهم وأقوالهم وتكالبهم على الدنيا الفانية وإعراضهم عن الآخرة الباقية إذ ليس قصدهم بادعاء هذه الطريقة العلية إلا جمع الحطام ونيل لذة أكل الحرام واستقراغ العمر في الجهالات والآثام فحذار حذار من أمثالهم والاعتثار بأقوالهم وأفعالهم فإن كل من اتبعهم زل قدمه وطفى قلمه وحق ندمه وحرم الوصول إلى شيء من الكمال ويأتي من الله أعظم البوار والنكال وعليك إن أردت أن يظهر لك الحق وأن تتحلّى بالصدق بمطالعة إحياء الغزالي ورسالة القشيري وعوارف السهروردي والقوت لأبي طالب المكي فإن هذه هي الكتب النافعة المبينة لأحوال الصادقين وتلبيسات المبطلين والحاملة على معاني الأخلاق وإيثار الفقر والإملاق وإدمان الطاعات وملازمة العبادات سيما الجماعات والإعراض عن سفاسف أقوام غلب عليهم الشيطان فسول لهم القبيح حسنا والمنكر معروفا والمذموم ممدوحا فاستغرقوا في بحار شهواتهم وقبيح اعتقاداتهم وهم مع ذلك يحسبون أنهم يحسنون صنعا و يحكمون وضعا وفقنا الله لمعرفة عيوب أنفسنا وأجارنا من شهواتها وأدام علينا رضاه مع السلامة من كل فتنة ومحنة في هذه الدار وإلى أن نلقاه إنه الجواد الكريم الرؤوف الرحيم هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

الفصل الرابع في الخرقة وما يتعلق بها

[الخرقة محدثة]

اعلم ن هذه الخرقة المصطلح عليها عند الصوفية رضوان الله عليهم قد كثر كلام الناس فيها وأول ما في ذلك أنه لم يثبت عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا أسلم عنده أحد أو تاب لديه من خطيئة ألبسه لباسا خاصا من خرقة أو غيرها ولو كان لنقل ولعرفه علماء الحديث وحفاظه. وحيث لم يوجد شيء من ذلك في كتب الحديث علمنا أن لبس الخرقة عند التوبة والدخول في الطريق لا أصل له.

[مقدم حجة من الخرقة إلى علي بن أبي طالب]

فإن قلت أليس الصوفية -رضوان الله عليهم - قد أسندوا لباس الخرقة إلى علي بن أبي طالب -رضي الله عنه - وأنه ألبسها الحسن البصري ثم ألبسها الحسن من بعده من أصحابه إلى هلم جرا وهو سند محفوظ عندهم متداول بينهم قلت بلى ولكن قد أبى جمهور علماء الحديث أن يكون الحسن البصري رحمه الله سمع من علي بن أبي طالب -رضي الله عنه - وإن أجازوه بعضهم احتمالا. وقد سئل عن هذه المسألة الحافظ ابن حجر الهيتمي -رحمه الله - تعالى بما نصه: سيدي هل سمع الحسن البصري من علي كرم الله وجهه حتى يتم للسادة الصوفية سند خرقتهم وتلقيهم الذكر المروي عنه عن علي كرم الله وجهه فأجاب بقوله: اختلف الناس فيه فأنكره الأكثرون وأثبتته جماعة قال الحافظ السيوطي وهو الراجح عندي كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة والحافظ شيخ الإسلام ابن حجر في أطراف المختارة لوجوه؛ الأول أن المثبت مقدم على النافي. الثاني أنه ولد لستين بقيتا من خلافة عمر رضي الله

عنه وميز لسبع وأمر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان إلى أن قتل¹ وعلي إذ ذاك بالمدينة يحضر الجماعة كل فرض ولم يخرج منها إلا بعد قتل عثمان وسن الحسن إذ ذاك أربع عشرة سنة فكيف ينكر سماعه منه مع ذلك وهو يجتمع معه كل يوم بالمسجد خمس مرات مدة سبع سنين. ومن ثم قال علي بن المديني رأى الحسن عليا بالمدينة وهو غلام. وزيادة على ذلك إن عليا كان يزور أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة والحسن في بيتها هو وأمه خيرة إذ هي مولاة لها وكانت أم سلمة - رضي الله عنها - تخرجه إلى الصحابة يباركون عليه وأخرجته إلى عمر - رضي الله عنه - فدعا له اللهم فقهه في الدين وعلمه وحبيه إلى الناس ذكره المزي وأسنده العسكري². وقد أورد المزي في التهذيب من طريق أبي نعيم أنه سئل عن قوله قال رسول الله ﷺ ولم يدركه فقال كل شيء قتلته فهو عن علي غير أني في زمان لا أستطيع أن أذكر عليا أي زمان الحجاج ثم ذكر الحافظ أحاديث كثيرة وقعت له من رواية الحسن عن علي كرم الله وجهه وفي بعضها ورجاله ثقات قول الحسن سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمتي كالمطر الحديث - كلام ابن حجر - رحمه الله - .

[تتبعه الناصري خلافاً لـ ابن حجر الميمني]

وقوله أن الحسن كان يصلي خلف عثمان ولم يخرج من المدينة إلا بعد قتل عثمان وسنه إذ ذاك أربع عشرة سنة قد يخالفه ما ذكره ابن خلكان من أن الحسن - رحمه الله - ولد بالمدينة ونشأ بوادي القرى ومات بالبصرة والله أعلم. ثم إن كلام ابن حجر إنما فيه ثبوت سماع الحسن من علي - رضي الله عنه - عند من أثبتة وليس فيه تنصيص على ثبوت حديث الخرقه بالخصوص. وأنت خير بأمر الشيء إذا احتيج إليه إنما يطلب عند أربابه ويبحث عنه في أسواقه

¹ - ع: أقتل.

² - قال السخاوي في جامع التحصيل: «ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه ونشأ بوادي القرى ورأى عثمان وعلياً وطلحة والزبير رضي الله عنهم وحضر يوم الدار وهو بن أربع عشرة سنة فروايتة عن أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مرسله بلا شك وكذلك عن علي رضي الله عنه».

فكيف خفى هذا الحديث على كافة علماء الحديث وحفاظه مع شديد عنايتهم بالبحث عن أحاديث رسول الله ﷺ وآثاره وآثار أصحابه ولم يوجد له ذكر في كتبهم مع أن أمر الخرقه عندهم من الأمر المهم الذي تتوفر الدواعي على نقله لأنه شرط في الطريق أو كالشرط فيها على مقتضى اصطلاحهم. وفي جمع الجوامع أن من الخبر المقطوع بكذبه ما نقب عنه فلم يوجد عند أهله. بل هذا الإمام السهروردي من شيوخ الصوفية وأكابرهم لما تكلم في الباب الثاني عشر من عوارف المعارف على الخرقه وحاول أن يأتي لها بشاهد من السنة لم يستأنس لها إلا بحديث أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص قالت «أتي النبي ﷺ بثياب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال من تروني أكسو هذه فسكت القوم فقال رسول الله ﷺ إيتوني بأمر خالد قالت فأتي بي فألبسنيها بيده ثم قال أجلي وأخفي يقولها مرتين¹» الحديث. فلو كان حديث الخرقه ثابتا مسلم الثبوت عنده لما احتاج إلى الاستئناس بحديث أم خالد مع بعد صورته من صورة النزاع فلا يصلح أن يكون دليلا عليها ولذلك اعترف السهروردي نفسه بذلك فقال عقب الحديث المذكور ما نصه: «ولا خفاء أن لبس الخرقه على الهيئة التي يعتمدها الشيوخ في هذا لم يكن في زمان رسول الله ﷺ وهذه الهيئة والاجتماع والاعتداد بها من استحسان الشيوخ وأصله من الحديث ما رويناه» ه كلامه - رحمه الله -.

[الباحري ينقح المباح]

وقوله وأصله من الحديث ما رويناه لا يخفى على منصف إنه لا يصح أن يكون أصلا لذلك إذ صورة النزاع صورة خاصة محتفة بأوصاف ومقيدة بقيود بخلاف صورة الأصل فإنها عارية عن تلك الأوصاف ومجردة من تلك القيود وإذا كان كذلك فالأعم لا إشعار له بأخص معين والمطلق لا ينطبق على المقيد انطباقا يحصره وتذكر هنا ما قالوه من أن القضاء والفتوى صناعة لا يحسنها كل الفقهاء لما يحصل لهم من الغلط عند إدراج الجزئيات تحت كلياتها بسبب إلغاء بعض الأوصاف المحتفة بالجزئية فافهم وإنما يصح الاستدلال أن لو ثبت أن رسول الله ﷺ كان

¹ - صحيح: رواه البخاري (5397)، من حديث أم خالد بنت خالد.

إذا أسلم عنده أحد أو تاب لديه من خطيئة ألبسه الخرقة مثلاً ولم يثبت شيء من ذلك كما ذكرناه آنفاً.

ورأيت في الوفيات لابن قنفذ أن الحسن البصري أخذ عن الحسن السبط، والحسن السبط أخذ عن أبيه علي بن أي طالب -رضي الله عنهم - وبعضهم يرفع سند الطريقة إلى الحسن السبط -رضي الله عنه - ويقول أنه أول الأقطاب إلى غير ذلك.

[كلام ابن خلدون عن منه الخرقة وتأيد الناصري]

وقال ابن خلدون في كتاب العبر إن الصوفية لما أسندوا لباس خرقة التصوف ليجعلوه أصلاً لطريقتهم ونحلتهم وقفوه على علي -رضي الله عنه - وهو من هذا المعنى أيضاً يعني من التشيع وإلا فعلي -رضي الله عنه - لم يختص من بين الصحابة بنحلة ولا طريقة في ملبوس ولا حال وكان أبو بكر وعمر -رضي الله عنهما - من أزهد الناس بعد رسول الله ﷺ وأكثرهم عبادة ولم يختص أحد منهم في الدين بشيء يؤثر عنه على الخصوص بل كان الصحابة كلهم أسوة في الدين والورع والزهد والمجاهدة تشهد بذلك سيرهم وأخبارهم/ انتهى كلام ابن خلدون رحمه الله.

ويؤيده ما في صحيح البخاري عن أبي جحيفة -رضي الله عنه - قال: سألت علياً -رضي الله عنه - هل عندكم شيء مما ليس في القرآن وقال مرة مما ليس عند الناس فقال علي -رضي الله عنه - لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا إلا ما في القرآن إلا أن يعطي الله عبداً فهما في كتابه وما في هذه الصحيفة الحديث¹.

[السهورودي يشرح فلسفة الخرقة]

وقال الإمام السهروردي -رضي الله عنه - في عوارف المعارف ما نصه: واعلم أن الخرقة خرقتان خرقة الإرادة وخرقة التبرك والأصل الذي قصده المشايخ للمريدين خرقة الإرادة وأما

¹ - صحيح: رواه البخاري (2820)، والترمذي (1332)، والنسائي (4663)، وأحمد (565).

خرقة التبرك فتشبه بخرقة الإرادة للمريد الحقيقي وخرقة التبرك للمتشبه «ومن تشبه بقوم فهو منهم»¹ وسر الخرقة أن الطالب الصادق إذا دخل في صحبة الشيخ وأسلم نفسه إليه صار كالولد الصغير مع الوالد يرييه الشيخ بعلمه المستمد من الله تعالى بصدق الافتقار وحسن الاستقامة ويكون للشيخ بنفوذ بصيرته الإشراف على البواطن فقد يكون المريد يلبس الخشن كثياب المتقشفين والمتزهدين وله في تلك الهيئة من الملبوس هوى كامن في نفسه ليرى بعين الزهادة فأشد ما على هذا المريد لبس الناعم وللنفس هوى واختيار في هيئة مخصوصة من الملبوس في قصر الكم أو الذيل وطوله وخشونته ونعومته على قدر حسبانها وهواها فيلبس الشيخ مثل هذا الراكن إلى تلك الهيئة ثوبا يكسر بذلك على نفسه هواها وغرضها، وقد يكون على المريد ملبوس ناعم، أو هيئة في الملبوس تشربت النفس الميل إلى تلك الهيئة بالعادة فيلبسه الشيخ ما يخرج النفس عن عاداتها وهواها وتصرف الشيخ في الملبوس كتصرفه في المطعوم وكتصرفه في صوم المريد وإفطاره وكتصرفه في أمر دينه إلى ما يرى له من المصلحة من دوام الذكر ودوام التتفل بالصلاة ودوام التلاوة ودوام الخدمة وكتصرفه فيه برده إلى الكسب أو الفتوح أو غير ذلك فللشيخ إشراف على البواطن وتنوع الاستعدادات فيأمر كل مريد من أمر معاشه ومعاده بما يصلح له هـ كلام السهروردي -رحمه الله - ويؤخذ منه أن الخرقة في اصطلاح القوم عبارة عن اللباس الخاص الذي يقتضي حال المريد أن يلبسه في الوقت من ناعم أو خشن أو متوسط أو غير ذلك وليس المراد بها خصوص هذه المرقعة التي شاع في المنتسبين استعمالها حتى كأنها شرط في السلوك لا يصح بدونها فإن ذلك غلط بل المراد بالخرقة هو اللباس الذي يرى الشيخ أنه كاسر لنفس المريد ومخالف لهواها كما أفاده السهروري -رحمه الله - بل الأحوط والأسلم للمريد أن لا يتميز بلباس عن سائر أبناء جنسه لما في ذلك من الشهرة والدعوى بلسان الحال الذي هو أبلغ من لسان المقال فاللباس لتلك المرقعة والمتظاهر بها بين الناس كأنه يقول لهم أنا منسوب وسالك طريق الله فيكون ذلك فتنة عليه في

¹ - سبق تخريجه.

أول قدم في الطريق يريد أن يقتل نفسه فيحييها ويحاول أن يجمع أفكاره فيشتتها بخلاف ما إذا بقي بلباسه وزيه المعتاد ثم ألزم نفسه آداب السلوك في خفاء وكتمان فيصحح التوبة بشرائطها ويراقب جوارحه الظاهرة والباطنة ويحاسب نفسه لله تعالى وغير ذلك فهذا أقرب لإخلاصه وأنجح لسعيه كما لا يخفى. وأما الإحالة على الشيخ الكامل المكمل المشرف على بواطن المريدين فيداوي كل واحد بما يناسبه فهو أعز من بيض الأنوق والله أعلم.

[النهي عن التزين بالمرحاض]

قال في المدخل ما نصه «وإياك ثم إياك والتزين بترك التزين وذلك أنه ربما تزين الرجل بالرقاع والخرق والشُّعْ وتترك الدنيا وإنما يريد بذلك كله التزين فإن فعلت ذلك نزلت بمحلة خشوع النفاق وإن عرفت نفسك بشيء من ذلك ولم تسارع إلى التحول عنه خفت أن يلحقك الخذلان والمقت فاتق الله في جميع أمورك واعمل له كأنك تراه¹»

[النهي الخشن والصوف]

وفي جامع المعيار سئل المازري -رحمه الله - عن لبس بعض هؤلاء المنتمين للزهد المسوح والصوف الخشن الأسود فأنكر ذلك وقال سئل مالك -رضي الله عنه - عن لبس الخشن من الصوف فقال لا خير في الشهرة وينبغي أن يخفي الإنسان من عمله. وسئل في موضع آخر عن من لبس الصوف وهو قادر على الثياب البيض فقال لا أحبه لما فيه من الشهرة وينبغي أن يخفي الإنسان عمله فقليل له إنما يقصد بهذا التواضع فقال قد يجد بثمنه من غليظ القطن ما يقوم مقامه فأنت تراه كيف أنكّر هذا فكيف به لو سئل عن لباس المسوح والثياب السود من الصوف. هذا وقد قال صلى الله عليه وسلم «البسوا البياض وكفنوا فيه موتاكم فإنه أفضل

¹ - المدخل(106/3).

لباسكم¹؛ الحديث. فهذه الصفة مخالفة للحديث ولما روي عن مالك فإن رأوا مخالفة من تقدم برأي أو تأويل لم يتركوا ورأيهم ويبين لهم فساد رأيهم. وعن عمر -رضي الله عنه - أحب للقارئ أن ترى عليه الثياب البيض². وقد رأيت الأئمة الذين أخذنا عنهم علم الشريعة وهم أئمة عصرهم استثقال هذه المعاني وينكرونها ولو لم يكن في هذا إلا التشبه برهبان النصارى فقد اشتهروا بهذا الزي حتى قال فيه الشاعر:

أصوات رهبان دير في صلاتهم
سود المدارع نغارين في السحر

[الذهب المزيّن وموه القلب]

وقد ختم القاضي ابن الطيب كتاب الهداية له بكتاب الأمر المعروف والنهي عن المنكر فذكر من بعض فصول الأمر والنهي التشبه بزي لا يجوز التشبه به وهذه الخيالات يستمال بها قلوب العوام ويريهـم الإنسان أن سواد قلبه من الحزن كسواد لباسه وهو مساخر وملاعب. وعن أبي هريرة -رضي الله عنه - أعوذ بالله من خشوع النفاق وهو أن يرى الجسد خاشعا والقلب

¹ - حسن: رواه أبو داود(3380)، والترمذي(915)، والنسائي(4663)، وأحمد(2109)، من طريق عثمان بن خثيم، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس به مرفوعا. وإسناده حسن، بسبب ابن خثيم قال الذهبي في الميزان «روي ابن الدورقي عن ابن معين أحاديثه ليست بالقوية وروى أحمد بن أبي مريم عن ابن معين ثقة حج». وقال أبو حاتم: ابن خثيم ما به بأس صالح الحديث. وقال مرة: لا يحتج به. وقال النسائي عقيب حديثه «عليكم بالإثم» لين الحديث.

وللحديث شاهد رواه الترمذي(2734)، وابن ماجه(3557)، وأحمد(19295)، من طريق ميمون بن أبي شبيب عن سمرة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ. الحديث. ولكن ميمون بن أبي شبيب ليس أحسن ما ابن خثيم، ومما جاء فيه فيا لميزان «قال ابن معين ضعيف. وقال ابن خراش ميمون بن أبي شبيب عن علي بن أبي طالب لم يسمع منه شيئا. قال أبو حاتم صالح الحديث». وفي التقريب «صدوق كثير الإرسال». وكنه لم ينفر؛ تابعه أبو المهلب عند النسائي(1870)، من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن أيوب عنه به. قال ابن حجر في سعيد «ثقة حافظ له تصانيف كثير التدليس واختلط وكان من أثبت الناس في قتادة». ولحديثهما شاهد رواه أحمد(19246)، من طريق خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن سمرة به ورواته ثقات، ولكنه مرسل؛ قال العلاني في جامع التحصيل: «عبد الله بن زيد الجرهمي أبو قلابة البصري قال بن المديني لم يسمع من هشام بن عامر ولا من سمرة بن جندب».

² - ضعيف: رواه مالك(1416)، وعنه أبو نعيم(328/6)، بلاغا.

ليس بخاشع. وقيل في رجل أظهر من الخشوع والمسكنة فوق ما هو عليه أترى هذا أخشع من عمر الذي كان ينزو على الفرس من الأرض وهؤلاء الخلفاء الراشدون لم ينقل عنهم أن هذا المقدار هو كان لباسهم وزيهم فإن ظن أحرق أن يفعل في اللباس أو غيره ما هو أولى عند الله وأنه اجتهد فيما فرطوا فيه أو عرف ما لم يعرفوه فقد خلع ربة العقل والمسكة في هذا الدين من رقبته وهذا الإفراط في التقشف قد نهى عنه رسول الله ﷺ وأنكر على قوم من أصحابه ما أرادوه من التبتل وأعلمهم أن التقرب إنما هو بما سن ورسوم والوقوف عندما به حكم فقال «لا رهبانية في الإسلام»¹ فينبغي أن يشنع على من ظن به جهل بما ذكرناه ولم يتعلمه وأن تنفر العامة منه فإن من قصد بهذا غير وجه الله أو تحيل عليه مال أو جاه أو صيت فقد تعرض لسخط الله تعالى وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من سخط الله على العالم أن يميت قلبه قيل يا رسول الله كيف يميت قلبه قال يطلب بعلمه الدنيا»². وتوعد العالم أيضا بأنه «يلقى في النار حتى تتدلق أفتابه، ويقال له إنما كنت تقرأ ليقال وقد قيل»³.

[طلب الدنيا بالمزمار خير من التبتل به]

وقال سحنون طلب الدنيا بالدف والمزمار أحب إلي من طلبها بالدين. وهذه أمور قد كثر التحيل فيها على راحة النفس من طلب العيش أن يكون الإنسان عالة على غيره أو مسموع القول أو مبيجلا أو مكرما ومن صدق بما في كتاب الله من قوله سبحانه «يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ»⁴ وقوله تعالى «يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ»⁵ «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ»⁶ فلا يكون هكذا ولسنا نشير في جوابنا هذا إلى أحد من الناس بل ربما أمكن أن يتخذ هذه

¹ - سبق تخريجه.

² - لم أقف له على أصل.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - (الطارق/9).

⁵ - (البقرة/235).

⁶ - (النازعات/40).

الأمر من لا يقصد بها أمرا مذموما مما ذكرناه ولكن حقه إذا نصح لله ولرسوله والمسلمين أن لا يفتح بابا يجر غيره ممن لا يقصد به وجه الله تعالى إلى ركوب ما نهى الله عنه ورسوله؛ فقد كثر في هذا الزمان هجران الحقائق وربما اتخذت هذه المعاني حياء وشباكا لتحصيل جاه أو مال وليس بشيء ينهى عن فعله على الإطلاق ولكن على التفصيل الذي ذكرناه. ونأمر بتبجيل المنقطعين إلى الله وإكبارهم وإكرامهم وخدمتهم فمن خدم الله تعالى كان حقيقا أن يخدم ولكن بعد صحة القصد والنية واتباع حدود الشريعة، ونأمر بالتفكير عمن لج في ذلك واتخذة معاشا كما قيل لبعض المتصوفة أتبيعن مرقعتك فقال هل رأيت صيادا يبيع شبكته؟ فأصحاب هذه الشباك ينبغي أن يتحفظ منهم وينفر الناس عنهم وحسب العاقل أن يسلك مسالك من قد مضى فإن من مضى أعلم ممن بقي كما قال مالك - رضي الله عنه - .

[الذي والسرقة خير من القول على الله وغير علم]

قال الغزالي - رحمه الله - من الذنوب ذنوب عقوبتها والعياذ بالله سوء الخاتمة، قيل هي عقوبة دعوى الولاية والكرامة بالافتراء. قال وهذا مما عظم ضرره في العوام دعوى الوصال مع الله حتى ينتهي قوم إلى دعوى المشافهة بالخطاب تشبها بأبي يزيد والحلاج قال وهذا مما عظم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا¹ مثل هذه الدعاوى ثم قال وحق العوام أن يشتغلوا بعبادتهم وبمعاشهم ويتركوا العلم للعلماء فإن العامي لو زنى وسرق خيرا له من أن يتكلم في العلم لا سيما فيما يتعلق بالله وأسمائه وكلامه هـ كلام المازري - رحمه الله - بنقل صاحب المعيار.

[من الغرور التهمة بالمتكلمين]

ولما ذكر الغزالي - رضي الله عنه - فرق المغرورين من المتصوفة في كتاب الغرور من الإحياء قال ما نصه:

¹ - ع: وأظهروا.

وفرقه أخرى شق عليها الاقتداء بالصالحين في بذابة الثياب والرضى بالدون فأرادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزيي بزيمهم فتركوا الحرير والإبريسم وطلبوا المرقعات النفيسة والفوط الرقيقة والسجيدات المصبغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والإبريسم وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ونسي أنهم إنما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ وإنما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد فأما تقطيع الفوط الرقيقة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فمن أين يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين فإنهم يتعمون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق إذ يهلك من يقتدى بهم، ومن يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة ويظن أن جميعهم كانوا من جنسه فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشرهم هـ كلام الغزالي -رحمه الله - . وقد تقدم هذا مع غيره في الفصل الثاني من هذا الباب فراجع.

[حكم خياطة المرقعات]

وقال ابن الحاج في المدخل ما نصه: ويتعين على الخياط أن يجتنب خياطة دلوق الشهرة والمرقعات التي اتخذها بعض الناس كأنها دكاكين فنجد بعضهم يأخذ خرقة جملة مختلفة الألوان أبيض وأصفر وأخضر وأحمر وأسود إلى غير ذلك ويرتبونها واحدة بجانب أخرى وبعضهم يتغالى في تلك المرقعات فيجعلها من القميش الرفيع الفاخر الذي لتفصيله ثمن كثير فيقطعونها خرقة لأجل غرض الشهرة الممنوعة في الشرع الشريف فانظر رحمتنا الله وإياك إلى صفة هذه المرقعة أي شبه بينه وبين مرقعة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - التي كان فيها اثنتا عشرة رقعة إحداها من آدم.

[الرياء بلباس المرقعات]

قال القاضي أبو بكر بن العربي -رحمه الله - في كتاب مراقي الزلفى له وقد رقع الخلفاء ثيابهم قال وذلك من شعار الصالحين وسنن المتقين قال وأخطأت الصوفية في ذلك فجعلته في الجديد وأنشأته مرقعات من أصله وهذا داخل في باب الرياء قال والمقصود بالترقيع استدامة الانتفاع بالثوب على هيئة أو يكون رافعا للعجب قال وقال بعضهم في هذا المعنى:

ليس التصوف لبس الصوف ترقيه

ولا بكائك إن غنى المغنونا

ولا صياح ولا رقص ولا طرب

ولا ارتعاش كأن قد صرت مجنونا

بل التصوف أن تصفو بلا كدر

وتتبع الحق والقرآن والدينا

وأن ترى خاشعا لله مكتئبا

على ذنوبك طول الدهر محزوننا

وقد ورد في الحديث: «من لبس ثوب شهرة كساه الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم أشعله عليه نارا»¹ هـ.

[حلال مالك في ثوب الحمرة]

وقد قال مالك -رحمه الله - فيمن لبس ثوب شهرة أنه أشد من المطرق بالمطرقة وما ذاك إلا أن المطرق بالمطرقة قد علم منعه وتحريمه بالشريع الشريف غالبا خلاف هذه المرقعات فإنه يلبس على بعض الناس أمرها فيظن جواز ذلك /هـ.

¹ - سبق تخريجه.

[النبي عن لباس التهنئة لمن يستلج]

وقد روى النسائي أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً وعليه ثوب دون فقال له هل لك من مال فقال نعم فقال من أي المال فقال من كل ما أتى الله من الإبل والشاء قال فلير أثر نعمته وكرامته عليك¹. وأخرج الإمام مالك في الموطأ عن جابر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً وعليه بردان قد خلعا قال فنظر رسول الله ﷺ إليه وقال أما له ثوبان غير هذين قال جابر فقلت بلى يا رسول الله له ثوبان في العيبة كسوته إياهما قال فمره أن يلبسهما ثم ولي يذهب فقال رسول الله ﷺ ما له ضرب الله عنقه أليس هذا خيراً له؟ قال فسمعه الرجل فقال يا رسول الله في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ في سبيل الله قال فقتل الرجل في سبيل الله² هـ.

¹ - سبق تخريجه.

² - صحيح: رواه مالك (1416)، ومن طريقه ابن حبان (236/12)، والحاكم في المستدرک (183/4)، وابن عساکر (275/19)، جميعاً عن زيد بن أسلم، عن جابر به مرفوعاً. وقال الحاكم: "صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه". قلت: وفي هذا التصحيح نظر، لأن زيد بن أسلم مختلف في سماعه من جابر، وإن كن جائز أن يسمع منه، ولذلك قال ابن حبان عقب الحديث «وزيد بن أسلم سمع جابر بن عبد الله لأن جابراً مات سنة تسع وسبعين ومات أسلم مولى عمر في إمارة معاوية سنة بضع وخمسين وصلى عليه مروان بن الحكم وكان على المدينة إذ ذاك فهذا يدل على أنه سمع جابراً وهو كبير ومات زيد بن أسلم سنة ست وثلاثين ومئة وقد عمر». وقال ابن عبد البر (251/3): «قال قوم لم يسمع زيد بن أسلم من جابر بن عبد الله. وقال آخرون سمع منه وسماعه من جابر غير مدفوع عندي وقد سمع من ابن عمر وتوفي ابن عمر قبل جابر بن عبد الله بنحو أربعة أعوام توفي جابر سنة ثمان وسبعين وتوفي ابن عمر سنة أربع وسبعين». قلت: المعاصرة حاصلة وليست محل النزاع، ولكن تحقق السماع هو محل النزاع؛ لأن الدوري - كما في تهذيب التهذيب - قال: «عن ابن معين لم يسمع من جابر ولا من أبي هريرة». وعلى التسليم بسماعه منه فقد «ذكر ابن عبد البر في مقدمة التمهيد ما يدل على أنه كان يدلّس» كما قال ابن حجر في التهذيب. ولكن روي عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن جابر. رواه البزار كما في كشف الأستار (368/3) من طريق سعيد بن سليمان - وهو ثقة كما في التقريب -، عن الليث بن سعد - وهو إمام -، عن هشام بن سعد عنه. وهشام بن سعد تكلم في روايته عن غير زيد بن أسلم، وأما عن زيد فقال الذهبي في سير أعلام النبلاء (345/7): «مكثر عنه بصير بحدِيثه». ثم له متابع كما قال الهيثمي رواه البزار (368/4) - كشف الستار - من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن إبراهيم، عم عطاء بن يسار، عن جابر، عن النبي ﷺ... بنحوه. وهذا إسناده حسن أيضاً. محمد بن إبراهيم هو التيمي أنكرت عليه أشياء، وابن إسحاق وإن كان ثقة فقد عنعن وهو مدلس.

الخلاصة: أن الحديث صحيح على كل الاعتبارات والله تعالى أعلم.

[هيئتي في الثياب حامدة وهيئتك متسولة]

وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي -رضي الله عنه - لذي رثاثة أنكر عليه جمال هيئته يا هذا هيئتي هذه تقول الحمد لله وهيئتك هذه تقول أعطوني شيئاً من دنياكم. وطريقة السادة الشاذلية -رضي الله عنهم - مبنية على الشكر الذي هو الصراط المستقيم الذي قعد عليه إبليس لعنه الله ومن ثم كان من عاداتهم التجمل/هـ. نقله أبو عبد الله محمد الطيب بن كيران في شرح الحكم العطائية، والهلal بن هذيل وكان من العلماء وذكره ابن رشد في جامع البيان والتحصيل.

أجدر الثياب إذا اكتسيت فإنها	زين الرجال بها تهاب وتكرم
ودع التواضع في اللباس تخشنا	فأله يعلم ما تسرو وتكتم
فراثث ثوبك لا يزيدك رفعةً	عند الإلاه وأنت عبد مجرم
وجديد ثوبك لا يضرك بعدما	تخشى الإلاه وتتقي ما يحرم

[الاعلام موجه للمطهرين لا للمستقيمين]

وكلام الناس في هذا كثير وافهم حفظنا الله وإياك برعايته وأمدنا وإياك بمدد عنايته أن كلام هؤلاء الأئمة الأعلام إنما هو فيمن ينتحل هذه الطريقة المباركة من غير نية صادقة ولا بصيرة نافذة ولا إحكام الشروط والآداب التي اشترطها أربابها وإنما دخلوها على عمياء وخطبوا فيها عشواء كما نبهنا عليه غير مرة، ومعاذ الله أن يظن ظان بعلماء الشرع وأئمة الدين أنهم ينكرون على أولياء الله المتقين وعباد الله المخلصين فإن هذا المحذور لا يرتكبه، مطلق العقلاء فضلا عن العلماء، فضلا عن خاصة العلماء الذين هم حملة الشرع وسيوف الملة والذابون عن السنة ومن ظن بعلماء الشرع أنهم يطعنون على الأولياء وينكرون عليهم ويبغضونهم فقد افتري عليهم وانتهك حرمتهم ويوشك أن ينتقم الله منه لهم بالطرد والإبعاد والموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله على أنه ليس علماء الشرع وحدهم هم الذين ينكرون على هؤلاء الملتبسة الذين كدروا مورد الصوفية وخرقوا سياج الشريعة ومرقوا من الدين بل أشد الناس إنكارا

عليهم أئمة الصوفية أيضا وقد قدمنا من كلام السهروردي والغزالي وغيرهما في هذا الباب خصوصا في الفصل الثاني منه ما فيه كفاية.

ولنزد من ذلك هنا ما ينتفع به الجاهل ويستبصر به العاقل فنقول:

[وكتب القشيري للسابقين من السالحين ومن تلامذ من الطوائف]

قال القشيري - رضي الله عنه - في صدر رسالته ما نصه: أما بعد رضي الله عنكم فقد جعل الله هذه الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وأنبيائه صلوات الله عليهم وجعل الله قلوبهم معادن أسرارهم واختصهم من بين الأمة بطوائف أنواره فهم الغياث للخلق والدائرون في عموم أحوالهم مع الحق بالحق وصفاهم من كدورات البشرية ورقاهم إلى محال المشاهدات بما تجلى لهم من حقائق الأحدية ووقفهم للقيام بآداب العبودية وأشهدهم مجاري أحكام الربوبية فقاموا بأداء ما عليهم من واجبات التكليف وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليل والتصريف ثم رجعوا إلى الله بصدق الافتقار ونعت الانكسار ولم يتكلموا على ما حصل منهم من الأعمال أو صفا لهم من الأحوال علما منهم بأنه يفعل ما يريد ويختار من يشاء من العبيد لا يحكم عليه خلق ولا يتوجه عليه بمخلوق حق ثوابه ابتداء فضل، وعذابه حكم بعدل، وأمره قضاء فصل، ثم اعلما رحمكم الله أن المحققين من هذه الطائفة انقرض أكثرهم، ولم يبق في زماننا هذا من هذه الطائفة إلا أكثرهم كما قيل.

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نساؤها

حصلت الفترة في هذه الطريقة لا بل اندرست الطريقة بالحقيقة، مضى الشيوخ الذين كان بهم اهتداء، وقل الشباب الذين لهم بسيرتهم وسنتهم اقتداء، وزال الورع وطوي بساطه، واشتد الطمع وقوى رباطه، وارتحل عن القلوب حرمة الشريعة، فعدوا قلة المبالاة بالدين أوثق ذريعة، ورفضوا التمييز بين الحلال والحرام، ودانوا بترك الاحترام، وطرح الاحتشام، واستخفوا بأداء العبادات، واستهانوا بالصوم والصلاة، وركضوا في ميادين الغفلات وركنوا إلى اتباع الشهوات وقلة المبالاة بتعاطي المحظورات والارتفاق بما يأخذونه من السوق والنسوان وأصحاب السلطان

ثم لم يرضوا بما تعاطوه من سوء هذه الأفعال حتى أشاروا إلى أعلى الحقائق والأحوال وادعوا أنهم تحرروا عن رق الأغلال وتحققوا بحقائق الوصال وأنهم قائمون بالحق يجري عليهم أحكامه وهم محو وليس لله عليهم فيما يؤثرونه أو يدرونه عتب ولا لوم وأنهم كوشفوا بأسرار الأحذية واختطفوا عنهم بالكلية وزالت عنهم أحكام البشرية وبقوا بعد فنائهم عنهم بأنوار الصمدية والقائل عنهم غيرهم إذا نطقوا والنائب عنهم سواهم فيما تصرفوا بل صرفوا ولما طال الابتلاء فيما نحن فيه من الزمان بما لوحت ببعضه من هذه القصة وكنت لا أبسط إلى هذه الغاية لسان الإنكار غيرة على هذه الطريقة أن يذكر أهلها بسوء أو يجد مخالف لتلبيهم مساعاً؛ إذ البلوى في هذه الديار بالمخالفين لهذه الطريقة والمنكرين عليها شديدة ولما كنت أومل من مادة هذه الفترة أن تتحسم ولعل الله سبحانه وجود بلطفه في التنبيه لمن حاد عن السنة المثلى في تضييع آداب هذه الطريقة ولما أبى الوقت إلا استصعاباً وأكثر أهل العصر بهذه الديار إلا تماديا فيما اعتادوه واغترارا بما ارتادوه أشفقت على القلوب أن تحسب أن هذا الأمر على هذه الجملة بنى قواعده وعلى هذا النحو سار سلفه فعلقت هذه الرسالة إليكم أكرمكم الله وذكرت فيها بعض سير شيوخ هذه الطائفة في آدابهم وأخلاقهم ومعاملاتهم وعقائدهم بقلوبهم وما أشاروا إليه من مواجيدهم وكيفية ترفيقهم من بدايتهم إلى نهايتهم لتكون لمريدي هذه الطريقة قوة ومنكم لي بتصحيحها شهادة ولي في نشر هذه الشكوى سلوة ومن الله الكريم فضلا ومثوبة وأستعين بالله سبحانه فيما أذكره هـ كلام القشيري - رحمه الله -¹.

[الانتهاء بالكتاب والسنة بحسب الطريقة]

فانظر هل تجد هذا التشديد والتغليظ على هؤلاء المتلبسة في كلام أحد من علماء الشريعة ولكن لا يعرف الشوق إلا من يكابده وأهل مكة أدرى بشعابها وراجع ما قدمناه في الفصل الثاني من هذا الباب فإن هذا الكلام من تنماته وذلك الفصل أولى به. وقال الشرنوبى في شرح تائية السلوك عند قول ناظمها:

¹ - الرسالة (ص: 1 - 2).

وحمداً وشكراً والوفاء بأوامر ولا تعد عن حكمي كتاب وسنة

ما نصه يعني لا تتجاوز ما حكم به الكتاب العزيز الذي هو القرآن ولا ما حكمت به سنة سيد ولد عدنان وهي أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته، ويلحق بالكتاب والسنة ما استنبط منهما؛ لما ورد «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ»¹، وما استنبطه الأئمة المجتهدون من الكتاب والسنة يعطى حكمها؛ لأن الفرع تابع لأصله. قال الإمام الغزالي من حصل العلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه. وقال الجنيد من لم يسمع الحديث ويجالس الفقهاء ويأخذ أدبه من المتأدبين أفسد من اتبعه وكان يقول علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة. قال ابن العربي يريد أنه نتيجة العمل بهما وهما الشاهدان العدلان. وقال الإمام الشعراني في طبقاته² نقلاً عن سيدي أبي الحسن الشاذلي إذا عارض كشفك الكتاب والسنة فتمسك بالكتاب والسنة ودع الكشف وقل لنفسك إن الله تعالى قد ضمن لي العصمة في الكتاب والسنة ولم يضمنها لي في جانب الكشف ولا الإلهام ولا المشاهدة إلا بعد عرض ذلك على الكتاب والسنة. وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة الحادية عشرة من النوع الرابع من كتاب المقاصد³ والمسألة العاشرة من مبحث السنة من موافقاته⁴ ولا بد. وقال في محل آخر نقلاً عن بعض العارفين أصولنا سبعة أشياء التمسك بكتاب الله، والافتداء بسنة رسول الله ﷺ وأكل الحلال وكف الأذى واجتناب المعاصي والتوبة وأداء الحقوق. وكان سيدي إبراهيم الدسوقي إذا أخذ العهد على فقير يقول له يا فلان أسلك طريق النسك على كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج إلى بيت الله الحرام واتباع جميع الأوامر الشرعية والأخبار المرضية والاشتغال بطاعة الله تعالى قولاً

¹ - حسن سبق تخريجه.

² - ع: طباقته.

³ - المسألة الحادية عشرة: «وذلك أن هذه الأمور لا يصح أن تراعى وتعتبر إلا بشرط أن لا تخرم حكماً شرعياً، ولا قاعدة دينية...». الموافقات (2/266).

⁴ - المسألة العاشرة: «كل ما أخبر به رسول الله ﷺ من خبر فهو كما أخبر وهو حق وصدق...». الموافقات (4/80).

وفعلًا واعتقادًا ولا تنظريًا ولدي إلى زخارف الدنيا ومطاياها وقماشها ورياشها وحظوظها واتبع نبيك محمدًا صلى الله عليه وسلم في أخلاقه فإن لم تستطع فاتبع خلق شيخك فإن نزلت عن ذلك هلكت مع الهالكين. وقال سيدي سعيد المغربي أصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك الأهواء والبدع وتعظيم حرمان المشايخ وإقامة المعاذير للخلق والمداومة على الأوراد وترك ارتكاب الرخص والتأويلات وما ضل أحد عن هذا الطريق إلا انحط عن مقام الرجال/هـ. وإنما أظننا لك في هذا المقام وسردنا عليك أقول هؤلاء الأئمة الأعلام لتتظروا ما عليه أبناء الطريق اليوم وتختار لنفسك من رزقه الله التوفيق فسلك سبيل القوم وإلا فالزم العمل بالكتاب والسنة فإنهما الحرز المصون وعليك بخاصة نفسك ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون.

[أشعار في الملبسين بالتصوف وأوصافهم]

وقال الإمام المقدسي -رحمه الله- في هؤلاء الملتبسة ما نصه:

ذهب الرجال وحال دون مجالهم	زمر من الأوباش والأنذال
زعموا بأنهم على آثارهم	ساروا ولكن سيرة الباطل
لبسوا الدلوق مرقعا وتقشفوا	كتقشف الأبطال والأبدال
قطعوا طريق السالكين وأظلموا	سبل الهدى بجهالة وضلال
عمروا ظواهرهم بأثواب التقى	وحشوا بواطنهم من الأغال
إن قلت قال الله قال رسوله	همزوك همز المنكر المتفالي
ويقول قلبي قال لي عن خاطري	عن سير سري عن صفا أحوالي
عن حضرتي عن فكرتي عن خلوتي	عن جلوتي عن شاهدي عن حالي
عن صفو وقتي عن حقيقة حكمتي	عن ذات ذاتي عن صفاتفعالي
دعواه إن حققته ألفيتها	ألقاب زور لفقت بمحال
تركوا الشرائع والحقائق واقتدوا	بطرائق الجهال والضلال
جعلوا المرء فتحا وألفاظ الخنا	شطحا وصالوا صولة الإدلال

وترصدوا أكل الحرام تخادعا كـتـخادع المتلصص المحتال
 فاحذرهم واحفظ مودة سادة قاموا بذكر الله في الأصال
 القانتين المختبين لربهم الناطقين بأصدق الأقوال

وقال آخر:

واشقيوتي أن عدوت أمة سلفت وقد تخلفت في خالف من الخلف
 ينمقون تراوير الغرور لنا بالزور في القول والبهتان والحلف
 ليس التصوف عكازا ومسبحة كلا ولا الفقر رؤيا دلقك الترف
 وأن تروح وتغدو في مرقعة وتحتها موبقات الكبر والسرف
 وتظهر الزهد في الدنيا وأنت على عكوفها كعكوف الكلب في الجيف
 الفقر سر وعنك النفس تحجبه فارفع حجابك تجلو ظلمة السدف

/هـ. المقصود منها ، ونقلهما معا في شرح تائية السلوك.

[أسباب انتحال المتلبسة لطريق الزهاد]

وقال في المدخل: واعلم أن الطريقة الصوفية نظيفة وأقل شيء يدنس التنظيف فلا جرم أنه قد كثر التدليس والتخليط وظهر وشاع. وسبب ذلك أن كل طريقة ادعاها الإنسان فضحته شواهد الامتحان إلا هذه الطريقة فإنه لا يفتضح فيها غالبا وذلك لوجهين أحدهما أن طريقهم مبني على الفتوة والستر والعفو والصفح والتجاوز والإغضاء عن العيوب وكل من ادعى شيئا يخالف طريقهم ستروا عليه وجروا عليه أذيال الفتوة. والثاني أن كثيرا ممن تغير عليه في هذا الزمان أقل ما يقع منه أن يقول لك: حسدني ويقوم في حميته كثير من الناس فتداعى الفتن وتكثر إلى غير ذلك من الحظوظ التي تعتورهم وهي كثيرة ولأجل ذلك سكت من سكت من أهل الصدق والاتباع فظن من لا علم عنده بحالهم أن سكوتهم رضى منهم بشيء مما رأوه أو سمعوه ألا ترى أنهم إذا وجدوا من يقبل الحق منهم ألقوا إليه ما يخلصون به مهجته من هذه

الغمرات وسروا به وأقبلوا عليه لا لحظ دنيوي بل يفعلون ذلك فرحا منهم بهداية شارد عن باب ربه عز وجل ومضطر إلى من يوصله إليه وقد ورد في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال لعلي - رضي الله عنه - «لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم»¹. فإذا وجد أحدهم السبيل إلى شيء من هذا بادر إليه وإن كان غيره قد تغافل وتناسى لأجل ما تقدم. وقد تقدم أن إبليس اللعين بمكيدته وشيطنته يتتبع السنن واحدة بعد واحدة يريد بذلك أن يبدل مكان كل سنة بضدها ألا ترى أنه لما وجد المرید أكثر لباسه على ما ينبغي من القصر وغيره أدخل فيه دسياسة قل من يشعر بها وهي وسع الثوب الخارج عن العادة وفيه شيئان مما لا ينبغي وهما إضاعة المال وهو محرم ومخالفة السنة وكفى بها وقنع بذلك من بعضهم. ودس زيادة على ذلك وبدل ما هو أكبر من هذا وأكثر لكثير من العرب في طول ثيابهم حتى صارت إذا مشوا تتجر على الأرض وهذا محرم في حق الرجال متأكد فعله في حق النساء ويدل للنساء ضد ذلك وقد تقدم بيانه. وزاد في ثياب بعض من ينسب إلى العلم قريبا مما سبق في ثياب العرب. فالحاصل أنه حرم كل طائفة من الاتباع وأوقعهم في ضده ومع ذلك قل من يستيقظ لما يلقيه إليه من هذه الدسائس بل تلقوها بالإقبال عليها لما ألقى إليهم من التعليل لكل واحدة لأن من عادته الذميمة تعليل ما يلقيه إليهم وتحسينه لهم ليكون ذلك أدعى إلى القبول منه والحرص على فعله فإننا لله وإنا إليه راجعون على ما حصل من الغفلات عمن لا يغفل عنا ولا ينسانا وفي التلويح ما يغني عن التصريح والله المستعان هـ² كلام صاحب المدخل - رحمه الله -.

¹ - صحيح: رواه البخاري (2724)، ومسلم (4423)، وأبو داود (3176)، وأحمد (21755)، من حديث سهل بن سعد.

² - المدخل (319/3).

الفصل الخامس: في السبحة والعصا وما يتبعهما

وفي جامع المعيار ما نصه سئل أبو زرعة العراقي عن اتخاذ السبحة والتعديد فيها هل ثبت فيه أصل وهل اتخاذها مع حصول تذكير منه لصاحبها ولغيره خير أم تركها؟

[الأصل الشرعي للسبحة]

فأجاب اتخاذ السبحة المعروفة بخصوصها كعد التسبيح بالأصابع وكالتسبيح بالحصى والنوى فهو أصل السبحة إذ هي في معناها فروى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمر¹ قال رأيت رسول الله ﷺ يعقد التسبيح وفي رواية لأبي داود بيمينه² وسكت عنه. وقال الترمذي حسن غريب من حديث الأعمش. وروى أبو داود والترمذي عن يسيرة -بالياء المثناة من تحت - وكانت من المهاجرات - رضي الله عنها - قالت «قال لنا رسول الله ﷺ عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس واعقدن بالأنامل؛ فإنهن مسؤولات مستنطقات ولا تغفلن فتتسين الرحمة³». لفظ الترمذي وقال حديث غريب إنما نعرفه من حديث هانئ بن عثمان. ولفظ أبي داود أن النبي ﷺ أمرهن أن يراعين بالتكبير والتقديس والتهليل وأن يعقدن بالأنامل فإنهن⁴ مسؤولات مستنطقات. وسكت أبو داود فهو عنده صالح⁵.

¹ - كذا في ع.

² - ع: بيمينه.

³ - ضعيف؛ كما هو مبين في كتاب أحاديث على شهرتها في صحتها نظر.

⁴ - ع: فإن.

⁵ - تقدم أن الحديث ضعيف. ولا تعارض مع سكوت أبي داود عنه على التحقيق.

وروى الترمذي عن صفية أم المؤمنين -رضي الله عنها - قالت دخل علي رسول الله ﷺ وبين يدي أربعة آلاف نواة أسبح بها فقال لقد سبحت بهذه ألا أعلمك بأكثر مما سبحت به؟ فقلت علمني فقال قولني سبحان الله عدد خلقه¹. وقال حديث غريب لا نعرفه من حديث صفية إلا من هذا الوجه وليس إسناده بمعروف. وروى أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة عن سعد بن أبي وقاص -رضي الله عنه - أنه دخل مع رسول الله ﷺ على امرأة وبين يديها نوى أو حصى تسبح بها، فقال ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل؟ سبحان الله عدد ما خلق في السماء وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض وسبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق والله أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا إله إلا الله مثل ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك². وقال الترمذي حسن غريب من حديث سعد.

¹ - حسن: رواه الترمذي (3477)، من طريق هاشم بن سعيد، عن كنانة مولى صفية، عن صفية به مرفوعاً. وهذا إسناد ضعيف؛ فيه هاشم بن سعيد الكوفي؛ قال فيه الذهبي في المغني في الضعفاء: «قال ابن معين: ليس بشيء». وقال ابن عدي: مقدار ما يرويه لا يتابع عليه». وهو قابل للتحسين بالذي يليه، فهو شاهد يقويه.

² - صحيح: رواه أبو داود (1282)، والترمذي (3491)، من طريق عبد الله بن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، أن سعيد بن أبي هلال حدثه عن خزيمة، عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص عن أبيها. وهذا إسناد ضعيف؛ فشيخ سعيد بن أبي هلال لا يعرف كما في التقريب.

ولكن روي الحديث من طريق سعيد بن أبي هلال، عن عائشة به؛ فهو خال من هذه العلة؛ رواه ابن حبان (118/3)، والحاكم (732/1)، وأبو يعلى (66/2)، والبزار (39/4). وسعيد بن أبي هلال قال عنه الذهبي في الميزان «ثقة معروف حديثه في الكتب الستة.. قال ابن حزم وحده ليس بالقوي»، وقال ابن حجر في التقريب «صدوق لم أر لابن حزم في تضعيفه سلفاً إلا أن الساجي حكى عن أحمد أنه اختلط».

وبهذا تعلم خطأ الشيخ الألباني -رحمه الله - حين ضعف الحديث بجهالة خزيمة، وعزاه مع ذلك لابن حبان والحاكم وليس في إسنادهما كما ترى هذه العلة، ونقل بعضهم -أو قل - تخريج شيخه فانفضح، حيث علل الإسناد براو ليس منه، وعلله بسعيد بن أبي هلال، ونقل آخر كلام ابن حجر فقط!! وتفصيل هذه الفضائح مبين في كتاب: "تبيين الفهام بأن البيع بالتقسيط وإن حرمة الشيخ الألباني حلال لا حرام"، للمحقق.

[أقوال العلماء في السبحة]

وفي جامع المعيار أيضا من جواب طويل لأبي الفضل قاسم بن سعيد العقباني -رحمه الله - ما نصه: وكونهم يعني القوم المسؤول عنهم يعملون ذلك في السبحة وهي الخرزات التي تضبط العدد الذي يقصدون الانتهاء إليه ذلك سائغ.

وقد سئل مالك عن المتفل يحصي الآي بيده فقال: «لا بأس بذلك». وكذلك أجاز تحويل الخاتم في أصبعه عند ركوعه؛ فإذا سوغ هذا في الصلاة ففي غيرها أخرى.

وذكر القاضي عياض في المدارك ما نصه: «قال بعضهم دخلت على سحنون وفي عنقه تسبيح يسبح به». وأنت تعلم من سحنون علما وورعا وهل يقدم على هذا إلا بدليل؟ وقد بلغني أن هؤلاء الذاكرين بهذه السبحة يتحفظون بها عن القدم وعن كل ما يظن به أدنى تكريما وتشريفا لها وإن فعلهم لسداد؛ لأن ما أعد لذكر الله تعالى من تكبير، وتسبيح وتحميد وتمجيد، وصلاة على النبي ﷺ، جدير بأن يسان من الأخبات والأدران، وأن يتبرك بلمسه ويستشفى به، وأن يرفع غاية؛ ومن ثم وضعه سحنون -رضي الله عنه - في عنقه.

وما كرمت بقاع المساجد ورفعت إلا بما أعدت له من ذكر الله والصلاة وكذلك شرفت رقوم الحروف بما أعدت له من الدلالة على الألفاظ الدالة على شريف المعاني ولهذا اختلفت الحرمة باختلاف المكتوب. وقد أنشد في هذا المعنى بعض من جمع الله له بين علمي الظاهر والباطن:

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار وذا الجدار

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

وفي ضد هذا ما أعد للأمور الخبيثة القذرة؛ كالمزيلة والمجزرة والمراحيض والحمامات، وجل عنها ما شهد الشرع بجلاله وكرامته، فلا تفعل فيها التلاوة والأذكار والصلوات، ولا الصلاة على النبي ﷺ حتى قال بعض العلماء: لو لم يوجد في هذا الذي أعد للخسيس إلا صورته لا ينبغي تنزيهه ما شرفه الشرع عنه.

[مخروعة الحد في التسبيح وحليله]

وقد سئل عز الدين عما يهياً بصورة مرحاض، هل يصلي فيه فقال: «تزال صورته وتفعل فيه الصلاة».

فأبى من إيقاع الفعل فيه وهو بصورته؛ لما فيه من مخيلة سوء الأدب في محل المناجاة. قلت: وفي الأخبار النبوية دليل جواز هذا الضبط فعن يسيرة وكانت من المهاجرات الأول قال لها رسول الله ﷺ «عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس واعقدن بالأنامل فإنهن مسؤولات مستطقات فلا تغفلن فتنسين الرحمة¹». وقال رسول الله ﷺ «خصلتان أو خلتان لا يحافظ عليهما مسلم إلا دخل الجنة هما يسير ومن يعمل بهما قليل يسبح في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويكبر عشرا وإذا أخذ مضجعه يكبر أربعاً وثلاثين ويحمد ثلاثاً وثلاثين ويسبح ثلاثاً وثلاثين فذلك مائة وخمسون في اللسان وألف وخمسمائة في الميزان، ولقد رأيت رسول الله ﷺ يعقد بها يده²». وقال رسول الله ﷺ: «الشهر هكذا وهكذا وهكذا وأشار بأصابع يده ثلاث مرات، والشهر هكذا وهكذا وهكذا وخمس الإبهام في الثالثة³».

فهذه الأخبار ترجح جواز ضبط الأذكار بعدد يضبط بغيرها وذكر القاضي عياض في غنيته أخبرني علي بن المشرف بن مسلم بن حميد الأنباطي الإسكندري عن الشيخ المسند الراوية وكان أسن من بقي بديار مصر وأوسعهم رواية فيها كتب إلي قال سمعت أبا إسحاق الحبال يقول سمعت أبا الحسن بن المرتفق الصوفي يقول سمعت أبا عمران بن علوان وقد رأيت في يده سبحة فقلت يا أستاذ مع عظيم إشارتك وحسن عبارتك أنت مع السبحة؟ قال لي كذا رأيت

¹ - سبق تخريجه.

² - صحيح: رواه أبو داود (583)، وابن ماجه (926)، وأحمد (6910) من طريق عطاء بن السائب، قال أخبرني أبي، سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص به مرفوعاً. وعطاء ساء حفظه، ولكن قال الذهبي في الميزان «قال أحمد بن حنبل عطاء ثقة ثقة: رجل صالح. وقال من سمع منه قديماً كان صحيحاً ومن سمع منه حديثاً لم يكن بشيء سمع منه قديماً شعبة وسفيان». قلت: وهذا منها، فقد روى هذا الحديث شعبة كما في رواية أحمد.

³ - صحيح: رواه البخاري (1775)، ومسلم (1807)، وأبو داود (1975)، وأحمد (4584)، من حديث عبد الله بن عمر.

الجنيد بن محمد وبيده سبحة فسألتها عنها فقال كذا رأيت أستاذي الحارث بن أسد وفي يده سبحة فسألتها عما سألتني عنه فقال لي كذا رأيت عامر بن شعيب وفي يده سبحة فسألتها عما سألتني عنه فقال لي يا بني هذا شيء استعملناه في البداية ما كنا بالذي نتركه في النهاية أحب أن أذكر الله بقلبي ويدي لساني هـ كلام العقباني -رحمه الله -.

وفي شرح المرشد المعين لأبي عبد الله محمد الطيب بن كيران عند قوله فاشغل بها العمر تفز بالدخر ما نصه فإن قلت هل لاستعمال السبحة أصل يستند إليه؟ قلت: قال الساحلي ثبت حديث اعقدن بالأنامل فإنهن مسؤولات فهذا أمر بالعدا قال فإن قلت إنما قال بالأنامل ولم يقل بالسبحة فاعلم أن العد بالأنامل إنما يتيسر في الأذكار القليلة من المائة فدون، أما أهل الأوراد الكثيرة والأذكار المتصلة فلو عدوا بأصابعهم لوقعوا في الغلط واستولى عليهم الشغل بالأصابع هـ.

[مما يتعلق بالسبحة]

وقد ألف السيوطي مؤلفا صغيرا سماه المنحة في استعمال السبحة وذكر فيه أن عائشة رضي الله عنها كان لها سبحة وكذا أبو هريرة -رضي الله عنه - وفي حاشية الشيخ الرهوني عند قول الشيخ خليل وعصى وصحت إن لبس حريرا إلخ ما نصه فائدة مما شاع ولا سيما عند الرؤساء نظم خرز السبحة في خيط الحرير وحكمه الجواز قال العارف بالله أبو زيد الفاسي في حواشي الصغرى بعد أن ذكر جواز استعمال السبحة عن السيوطي والساحلي - رضي الله عنهما - عن الساحلي ما نصه: ويستحب في السبحة أن تكون وترا والأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم «إن الله وتر يحب الوتر»¹.

وقال الساحلي أيضا في قصيدته الرائية في الذكر:

ولابد يا هذا من إعمال سبحة تنظمها وترا فحافظ على الوتر

¹ - صحيح: رواه مسلم (4835)، وأحمد (7042)، من حديث أبي هريرة.

وقال الشريف المقدسي ومن ذلك السبحة وهي لغير المتمكن مشروعة في طريقهم حفظا لعدد أورادهم وتذكيرا بالعبادة عند حصول الفترة ثم قال فلو جعلت للخيلاء حرمت فلو نظمت في خيط من حرير لا الخيلاء فلا حرمة قاله ابن الصلاح في فتاويه¹ وجزم به في شرح المذهب فلو استصحابها متمكن لم تضره بل ربما كان ذلك متداولاً بينهم فمن ذلك ما صح عن الجنيد أنه سئل عن أخذ السبحة فقال طريق وصلت به إلى الله لا أفارقه انظر تمام كلامه هـ منها بلفظها ونقلته بتمامه لما اشتمل عليه من الفوائد.

تنبيه:

انظر ما علة الجواز هل التعظيم قياساً على تحلية المصحف كما قيس عليه تحلية الإجازات عند من قال بجواز تحليتها أو لكون خيط الحرير يصبر ويطول أكثر من غيره فعلى الأول يجوز ما جرت به عادة من أشرنا إليه من الفصل بين الأرباع ونحوها بمجاديل الحرير وعلى الثاني لا يجوز وهذا هو الظاهر عندي ولا سيما إذا لوى عليها قضبان الذهب أو الفضة وهذا في حق الرجال وأما في حق النساء فالظاهر جواز ذلك لأنه من ناحية اللباس والله أعلم هـ كلام الرهوني - رحمه الله - . قال مختصره العلامة أبو عبد الله كنون - رحمه الله - ما نصه: وكونه من ناحية اللباس يؤيد المنع للرجال والله أعلم.

[تعليق السبحة في الأحقاق وفي المنهج المصالح]

وقال ابن الحاج في المدخل ما نصه «ومن هذا الباب يعني من باب البدعة ما يفعله بعضهم من تعليق السبحة في عنقه وقد تقدم قول عمر - رضي الله عنه - لتميم الداري - رضي الله عنه - أنت تريد أن تقول أنا تميم الداري فأعرفوني وما كان مراده إلا أن يذكر الناس بالأحكام الشرعية المأمور بإظهارها وإشاعتها وإظهار السبحة والتزين بها لا مدخل لهما في ذلك بل للشهرة والبدعة لغير ضرورة شرعية.

¹ - فتاوى ابن الصلاح (400/1).

وقريب من هذا ما يفعله بعض من ينسب إلى العلم فيتخذ السبحة في يده كاتخاذ المرأة السوار في يدها ويلازمها وهو مع ذلك يتحدث مع الناس في مسائل العلم وغيرها ويرفع يده ويحركها في ذراعه وبعضهم يمسكها في يده ظاهرة للناس ينقلها واحدة واحدة كأنه يعد ما يذكر عليها وهو يتكلم مع الناس في القيل والقال وما جرى لفلان وما جرى على فلان ومعلوم أنه ليس له إلا لسان واحد فعده على السبحة على هذا باطل لأنه ليس لسان آخر حتى يكون بهذا اللسان يذكر واللسان الآخر يتكلم به فيما يختار فلم يبق إلا أن يكون اتخاذها على هذه الصفة من الشهرة والرياء والبدعة، ثم العجب ممن يعد على السبحة حقيقة ويحصر ما يحصله من الحسنات ولا يعد ما اجتريه من السيئات وقد قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا فأرشد عليه الصلاة والسلام إلى محاسبة المرء نفسه فيما يتصرف فيه باعتقاده وجوارحه ويعرض ذلك كله على السنة المطهرة فما وافقها من ذلك حمد الله عز وجل وأثنى عليه وبقي خائفا وجلا خشية من دسائس وقعت له لم يشعر بها، وما لم يوافق احتسب المصيبة في ذلك ورجع إلى الله تعالى بالتوبة والإقلاع فلعل بركة التوبة تمحو الحوبة وينجبر ما وقع له بذلك من الخلل.

[ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات]

وهذه الطائفة أصل عملها التحفظ من السيئات والهواجس والخواطر ثم بعد ذلك يأخذ في كسب الحسنات وقد قالوا إن ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات لما في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام اتق المحارم تكن أعبد الناس. وقد حكى عن بعضهم أنه بكى أربعين سنة فسئل عن سبب بكائه فقال استضافني أخ لي فقدمت له سمكا فأكل ثم أخذت ترابا من حائط جار لي فغسل به يديه فأنا أبكي على ذلك التراب الذي أخذته منذ أربعين سنة. وحكى عن آخر مثله فسئل عن ذلك فقال طلع لي طلوع فرقيته فاسترحت فأنا أبكي عليه لعدم رضاي بما فعله الله بي أو كما قال. وأحوالهم في هذا المعنى قل أن تنحصر فإذا كان هذا حالهم في

مثل ما وصفناه عنهم فما بالك بمن يحمل الأثقال وأي أثقال ثم يحصر الحسنات ولا يفكر في ضدها فإننا لله وإنا إليه راجعون.

[مقامات و تحقیقات]

ثم إن بعضهم يحتج بأن السبحة محرّكة ومذكّرة واسوءتاه إن لم يكن التحريك والتذكير من القلب فيما بين العبد وبين الرب تعالى وقد ورد في الحديث أن عمل السر يفضّل عمل الجهر بسبعين ضعفاً هذا وهو عمل فما بالك بإظهار شيء ليس بعمل وإن كانت صورته صورة عمل وما زال الناس يخفون أعمالهم مع وجود الإخلاص العظيم منهم ومع ذلك خائفون وجلون من دخول الدسائس عليهم فأين الحال من الحال فإنّا لله وإنا إليه راجعون.

وبالجملة ففعل ذلك فيه من الشهرة ما فيه مع أن التاجر ينبغي أن يكون عارفا بمحاولة ما يتجر فيه فلا يترك ما له فيه سبعون ضعفا ويأخذ ما له فيه شيء واحد. هذا مع السلامة من الأوصاف المتقدم ذكرها فكيف به مع وجودها ثم إنه مع ذلك يحرم نفسه فضل الذكر وعود بركته على أعضائه وجوارحه فلو كان يسبح ويعد على أنامله لكان نور ذلك الذكر وبركته في أنامله؛ وقد ورد أن النبي ﷺ «دخل على بعض أزواجه فرأى نورا في طاق فقال: «ما هذا النور الذي في الطاق؟»، فقالت: يا رسول الله: سبحتي التي كنت أسبح عليها جعلتها هناك! - أو كما قالت - فقال عليه الصلاة والسلام: «هلا كان ذلك النور في أناملك!»¹». فهذا إرشاد منه عليه الصلاة والسلام إلى الأفضل والأولى والأرجح. وقاعدة المريد أن لا يرجع إلى عمل مفضول وهو قادر على ما هو أفضل منه.

وقد كان سيدي أبو محمد -رحمه الله - إذا قرأ² في الختمه يجعلها على ركبتيه معا ويمسكها بيده اليسرى وجميع أصابع يده اليمنى تمر على الحروف التي يتلوها ويعتمد ذلك

¹ - لم أقف له على أصل. وأمارات الوضع لائحة عليه!

2 - ٤: قرأت.

ويعلمه بأن يقول حتى يحصل لكل عضو حظه من العبادة لكي يكثر الثواب بذلك فأين الحال من الحال فإننا لله وإنا إليه راجعون هـ كلام صاحب المدخل -رحمه الله -.

وقال في موضع آخر قبل هذا حين تكلم على ما أحدثوه في بعض الجوامع من البدع ما نصه: فمن ذلك السبحة التي أحدثوها وعملوا لها صندوقا تكون فيه وجامكية لقيمها وحاملها والذاكرين عليها وهذا كله مخالف للسنة المطهرة ولما كان عليه السلف -رضي الله عنهم - وقد علم وصف حالهم في الذكر كيف كان ثم إن بعض من اقتدى بمن أحدثها زاد فيها حدثا آخر وهو أن جعل لها شيخا يعرف بشيخ السبحة وخادما يعرف بخادم السبحة إلى غير ذلك وهي بدعة قريبة العهد بالحدوث فينبغي لإمام المسجد أن يتقدم إلى إزالة كل ما تقدم ذكره على قدر استطاعته مع أن هذا متعين على سائر المسلمين لكن في حق الإمام أكد لأن المسجد من رعيته وكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته والله الموفق¹ هـ كلام صاحب المدخل.

[سؤال عن مشروعية العصا]

فهذا ما يتعلق بالسبحة وأما العصا فقد سئل الحافظ ابن حجر الهيتمي -رحمه الله - عن الحديث المروي عن ابن عباس -رضي الله عنهما - أنه قال التوكؤ على العصا من أخلاق الأنبياء² وكان النبي ﷺ يتوكأ عليها من رواه؟

فأجاب: رواه ابن عدي. وروى الديلمي بسنده حديث «حمل العصا علامة المؤمن وسنة الأنبياء»³. وروى أيضا حديث «كانت الأنبياء يفتخرون بها تواضعا لله عز وجل»². وأخرج

¹ - المدخل (315/2).

² - موضوع: رواه ابن عدي (372/6)، من طريق معلى بن هلال، عن ليث، عن مجاهد، عن ابن عباس قال:...وذكره. ومعلى «كذاب وضاع باتفاق»، كما في المغني للذهبي.

³ - موضوع: أخرجه الديلمي في "مسند الفردوس" -المختصر - (97 / 2) من طريق يحيى بن هاشم الغساني عن قتادة عن أنسبه مرفوعا. وهذا إسناد موضوع، من وضع يحيى بن هشام، قال فيه الذهبي في المغني: «كذبوه ودجلوه» وقال النسائي: متروك. وقال ابن عدي: كان يضع الحديث ببغداد ويسرقه!.

البزار والطبراني بسند ضعيف حديث «إن أتخذ العصا فقد اتخذها أبي إبراهيم»⁴، وأخرج ابن ماجة خرج إلينا رسول الله ﷺ وهو متوكئ على عصاه⁵ هـ

[الاعتماد على القوس والعصا]

وفي كشف الغمة ما نصه كان رسول الله ﷺ يعتمد في خطبته على قوس وتارة على عصا قال ابن عباس -رضي الله عنهما - ولم يكن رسول الله ﷺ تحرى شيئاً من ذلك ولكن يتوكأ في الحرب على السيف وفي الحضر على العصا. يعني لأن الغالب في السفر السيف وفي الحضر العصا هـ وثبت في الصحيح أن العنزة كانت تحمل بين يديه صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى المصلى يوم العيد وتركز أمامه فيصلي إليها⁶ وأمر عصا موسى علي الصلاة والسلام معلوم في الكتاب والسنة فالحاصل أن حمل العصا والاتكاء عليها سنة من سنن الأنبياء خصوصاً نبينا صلى الله عليه وسلم.

[مفاسد أخرى والطلاق من حمل أهل البدع]

ومما يلحق بهذا الفصل ما ذكره في المدخل حين تكلم على البدع التي أحدثها المتشيخة عند الدخول في الطريق فقال ما نصه «ولم يكتفوا بهذه المفاصد حتى ضموا إليها مفسدة أخرى وهي أخذ بعضهم العهد على من يريد الدخول في الطريق من رجل أو امرأة أو شاب ليكونوا من

¹ - المدخل(315/2).

² - لم أقف عليه بهذا اللفظ .

³ - المدخل(315/2).

⁴ - منكر: رواه ابن عساكر(226/6)، والطبراني(167/20)، من طريق عقبة بن خالد، حدثني موسى بن محمد بن إبراهيم، عن أبيه، عن السلولي عن معاذ قال قال رسول الله ﷺ...الحديث. وموسى بن إبراهيم «منكر الحديث» كما في التقريب.

⁵ - المدخل(315/2).

⁶ - صحيح: رواه البخاري(920) -واللفظ له -، ومسلم(774)، والنسائي(1574)، وابن ماجة(1294)، وأحمد(5475) من حديث ابن قال كان النبي ﷺ يغدو إلى المصلى والعنزة بين يديه تحمل وتتصب بالمصلى بين يديه فيصلي إليها.

خواصه واتباعه وبعضهم يحلقون شعر رأس من يتوب على أيديهم حين يأخذون عليهم العهد وهذا جهل منهم بالعهد وماهيته وكيفيته وحلق شعر الرأس لغير ضرورة شرعية من البدع وقد كان في عهد السلف -رضي الله عنهم - من شعار أهل البدع وعلامة عليهم هذا إذا كان الحلق لأجل الدخول في الطريق وأما حلقه لكثرة الدواب أو غيرها فهو جائز غير مكروه¹ هـ كلام صاحب المدخل -رحمه الله -.

[حلق الشعر عند التوبة من البدع وتعميق من الباصري]

وهذا الذي أنكره من حلق شعر الرأس عند التوبة والدخول في الطريق قد أنكره الفقيه أبو عبد الله الخروبي أيضا فقد ذكر الإفراني في نزهة الحادي ما نصه: « وفي سنة تسع وخمسين وتسعمائة قدم على السلطان محمد الشيخ السعدي بمراكش الفقيه العالم الصالح أبو عبد الله محمد بن علي الخروبي الطرابلسي نزيل الجزائر سفيرا من قبل السلطان أبي ربيع سليمان شاه العثماني صاحب القسطنطينية العظمى بقصد المهادنة بينهما قال وفي مقدمة الخروبي هذه إلى مراكش أنكر على سيدي أبي عمرو القسطلّي حلقه شعر التائب وقال إنه بدعة فقالوا إن الشيخ الجزولي كان يفعله فقال لهم لعله بإذن والإذن له لا يعمكم فإن الإذن للنبي يعم اتباعه والإذن للولي لا يعم اتباعه وأنكر عليه مسائل كثيرة هـ كلام الإفراني - رحمه الله -.

قلت: وهذا الإنكار غير مسلم؛ ففي آخر مبحث الغسل من كشف الغمة للإمام الشعراني ما نصه: « وكان صلى الله عليه وسلم يأمر من يريد الإسلام أن يغتسل بماء وسدر وأن يختن ويحلق شعره وكثيرا ما كان يقول لمن أسلم إلق عنك شعر الكفر واختن/هـ. فهذا أصل لذلك والله أعلم.

¹ - المدخل (335/3).

[بمدح التخریب أو مداواة النفس بالمعاصي]

ومما يلحق بهذا الباب أيضا التخریب ويعبر عنه بإسقاط المنزلة قال الحافظ ابن حجر الهيثمي في فتاويه الحديثية ما نصه: «التخریب هو ما يقع للملامتية وهم قوم طابت نفوسهم مع الله تعالى فلم يودوا أن أحدا يطلع على أعمالهم غيره تعالى فإذا رأى أحد منهم أن أحدا اعتقده خرب أي ارتكب ما يذم به ظاهرا من فعل أو قول كسرقة بعض الأولياء وهو إبراهيم الخواص نفع الله به وناهيك به علما ومعرفة لما رأى أهل بلده يعتقدونه سرق ثيابا من الحمام لابن الملك وخرج يتبخر بها حتى أدرك فضرب وأخذت منه وسمي لص الحمام فقال الآن طاب المقام بهذه البلدة.

[تسويغ للباطل بالباطل]

فإن قلت ما تأويله في لبس ثياب الغير قلت يحتمل أنه علم عبثه ورضاه بل فعل وإن لم يعلم ما قبله نظرا إلى الغالب لأن من اطلع على باطن عبد إنه في غاية الصلاح وإن لبسه هذا الزمن اليسير ليظهر نفسه من النظر إلى الخلق رضي له بذلك قطعاً وقد صرح الشافعي - رضي الله عنه - بأنه يجوز أخذ خلال أو خلالين من مال الغير نظرا إلى أن ذلك مما يتسامح فيه عادة ومسألتنا أولى بذلك لأن أكثر الناس مجبولون على محبة هذه الطائفة بل كلهم منقادون إلى الصادقين من أهلها ثم رأيت بعضهم أجاب بجواب حين سأله فقيه عنها وقال لا أقنع إلا بكلام الفقهاء فقال أليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض المحرمات للضرورة كالتداوي بالنجاسة؟ فقال الفقيه بلى فقال فكذا هذا دواي نفسه بل قلبه بهذا المحرم وما أجبت به أولى لأن التداوي بالنجاسة ليس فيه إلا حق الله فسومح به لأجل المرض وأما هذا فحق الآدمي لا يجوز إلا برضاه فكيف يجوز لأجل صلاح قلبه فالصواب ما أجبت به إذا لا يرد عليه ما أورده اليافعي - رحمه الله - على ذلك الجواب فقال بعد قوله لا يداوي التخریب بحرام مغلظ كالكبائر ونحوها وفي جواز ارتكاب الحرام للتخریب بمجرد الظن لدرء الفساد والضرر الراجحين على فساد الحرام وضرره عندي فيه نظر. ويترتب على هذا سؤال أن يقال إذا تعارض

مفسدتان صغرى قطعية وكبرى ظنية فأيتهما أولى بالدفع وإذا حصل الغرض من التخريب بمكروه فلا يجوز بحرام هـ كلام اليافعي -رضي الله عنه - وتوقفه في تعارض المفسدتين المذكورتين فيه نظر وقضية قولهم درء المفسد مقدم على جلب المصالح تقديم دفع المفسدة القطعية صغرت أو كبرت كما يعلم من كلام الأئمة المظطر يأخذ طعام الغير المستغنى عنه قهرا عليه ويقتله إن امتنع من إعطائه وتعين القتل طريقا لتحصيله هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

[أحور قبيحة من التخريب]

ولما تكلم في المدخل على أصناف هؤلاء المتلبسة قال ما نصه «ومنهم من يفعل فعلا قبيحا شنيعا ردلا ياباه الله ورسوله والمؤمنون وهو أن يكون مع الناس في الجامع ينتظرون الصلاة فإذا أقيمت الصلاة وقام الناس إليها قام هو في جملتهم فإذا ركعوا وسجدوا بقي واقفا ينظر إليهم لا يحرم ولا يركع ولا يسجد ثم يتمادى على ذلك حتى يفرغ الناس من صلاتهم. وأقبح من هذا وأرذل من يعتقد من هذا حاله ويرى أنه يتبرك به وأنه من الواصلين ويتأول بأنه يصلي في مواضع آخر وإنما هذا منه تخريب على نفسه حتى لا يشهر ولا يعتقد. وتأويلهم هذا من السخافة والحمق ومخالفة الشريعة المطهرة وعدم الغيرة على الدين واصطلاحهم على الرضى بترك هذه الشعيرة العظمى التي هي عماد الدين ورأسه وأول أركانه بعد كلمتي التوحيد لأن من رأى ولم ينكر كمن فعل ولا ضرورة تدعو إلى التخريب لأن من مشى على لسان العلم واتبع الحق والسنة المحمدية واقتفى آثار السلف الماضين -رضي الله عنهم - قام له ذلك مقام التخريب سيما إن أنكر عليهم ما هم فيه من عوائدهم الذميمة المخالفة للسنة فالغالب من حال أهل هذا الزمان النفور منه لأنهم يزعمون أنه قد ضيق عليهم وهو إنما ترك العوائد والابتداع واتبع السنة المحمدية وتمسك بها وعادة النفوس في الغالب النفور من الحكم عليها وقد قال عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - يا حق ما أبقيت لي حبيبا وقد كان السلف -رضي الله عنهم - على عكس هذا الحال من اتبع السنة أحبوه واعتقدوه وعظموه ووقروه واحترموه ومن

كان على غير ذلك تركوه وأهملوه ومقتوه وأبغضوه حتى كان من يريد الرفعة عندهم والتعظيم ممن لا خير فيه يظهر الاتباع حتى يعتقدوه على ذلك وأما اليوم فإنما يعتقدون ويحترمون من يفعل العوائد المحدثه ويمشي عليها ولا ينكر على أحد ما هو فيه فمن أراد التخريب في هذا الزمان فليتبّع السنة المطهرة ينفرون عنه ولا يعتقدونه غالباً لإنكاره ما هم فيه حتى قد ينفر عنه أبواه وأهله وأقاربه لمخالفة ما هم عليه ثم إن المخرب لا يخلو حاله من أحد أمرين إما أن يعتقد حل ذلك أم لا فإن اعتقد حله فهو كفر وأما إن فعله مع اعتقاد تحريمه فهو فاسق على ما قاله العلماء وأما المكروه فقد قال علماؤنا -رحمة الله عليهم - إن المداومة على المكروه يفسق فاعلها ثم إنهم يتغالون اعتقادهم فيقولون هذا بدل، هذا قطب إلى غير ذلك وهذا اللفظ لا يحسن أن يطلق على من اتبع السنة وبذل جهده في الاتباع فكيف يطلق على من تلبس بشيء من المحرمات أو المكروهات أو هما معا هـ كلام صاحب المدخل -رحمه الله -.

[مخاطر زيارة المبتدع]

وقال قبل هذا حين تكلم على زيارة الصالحين ما نصه: « لكن بشرط أن يكون الشخص المزور محافظاً على اتباع السنة في ذلك كله فليحذر أن يزور أحداً من أهل البدع وممن لا خطر له في الدين إلا بالتمويه وبعض الإشارات والعبارات مع أنه قد قل في هذا الزمن من يضطر إلى ذلك من المدعين.

[احياء الفقر والولاية بحضرة العورة وارثا بابه المحرمات]

بل قد تجد بعض من ينتسب إلى العلم يقعد بين يدي من يدعي الفقر والولاية وهو مكشوف العورة وقد تذهب عليه أوقات الصلاة وهو لم يصل ويعتدرون عنه بأنه يخرب على نفسه وقد رأيت بعض الفقراء الصلحاء رحل إلى زيارة شخص من هذا الجنس نحو ثلاثة أيام أو أربعة حتى اجتمع به وهو عريان ليس عليه شيء يستتره وبين يديه بعض قضاة البلد ورؤسائها وهذا أمر شنيع في الدين وقلة حياء من عمل الذنوب وارثا بابه مخالفة السنة وترك الفرائض لأن كشف العورة محرم وكذلك النظر إليها وإخراج الصلاة عن وقتها محرم اتفاقا فيرتكبون

محرمات جملة وهذا إنما هو تمثيل ما وإلا فالمناسد التي تعتورهم في ذلك أكثر من أن تحصى أو ترجع إلى قانون معروف فينبغي لطالب العلم بل يتعين عليه أن تكون السنة عنده أعظم مطلوب ويغار عليها إن تغيرت معالمها بأن ينسب إليها ما ليس منها فإذا تعارض لطالب العلم المحافظة على السنة وزيارة من يخالف شيئاً منها فالتزم لزيارته متعين عليه ولا يجوز له غير ذلك وتحسين الظن به محتمل مع عدم الاجتماع به وأما مع الاجتماع به فقد يضيق عليه التأويل ويخاف عليه أن يخل بجانب السنة أو بعضها فالهرب الهرب من الاجتماع بشخص يحتاج أن يعتذر عنه ويتأول له وهذا أمر قد عمت به البلوى في هذا الزمان وكثرت الطرق واختلفت الأحوال وتشعبت السبل ولو قلت لأحدهم مثلاً السنة كذا وكذا قابلك بما لا يليق وقال كان شيخي يفعل كذا وكذا وما هذا طريق شيخي وإنما كان شيخي يقول كذا وكذا ويصادم بذلك كله السنة الواضحة والطريقة الناجحة وباليتهم لو وقفوا عند هذا الحد لو كان سائفاً بل زادوا على ذلك الأمر المخوف وهو ما بلغني ممن أثق به أن بعض من ينسب إلى العلم تكلم في مسألة ونقل فيها عن بعض شيوخه نقلاً تأباه الشريعة فقال له بعض من حضره حديث النبي ﷺ يرد هذا فأجابه بأن قال حديث النبي ﷺ إنما يراد للتبرك والشيخوخة هم الذين يقتدى بهم وهذا إذا كان معتقداً لما قاله كان كافراً حلال الدم وإن لم يعتقد أنه مرتكب لكبيرة عظيمة يجب عليه أن يتوب منها مع الأدب الموجه¹ «هـ كلام صاحب المدخل - رحمه الله.

[التخريب بالسؤال]

ومن وجوه التخريب السؤال والتكفف للناس والكلام فيه كثير وتشديد الشارع فيه أكثر. قال النووي في شرح مسلم «اتفق العلماء على تحريم السؤال إذا لم يكن ضرورة واختلف أصحابنا في مسألة القادر على الكسب على وجهين أصحهما أنه حرام لظاهر الأحاديث، والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط؛ أن لا يذل نفسه ولا يلح في السؤال ولا يؤذي المسؤول فإن فقد أحد هذه الشروط فهو حرام بالاتفاق» هـ. قلت قد ورد في مدح التعفف وذم السؤال آيات

¹ - المدخل (2/188).

وأحاديث كثيرة من ذلك قول الله تعالى في وصف فقراء المهاجرين وهم أهل الصفة «**لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا**¹» قال المفسرون في قوله لا يستطيعون ضربا في الأرض يعني لا يتفرغون للتجارة وطلب المعاش والكسب وكانوا نحو أربعمئة رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشائر وكانوا يأوون إلى صفة في المسجد يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار ويخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله ﷺ. وقوله تعالى «**لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا**» قيل إذا كان عند أحدهم غداء لا يسأل عشاء وإذا كان عنده عشاء لا يسأل غداء وقيل لا يسألون الناس أصلا لأنه تعالى قال «**يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ**» وهو ترك المسألة فعلم بذلك أنهم كانوا لا يسألون البتة ولأنه قال تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسألة من شأنهم لما كان إلى معرفتهم بالعلامة حاجة فمعنى الآية ليس يصدر منهم السؤال حتى يقع فيه إلحاف على حد قول الشاعر:

على لاحب لا يهتدي بمناره²

أي لا منار له حتى يهتدى به فمعنى الآية أنهم لا يسألون الناس إلحافا ولا غير إلحاف. وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس»³. وأخرج عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرّة والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن له فيتصدق عليه ولا يقوم فيسأل»⁴. وأخرج مسلم عن الزبير رضي الله عنه أن رسول

¹ - (البقرة/273).

² - بيت لامرئ القيس وتمامة:

على لاحب لا يهتدي بمناره إذا سافه العود الشباطي جرجرا

³ - صحيح: رواه البخاري (5965)، ومسلم (1741)، والترمذي (2295)، وابن ماجه (4172)، وأحمد (7015)، من حديث أبي هريرة.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (1382)، ومسلم (1722)، وأبو داود (1390)، والنسائي (2525)، من حديث أبي هريرة.

اللَّهُ ﷺ قال: «لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يأتي بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه»¹.

وفي كشف الغمة عن أنس - رضي الله عنه - قال جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ يسأله شيئاً فقال له رسول الله ﷺ أما في بيتك شيء قال بلى جلس نلبس بعضه وقعب نشرب فيه الماء فقال اتتني بهما فأخذهما رسول الله ﷺ بيده وقال من يشتري هذين فقال رجل أنا آخذهما بدرهم فقال رسول الله ﷺ من يزيد على درهم مرتين أو ثلاثا فقال رجل بدرهمين فأعطاهما إياه وأخذ الدرهمين فأعطاهما الأنصاري وقال اشترباً أحدهما طعاماً فانبذه إلى أهلك واشتر بالآخر قدوماً فاتني به فشد فيه رسول الله ﷺ عوداً بيده ثم قال اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك خمسة عشر يوماً ففعل ثم جاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشتري ببعضها ثوباً وبيع بعضها طعاماً فقال رسول الله ﷺ هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة². وعن أبي مسعود - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسألتة في وجهه خموش أو خدوش أو كدوح فقيل يا رسول الله ما يغنيه قال خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب. أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي³.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1377)، والنسائي (2542)، وأحمد (7177)، من حديث أبي هريرة.

² - ضعيف: رواه أبو داود (1398)، وابن ماجه (2189)، من طريق الأخضر بن عجلان، عن أبي بكر الحنفي، عن أنس به. وهذا إسناد ضعيف؛ فأبو بكر الحنفي قال فيه الذهبي في المغني في الضعفاء: «لا يعرف». وفي التقريب: «قال البخاري: لا يصح حديثه. وقال ابن قطان الفاسي: عدالته لم تثبت فحال مجهولة».

³ - ضعيف: رواه أبو داود (1385)، والترمذي (588)، والنسائي (2545)، وابن ماجه (1830)، وأحمد (1390)، من طريق حكيم بن جبیر، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود به. وهذا إسناد ضعيف؛ فحكيم بن جبیر «ضعيف رمي بالتشيع» كما في التقريب.

[التمهي عن التناول]

وأخرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- قال قال رسول الله ﷺ ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم¹. وأخرج الإمام مسلم عن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال قال رسول الله ﷺ من سأل الناس تكثرا فإنما يسأل جمرا فليستقل أو ليستكثر². وأخرج مسلم أيضا عن عوف بن مالك الأشجعي -رضي الله عنه- قال كنا عند رسول الله ﷺ تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال ألا تبايعون رسول الله ﷺ فقلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلام نبايعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا والصلوات الخمس وتطيعوا الله وأسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس شيئا فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فما يسأل أحدا يناوله إياه³ والأحاديث في هذا كثيرة شهيرة ولذا أجمع العلماء على أن السؤال بلا ضرورة حرام وأما مع ضرورة وهي الفقر فيجوز قال الغزالي ولا يخرج من الفقر كونه معتادا للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج من الفقر فإن قدر على كسب بآلة يعني وليس عندة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير وإن كان متفقا ويمنعه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا يعتبر قدرته وإن كان متعبدا بمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك قال رسول الله ﷺ «طلب الحلال فريضة بعد الفريضة»⁴. وأراد به السعي في الاكتساب وقال عمر -رضي الله عنه- كسب في شبهة خير من مسألة⁵ هـ.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1381)، ومسلم (1724)، وأحمد (5359)، من حديث عبد الله بن عمر.

² - صحيح: رواه مسلم (1726)، وابن ماجه (1828)، وأحمد (6866)، من حديث أبي هريرة.

³ - صحيح: رواه مسلم (1729)، وأبو داود (1399)، وابن ماجه (2858)، من حديث عوف بن مالك.

⁴ - ضعيف جدا: رواه الطبراني (74/10)، من طريق عباد بن كثير عن سفيان، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة عن

عبد الله به. وعباد بن كثير قال فيه الحاكم كما في الميزان روى «عن سفيان الثوري أحاديث موضوعة وهو صاحب حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة».

⁵ - ذكره الغزالي في الإحياء (232/1).

وقال المناوي في شرح الجامع الصغير عند قوله صلى الله عليه وسلم «من سأل من غير فقر فإنما يأكل الجمر»¹ ما نصه: فيه تحذير عظيم ووعيد شديد على السؤال فعلى الفقير ترك السؤال ويكتفي بالخالق عن المخلوق فيسوق الله رزقه من حيث لا يحتسب فإذا تأخر فليعلم أنه عقوبة له على ذنب فإذا ألحت النفس بالمطالبة واشتدت الضرورة وأشرف على الضعف فلا حرج عليه في السؤال فقد نقل عن أبي سعيد الخراز وناهيك به أنه كان يمد يده عند الفاقة ويقول ثم شيء لله. وكان أبو حفص الحداد أستاذ الجنيد يخرج بين العشاءين ويسأل من باب أو بابين وكان إبراهيم بن أدهم يفطر كل ثلاث ليال ليلة وليلة فطره يطلب من الأبواب وكان سفيان الثوري يسافر من الحجاز إلى اليمن ويطلب في الطريق هـ فانظر كلام هؤلاء الأئمة كيف سدوا طريق السؤال إلا على المضطر ضرورة شديدة وليس من الضرورة مجرد قصد التخريب وإسقاط المنزلة لما تقرر في الشرع من أن درء المفسدة المظنونة وإن عظمت كما تقدم عن ابن حجر وسئل الشيخ المحدث الصوفي المصنف المفتي المشهور الذكر الذي أنجد ذكره وأغار وطار الأقطار قطب الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن علي القسطلاني بلام مشددة ما يقول السادة الفقهاء وفقهم الله لطاعته وأعانهم على مرضاته في الدروزة هل هي مباحة مطلقاً أو لا تباح إلا مع الضرورة وهل تباح مع القدرة على الكسب أم لا وهل تباح مع استغراق الزمان في العلم ما نعني به العلم الذي هو فرض عين وإنما نعني به العلم الذي هو فرض كفاية أم لا وإذا قلنا بإباحتها فهل يقتصر فيها على الكفاية أم لا يجوز الادخار وهل يجوز فيها أكل الطيبات ولبس الناعم من الثياب أم لا يجوز فيها إلا الاقتصار على الخشن من الثياب وأكل الخبر الخشكان بلا إدram أم يجوز معه إدram وهل إذا كان له عائلة ولا يطيقون الفاقة وكسبه لا يفي بأودهم

¹ - حسن لغيره: رواه ابن خزيمة (2446)، وأحمد (17543)، والطبراني (15/4)، من طريق إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن حبشي بن جنادة به مرفوعاً. وأبو إسحاق وهو عمرو بن عبد الله السبيعي مدلس، وفيه كلام. ولكن لحديثه شاهد رواه الترمذي (590)، من طريق مجالد، عن الشعبي، عن حبشي به في قصة، وفيها قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُثْرِي بِهِ مَالَهُ كَانَ حُمُوشًا فِي وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضْمًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْعَلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ سُلَيْمَانَ نَحْوَهُ قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ». وهذا إسناد صالح في المتابعات: لأن مجالداً أيضاً «ليس بالقوي» كما في التقريب.

فهل له أن يدروز لحقهم أو حق من تلزمه نفقتهم أفتونا وأوضحوا لنا إيضاحا شافيا أوضح الله لكم الطريق ورزقكم فيها التوفيق فأجاب:

الجواب والله الموفق المعين أصل السؤال عند الضرورة مشروع وعند الاستغناء عنه ممنوع هذا إذا كان يسأل لنفسه أما من كان يسأل لغيره فيجوز له السؤال وقد سأل النبي ﷺ في المسجد لغيره وأما الدروزة في مصطلح أهل الطريق فهي لأجل الغير مباحة بل مندوب إليها مع الغنى والفقر الطالب لها تأسيسا بفعله عليه الصلاة والسلام وأما لنفسه فإن كان لضرورة فهي مباحة وإن كان مع غنى فحرام في أخذ فرض الزكاة مكروه في زكاة التطوع وأما أخذ صدقة الفرض مع الغنى بالمال أو القدرة على الكسب ممن له بالهنة عادة فحرام وأما إذا تعارض الاشتغال بالعادة مع السؤال والاشتغال بالكسب فبين أهل الطريقة فيه اختلاف والذي يظهر لي أن عمارة الزمان بالعبادة مع تضييع زمان يسير في السؤال والتحصيل قيام النية أولى وأما الاشتغال بعلم فرض الكفاية فإنه أولى من الاشتغال بالسبب مع الجهل وإذا أبيع السؤال وحصل منه ما يريد على الكفاية فإن ادخره لغيره فلا بأس وأما لنفسه فحكمه في طريق القوم المنع كان عليه السلام لا يدخر شيئاً وأما أكل الطيب ولبس الناعم فقصده لذلك ممنوع منه وأما إن وقع شيء من ذلك فإن اختار التقشف وإيثار العزيمة كان في حقه أولى وإن وقع وأخذ بقدر الضرورة فلا بأس وله أن يأكل مادام وله أن يدروز لعائلته ما تتم به كفايتهم وكذلك لمن يرد عليه من الفقراء وحمل الزنبيل له في الطريق شروط أحدها خلوه عن الحظ فيه بل يمتثل ما يؤمر به من التقدم عليه وثانيها إحضار ما يطرح فيه بين يدي من أقامه في تلك الخدمة وثالثها وجود الأمانة فيما يحمله إلى الجماعة حتى يأتي به موفراً لا يخرج شيئاً منه لا لنفسه ولا لغيره ورابعها أن يخرج وهو آيس من متعلق المال بجهة معينة بل يقصد الله في تيسر مطلبه وخامسها إن سأل شخصاً معيناً فلا يقف عنده بعد رده أما إباحة أو بمنع ولا يفعل كما يفعل العوام من السؤال وقولهم عاودوهم فإن القلوب بيد الله وسادسها إن سأل وهو مار في الطريق فليأخذ ما يعطاه وهو مقبل ولا يرجع لمن يريد أن يعطيه شيئاً إذا ولى عنه إن أراد المعطي فليتبعه حتى يعطيه ذلك القدر فإن رجع وأخذ منه كان خلافاً فيما ألزمه من طريقه وسابعها أن يقصد

بسعيه ذلك وجه الله وإدخال الراحة والمسرة على إخوانه وثامنها أن يرى لهم الفضل عليه فيما أقاموه فيه فإنهم اعتقدوا فيه اهلية فأقاموه فيه وتاسعها أن لا يلتفت إذا مشى بل يجعل نظره إلى أمامه حيث تقع قدمه وعاشرها إن اختار أن يذكر عند حمل الزنبيل ذكرا معينا كقوله لا إله إلا الله محمد رسول الله شيء لله أو غيره من الأذكار مع قوله شيء لله فواسع أو يمشي به وهو ساكت وصورة المشي به كافية في الطلب أن يجعل الزنبيل على كتفه ويمشي فمن وقع له فيه خاطر أن يسأله لما له فكل ذلك واسع والاعتبار فيه بالعوائد والنيات والله الموفق قال عليه السلام إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى هـ كلام أبي بكر القسطلاني - رحمه الله - وتفصيله في الغني بين أخذ فرض الزكاة فحرام وبين أخذ صدقة الطوع فمكروه معناه إذا أعطى شيئا من ذلك من غير سؤال وأما سؤال الغني وتكففه فحرام مطلقا كما تقدم في كلام غيره وقوله إن اختار أن يذكر ذكرا معينا كقوله لا إله إلا الله إلى قوله فواسع هذا أيضا ليس على إطلاقه وسيأتي بسط الكلام على المسألة في الفصل بعد هذا إن شاء الله.

تنبيه: هذا التخريب المصطلح عليه عند القوم مسقط المروءة كما لا يخفى إذ المقصود منه عندهم هو سقوط المنزلة عند الناس وانمحاء آثار الجاه من أعين الخلق حتى تنكسر النفس بذلك ويذهب كبرها وحجبها وتموت نخوتها وتعترف بوصفها فيمدها الحق تعالى بوصفه وتتأهل بذلك للدخول في حضرته وما دامت متصفة بالمروءة وكمال الإنسانية بين أبناء جنسها لم تسقط منزلها عندهم كما هو واضح فإذا هذا التخريب مسقط للمروءة ولا بد فإذا تقرر هذا فالإقدام على التخريب إن كان بيتاعطي المحرمات فقد تقدم حكمه وإن كان بتعاطي المباحات كاللعب مع الصبيان والمشي حافيا وغير ذلك من المباحات التي تزري بالإنسان وتخل بمروءته فهو حرام أيضا في حق ذوي الهيئات دون غيرهم لأن المحافظة على المروءة أمر مطلوب في الشرع لتوقف جميع المناصب الدينية والخطط الشرعية على الاتصاف بها إمامة كبرى أو صغرى ولا قضاء ولا فتوى ولا شهادة ولا غير ذلك إلا بالاتصاف بالمروءة ولا سبيل إلى تعطيل هذه المناصب إذ هي روح الشريعة وعماد الدين فحفظ المروءة واجب ولا إشكال قال ابن عرفة الروايات والأقوال واضحة بأن ترك المروءة جرحة قيل لأن تركها يدل على عدم المحافظة

الدينية وهي لأن العدالة وقال أبو إسحاق الشاطبي الاتصاف بالمروءة مطلوب في الشرع ما أن الاتصاف بخلافها منهي عنه وأن ظهر ببادئ الرأي أنه مباح كما قالوا في الأمل في الأسواق لمن لا يليق به ذلك والاجتماع مع الأراذل والتحرف بالحرف الدينية التي لا تليق بمنصب المتلبس بها ولا ضرورة تدعوه إلى ذلك فهذا وإن قيل إنه مباح في الأصل فالتحقيق أنه منهي عنه أما كراهة أو منعاً بحسب حال المتصف والمتصف به ووقت الاتصاف إلى غير ذل مما يلاحظه المجتهد هـ وقال أبو علي بن رجال الحق أن ارتكاب ما ينافي المروءة حرام باعتبار ما يعرض لمرتب ذلك من بطلان شهادته والطعن عليه بسبب ارتكاب ذلك وهو هتك لعرضه وإيقاع الناس في المعصية بالكلام فيه قف على بقية كلامه في مبحث الشهادات فحصل من هذا التخريب إن كان بتعاطي الحرام فحرام مطلقاً وإن كان تعاطي المباح فحرام في حق ذوي الهيئات مباح في حق غيرهم من السفلة والأوباش لكن قد يقال هذا الصنف من الناس لا منزلة لهم حتى يحتاجوا إلى إسقاطها بالتخريب واعلم أن الوقوف مع قوانين الشرع الكريم والتأدب بآدابه أولى من هذا كله ومن لم تصلحه السنة فلا أصلحه الله كما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه¹.

¹ - سبق تخريجه.

الفصل السادس: في الذكر وما يتعلق به

[الذكر الجماعي بدعة]

واعلم أن الذكر الذي يستعمله الفقراء على وجوه؛ منها أن يكون جماعة على لسان واحد؛ وهذا مكروه عند مالك - رحمه الله - قال في المدخل ما نصه:

«لم يختلف قول مالك - رحمه الله - في القراءة جماعة أنها من البدع المكروهة؛ على ما نقله عنه ابن رشد في البيان والتحصيل¹».

لكن قد جرى عمل الناس شرقا وغربا من الخاصة والعامة على الاجتماع على الذكر، وتلاوة القرآن على لسان واحد، وتعددت فيه فتاوي علماء المذاهب على اختلافها. وقد ألف الحافظ السيوطي - رحمه الله - في ذلك تأليفا سماه **نتيجة الفكر في الجهر بالذكر**؛ وذلك أنه سئل عما اعتادوه الصوفية من عقد حلق الذكر والجهر به في المساجد ورفع الصوت بالتهليل هل ذلك مكروه أم لا فأجاب لا كراهة في شيء من ذلك وساق أحاديث تقتضي استحباب الجهر بالذكر وأخرى تقتضي استحبات الإسرار به ثم قال بعد هذا إذا تأملت ما أوردناه من الأحاديث علمت من مجموعها أنه لا كراهة البتة في الجهر بالذكر بل فيها ما يدل على استحبابه إما صراحة أو لزوما وإما المعارضة بحديث خير الذكر الخفي فيجاب عنها بأن الإخفاء أفضل حيث خاف الرياء أو تأذى به مصلون أو نيام والجهر أفضل في غير ذلك لأن العمل فيه أكثر ولأن فائده تنعدي إلى السامعين ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه على الفكر ويصرف سمعه إليه ويتردد النوم ويزيد في النشاط قف على بقية كلامه، ولم يتعرض لحكم الاجتماع على لسان واحد كما ترى.

¹ - المدخل (1/136).

[أهل أورااد الصوفية]

وقال الحافظ ابن حجر الهيثمي في فتاويه الحديثية ما نصه وأوراد الصوفية التي يقرؤونها بعد الصلوات على حسب عاداتهم في سلوكهم لها أصل أصيل؛ فقد روى البيهقي عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال «لأن أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلاة العصر إلى أن تغيب الشمس أحب إلي من الدنيا وما فيها¹». وروى أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «لأن أقعد مع قوم يذكر الله تعالى من صلاة الغداة حتى يطلع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل ولأن أقعد مع قوم يذكر الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلي من أن أعتق أربعة²». وروى أبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال «أهل مجالس الذكر تنزل عليهم المسنة وتحف بهم الملائكة وتغشاهم الرحمة ويذكركم الله³». وروى أحمد ومسلم أنه

¹ - ضعيف: رواه البيهقي في شعب الإيمان (409/1)، من طريق عبد الله بن محمد الحسن الشرقي، عبد الله بن هاشم، ثنا يحيى بن عيسى الرملي، ثنا الأعمش قال اختلفوا في القصص فأثروا أنس بن مالك. وذكره.

وعبد الله الشرقي مجروح العدالة، كان مدمنا على المسكر كما في الميزان فلا بركة في روايته؛ فضلا عن أن في السند عللا أخرى. ومنها أن الأعمش لم يسمع من أنس؛ بل جاء في جامع التحصيل (ص: 188): «أنه لم يسمع من أحد الصحابة؛ وقد روي عن أنس، وابن أبي أوفى. وقال علي بن المديني: لم يسمع من أنس؛ إنما رآه رؤية بمكة يصلي خلف المقام. فأما طرق الأعمش عن أنس فإنما يرويه عن يزيد الرقاشي عن أنس».

قلت: ومن طريق يزيد بن أبان هذا رواه أبو يعلى (128/7). وجاء في المغني في الضعفاء للذهبي: «يزيد بن أبان الرقاشي العابد عن أنس؛ قال النسائي وغيره: متروك».

² - حسن لغيره: رواه أبو داود (3667)، من طريق موسى بن خلف العمي، عن قتادة، عن أنس بن مالك به. وهذا إسناد لا بأس به في المتابعات والشواهد؛ بسبب تدليس قتادة، ومرتبته موسى بن خلف العمي؛ داء في ميزان الذهبي: «قال ابن معين: ضعيف. وقال غيره: ليس بقوي. وقال ابن حبان: أكثر من المناكير. وقال ابن معين أيضا: ليس به بأس».

ولكنه لم ينفرد؛ فله متابع رواه الطبراني في الأوسط (137/6)، وأبو يعلى (119/6)، من طريق محتسب - ويكنى أبا عائذ - عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك به. ومحتسب «الين»؛ كما في الميزان.

ورواه أبو نعيم في الحلية (35/3)، من طريق «مطر بن محمد بن الضحاك قال ثنا عبد المؤمن بن سالم قال ثنا سليمان عن أنس قال سمعت رسول الله ﷺ...»، الحديث. قال أبو نعيم: «غريب من حديث سليمان، تفرد به عنه عبد المؤمن».

³ - ضعيف جدا: رواه أبو نعيم (118/5)، والخطيب في تاريخ بغداد (128/3)، من طريق الجارود بن يزيد، عن عمر بن ذر، عن مجاهد، عن أبي سعيد وأبي هريرة قالوا سمعنا النبي ﷺ... الحديث. وهذا إسناد واه؛ فيه الجارود بن يزيد؛ قال الذهبي في

صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده¹.

وإذا ثبت أن لما يعتاده الصوفية من اجتماعهم على الأذكار والأوراد بعد الصبح وغيره أصلاً صحيحاً من السنة وهو ما ذكرناه فلا اعتراض عليهم في ذلك ثم إن كان هناك من يتأذى بجهرهم كمصل أو نائم ندب لهم الأسرار وإلا راجعوا إلى ما يأمرهم به أستاذهم الجامع بين الشريعة والحقيقة لما علم أنه كالطبيب فلا يأمر إلا بما يرى فيه شفاء لعله المريض ولذلك نجد بعضهم يختار الجهر لدفع الوسواس الرديئة والكيفيات النفسانية وإيقاظ القلوب الغافلة وإظهار الأعمال الكاملة وبعضهم يختار الأسرار لمجاهدة النفس وتعليمها طرق الإخلاص وإيثارها الخمول وقد ورد أن عمر - رضي الله عنه - كان يجهر وأبو بكر كان يسر فسألهما النبي ﷺ فأجاب كل بنحو ما ذكرته فأقرهما هـ كلام ابن حجر - رحمه الله -

[عقبه الناصري في بيان فساد هذا التأويل]

وما ذكره عن أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - إنما كان ذلك منهما في القراءة في صلاة الليل وبسببهما نزل قوله تعالى ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾ واعلم أن صاحب المدخل - رحمه الله - قد تكلم على هذه المسألة ويسط الكلام فيها وزعم أن المراد من الأحاديث التي ساقها ابن حجر وشبهها إنما هو درس العلم والتفقه في الدين ومعرفة الحلال والحرام وغير ذلك من الأحكام واحتج لذلك بما ينبغي الوقوف عليه فانظره في صدر الكتاب المذكور إن شئت، وراجع ما تقدم في باب ما يقال بعد الصلاة المكتوبة من كلام أبي إسحاق الشاطبي.

الميزان: «كذبه أبو أسامة. وضعفه علي. وقال يحيى: ليس بشيء» وقال: أبو ثقة! وقال النسائي والدارقطني: متروك. وقال أبو حاتم: كذاب». .

¹ - سبق تخريجه.

[الاجتماع في الرباط]

وسئل الأستاذ أبو سعيد بن لب عن جماعة من المسلمين يجتمعون في رباط على ضفة البحر في الليالي الفاضلة يقرؤون جزءا من القرآن ويسمعون من كتب الوعظ والرقائق ما أمن في الوقت ويذكرون الله عز وجل بأنواع من التهليل والتسبيح والتقديس ثم يقوم من بينهم قوال يذكر شيئا من مدح النبي ﷺ ويلقي من السماع ما يشوق النفوس إليه وتشتاق إلى سماعه من صفات الصالحين ونعت المتقين وذكر آلاء الله ونعمائه ويشوقهم بذكر المنازل الحجازية والمعاهد النبوية فيتواجدون اشتياقا إلى ذلك ثم يأكلون ما حضر من الطعام ويحمدون الله سبحانه ويرددون الصلاة على النبي ﷺ ويبتهلون بالأدعية إلى الله تعالى في صلاح أمورهم ويدعون للمسلمين ولإمامهم ويفترقون على ذلك فهل يجوز اجتماعهم على ما ذكر ويباح لهم أو يمنعون من ذلك وينكر عليهم ومن دعائهم من المعتقدين أو المحبين إلى منزله بقصد التبرك فهل يجيبون دعوته ويجتمعون عنده على الوصف المذكور أم لا؟

فأجاب وقفت على المكتوب بالأعلى ومجالس تلاوة القرآن وذكر الله تعالى هي رياض الجنة كما جاء في الحديث وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما جلس قوم مسلمون مجلسا يذكر الله فيه إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وتنزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده¹ وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا²﴾. وقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ³﴾ وقال تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ⁴﴾ وقال تعالى ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ⁵﴾ ويقول سبحانه فيما يرويه عنه رسوله ﷺ: «أنا مع عبدي إن ذكرني في

¹ - سبق تخريجه.

² - (الأحزاب/ 41 - 42).

³ - (آل عمران/ 191).

⁴ - (الأحزاب/ 35).

⁵ - (النساء/ 103).

نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم¹». ومصادقه في كتاب الله تعالى ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ²﴾ وقال العلماء ما أمر الله بالإكثار من شيء مثل ما أمر بالإكثار من ذكره والصدقة لوجهه قال ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ وقال تعالى في الصدقة ﴿الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم﴾ الآية وأما الإنشادات الشعرية فإنما الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح وقد قال تعالى في شعراء الإسلام ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْرِ مَا ظَلَمُوا³﴾ وذلك أن حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك لما سمعوا قوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ⁴﴾ بكوا عند سماعها فأنزل الله الآية عقبها واستشاهم فيها وقد أنشد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ⁵، وركت نفسه الكريمة وذرفت عيناه لأبيات أخت النضر بن الحرث لما كان قد طبع عليه من الرأفة والرحمة صلى الله عليه وسلم.

وأما التواجد عند السماع فهو في الأصل آثار رقة النفس واضطرابها لتأثر الظاهر بآثار الباطن قال تعالى ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ⁶﴾ أي اضطربت رغبا ورهبا وعن اضطراب القلب يحصل اضطراب الجسم قال تعالى ﴿لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَكَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَّيْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا⁷﴾ وقال تعالى ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ⁸﴾ فإنما التواجد رقة نفسية وهزة قلبية وهجمة روحانية وهذا

¹ - صحيح: رواه البخاري (8656)، ومسلم (4832)، والترمذي (3527)، وابن ماجه (3812)، وأحمد (9863)، من حديث

أبي هريرة.

² - (البقرة/152).

³ - (الشعراء/227).

⁴ - (الشعراء/224-226).

⁵ - من ذلك إنشاد حسان بن ثابت بين يدي النبي ﷺ وقوله له كما قالت عائشة: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ مَا نَافَحْتَ

عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...» الحديث. صحيح: رواه مسلم (4545)، من حديث عائشة.

⁶ - (الأنفال/2).

⁷ - (الكهف/18).

⁸ - (الذاريات/50).

هو التواجد عن وجد ولا يسمع فيه نكير من الشرع ذكر السلمي في حقائقه عن بعض المشايخ أنه كان يستدل بهذه الآية حراكة الوجد في وقت السماع والذكر ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا¹﴾ وكان يقول إن القلوب مربوطة بالملكوت حركتها أنوار الأذكار وما يرد عليها من فنون السماع ووراء هذا تواجد لا عن وجد فهو مناط الذم لمخالفة ما ظهر لما بطن وقد يقرب فيه الأمر عند القصد إلى استنهاض العزائم وإعمال الحركة في يقضة القلب النائم يا أيها الناس ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا ولكن شتان ما بينهما كما قال القائل في الوجد الباكي والخلي المتباكي:

وفي الأحباب مختص بوجد وآخر يدعي معه اشتراكا

إذا اشتبكت دموع في حدود تبين من بكى ممن تباكا

وأما من دعا طائفة إلى بيته فتجاب دعوته وله في ذلك قصد ونية فهذا ما ظهر تقييده في تلك المسائل على مقتضى الظاهر والله يتولى السرائر وإنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى والسلام على من يقف عليه من كاتبه فرج بن لب² انتهى كلام الأستاذ أبي سعيد - رحمه الله - .

[تعقيب المازري للفتوى الصوفية بفتاوى فقهية]

واعلم أن هذه الفتوى هي بفقه الصوفية أشبه منها بفقه الفقهاء ولا تتمشى على قواعد مذهب مالك - رحمه الله - وإن أردت فقه مالك في هذه النازلة وشبهها فراجع ما تقدم من كلام القباب والشاطبي وغيرهما في باب ما يقال بعد الصلاة المكتوبة وفتوى المازري في باب الجهاد وأما حكم السماع والتواجد فسيأتي الكلام في فصل يخصه إن شاء الله.

¹ - (الكهف/14).

² - المعيار (105/1 - 107).

[خروج من محذات المتفكرة]

وسئل الشيخ الفقيه الإمام العالم الفاضل أبو الفضل قاسم ابن سعيد بن محمد بن محمد العقباني - رحمه الله - عن جماعة كبيرة وافرة من الفقراء جرت لهم ولن تخلق بمثل أخلاقهم عوائد يفعلونها وطرائق يقتفونها يجتمعون بأثر صلاة الجمعة بمجلس على شيخ يختارونه وهو أقواهم على أذكار الذاكرين وأكثرهم استتباطا وفهما لأداب المريدين يجلس هذا الشيخ عن يمين الداخل لمجلسهم ثم يجلسون على حسب تواردهم بعد مصافحة الشيخ المذكور كل واحد منهم يتساوى في ذلك أكبرهم وأصغرهم ويخرج خديم الشيخ بأثر ذلك بسبحة منظومة في خيط بها عدد معلوم قصد بها إحصاء التسبيحات والتلهيلات والضبط ليكون انتهاؤهم في ذلك إلى عدد معلوم ثم يشتغلون بعد ذلك بالصلاة والسلام على رسول الله ﷺ ثم يختمون ذلك بالسلام على سائر المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم يقرأ منشدهم عشرا من كتاب الله ويختمه بالصلاة على رسول الله ﷺ فيصلون أيضا عند ذلك في مرة ويقرأ قارئ آخر مثله كذلك ولم يكن بينهما فترة ثم يقرأ الشيخ وطائفة معه دفعة آيات من القرآن تتضمن طلبهم من الله عز وجل العفو والغفران مثل: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ¹﴾ ومثل ﴿رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ²﴾ ويذكرون بعد ذلك أنواعا من الأذكار ثم بالدعاء والاستغفار ثم ينشد بأثر ذلك منشدهم قصيدا إما في مدح النبي ﷺ وإما في الحض على فعل الخيرات أو ما يحذر من الوقوع في الزلات فيوجب سماع ذلك عند بعضهم بكاء وخضوعا ويظهر على ظواهرهم سكونا وخشوعا ويقرأ قارئ آخر كتاب الشفاء بتعريف حقوق المصطفى عليه أفضل الصلاة وأتم السلام فيسمعون ما يجب له من تعزيز وإعظام ويقرأ آخر مثله بعض مجالس الواعظين يذكرون فيها أخلاق الصالحين وأعمال المجتهدين ثم يقوم مذكر آخر بإملاء الشيخ بأنواع من التذكيرات وأضاف من حسن المقولات

¹ - (الأعراف/23).

² - (المؤمنون/118).

فيصافحونه في تلك الأقوال ويبينون بصلاح الأعمال ثم يحضر الخديم بأمر الشيخ ما حضر من الطعام فيأكل منه الحاضرون إلا الصوم ثم يحمل الخديم بقية لنفسه ويشاركه فيه من هو مثله من أبناء جنسه وذلك من مال الشيخ وخالص كسبه ويرتجى بذلك غفران ذنبه لا يوظن على واحد منهم في ذلك قليلا ولا كثيرا بل يحسن إلى الغني منهم ويقضي مطالبه ويجزل العطاء لمن كان فقيرا منهم فإذا فرغوا من الأكل حمدوا الله عز وجل وشكروه وعظموه على إسداء نعمه ثم يجيء الخادم بإناء فيه من الطيب ما تيسر فيطيب منه الشيخ ثم الذي عن يمينه ثم جميع من حضروهم في أثناء ذلك على النبي ﷺ يصلون وبواجب حقه العظيم قائمون ثم يختمون بقراءة سور من قصار المفصل إلى إكمال الفاتحة ثم يقرؤون بعض ما ألف في توحيد الله تعالى معانيه كلها واضحة لائحة ثم يدعو الشيخ بعد ذلك وعلى دعائه يؤمنون رافعين أكفهم راغبين ثم يمسحون بها وجوههم ويصافحون أيضا شيخهم وينصرفون. فهل رضي الله عنكم ما يفعلونه في هذا المكتوب طاعة يرتجى من الله ثوابها فيدومون عليها أو معصية يتقى عقابها منها بينوا لنا ما قالته الأئمة المقتدى بهم في ذلك والعلماء المعول عليهم وأشياخهم ضاعف الله لكم ولهم الحسنات وأعلى في الفردوس برحمته للجميع الدرجات والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركته.

فأجاب -رحمه الله - ما نصه الحمد لله ما ذكرته أعلاه من قول أو فعل فهو حسن وأكثره مثى عليه شرعا وليس فيه إن شاء الله موضع النهي بل هو دائر بين المرغب فيه والمندوب إليه ونحن نذكر في أكثر ذلك أدلة فضله والندب إليه وما يرشدك ويهديك إلى المواظبة عليه ولقد حضرت مجتمعتهم مرتين فما رأيت إلا تعاوننا على البر والتقوى وبعدا من الإثم والعري وسمعت مولاي الوالد تغمده الله برحمته يجيب غير مرة عن مثل ما وصفت بما معناه:

[التيامن منه]

إن هذا سداد وصواب وطوع للسنة والكتاب ثم أقول ذكرت جلوس الشيخ عن يمين الداخل وذلك حسن من فعله والشيخ ابن رشد -رحمه الله - «كان رسول الله ﷺ يحب

التيامن في شأنه كله¹، ومن ثم كانت الميامن مرغبا فيها شرعا كالموقف الواحد مع الإمام عن يمين الإمام وكموضع المنبر عن يمين المحراب عن يمين مستقبله وقد اسحب الابتداء باليمين في لبس الثوب والنعل والسرراويل والاكتمال والسواك وتقليم الأظفار وقص الشارب ونتف الإبط وحلق الرأس والسلام من الصلاة ودخول المسجد والخروج من الخلاء والوضوء والغسل والأكل والشرب والمصافحة واستلام الحجر الأسود وأخذ الحاجة من الإنسان ودفعها إليه. وفي الصحيحين «كان رسول الله ﷺ يعجبه التيامن في شأنه كله في طهوره وترجله إذا ترجل وفي انتعاله إذا انتعل²». وله أيضا كان رسول الله ﷺ يحب التيامن في شأنه كله وما كان ذلك كله إلا كرامة وتبركا باليمين وإضافة الخير إليها قال الله تعالى ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ³﴾ وقال ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ⁴﴾ وقال ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ⁵﴾ وقال ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِياً⁶﴾ وقال ﴿مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ⁷﴾ ولما في معناه من اليمين. وفي هذا الباب أحاديث كثيرة عن أبي داوود، والترمذي والبيهقي، وابن ماجه.

والأمر في الشريعة بالتيامن واليمين باليمين مشتهر جدا حتى صار قريبا مما يعلم ضرورة ومما لا يسع إنكاره وعن اختيار اليمين تقدم الغلام على المشيخة في مناولة اللبن الذي شرب منه رسول الله ﷺ حسبما يأتي تفسيره لك إن شاء الله تعالى ولم يراع في ذلك علو السن ولا التقدم في الإسلام مع مراعاتها في محال متعددة وما ذاك إلا لتأكد أمر التيامن.

¹ - صحيح: رواه البخاري (163)، ومسلم (396)، وأبو داود (3611)، والنسائي (5145)، وأحمد (23486)، من حديث عائشة.

² - سبق تخريجه.

³ - (الواقعة/8).

⁴ - (الواقعة/27).

⁵ - (الواقعة/90 - 91).

⁶ - (مریم/52).

⁷ - (الحاقة/19).

[المصافحة سنة]

وذكرت أن الداخلين يصافحون الشيخ وقد حكى الشيخ أبو محمد أن المصافحة حسنة ولا بن رشد أن المصافحة جائزة بل هي مستحبة قال رسول الله ﷺ: «تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء»¹. قال وكراه مالك المصافحة في رواية أشهب والمشهور عنه إجازتها واستحبها فهو الذي يدل عليه مذهبه في الموطأ بإدخاله فيه الحديث المتقدم بالأمر بها والأخبار فيها كثيرة ودالة على كثرة خيرها وسعة ثبوتها وأجرها منها حديث البراء قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر الله لهما قبل أن يتفرقا»². وسئل أبو ذر هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم إذا لقيتموه؟ فقال ما لقيته قط إلا صافحني³. وقال رسول الله ﷺ: «

¹ - حسن: رواه مالك (1413)، هو مرسل، فضلا عن ضعف عطاء الخراساني. ولكنه روي من وجوه حسان يصح بها الحديث؛ فرواه البخاري في الأدب المفرد (208/1)، أبو يعلى (6148)، وابن عساكر (225/61)، من طريق ضمام بن إسماعيل، عن موسى بن وردان، عن أبي هريرة بنحوه. وهذا إسناد صالح في الشواهد والمتابعات؛ لأن ضماما وشيخه كلاهما متكلم فيه، ولذلك قال في كل منهما الحافظ: «صدوق ربما أخطأ». وروي عن أبي هريرة ما يشهد لأوله؛ رواه الترمذي (2130)، وأحمد (9239)، من طريق أبي معشر، عن سعيد، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر ولا تحقرن جارة لجارتها ولو شق فرس شاة». قال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وأبو معشر اسمه نجيع مولى بني هاشم وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه». قلت: لا بأس به في الشواهد. ثم هو مروى عن أنس، وعن عائشة، وهي طرق تزيد الحديث قوة.

² - حسن: رواه أبو داود (4536)، والترمذي (2651)، وابن ماجه (3693)، وأحمد (17813)، من طريق الجأجج، عن أبي إسحق، عن البراء بن عازب قال قال رسول الله ﷺ: «الحديث حسن غريب من حديث أبي إسحق عن البراء، وقد روي هذا الحديث عن البراء من غير وجه والجا جج هو ابن عبد الله بن حجة بن عدي الكندي».

وله شاهد رواه أحمد (12474)، من طريق محمد بن بكر، ثنا ميمون المرائي، ثنا ميمون بن سياه، عن أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ قال: «ما من مسلمين التقيا فأخذ أحدهما بيد صاحبه الا كان حقا على الله أن يحضر دعاءهما ولا يفرق بين أيديهما حتى يغفر لهما». وهذا إسناد صالح.

³ - ضعيف: رواه أبو داود (5214)، وأحمد (21514)، من طريق حماد بن سلمة أخبرني بن أبي حسين عن أيوب بن بشير بن كعب العدوي عن رجل من هذيل أنه قال لأبي ذر حين سير من الشام قال إني أريد أن أسألك عن حديث من حديث النبي ﷺ قال إذا أخبرك به إلا أن يكون سرا فقلت إنه ليس سرا : هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم إذا لقيتموه فقال ما لقيته قط إلا صافحني وبعث إلى يومنا ولست في البيت فلما جئت أخبرت برسوله ﷺ فأتيته وهو على سرير له فالترمني فكانت أجود وأجود.

تمام التحية بينكم المصافحة¹» وعن أنس سئل «أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله ﷺ قال نعم²» قلت وقد نقل بعض الشافعية إنها سنة مجمع عليها عند التلاقي وقال تستحب مع المصافحة البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة وغيرها وفي الصحيح عن أبي ذر «ولا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق³». ولأبي داوود في حديث طويل عن جابر بن سليم قال رسول الله ﷺ اعهد إلي قال «لا تسب أحدا» فما سببت بعدها حرا ولا عبدا ولا بعيرا ولا شاة قال ولا تحقرن شيئا من المعروف ولو أن تكلم أخاك وأنت منبسط إليه بوجهك فإن ذلك من المعروف وارفع إزارك إلى نصف الساق فإن أبيت فإلى الكعبين وإياك وإسبال الإزار فإنه من المخيلة فإن امرؤ شاتمك أو عيرك بما يعلم فيك فلا تعيره بما تعلم فيه فان وبال ذلك عليه⁴. وفي النسائي يكون أجرا ذلك لك ووباله عليه⁵. وفي كتاب ابن السني أن البراء بن عازب قال رسول الله ﷺ «إن المسلمين إذا التقيا فتصافحا وتشاكرا الود النصيحة تناثرت خطاياهما بينهما⁶» وفي

قال ابن عبد البر في التمهيد (16/21): «إسناد ليس بالقوي». وبين ابن حجر السبب في الفتح (59/11)، بأنه الرجل المبهم في السند. وعبارته أدق من عبارة الزيلعي لما قال في نصب الراية (325/4): «فيه مجهول».

¹ - **ضعيف**: رواه الترمذي (2730)، حدثنا أحمد بن عبدة الضبي حدثنا يحيى بن سليم الطائفي عن سفيان عن منصور عن خيثمة عن رجل عن ابن مسعود: عن النبي ﷺ قال: «من تمام التحية الأخذ باليد». قال الترمذي: «هذا حديث غريب ولا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سليم عن سفيان؛ سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فلم يعمده محفوظا». واعتبر الخطأ من يحيى بن سليم. قلت: ثم إن فيه الرجل المبهم. ولذا قال الحافظ في الفتح (56/11): «في سنده ضعف».

² - **صحيح**: رواه البخاري (5792)، من حديث قتادة عنه.

³ - **صحيح**: رواه مسلم (4760)، وأحمد (20542)، من حديث أبي ذر.

⁴ - **صحيح**: رواه أبو داود (4094)، والطبراني (65/7)، من طريق يحيى بن سعيد، ثنا المشي أبوغفار، ثنا أبوتميم الهجيمي عن أبي جري جابر بن سليم به. وإسناده حسن. وله طرق عدة رواها أحمد (16667) وغيره يصح بها.

⁵ - **صحيح**: رواه النسائي في الكبرى (9696)، وأحمد (20653)، من طريق سلام بن مسكين، ثنا عقيل بن طلحة عن أبي جري الهجيمي به.

⁶ - **ضعيف**: بهذا السياق؛ رواه ابن السني في "عمل اليوم و الليلة" (ص: 191)، من طريق عمرو بن حمزة القيسي، حدثنا المنذر بن ثعلبة، عن يزيد بن عبد الله بن الشخير عن البراء بن عازب به. وإسناده ضعيف؛ فعمر بن حمزة قال الدارقطني وغيره **ضعيف**؛ كما في مغني الذهبي.

رواية «إذا التقيا المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه غفر لهما¹» إلى غير ذلك من الأخبار النبوية وإن كان بعضها ليس في الصحيح لكن لا يقدح ذلك في العمل به في الفضائل.

[العمل في الفضائل بالضعيف من الحديث بخرطه]

قال محيي الدين قال العلماء من الفقهاء والمحدثين وغيرهم يجوز ويستحب العمل في الفضائل والترغيب والترهيب بالحديث الضعيف. وتصور هذه القاعدة وحضورها في ذهنك يوسع عليك في العمل بما يروى في هذا الباب الذي أنت تسأل عنه من الأخبار فإنه من الفضائل على أن أدلتها في هذا الجواب لا تخرج عن الصحيح والحسن.

[أقوال العلماء]

بل ولا بد مع ذلك من نص عن أهل العلم الذين يرجع إليهم بل وقد يصحب النص فعلهم كما يروى عن علي بن يونس الليثي في المصافحة قال كنت جالسا عند مالك فإذا سفيان بن عيينة بالباب يستأذن فقال مالك رجل صاحب سنة أدخلوه فدخل فقال السلام عليكم ورحمة الله ثم قال سلامنا خاص وعام السلام عليك يا أبا عبد الله ورحمة الله تعالى وبركاته فقال وعليكم السلام يا أبا محمد ورحمة الله وبركاته فصافحه مالك وقال يا أبا محمد لولا أنها بدعة لعانقتك فقال سفيان عانق من هو خير منك ومنا النبي ﷺ فقال مالك جعفر؟ قال نعم حدثني عبد الله بن طاووس عن أبيه عن عبد الله بن عباس قال لما قدم جعفر بن أبي طالب من أرض الحبشة اعتنقه النبي ﷺ وقبل يا رسول الله بينا أنا أمشي ببعض أزقتها إذا سوداء على رأسها مكمل فيه بر فصدمها رجل على دابته فوقع مكملها وانتشر برها فأقبلت تجمععه من التراب وهي تقول ويل للظالم من حر نار يوم القيامة ويل للظالم من المظلوم يوم القيامة ويل

¹ - ضعيف: رواه ابن السني في "عمل اليوم و الليلة" (ص: 189)، من طريق هشيم، عن أبي بلج عن زيد بن أبي الشعثاء العنزي، عن البراء به. وهذا إسناد ضعيف، فابن أبي الشعثاء مجهول العين: لم يرو عنه سوى أبو بلج كما في الميزان.

للظالم إذا وضع الكرسي للفصل يوم القيامة فقال النبي ﷺ لا يقدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها من قوتها حقها غير متعتهم ثم قال سفيان: «قدمت لأصلي في مسجد رسول الله ﷺ، وأبشرك برؤيا رأيته. قال مالك: نامت عيناك خيرا إن شاء الله؛ قال رأيت أن قبر النبي ﷺ انشق فأقبل الناس يسرعون من كل جانب والنبي ﷺ يرد بأحسن رد قال سفيان فأتي بك والله أعرفك في منامي كما أعرفك في يقظتي فسلمت عليه فرد عليك السلام ثم رمى في حجرك بخاتم نزعته من أصبعه فاتق الله فيما أعطاك عليه السلام فبكى مالك بكاء شديدا قال سفيان السلام عليكم قال خارج الساعة؟ قال: نعم. قال: فودعه وخرج¹ هـ.

استوعبنا الخبر لما ترى فيه من الفوائد وفيه عمل مالك بالمصافحة وفيه ما في المعانقة وما وقع من المحاجة بين مالك وسفيان في ذلك وفيه قبلة القادم من سفره بين عينيه.

[معاندة النبي ﷺ لزيد بن حارثة]

وقد خرج الترمذي قريبا منه من حديث الزهري، عن عروة، عن عائشة قالت «قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ في بيتي ففرع الباب فقام إليه رسول الله ﷺ عريانا يجر ثوبه والله ما رأيته عريانا قبلها ولا بعدها فاعتقه وقبله²». وهذا وإن كان ظاهره القبلة في الفم كما هو في ظاهر الأثر المروي عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا قدم من سفره قبل سالما وقال شيخ يقبل شيئا فقد تأوله بعضهم على غير الفم كالرأس والخصدين أو بين العينين ومنهم أيضا من أبقاه على ظاهره وقال تقبيل الرجل ابنه الكبير ومن أشبهه من ذوات المحارم من النسب على وجه المحبة والرحمة كتقبيل الطفل الصغير.

¹ -رواه ابن عساكر (365/58)، وقال الذهبي في الميزان في ترجمة علي بن يونس «رواية باطلة وإسنادها مظلم».

² -رواه ابن عساكر (365/58)، وقال الذهبي في الميزان في ترجمة علي بن يونس «رواية باطلة وإسنادها مظلم».

[تقبيل اليد ليس من التحية ولا بأس به لسبب صلاح ونحوه]

وذلك بخلاف تقبيل الرجل يد سيده أو مولاه فإن ترك ذلك أحسن إذ لو كان ذلك تحية لكان النبي ﷺ أحق به إذ هو سيد الخلق أجمعين ورسول رب العالمين فلما لم يثبت ذلك من فعل الصحابة مع النبي ﷺ قال الإمام ترك ذلك أحب إلي.

ولبعض الشافعية إن كان تقبيل يد الغير لزهده وصلاحه أو لعلمه وشرفه وصيانيته وغير ذلك من الأمور الدينية لم يكره بل يستحب وإن كان لغناه ووجاهته ودنياه ونحو ذلك فهو مكروه شديد الكراهة قال وأشار بعضهم إلى أنه حرام.

[المبادرة لتقبيل يد رجل النبي ﷺ]

وقد خرج في سنن أبي داود عن زارع وكان في وفد عبد القيس قال جعلنا نتبادر من رواحنا فتقبل يد رسول الله ﷺ ورجله¹. وخرج أبو داود في هذا المعنى.

[الذكر عمدة الطريق إلى الله]

وذكرت أنهم يأخذون إثر جلوسهم في التسبيح والتحميد والصلاة على النبي ﷺ إلى أن يكملوا عددا معينا وكل هذا سائغ مرغّب فيه مجمع على فضله وهو الركن القوي في طريق الحق سبحانه. قال أبو القاسم القشيري بل هو العمدة في هذا الطريق فلا يصل أحد إلى الله إلا بدوام الذكر².

¹ - ضعيف: رواه أبو داود (5225)، من طريق محمد بن عيسى بن الطباع، ثنا مطرب بن عبد الرحمن الأعنق، حدثني أم أبان بنت الوائز بن زارع، عن جدها زارع به. قلت: أم أبان مجهولة لم يرو عنها غير الأعنق هذا كما في الميزان. وقال ابن حجر: «مقبولة».

² - الرسالة (ص: 101).

[من خصائص الذكر أنه غير مؤقت]

ومن خصائصه أنه غير مؤقت بل ما من وقت من الأوقات إلا والعبد مأمور فيه بذكر الله إما فرضاً وإما نفلاً وقالوا الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أعطي المنشور ومن سلب الذكر فقد عزل ومن خصائصه أن جعل في مقابلة الذكر من الرب تعالى ﴿اذكروني أذكركم﴾ وفي الخبر أن جبريل قال قوله اذكروني أذكركم ولم يقل هذا لأحد غير هذه الأمة قد تظاهرت الأدلة من القرآن والسنة أن الذكر أفضل الأعمال وأجل الأقوال قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا¹﴾. إلى قوله ﴿أَعِدُّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا²﴾ وقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ³﴾ الآية.

[فضل الذكر والناحر]

وعن أبي سعيد الخدري «سألت رسول الله ﷺ أي العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيراً، قيل يا رسول الله الغازي في سبيل الله؟ قال: لو ضرب بسيفه حتى ينكسر ويختضب إن الذاكر لله أفضل منه درجة⁴». وفي الموطأ عن أبي الدرداء «ألا أخبركم بخير أعمالكم وأرفعها في درجاتكم وأزكاها عند مليككم وخير من إعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر

¹ - (الأحزاب/ 41 - 42).

² - (الأحزاب/ 35).

³ - (آل عمران/ 190 - 191).

⁴ - ضعيف: رواه الترمذي (3376)، وأحمد (11738)، من طريق ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ سئل أي العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة؟ قال... الحديث. قال الترمذي: «هذا حديث غريب إنما نعرفه من حديث دراج». قلت: ونسخة دراج عن أبي الهيثم مشهورة الضعف. وفي الإسناد ابن لهيعة أيضاً وإن كانت رواية قتيبة عنه أحسن حالاً وهي ملحقة برواية العبادلة ابن المبارك وابن وهب وابن يزيد المقرئ.

اللَّهُ¹» وقال صلى الله عليه وسلم «لأن أقول سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة²» وقال صلى الله عليه وسلم «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس³» وقال رسول الله ﷺ «لقيت إبراهيم الخليل ليلة أسري بي فقال أقرئ أمتك السلام وأخبركم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وإنها قيعان وإن غرسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر⁴».

إلى غير ذلك من الأخبار الصحيحة المتواترة المعنى وهذا كله دليل قطعي وبرهان واضح وهذه جماعة تلبست في هذا المجتمع بأجل الأعمال وإلاها وأكبرها مثوبة وأولاها فكيف يصح أن ينكر عليهم ما شهد الشرع بجلالته ورفعته وعظيم متوبته إنما ينكره من حجب عن الصواب أو عزل عن أولي الباب!

¹ - حسن: رواه مالك (441) عن زياد بن أبي زياد، عن أبي الدرداء به موقوفاً من جهة، ومنقطعا من جهة أخرى. ولكن قال ابن عبد البر في التمهيد (56/6): «وهذا يروى مسندا من طرق جيدة عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ». وذكر ما رواه الترمذي (3377)، وابن ماجه (3790)، وأحمد (21750)، والحاكم في المستدرک (673/1)، كلهم من طريق عبد الله بن سعيد بن أبي هند، عن زياد بن أبي زياد - مولى ابن عياش -، عن أبي بحرية، عن أبي الدرداء، أن النبي ﷺ قال: ... وذكره. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد». قلت: كيف ذلك وعبد الله بن سعيد غمزه غير واحد، واختصر القول فيه ابن حجر بقوله: «صدوق ربما وهم»، ومن هذا حاله لا يطلق القول بتحسين إسناده، فضلا عن تصحيحه! نعم تعقب الشيخان المحققان للتقريب حكم ابن حجر، وقالوا هو «ثقة»! وذكرنا من وثقه، إلا أن الجرح المفسر مقدم - كما تقرر في قواعد الجرح والتعديل - على التوثيق. وله شاهد من حديث ابن عمر رواه البيهقي في شعب الإيمان (394/1) من طريق محمد بن خنيس الغزي، ثنا يحيى بن سليم الطائفي، عن إسماعيل بن أمية، عن نافع، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بخير أعمالكم.. الحديث». قلت: محمد بن خنيس ذكره ابن حبان في الثقات وروى عنه جماعة، فهو صالح.

² - ضعيف: رواه الترمذي (3464)، والحاكم (680/1)، من طريق روح بن عبادة، عن حجاج الصواف، عن أبي الزبير، عن جابر به مرفوعا. قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح غريب؛ لانعرفه إلا من حديث أبي الزبير عن جابر». وقال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم». قلت: أبو الزبير متكلم فيه بالتدليس، ولم يصرح بالسماع.

³ - صحيح: رواه مسلم (2695)، والترمذي (3597)، من حديث أبي هريرة.

⁴ - ضعيف: رواه الترمذي (3462)، من طريق عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار حدثنا عبد الواحد بن زياد، عن عبد الرحمن بن إسحق، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبيه عن ابن مسعود... الحديث مرفوعا. قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود». قلت: «ضعفه» كما قال الذهبي في المغني في الضعفاء.

[السبحة مخروجة وسونما لا شيء فيه]

وكونهم يعلمون ذلك في السبحة وهي الخزرات التي تضبط العدد الذي يقصدون الانتهاء إليه ذالك سائق وقد سئل مالك عن المتفل يحصي الآي بيده فقال لا بأس بذلك وكذلك أجاز تحويل الخاتم في أصبعه عند ركوعه فإذا سوغ هذا في الصلاة ففي غيرها أخرى وذكر القاضي عياض في المدارك ما نصه قال بعض دخلت على سحنون وفي عنقه تسبيح يسبح به وأنت تعلم من سحنون علما وورعا وهل يقدم على هذا إلا بدليل وقد بلغني عن هؤلاء الذاكرين بهذه السبحة أنهم يتحفظون بها عن القدم وعن كل ما يظن به أذى تكريما وتشريفا لها وإن فعلهم لسداد لأن ما أعد لذكر الله من تكبير وتسبيح وتحميد وتمجيد وصلاة على النبي ﷺ جدير بأن يسان عن الأخبات والأران وإن تبرك بلمسه ويستشفى به وأن يرفع غاية ومن ثم وضعه سحنون - رضي الله عنه - في عنقه وما كرمتم بقاع المساجد ورفعت إلا بما أعدت له من ذكر الله والصلاة وكذلك شرفت رقوم الحروف بما أعدت له من الدلالة على ألفاظ الدالة على شريف المعاني ولهذا اختلفت الحرمة باختلاف المكتوب وقد أنشد في هذا المعنى بعض من جمع الله له بين علمي الظاهر والباطن:

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار وذا الجدار
وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

[أما نحن بجل عنها ما شهد الشرع بجلاله]

وفي ضد هذا ما أعد للأمور الخبيثة القذرة كالمزيلة والمجزرة والمراحيض والحمامات يجل عنها ما شهد الشرع بجلالته وكرامته فلا يعمل فيها التلاوة والأذكار والصلوات ولا الصلاة على النبي ﷺ حتى قال بعض العلماء لو لم يوجد في هذا الذي أعد للخسيس إلا صورته لانبغي تنزيهه ما شرفه الشرع عنه.

وقد سئل عز الدين عما يهيا بصورة مرحاض هل يصلي فيه فقال تزال صورته وتفعل فيه الصلاة فأبى من إيقاع الفعل به وهو بصورته لما فيه من مخيلة سوء الأدب في محل المناجاة.

[العد في التصحيح]

قلت وفي الأخبار النبوية دليل جواز هذا الضبط، عن يسيرة وكانت من المهاجرات الأول قال لها رسول الله ﷺ «عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس والتكبير وأعقدن بالأنامل فإنهن مسؤولات مستنطقات ولا تغفلن فتنسين الرحمة¹». وقال رسول الله ﷺ: «خصلتان أو خلتان لا يحافظ عليهما مسلم إلا دخل الجنة وهما يسير ومن يعمل بهما قليل يسبح في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويبر عشرا وإذا أخذ مضجعه يكبر أربعاً وثلاثين ويحمد ثلاثاً وثلاثين ويسبح ثلاثاً وثلاثين فذلك مائة وخمسون في اللسان وألف وخمسمائة في الميزان ولقد رأيت رسول الله ﷺ يعقد بها يده²». وقال رسول الله ﷺ «الشهر هكذا وهكذا وأشار بأصابع يده ثلاث مرات، والشهر هكذا وهكذا وهكذا وخنس الإبهام في الثالثة³»؛ فهذه الأخبار توضح جواز ضبط الأذكار بعدد يضبط بغيرها.

[قصة أسندنا بحاض في السبحة وتعقبه الناصري لها]

وذكر القاضي عياض في غنيته: أخبرني علي بن المشرف بن المسلم بن حميد الأنباطي الإسكندري عن الشيخ المسند الرواية وكان أسن من بقي بديار مصر وواسعهم رواية فيها كتب إلي قال سمعت أبا إسحاق الحبال يقول سمعت أبا الحسن ابن المرتفق الصوفي يقول سمعت أبا عمران بن علوان وقد رأيت في يده سبحة فقلت يا أستاذ مع عظيم إشارتك وحسن عبارتك أنت مع السبحة قال لي كذا رأيت الجنيد بن محمد وبيده سبحة فسألته عنها فقال لي كذا رأيت أستاذي الحرث بن أسد وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال لي كذا رأيت أستاذي الحسن بن أبي الحسن البصري وفي يده سبحة فسألته عما سألتني عنه فقال لي يا بني هذا شيء استعملناه في البداية ما كنا بالذي نتركه في النهاية أحب أن أذكر الله بقلبي ويدي

¹ - ضعيف: كما بينته في أحاديث على شهرتها في صحتها نظر.

² - سبق تخريجه.

³ - سبق تخريجه.

ولساني وكون اجتماعهم يوم الجمعة وبأثر صلاتها فقد يهتدي إليه من قول الله سبحانه ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ¹﴾. وبعد أن ظهر لي هذا وكتبته رأيت النووي نص عليه كذلك.

[الصلاة على النبي ﷺ]

أما تعبدهم بالصلاة على رسول الله ﷺ فما أجله وأجله وأطيبه وأكمله وقد وقع الإجماع على التعبد بها؛ وقال الشافعي وبعض أصحابنا بوجوبها في الصلاة، وإن الصلاة بدونها غير صحيحة. وهذا يدل على علو مكانها في الدين وأدلة فضلها والأمر بها والترغيب فيها ولا سيما يوم الجمعة كادت تخرج عن الإحصاء قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا²﴾.

وفي الخبر أن رسول الله ﷺ قال «جاءني الملك فقال يا محمد إن ربك عز وجل يقول لك أما يرضيك أن لا يصلي عليك أحد إلا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد إلا سلمت عليه عشرا³» وقال رسول الله ﷺ: «أولى الناس بي أكثرهم علي صلاة⁴» وقال رسول الله ﷺ «لا تجعوا بيوتكم قبورا وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم⁵» وقال صلى الله عليه وسلم

¹ - (الجمعة/10).

² - (الأحزاب/56).

³ - صحيح: رواه النسائي (1206)، من طريق ثابت، عن سليمان مولى الحسن بن علي، عن عبد الله بن أبي طلحة، عن أبيه.. الحديث. وسليمان قال فيه الذهبي في الميزان: «قال النسائي: سليمان هذا ليس بالمشهور». ولكن للحديث شاهد صحيح: رواه مسلم (408)، وأبو داود (1530)، والترمذي (485)، وأحمد (8869)، من حديث عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا».

⁴ - ضعيف: رواه الترمذي (484)، محمد بن خالد بن عثمة، حدثني موسى بن يعقوب الزمعي، حدثني عبد الله بن كيسان، أن عبد الله بن شداد، أخبره عن عبد الله بن مسعود: أن رسول الله ﷺ قال: «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة». قال الترمذي: «حديث حسن غريب». قلت: رواية الإسناد جميعهم دون الاحتجاج باستثناء الصحابي.

⁵ - صحيح: رواه ابن ماجه (1377)، من طريق يحيى بن سعيد، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر به مرفوعا. وإسناده صحيح، رواه أمة ثقات مشهورون، وللحديث مع ذلك طرق أخرى.

«البخيل من ذكرت عنده فلم يصل علي»¹ وقال صلى الله عليه وسلم «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا علي من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة علي فقالوا يا رسول الله كيف تعرض عليك صلاتنا وقد أرميت قال يقول بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»². ومن الأدلة إجماعهم على استحباب ابتداء بها خرج الترمذي عن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - قال «إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض ولا يصعد منه شيء حتى يصلي على نبيك صلى الله عليه وسلم»³. وخرج عن فضالة ابن عبيد -رضي الله عنه - قال «سمع رسول الله ﷺ يدعو في صلاته لم يحمد ولم يصل على النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ عجل هذا ثم دعاه فقال له إذا صلى أحدكم فليبتدئ بحمد الله والثناء عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء»⁴ وعن أبي بن كعب -رضي الله عنه - قال كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ثلث الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه قال أبي فقلت يا رسول الله إني أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قلت النصف قال ما شئت وإن زدت فهو خير

¹ - حسن: رواه الترمذي (3546)، وأحمد (1736)، وابن حبان (189/3)، والحاكم (734/1)، من طريق سليمان بن بلال، عن عمارة بن غزية، عن عبد الله بن علي بن حسين، عن أبيه علي بن حسين، عن أبيه به مرفوعاً. وإسناده صالح؛ فعبد الله قال الحافظ في التقريب: «مقبول». ولكن له شاهد منها ما رواه الطبراني (128/3)، من طريق محمد بن بشير الكندي ثنا عبيدة بن حميد، حدثني فطر بن خليفة، عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين عن أبيه : عن جده حسين بن علي قال: قال رسول الله ﷺ: «من ذكرت عنده فخبطي الصلاة علي خطي طريق الجنة». وإسناده صالح أيضاً.

² - صحيح: رواه أبو داود (883)، والنسائي (1357)، وابن ماجه (1057)، وأحمد (15575)، من طريق عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن الأشعث الصنعاني، عن أوس بن أوس به. وإسناده صحيح، فعبد الرحمن وشيخه كلاهما قال فيه ابن حجر في التقريب: «ثقة».

³ - ضعيف: رواه الترمذي (486)، من طريق النضر بن شميل، عن أبي قرة الأسدي، عن سعيد بن المسيب، عن عمر بن الخطاب به. وأبو قرة الأسدي «مجهول» كما قال ابن حجر في التقريب: لأنه لم يرو عنه غير النضر بن شميل.

⁴ - حسن: رواه الترمذي (3477)، وأحمد (23982)، من طريق حيوة بن شريح، حدثني أبو هانئ الخولاني، أن عمرو بن مالك الجنبى أخبره، أنه سمع فضالة بن عبيد به؛ وإسناده حسن؛ فابو هانئ ليس بالقوي، جاء في الميزان: «قال أبو حاتم: صالح. وقال النسائي: ليس به بأس». وفي الكاشف قال الذهبي: «ثقة».

لك قلت الثلثين قال ما شئت وإن زدت فهو خير لك قال قلت اجعل لك صلاتي كلها قال إذن تكفي همك ويغفر لك ذنبك¹» رواه الترمذي وقال حديث حسن. وقال الحاكم صحيح الإسناد. وسيأتي ما في الختم بالحمد لله رب العالمين من الفضل إن شاء الله.

[الاجتماع على الذكر]

ومما يقع السؤال عنه هنا الإجماع على الذكر أنه أصل في الشريعة يهدي إليه أم لا؟ فأقول: وقع في الصحيح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري -رضي الله عنهما - أنهما شهدا على رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده²». ومثل هذا الخبر روي في الصحيح في الاجتماع على تلاوة القرآن؛ قال رسول الله ﷺ في بعض الخبر عنه ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن أبطأ به علمه لم يسرع به نسبه³.

[ظاهر الحديث: إباحة الاجتماع لقراءة القرآن في نظر المازري]

قال الإمام المازري ظاهره يبيح الاجتماع لقراءة القرآن في المساجد وإن كان مالك قد كره ذلك في المدونة ولعله إنما قال ذلك لأنه لم ير السلف يفعلونه مع حرصهم على الخير. قال بعض الشيوخ لعله من البدع الحسنة كقيام رمضان وغيره، وقد جرى الأمر عليه ببلدنا بين أيدي العلماء والأمر فيه خفيف.

¹ - ضعيف: رواه الترمذي (2457)، والمستدرک (457/2)، من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل، عن الطفيل بن أبي بن كعب، عن أبيه قال.. وذكر الحديث. وابن عقيل قال فيه الذهبي في المغني في الضعفاء: «حسن الحديث احتج به أحمد وإسحاق. وقال ابن خزيمة: لا احتج به. وقال أبو حاتم وغيره: لين الحديث».

² - سبق تخريجه.

³ - سبق تخريجه.

قلت وقد جرى الأمر عليه بالمغرب كله بل بالمشرق فيما بلغنا ولا نكير وما هو إلا من التعاون على البر وعمل الخير ووسيلة لنشاط الكسلان وقد نصوا على أن حكم الوسائل حكم المتوسل إليه.

[سماع القرآن بصوته حسن]

وأما استماعهم لتال يتلو آيات من كتاب الله بصوت حسن فمستحب؛ لأنه يوجب الخشوع ورقة القلب ويدعو إلى الخير ومات وقع لمالك وقد سئل عن النفر يكونون في المسجد فيخف أهل المسجد فيقولون لرجل حسن الصوت اقرأ علينا يريدون حسن صوته فكر ذلك وقال إن هذا يشبه الغناء فمحملة عند الشيخ ابن رشد على من كان يطلب ذلك استلذاذا بحسن الصوت وهو ظاهر من قوله في الرواية يريدون حسن صوته أما إن كان القصد به استدعاء رقة قلوبهم بسماعهم قراءته الحسنة فلا كراهة.

وقد روي أن رسول الله ﷺ قال: «ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن»¹ أي ما استمع لشيء ما استمع لنبي يحسن صوته بالقرآن طلبا لركة قلبه وقد كان عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- إذا رأى أبا موسى الشعري قال ذكرنا ربنا² وكان حسن الصوت فيقرأ عنده فلم يكن عمر ليقصد الاستلذاذ بسماع صوته وإنما استدعى رقة قلبه بسماع قراءته القرآن وقد قال رسول الله ﷺ لأبي موسى تغبيطا له بما وهبه الله من حسن الصوت لقد أوتيت زممارا من مزامير آل داود³ وقريب من هذا الخبر عند بعضهم ما روي أن رسول الله ﷺ قال: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»⁴. فقليل معناه من لم يحسن صوته استدعاء

¹ - صحيح: رواه البخاري (6949)، ومسلم (1319)، وأبو داود (1259)، والنسائي (1307)، من حديث أبي هريرة.

² - صحيح: رواه عبد الرزاق (486/2)، وابن حبان (168/16)، من طريق الزهري، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، قال: كان عمر بن الخطاب وذكره. وهذا إسناد صحيح متصل، وليس كما قال الأستاذ سليم أسد في تخريج الدارمي (546/2):

أبو سلمة لم يسمعه من عمر». قلت: ولكنه سمع من أبي موسى -كما في التهذيب-.

³ - صحيح: رواه البخاري (4660)، ومسلم (1322)، وأبو داود (1259)، والترمذي (3790)، من حديث أبي موسى.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (6973)، من حديث أبي هريرة.

لرقة قلبه ويشهد لهذا الحمل قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم¹ وقال أبو موسى للنبي ﷺ لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحييراً² وتقريره عليه السلام حكم شرعي وقد قيل إن المعنى في يتغنى يستغنى أي إن القرآن يحصل له غنى النفس بالزهد واليقين قال صلى الله عليه وسلم «القرآن غنى لا غنى دونه ولا فقر بعده وقيل معنى لم يتغن به لم ير أنه أفضل حالا من الغني لغناه»³.

[سماح المدح]

وأما استماعهم الشعر المتضمن لمدح رسول الله ﷺ والبعث على الخير والعمل به فسائغ أيضاً بل قد وقع الترغيب فيه وقد أنشد بحضرته صلى الله عليه وسلم وأثاب عليه. واستدعى من حسان أن ينافح به عند المشركين ودعا له بالتأييد في ذلك. ويقع الترغيب في سماعه عند الفتور وسامة القلب؛ لأن الوسائل إلى المندوبات مندوبة لما ينشأ عنها من المصلحة.

قال عز الدين - رضي الله عنه - وإنما يمنع صوت المنشد إذا قرن بأصوات الملاحي ونغمة الغناء لما للنفوس من حظ في طيب النغمات.

¹ - صحيح؛ رواه أبو داود (1256)، والنسائي (1005)، وابن ماجه (1332)، وأحمد (17763)، من طريق طلحة بن مصرف، عن عبد الرحمن بن عوسجة، عن البراء به مرفوعاً. وفي عبد الرحمن بن عوسجة كلام، ومع ذلك لحديثه شواهد منها ما رواه الدارمي (565/2)، من طريق صدقة عن أبي عمران، عن علقمة بن مرثد، عن زاذان أبي عمر، عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً». وهذا إسناد صالح.

² - صحيح؛ رواه ابن الجعد (ص: 496)، وأبو نعيم (302/8)، وابن عساكر (84/32)، من طريق حماد، عن ثابت، عن أنس به. وهذا إسناد صحيح. ورواه البيهقي في الشعب (12/3)، من حديث أبي موسى، وعزاه إلى مسلم دون هذه الزيادة.

³ - ضعيف؛ رواه أبو يعلى (159/5)، والطبراني (255/1)، من طريق شريك، عن الأعمش، عن يزيد بن أبان، عن الحسن بن أنس به مرفوعاً. قال الهيثمي في المجمع (329/7): «رواه أبو يعلى وفيه يزيد بن أبان الرقاشي وهو ضعيف». قلت: وشريك ضعفه مشهور أيضاً.

[قراءة الحفظ وكتب الوعظ]

وأما قراءة كتاب الشفاء وشيء من كتب الوعظ فمن أحسن الحسن لما فيه من التعريف بحقوق المصطفى ﷺ وفي ذلك والمواظبة عليه رسوخ الإيمان وزيادة الحب في رسول الله ﷺ الباعث على التقوى والإحسان والاستقامة وما فيه الرضوان والوعظ بمنثور الكلام أحلى منه بمنظومه وقد قال الأئمة العلم في رتب من تحضرهم المعارف والأحوال بسبب ما يسمعونهم أفضلهم المستمعون للقرآن لأن سببهم في إحضار الأحوال أفضل الأسباب ويليهم من يستمع الوعظ والتذكير إذ ليس للنفوس فيه غرض حاصل من الأوزان المطرية ويليهم من يستمع الشعر لما فيه من حظ النفوس بلذة سماع موزون الكلام فإنه يلتذ به المؤمن والكافر والبر والفاجر ولذة النفوس بذلك ليست من الدين في شيء.

[السماع المحرم]

أما من يستمع المطريات المحرمات فغلط من المشتبهين المتجرئين على رب العالمين وهذا وإن أثار في بعض السامعين حبا وخوفا ورجاء فهو يثير مع ذلك لذة نفسانية بسبب محرم فكان مازجا للخير بالشر والنفع بالضرر مرتكبا لحسنة وسيئة لعل حسناته لا تفي بسيئاته وقد يقع من بعض رقص وتصفيق بخفة وطيش ويزعم مع ذلك أنه طاش لبه وذهب لله قلبه وإنما يصدر مثل ذا من الغبي الجاهل ولا يصدر من العاقل الفاضل!! قال بعض الأئمة ويدل على جهالة فاعله أن الشريعة لم ترد بذلك في كتاب ولا سنة ولم يفعله أحد من السلف وإنما يفعل ذلك الجهلة السفهاء والذين التبت عليهم الحقائق بالأهواء وقد يصدر من بعضهم الصياح والتغاشي والتباكي تصنعا ومن بعضهم ضرب الصدور وشتت الشعور وكل هذه الأمور محرمة في مثلهم وقعت أجوبة من مضى بالإنكار والسنة إلى الرعونات والرياء والتصنع ووصفهم والكذب وأنهم يخدعون الناس بما صنعوا لإيهامهم أن فعلهم من الطاعة وأنه من أقبح الرعونات والخير كله والسعادة بأسرها في اتباع رسول الله ﷺ واقتفاء أصحابه الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بأنهم خير القرون وأما طلب العفو والاستغفار ففضله وشواهد في كتاب الله وصحيح الأخبار فقد اختار

رسول الله ﷺ طلب العفو من الله عز وجل لاجب الناس إليه في إشراف الأزمان قالت عائشة - رضي الله عنها - «قلت يا رسول الله ﷺ أرأيت إن أدركت ليلة القدر ما أقول فيها» «قولي اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني»¹. «وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ»² وقال تعالى «وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ»³ وقال «وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا»⁴ وقال «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ»⁵ وقال تعالى «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ»⁶ وقال «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ»⁷ وقال «وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا»⁸ إلى غير ذلك من الآي.

¹ - صحيح: الترمذي(3435)، والنسائي في الكبرى (7712)، وابن ماجه(3840)، وأحمد(24215)، من طريق عبد الله بن بريدة، عن عائشة به مرفوعا. ورواه النسائي في الكبرى أيضا(10713)، من طريق سليمان بن بريدة عن عائشة. وسليمان فصله البعض على أخيه، وقال الحافظ في كل منهما «ثقة» كما في التقريب.

² - (غافر/40).

³ - (محمد/19).

⁴ - (النساء/106).

⁵ - (آل عمران/14-17).

⁶ - (الأنفال/33).

⁷ - (آل عمران/35).

⁸ - (النساء/110).

[الأحاديث في الاستغفار]

وكذلك الأخبار النبوية قال ابن عمر «إن كنا لنعد رسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة قبل أن يقوم رب اغفر لي وتب علي إنك انت التواب الرحيم¹» وقال صلى الله عليه وسلم «من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب²» وكذلك تلاوة ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ³﴾ وقال الحسن ان أبي الحسن في قوله تعالى ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ⁴﴾ الكلمات هي ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وسئل بعض السلف عما ينبغي أن يقوله المذنب قال يقول ما قاله أبوه ربنا ظلمنا أنفسنا لخ وما قاله موسى رب إنني ظلمت نفسي فاغفر لي وما قاله يونس لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين فهذه الكلمات شنشنة الأنبياء والمرسلين والأولياء والصالحين وكفى بها فضلاً أنها من كلام الله تعالى فاجتمع لها الشرفان لفظ القرآن ومعناه فتكون لذلك أجل وأفضل وأما إطعام الطعام لا سيما في وقت الحاجة إليه فالمثوبة فيه عظيمة والأجور فيه كريمة يقول الله عز وجل ﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكُ رَقَبَةً أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ⁵﴾ فقرن سبحانه تعالى الإطعام بالعقبة؛ فيا سعادة من وقف لدفع حاجة المحتاجين ورفع ضرورة المضطرين.

¹ - صحيح: رواه أبو داود (3435)، وابن ماجه (3840)، وأحمد (24215)، من طريق مالك بن مغول، عن محمد بن سودة، عن نافع عنه به وغسناده، فمالك قال فيه ابن حجر في التقریب: «ثقة حجة»، وشيخه قال فيه: «ثقة مرضي».

² - ضعيف: رواه أبو داود (1297)، وابن ماجه (3809)، وأحمد (2123)، من طريق الوليد بن مسلم، ثنا الحكم بن مصعب، ثنا محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه، أنه حدثه عن ابن عباس أنه حدثه قال: قال رسول الله ﷺ... وذكره. والوليد بن مسلم مدلس، ويدلس التسوية، وقد صرح بالسمع بينه وبين شيخه، وبين شيخه وبين شيخ شيخه، ثم عنعن بعد ذلك، فمن يقنع بهذا منه، ولا يشترط التحديث في باقي الإسناد، تبقى علة أخرى تضعف الحديث وهي الحكم بن مصعب ذكره المزي في تهذيب الكمال فقال: «قال أبو حاتم هو شيخ للوليد بن مسلم لا أعلم روى عنه أحد غيره. وذكره بن حبان في كتاب الثقات وقال: يخطيء».

³ - (الأعراف/23).

⁴ - (البقرة/37).

⁵ - (البقرة/11 - 16).

[فصل الإطعام]

عن عبد الله بن سلام -رضي الله عنه - أن أول ما قدم رسول الله ﷺ المدينة انجفل الناس إليه فلما أن تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس وجه كذاب فكان أول شيء تكلم به أن قال للناس «افشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام»¹. وقال عليه الصلاة والسلام «أيما مؤمن أطعم مؤمناً على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وأيما مؤمن سقى مؤمناً عن ضمأ سقاه الله يوم القيامة من الرحيق المختوم وأيما مؤمن كسا مؤمناً على عرى كساه الله من طعام الجنة»² وفي صحيح البخاري «أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ أي السلام خير؟ قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف»³. وجاء في الخبر «الصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار»⁴ وقال رسول الله ﷺ «اتقوا النار ولو بشق ثمرة»⁵ فاستبان عظم ثمرة إطعام الطعام وأنه النجاة من النار ومورث دار

¹ - حسن: رواه الترمذي (1855)، من طريق عطاء بن السائب، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو قال:..الحديث. قلت: عطاء بن السائب «صدوق اختلط» كما تقدم.

ورواه الترمذي (2485)، وابن ماجه (1334)، وأحمد (23835)، من طريق عوف بن أبي جميلة الأعرابي، عن زرارة بن أوفى، عن عبد الله بن سلام به وهذا إسناد منقطع، فزرارة لم يسمع من عبد الله بن سلام: فبين وفاتيهما نحو ستين عاماً. وفي تهذيب التهذيب: «قال ابن أبي حاتم سئل أبي هل سمع زرارة من ابن سلام؟ قال: ما أراه ولكن يدخل في المسند». وللحديث شواهد أخرى تزيده قوة.

² - ضعيف: رواه الترمذي (2373)، وأحمد (2123)، من طريق عطية بن سعد العوفي، عن أبي سعيد الخدري. وإسناده ضعيف من أجل العوفي هذا وضعفه مشهور، بل قال الذهبي في المغني: «مجمع على ضعفه».

³ - صحيح: رواه البخاري (11)، ومسلم (56)، أبو داود (4520)، والترمذي (2339)، والنسائي (4914)، وابن ماجه (3244)، وأحمد (6293)، من حديث عبد الله بن عمرو.

⁴ - حسن: رواه الترمذي (2541)، وابن ماجه (3963)، وأحمد (21008)، من طريق معمر، عن عاصم بن أبي النجود، عن أبي وائل، عن معاذ بن جبل به مطولاً. وهذا إسناد لا بأس به: من أجل عاصم إمام القراءة المعروف، فهو «صدوق له أوهام» كما في التقريب. ولكن له شاهد رواه أحمد (13919)، من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن عبد الرحمن بن سابط، عن جابر بن عبد الله به مرفوعاً. وإسناده قوي.

⁵ - صحيح: رواه البخاري (1328)، ومسلم (1690)، أبو داود (1297)، والترمذي (2339)، والنسائي (2505)، وابن ماجه (181)، وأحمد (17542)، من حديث عدي بن حاتم.

القرار ومن جلاله مصلحته أوجب الله في الأموال حقوقا لنفسه على خلقه ليعود بها على المحتاجين ويدفع ضرورة المضطرين وذلك في الأموال حقوقا لنفسه على خلقه ليعود بها على المحتاجين ويدفع ضرورة المضطرين وذلك في الزكوات والكفارات والمنذورات وندب للهدايا والضحايا والوصايا والأوقاف والضيافات وأما الحمد بعد طعم الطاعمين فنعمت العبادة لأنه دليل رضى العبد بنعمة ربه وفي ذلك من الجزاء رضى الله عن عبده.

[شكر النعمة]

وفي صحيح مسلم أن الله ليرض عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها وقال رسول الله ﷺ «الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر»¹ وكان رسول الله ﷺ إذا فرغ من طعامه قال «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين»² وقال صلى الله عليه وسلم «خيرني ربي بأن يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يا رب ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً أو قال ثلاثاً أو نحوها فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعت شكرتك وحمدتك»³.

فاتضح بهذه الأخبار مشروعية الحمد عقب الأكل والشرب بل والترغيب فيه وحسبك من فضله حفظ النعمة وازديادها بسببه وترتب رضى الله الذي هو أجل العطايا به ففي الصحيح في عتقاء الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فما رايتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم

¹ - حسن: رواه الترمذي (2410)، من طريق محمد بن معن المدني الغفاري، حدثنا أبي، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة. قال الترمذي: «حسن غريب». قلت: معن الغفاري قال عنه الحافظ: «مقبول». وله شاهد رواه أحمد (18242)، من طريق عبد العزيز بن محمد، قال أخبرني محمد بن عبد الله بن أبي حرة، عن عمه حكيم بن أبي حرة، عن سنان بن سنة به. وإسناده حسن.

² - صحيح: رواه مسلم (4890)، وأبو داود (4394)، والترمذي (3318)، وأحمد (12094)، من حديث أنس.

³ - منكر: رواه الترمذي (4890)، وأحمد (12094)، من طريق يحيى بن أيوب، عن عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن أبي أمامة به مرفوعاً. قال ابن حبان كما في الميزان في ترجمة عبيد الله بن زحر: «إذا اجتمع في إسناد خبر عبيد الله، وعلي بن يزيد، والقاسم أبو عبد الرحمن لم يكن ذلك الخبر إلا مما عملته أيديهم». وبه يعلم أن قول الترمذي عنه: «حديث حسن» فيه تسميح ظاهر. وقد تقدم تخريج الحديث.

تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون ربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضاي فلا سخط عليكم بعده أبدا¹.

ووقع في العتبية في وجوب حمد الله على كل حال قال مالك دخل أبو الدرداء على رجل وهو يموت فجعل الرجل يحمد الله فقال له أبو الدرداء قد أصبت أن الله يؤتي الرجل العلم ولا يأتيه الحلم ويؤتيه الحلم ولا يؤتيه العلم وإن أبا يعلى شداد بن أوس ممن آتاه الله العلم والحلم ففي هذا ما يدل على أن الحمد من العبد يوجب الرضى من الرب وحسبك من فضيلته ثناء أبي الدرداء على شداد بن أوس بسببه قال مالك أبو يعلى إن عم حسان بن ثابت قال أبو عمر ابن عبد البر هو ابن أخي حسان لابن عمه.

[فصل التطيب وفوائده]

وأما الطيب بعد فحسن أيضا مرغّب فيه لأن الطيب مندوب إليه في الشريعة لمن قصد به مقاصدها من امتثال أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك في الأعياد والجمع ومجامع الناس ليدفع عن نفسه ما يكره من الروائح وليدخل على المسلمين بذلك راحة ويدفع عنهم مضرة ولما يوافق الملائكة من ذلك في المساجد وحلق الذكر وغيرها ولتقوية الدماغ وإنه ليصلح خاطر ويطيب النفس ويعين على ما يحتاج إليه من أمور النساء فله في ذلك من التأثير ما لا ينكر حتى قال العلماء لذلك منع منه المحرم إذ هو محرك لشهوة النساء وهو ممنوع منهن ومما يقع الترغيب في الطيب لأجله رائحته عند أهله وإخوانه المؤمنين وتظهر نظافته وقد بني الإسلام على النظافة.

[المنهي في الطيب]

والمنهي عنه من الطيب أن يفعل فخرا ورياء واختيالا بالدنيا ولا مباهاة بها والله لا يحب كل مختال فخور.

¹ - صحيح: رواه البخاري (6886)، ومسلم (269)، من حديث أبي سعيد الخدري.

ومن الطيب المنهي عنه استعطار المرأة لتمر على القوم فيجدوا ريحها ولو فعلت ذلك في دارها لمتعة زوجها لكان حسنا وقصدا مستقيما.

[حب النبي ﷺ للطيب]

وحسبك من فضل الطيب حب رسول الله ﷺ إياه قال رسول الله ﷺ «حب إلي من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة»¹. وعن عائشة - رضي الله عنها - «كنت أطيب رسول الله ﷺ بأطيب ما نجد حتى نجد وبيض الطيب في لحيته ورأسه»². وقال صلى الله عليه وسلم «من عرض عليه طيب فلا يردّه فإنه طيب الريح خفيف المحمل»³. وقال عليه الصلاة والسلام: «ثلاث لا ترد الوسائد، والدهن، واللبن، وإذا أعطي أحدكم الريحان فلا يردّه؛ فإنه خرج من الجنة»⁴. قال أبو عيسى الدهن الطيب. وفي البخاري عن أنس «أن رسول الله ﷺ كان لا يرد الطيب»⁵.

¹ - حسن: رواه النسائي (3939)، وأحمد (12316- 13076- 14069) والطبراني في الأسوط (241/5)، وأبو يعلى في مسنده (236/6)، من طريق سلام أبي المنذر، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «حب إلي من الدنيا النساء، والطيب، وجعل قرة عيني في الصلاة». قال الذهبي في الميزان (225/3): «إسناده قوي». قلت: سلام فيه ضعف خفيف؛ جاء في الميزان: «قال ابن معين: لا بأس به. وعنه رواية أخرى: لا شيء، ويحتمل أن يكون أراد سلاما الطويل. وقال أبو حاتم: صدوق صالح الحديث. وقال العقيلي: لا يتابع على حديثه». ولكنه لم ينفرد، تابعه جعفر بن سليمان عند النسائي (3940)، والحاكم (174/2). وجعفر «صدوق زاهد»، كما في التقريب، فمثله حسن الحديث. وللحديث طرق أخرى صالحة تزيد قوة وصحة.

² - صحيح: رواه البخاري (5579)، والنسائي (2701)، وأحمد (12316- 13076- 14069).

³ - صحيح: رواه مسلم (2253)، وأبو داود (4172)، والنسائي (5259)، وأحمد (8247) من حديث أبي هريرة.

⁴ - صحيح: رواه الترمذي (2790)، والطبراني (336/12)، والبيهقي في شعب الإيمان (132/5)، من طريق ابن أبي فديك، عن عبد الله بن مسلم، عن أبيه، عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: الحديث. قال الترمذي: «حديث غريب». وقال أبو حاتم: «حديث منكر»؛ نقل هذا الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الله بن مسلم.

⁵ - صحيح: رواه البخاري (2443- 5585)، والترمذي (2789)، وأحمد (12379- 13775)، من حديث أنس.

[البداء بالأيمن]

والبداء في ذلك بالأيمن فالأيمن مستحبة. وقد سئل أشهب أيستحب أن يبدأ الرجل باليمن فاليمين في الكتب والشهادة والوضوء يريد بالوضوء غسل اليدين في الاجتماع للطعام قال يستحب ذلك على مكارم الأخلاق ولكن هذا مع استواء أحوال المجتمعين أو تفاربهما لما فيه من ترك إظهار ترفيع بعضهم على بعض في البدئة أما إن كان فيهم العالم وذو الفضل والسن فالسنة في ذلك أن يبدأ به حيث كان من المجلس ثم يناول من كان عن يمينه كما فعل رسول الله ﷺ إذ « أتى بلبن قد شيب بماء، وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن¹ ». ولا يعطي الذي على اليسار وإن كان أفضل ممن على اليمين إلا بعد استئذان من على اليمين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بلبن فشرب منه وعن يمينه غلام وعن شماله الأشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطي هؤلاء فقال لا والله يا رسول الله لا أوتر بنصيبك منك أحدا فتله رسول الله ﷺ في يده² ».

[البكتبة من تلاوة الفاتحة بآله مراراً]

وأما تلاوتهم الفاتحة في آخر مجلسهم ثلاث مرات فلما علم في الدين من مكانة الحمد في الفواتح والخواتم بالحمد ابتداء الوجود الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وبه ابتدئ التاب المنزل على سيد المرسلين إلى جميع العالمين الحمد لله رب العالمين وختم به القيامة وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده إلى قوله وقيل الحمد لله رب العالمين وجعل خاتمة دعاء أهل الجنة في كل موطن وآخر دعواهم إن الحمد لله رب العالمين وية الزمر هي دليل العلماء في جعل خاتمة المجالس والمجتمعات العلمية الحمد لله رب العالمين وقد أخذ بهذا بعض أولي الأداء عند القرآن

¹ - صحيح: رواه البخاري (5296)، ومسلم (2029)، وأبو داود (3726)، والترمذي (1893)، وابن ماجه (3425)، وأحمد (12142)، من حديث أنس.

² - صحيح: رواه البخاري (2319 - 2462 - 2464 - 5297)، ومسلم عن قتبية (2030)، وأحمد (22875)، من حديث سهل بن سعد.

أن يقرؤا الفاتحة بأثر الختم. وهذا يسمى عندهم بالحال المرتحل ففي الختم بالفاتحة ما ذكرته لك من الغنى الذي يشهد له الشرع من الختم بالحمد.

[من فضائل الفاتحة]

وفيهما مع ذلك ما تضمنته من الخير الفائق لخير من جمعها الحمد والثناء والتمجيد وتوحيده بالعبادة ثم توحيده بإخلاص العمل له وطلب المعونة منه عليه ورد كل الأمر إليه وطلب الهداية لفضل الأعمال والأحوال والأقوال. وما رواه رسول الله ﷺ عن ربه عز وجل «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين»¹ يهديك إلى هذه الفوائد ولما جلت بركتها بما فيها من الأذكار والأدعية التي علمناها من كلام رب العزة ررت لما يرجو التالي من كثرة ربحه والثلاث لما شهدت به الأخبار في الدعوات والأذكار. ففي الصحيح عن جويرية بنت الحرث أن النبي ﷺ مر بها وهي في مسجدها ثم مر النبي ﷺ عليها قريبا من نصف النهار فقال لها ما زلت على ذلك قالت نعم فقال ألا أعلمك كلمات تقولينها سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله رضي نفسه سبحان الله رضي نفسه سبحان الله رضي نفسه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله مداد كلماته سبحان الله مداد كلماته سبحان الله مداد كلماته سبحان الله. قال أبو عيسى حديث حسن صحيح. ولمسلم³ قالت قال: «لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت هذا اليوم لو زنتهن». وعن ابن عباس⁴ «أن رسول الله ﷺ يعجبه أن يدعو ثلاثا، ويستغفر ثلاثا»¹. فهذان الخبران يدلان على

¹ - صحيح: رواه مسلم (598)، وأبو داود (699)، والترمذي (2877)، والنسائي (900)، وابن ماجه (3774)، وأحمد (6990)، من حديث أبي سعيد الخدري.

² - صحيح: رواه مسلم (2726)، وأبو داود (1503)، والترمذي (3555)، وابن ماجه (2808) وأحمد (22875)، من حديث جويرية؛ إلا أبو داود فجعله من مسند ابن عباس حكاية عنها.

3 - *plus minus* (2726).

4 - في الحديث ابن مسعود كما في التخریج.

الترغيب في تكرار الذكر والدعاء لا سيما وقد اختار الذاكرون من الأذكار أفضلها ومن الدعوات أشرفها وأكملها إذا كانت الفاتحة ودعواتها إذا الفاتحة بالمنزلة التي وصفها بها رسول الله ﷺ إذ قال «لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور مثلاً وإنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته»². وانظر كيف جعلت منزلتها من سائر التنزيل في الصلاة بحيث يستغني بها عن غيرها، ولا يستغني بغيرها عنها. ثم جعلت مع هذا تثن في كل صلاة. قيل ولهذا سميت بالسبع المثاني. وفي الصحيح أيضاً: «بيننا جبريل قاعد عند النبي ﷺ إذ سمع نقيضاً من فوقه فقال ما هذا فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم ولم يفتح قط إلا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل إلى الأرض، ولم ينزل قط إلا اليوم، فسلم وقال: أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك؛ فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته»³. قال الحافظ أبو بكر بن العربي ومن فضلها أنها رقية عظمى قال أبو سعيد الخدري «كنا في مسير لنا نزلنا فجاءت جارية فقالت إن سيد الحي سليم وإن نفرنا غيب فل منكم راق فقام معها رجل ما كنا تأتية برقية فرقاه فبرئ فأمر له ثلاثين شاة وسقانا لبنا فلما رجع قلنا له أكنت تحسن رقية أم نت ترقى قال لا ما رقيت إلا بأمر القرآن قلنا لا نحدث شيئاً حتى نأتي

¹ - صحيح: رواه أبو داود (1524)، والنسائي - الكبرى - (10291)، وأحمد (3744- 3770)، من طريق إسرائيل، ثنا أبو إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله بن مسعود قال... وذكر الحديث مرفوعاً. وله شاهد رواه مسلم (1794) من حديث ابن مسعود بلفظ «كان إذا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً.. الخ».

² - صحيح : رواه الترمذي (2875)، والنسائي - الكبرى - (11205)، وأحمد (9334)، كلهم من طريق العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة به. وإسناده لا بأس، ففي العلاء كلام، ولكنه صالح كما قال أبو حاتم، أي في الشواهد، ولذلك قال ابن حجر: «صدوق له أوهام»، فتعقبه المحققان للتقريب بأنه ثقة، وقول الحافظ أقرب إلى الصواب.

وعلى كل حال لم ينفرد بالحديث، بل يشهد له حديث أبي سعيد بن المولى قال: كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه فقلت: يا رسول الله إني كنت أصلي فقال: «ألم يقل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ (الأنفال/23)»، ثم قال لي: «لأعلمنك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد»، ثم أخذ بيدي فلما أراد أن يخرج قلت له: ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قال: «الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته». صحيح: رواه البخاري (4204- 4370- 4426- 4720).

³ - صحيح: رواه مسلم (806)، والنسائي - الكبرى - (8014)، وأحمد (22875)، من حديث ابن عباس.

رسول الله ﷺ فلما قدمنا المدينة ذكرناه لرسول الله ﷺ فقال وما كان يدريه أنها رقية اضربوا لي معكم بسهم¹». ونبين الوجه في تريرها ثلاثا أيضا وفي مسحهم الوجه بعد التلاوة فقد خرج البخاري عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ «كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على وجهه ورأسه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات²». فإن قلت هذا الخبر إنما ذكر فيه سورة اخلاص والمعوذتين ولعل ذلك خاص بها وبالمعوذتين فقد روى شعبة عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - «أن رسول الله ﷺ كان يكره الرقى إلا بالمعوذتين³» قلت هذا الخبر ضعيف قال الطبراني: لا يصح الاحتجاج بمثله في الدين؛ إذ في نقلته من لا يعرف. وفي «ما يدرك إنها رقية واضربوا لي معكم بسهم⁴» وما في الفاتحة من معنى المعوذتين في قوله تعالى: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؛ إذ في الاستعانة به عز وجل دعاء له في كشف الضرر، وسؤال الفرج ما يرد ذلك. بل لو كان هذا صحيحا، لكان

¹ - صحيح: رواه مسلم (2201)، وأحمد (10998)، من حديث أبي سعيد الخدري.

² - صحيح: رواه البخاري (4729)، وأبو داود (5056) والترمذي (3402)، والنسائي - الكبرى - (10624)، وأحمد (24897)، من حديث عائشة.

³ - منكر: سندنا ومثنا: أما سندنا فرواه البيهقي في شعب الإيمان (95/6)، من طريق الركين بن الربيع بن عميلة، عن القاسم بن حسان، عن عمه عبد الرحمن بن حرمة، عن عبد الله بن مسعود، قال: «كان رسول الله ﷺ يكره الرقى إلا بالمعوذات». وعبد الرحمن بن حرمة مجهول العين؛ لم يرو عنه سوى ابن أخيه القاسم بن حسان هذا؛ ذلك كما في الميزان. وأما متنا فقال ابن بطال في شرح البخاري عقب حديث الرقية بالفاتحة الذي تقدم من حديث عائشة: «فيه: جواز الرقى بفاتحة الكتاب وهو يرد ما روى شعبه عن الزكي قال: سمعت القاسم بن حسان يحدث عبد الرحمن بن حرمة عن ابن مسعود «أن النبي عليه السلام كان يكره الرقى إلا بالمعوذات». قال الطبري: وهذا حديث لا يجوز الاحتجاج به في الدين إذ في نقلته من لا يعرف، ولو كان صحيحا لكان إما غلطاً أو منسوخاً؛ لقوله عليه السلام فيه: «ما أدراك أنها رقية» فأثبت أنها رقية بقوله عليه السلام فيه: «ما أدراك أنها رقية»، فأثبت أنها رقية بقوله هذا، وقال: «اضربوا لي معكم بسهم» وإذا جازت الرقية بالمعوذتين وهما سورتان من القرآن كانت الرقية بسائر القرآن مثلها في الجواز؛ إذ كله قرآن. وقد نقل المصنف عن بعضهم بعض هذا النقل ولم يعز لصاحبه وهو أولى.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (4623)، ومسلم (4080)، وأبو داود (2965)، والترمذي (1990)، وابن ماجه (2147)، وأحمد (10562)، من حديث أبي سعيد الخدري.

خبر الرقية قاضيا عليه وناسخا له؛ لأنه خبر بأن الفاتحة لها فضل الرقية، والأخبار لا تتسخ بخلاف كان يكره الرقى إلا بالمعوذتين لأنه حكم فيحمل الأمر لأجل ذلك على تأخير خبر الرقية فيكون ناسخا للحكم فإن قيل الراقي ينفث في يديه ومسالته لا نفث فيها فجوابه أن النفث ثبت في بعض الطرق الحيحة وسقط في بعضها ولذلك اثبتته بعض العلماء وأسقطه آخرون وكرهوه. منهم إبراهيم النخعي والضحاك لخبر ارقني ولا وهذا وإن كان لا يصح في الرقى خلافه من ثبوت النفث ولأنه مذهب قوي إن أخذ به أحد لم يعكر على الأخذ به. فإن قيل الرقى تكون لمن اشتكى كما جاء في الصحيح عن عائشة -رضي الله عنها- «كان رسول الله ﷺ يعود بعضهم فيمسحه بيمينه ويقول: اذهب أيها الباس برب الناس اشف أيها الشافي لا شفاء إلا شفاؤك لا يغادر سقما¹». وكما قالت عائشة -رضي الله عنها- أيضا أن رسول الله ﷺ كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعوذات فلما ثفل كنت أنا انفث عليه بيميني وأمسح بيد نفسه لبركتها². قيل هذا الذي ذكرت من أن الرقى تكون للمرض هو الغالب، ولكن الصحيح عند أهل العلم أنها تستعمل أيضا للصحيح وقد تقدم أن النبي ﷺ «كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه، ثم نفث فيهما³» إلى آخره. فأخذ منه العلماء جواز الاسترقاء الصحيح وكما يسترقى لزوال الأذى يسترقى ليمنعه الله منه مثلا ومثل هذا من قوله صلى الله عليه وسلم «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه⁴» معناه من سائر الشرور على أن هذا كله إنما أتينا به لأن بعض أئمة المذهب لما تحدث في مسح الوجه باليدين

¹ - صحيح: رواه البخاري (5351- 5411- 5418)، ومسلم (2191)، والنسائي -الكبرى- (7508)، وابن ماجة (1619- 3520)، وأحمد (24221)، من حديث عائشة.

² - صحيح: رواه البخاري (5351)، ومسلم (2191)، والنسائي -الكبرى- (7508)، وابن ماجة (1619- 3520)، وأحمد (24221)، من حديث عائشة.

³ - صحيح: رواه البخاري (5403)، ومسلم (2192)، وأبو داود (3903)، والنسائي -الكبرى- (7544)، وابن ماجة (3529)، وأحمد (24875)، من حديث عائشة.

⁴ - صحيح: رواه البخاري (3786)، ومسلم (807)، وأبو داود (1397)، والترمذي (2881)، والنسائي -الكبرى- (8020)، وابن ماجة (1368)، وأحمد (17109)، من حديث أبي مسعود البديري.

بأثر الدعاء وذكر أن مالكا أنكر ذلك لما سئل عنه وقال علمته وعلل هذا الشيخ الإنكار بأن مالكا رآه بدعة؛ إذ لم يأت به أثر عن النبي ﷺ قال هذا الشيخ وأخذ ذلك والله أعلم مما جاء عن عثمان بن أبي العاص قال: «أتيت رسول الله ﷺ وبني وجع قد كاد يهلكني فقال لي رسول الله ﷺ امسحه بيمينك سبع مرات وقل أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد ففعلت ذلك فذهب الله عني ما كان بي فلم أزل أمر بهن اهلي وغيرهن¹». ثم ذكر حديث عائشة - رضي الله عنها - كان رسول الله ﷺ يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وامسح بيمينه رجاء بركتها هـ كلام الشيخ.

قلت: لما خرج مسألة الدعاء على مسألة الرقى أوضحنا إن القضية التي سألتكم عنها من مسح الوجه باليدين عقب الفاتحة هي من المسح في الرقى حتى لا يحتاج إلى تخريج ثم يقول ولو كان هذا المسح بأثر الفراغ لكان جوابه أنه سائغ حسبما جاء في صحيح الخبر في الترمذي عن عمر - رضي الله عنه - «كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه²». قال أبو عيسى حديث صحيح غريب فأنت ترى هذا الخبر الصحيح أثبت المسح ومع ثبوت الخبر لا تسع مخالفته؛ لا سيما وإمام - رضي الله عنه - إنما قال لما سئل عن ذلك ما علمته وكذا فهم الشيخ أن إنكاره لما لم يأت فيه عن النبي ﷺ أثر فجعل الأمر عن مالكا - رضي الله عنه - أنه لم يبلغه الخبر أو بلغه ممن لم يثق به فلما وجد أبو عيسى من يوثق به وجب المصير إليه عرض كما قال الشافعي - رضي الله عنه - إذا صح الحديث فهو مذهبي وإلا فاضربوا مذهبي عرض هذا الحائط. وممن أخذ بهذا الخبر غير من أشار إليه ابن رشد أبو حامد الغزالي ومحيي الدين النووي فإنهما لما أخذ في عد آداب الدعاء ذكرا أيا رفع اليدين ويمسح بهما وجهه في آخره. وبذلك أخذ كثير من المتأخرين. ورأيت لعز الدين ابن عبد السلام إنكار المسح عقب الدعاء والتغليظ فيه حتى قال لا يفعله إلا جاهل وعجبت له كيف قال ذلك

¹ - صحيح: رواه البخاري(3786)، ومسلم(2202)، وأبو داود(3891)، والترمذي(2080)، والنسائي -الكبرى - (8020)، وابن ماجه(3522)، وأحمد(16312)، من حديث عثمان بن أبي العاص.

² - سبق تخريجه.

مع ثبوت الخبر والأمر معه يدور بين الإباحة والترغيب وقد تبين بما حصلنا في مسألة عقب الدعاء أنه مختلف فيه وإنما الراجح ما وافق الخبر الصحيح من ذلك وهو استعماله لا يقال إنما رأى أهل النظر في الأقاويل والترجيح بينهما للمجتهد أما المقلد فلا لوجهين: أحدهما أنا نمنع التقليد في هذه القضية فيمن اطلع على دليلها؛ إذ حقيقة التقليد هو قبول قول الغير من غير حجة كقبول العامي قول المفتي عند بعضهم أما ما سمع من رسول الله ﷺ فليس تقليداً؛ لأنه حجة في نفسه. فإن قلت وأين من سمع من النبي ﷺ غير أصحابه. قلت قد ألحق المحققون بذلك ما وثق بصحة طرقه كصحيح البخاري ومسلم، وما صححه أبو عيسى، فعلى الذي يثق بشيء مما شملته هذه الكتب من ذلك أن يلحقه بما تلقاه من النبي ﷺ أو من رآه أو من رواه عن الشيخ المسند، ويتخذة دليلاً للحكم، لا سيما على القول بأن منصب الاجتهاد يتجزأ وإنها يقال في بعض الأحكام دون بعض على ما ذهب إليه كثير من أهل العلم. وبه أخذ حجة الإسلام؛ فمن نظر في مسألة المشتركة فيكفيه أن يكون فقيه النفس عارفاً بأصول الفرائض ومعانيها وإن لم يكن قد حصل الأخبار التي في المسكرات، ومسألة النكاح بلا ولي؛ إذ لا استمداد لنظر هذه المسألة منها. ولا تعلق لتلك الأحاديث بها فلا يضر الجهل، وإلا الغفلة عنها ومن عرف أحاديث مثل المسح وطريق التصرف فيه فلا يضره تصوره عن علم النحو المتعلق بالباء في قوله تعالى ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾. وقس عليه ما في معناه وعلى هذا الطريق ما انقطع الاجتهاد بل هو موجود باق حتى الآن ولو أنا مررنا على الطريق الآخر وإن الاجتهاد إنما يكون مطلقاً ولا يتجزأ وإنما يكون لمن يفتي في جميع الشرع وإنه معدوم في زماننا وقبله بأعصار لكن المقلد المطلع على الميخذ أهلاً للنظر موجود والنزاع في وجوده مكابرة ومع هذا فلا يمتنع على المفتي من المقلدين أن يختار في مسائل الخلاف ما ترجح عنده بل لا ينبغي لغير ذلك ولذلك اشترطوا في المفتي المقلد أن يون بهذا الوصف مطلعاً على المآخذ أهلاً للنظر فتكون فتواه على وفق مطلعه ونظره وإلا فلا فائدة لهذا الشرط بل قد عيب على من يقلد ويحمد مع مقلده حتى قال عز الدين أن أحدهم يتبع أمامه مع بعد مذهب عن الأدلة مقلداً له فيما قال كأنه نبي أرسل عليه قال وإذا نأى عن الحق وبعد عن الصواب لكن اختار أئمتنا ألزم المقلد في أحكامه أن لا

يخرج عن مذهب أمامه وإن كان مختار غير ذل لأن المحكوم بينهم لا يعولون إلا على مذهب أمامهم حتى لو قال الحاكم أحكم بغير ذلك لم يرضوا حكمه ومسائل الأداب ليست من هذا القبيل إنما العبد فيها سائل عن دينه والذي ينه وبين ربه فإن ترجح مذهب في شيء منها لم ينبغ أن يعدل عن الراجح وقد أطينا في مسألة المسح وبيننا المختار فيها وينبغي أن تحدث في المتقدم عليه وهو رفع اليدين في الدعاء وقد تكرر السؤال فيه في كتاب الصلاة من العتبية وكتاب الجامع منها ويظهر في الأجوبة اضطراب وردها ابن رشد - رحمه الله - إلى ما في الجامع الأول فلنقتصر عليه قال مالك رأيت عامر بن عبد الله بن الزبير يرفع يديه وهو الس بعد الصلاة يدعو فقيل له افترى بذلك بأسا قال لا أرى به بأسا ولا يرفعها جدا. قال القاضي إجازة مالك في هذه الرواية لرفع اليدين في الدعاء عند خاتمة الصلاة نحو قوله في المدونة أجاز فيها رفع اليدين في الصلاة في موضع الدعاء كالاستسقاء وعرفة والمشرع الحرام لأن خاتمة الصلاة موضع الدعاء واخترنا ذكر هذه الرواية لما تضمنته من الجواب عن مسألة الصلاة وهي أكثر النوازل وقوعا بالناس وكثيرا ما يقع الإنكار من بعض المعاصرين على من يرفع يديه وهذه الرواية لا تبقى موضعا للإنكار بفضل الله جعلنا الله ممن قال فاصب ودعي فأجاب وخشي الحساب واقلع وتاب وخشع وأتاب وعمل وأطاب بفضل الله /هالعقباني - رحمه الله - نقله المازوني في الدرر المكنونة وبه ختمها ونقله أيضا الوانشرسي في جامع المعيار وقال عقبه ما نصه:

«قلت: وللشيخ الحافظ المحقق أبي عبد الله ابن مرزوق - رحمه الله - في الرد على هذا الجواب تأليف وكلام شاف يشتمل على سبعة كراريس متع من اتيانه عقب هذا الجواب واستفتاء لامة وجلب فوائده طوله هـ

[تعقيب الناصري وتهكمه في حجة ما تقدم]

قال مقيده عفا الله عنه: لم نقف الآن على تأليف ابن مرزوق المشار إليه ووددنا أن لو وجدناه حتى نثبت هنا فإن كلام العقباني - رحمه الله - جدير بالبحث والمناقشة من وجوه منها أنه جرى جل مسائله أو كلها على غير مذهب مالك وما كان ينبغي له ذلك فإن أهل

المغرب مقلدون لمالك لا يبيغون به بدلا وكل من حاد عن مذهبه يرمي عند علمائه بالهوى والبدعة وكلام أهل المذهب في هذا كثيرا شهير لا نحتاج إلى جلبه. ومنها أنا إذا نظرنا إلى صورة النازلة المسؤول عنها وهيئتها الاجتماعية لم نشك أنها بدعة لم يكن السلف الصالح يتعبدون بصورتها سيما وقد ألزموا فعلها كل يوم جمعة وتلف شيخهم فيها إحضار الأطعمة المنتخبة والطيب وإنشاد الشعار بالنغمة كل يوم جمعة والصوت الحسن وهذه الهيئة بالنزهة أشبه منها بالقرية ولم يكن عبادة السلف على هذا النحو ومنها أن مذهب مالك مبني على سد الذرائع كما لا يخفى.

[سد الذرائع أمام المحدثات]

وهذا الاجتماع الخاص إذا داوم عليه أصحابه وطال عليهم الأمد ربما أحدثوا فيه إحداثا لا يجوز في الشرع الكريم من آلة لهو أو ولدان أو غير ذلك وهذا يقع كثيرا وجل هذه المواسم المبتدعة المشتملة على المناكر هكذا كان ابتدائها فالواجب هو المنع وسد الذريعة.

[الاجتماع اتفاقا مرة أو مرتين لا بأى به]

ولو اتفق فعل هذه الهيئة الاجتماعية مرة أو مرتين لكان جائزا أو مباحا أما التزامها كل جمعة والتقرب إلى الله بما فيها فلا ولا يتقرب إلى الله إلا بما شرع لابما تخترعه العامة من قبل أنفسهم وكل ما تخترعه النفس من التعبدات فلا ثواب لها فيه لأنها إنما تعبد فيه هواها لأموالها ومنها أن المتصدي للمشيخة قلما سيلم من العجب والرياء كيف وهو يجمع عليه الناس ويطعمهم من عنده ويجلس لهم مجلسا خاصا يتأدبون فيه معه ويصافحونه ويخضعون له ولعل فعلهم ذلك إنما هو لأجل طعامه ولو جمعهم على العبادة وحدها لحاصوا حيصة حمر الوحش وتفرقوا عنه.

[خروج الفتوى عن المذهب ولا ينبغي]

ومنها أن ما زعمه في آخر جوابه من أن الناس إنما يلزمون مذهب أئمتهم في مسائل الأحكام والخصومات وأما آداب العبادة فلا ومتى ترجح لأحد مذهب فلا ينبغي أن يعدل عنه غير صحيح لم يقله أحد كيف وهذه كتب المذهب إنما يبحث الناس في مسائل العبادات منها وما يتعلق بها من الآداب عن رأي الإمام لا غير ويردون ما سوى ذلك لأن الناس مقلدون لا مجتهدون ومن ترك منهم رأي الإمام وتبع الأقوال فقد ضل ضلالا بعيدا.

[الأثر المنقول عن عياض تلوح عليه علامة الوضع]

ومنها أن الأثر الذي نقله في السبحة عن الحسن البصري وإن نقله عن عياض فهو أثر علامة الصنعة والوضع لاثقة عليه يعلم ذلك من مارس الفن ولا يلزم من سكوت عياض عنه ثبوته وصحته والله أعلم إلى غير ذلك من الأبحاث التي لو تتبع لطلالت.

[سؤال عن بعض الأحكام]

وسئل الشيخ العلامة الأوحى أبو عبد الله محمد بن أحمد المنساوي -رحمه الله - بما نصه سيدي جوابكم عن اتخذ سيد الاستغفار«اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»¹ وردا من غير إذن شيخ صباحا ومساء مائة مرة وعمن اتخذ أيضا «اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد، وعلى آله وصحبه عدد ما أحاط به علمك وخطه قلمك وأحصاه كتابك» مائة مرة واتخذ أيضا «سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم مائة مرة». واتخذ أيضا لا إله إلا الله وحده، لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير مائة مرة» واتخذ أيضا آية الكرسي مائة مرة صباحا ومساء،

¹ - صحيح: رواه البخاري (5947)، والترمذي (3393)، والنسائي (5522)، وأحمد (17152)، من حديث شداد بن أوس.

فهل سيدي يحتاج ذاكر هذه الأذكار إلى تلقين من شيخ أو له أن يواظب عليها من غير إذن شيخ جوابا شافيا ولكم الأجر من الله والسلام.

[خطر الذكار التي لو تردد في الحرم]

فأجاب بما نصه الجواب أنه لا يحتاج من يذكر الله تعالى بشيء من أنواع الأذكار الواردة عن الشرع كتابا وسنة وعن علماء الأمة المقتدى بهم إلى أن لا يأخذ ذلك عن واحد من شيوخ التلقين بل يأخذ ذلك من معادنه والكتب المؤلفة فيه إن كان أهلا لما يأخذ من ذلك وما يدر وإن لم يكن فيه اهلية لذلك لعدم تضلعه في العلم فليأخذه ممن فيه الأهلية لذلك من علماء الدين العارفين بالكتاب والسنة وقليل ما هم ولا يبتدع من تلقاء نفسه شيئا لا يدرى صوابه من خطئه.

[الاتباع حملا أمان]

فخير أمور الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع والأذكار التي في السؤال لا بأس بها في الجملة لكن الاتباع خير من الابتداء وسيد الاستغفار المذكور إنما ذكروا أنه يقال مرة أو ثلاثا في الصباح ومثل ذلك في المساء واستغفار السبحة الذي يقال مائة مرة أو أكثر إنما هو نحو استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه واستغفر الله ربي أنه ان غفارا أو رب ظلمت نفسي فاغفر لي أو نحو ذلك من الكيفيات القصيرة ويلي التسبيح كسبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أو سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ويلي التسبيح المذكور الباقيات الصالحات ويليها التهليل بلا إله إلا الله وحده لا شريك له إلخ مائة مرة لما في البخاري ثم بلا إله إلا الله سيدنا محمد رسول الله ﷺ ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ. ومن أفضل كيفياتها اللهم صل وسلم على سيدنا محمد النبي الكامل، وعلى آله صلاة لا نهاية لها، كما لا نهاية لكمالك وعد كماله. فقد روى عن بعض كبار الأئمة أن الواحدة منها بعشرة آلاف، وأن سبعا منها فدية. ومن الكيفيات المختارة أيضا التي تقال بعد عصر الجمعة وهي اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما ولإنسان أن يقال منها في غير الجمعة ما شاء من العدد كالأولى

وما الكيفية المذكورة في السؤال فهي وإن كانت حسنة لكن لم أقف على من قال إنها أحسن الكيفيات وأما الآية الكرسي فالمعلوم من الأحاديث، إنما هو الترغيب في قراءتها دبر كل صلاة مكتوبة مرة وعند إرادة النوم مرة أيضا وفي موضع المخافة من الجن فإن لها خاصية في طردهم من المحل الذي تقرأ فيه وأما اتخاذها وردا كما في السؤال فلا أعرفه ولا رأيت من ذكره ممن تعتمد عليه فلا تقف ما ليس لك به علم فعمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة وجل من رأينا من المنتصبين لتلقي الأوراد غلب عليهم الجهل بالسنة فركبوا من عمياء وخطبوا خبط عشواء فاحذرهم قاتلهم الله أني يؤفكون إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم والله المسؤول أن يرتنا الحق حقا ويعيننا على اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويعيننا على اجتنابه آمين وكتبه العبد الفقير إلى مولاه الغني محمد بن أحمد المسناوي كلن الله له هـ.

[الذكر بصيغة لفظ الجلالة مفرحا]

وسئل الشيخ عز الدين ابن عبد السلام عن ذكر بصيغة الله الله الله مقتصرًا على ذلك هل هو مثل سبحان الله والحمد لله والله أكبر وما أشبه ذلك، أم لا وإذا لم تكن مثله فهل هو بدعة لم تنقل عن السلف أو لا.

فأجاب بقوله هذه بدعة لم تنقل عن رسول الله ﷺ، ولا عن أحد من السلف، إنما يفعلها الجهلة. والذكر المشروع له لا بد أن يكون جملة فعلية أو اسمية وهو مأخوذ من الكتاب والسنة، وأذكار الأنبياء. والخير كله في اتباع الرسول ﷺ واتباع السلف الصالح دون الأغبياء الجاهلين هـ نقله الخطاب - رحمه الله -.

[نقل الناصري أقوال المعترضين على ابن عبد السلام وتعتبما]

قال مقيدة عفا الله عنه قد رد جواب ابن عبد السلام هذا جماعة من المتصوفة، واحتجوا للذكر بالاسم المفرد بما لم يقم عليه دليل شرعي، والحق مع ابن عبد السلام لشهادة السنة له؛ فلا تعتبر بما هولوا به؛ إذ ليس في الأذكار النبوية ما يشهد لهم. وفعل النبي ﷺ هو الحجة على من عداه، كائنا من كان. وسيأتي مزيد بيان لهذا المبحث في صدر فصل السماع إن شاء الله.

[سؤال عن صورة مبتدعة في الذكر]

وسئل السراج البلقيني -رحمه الله - عن جماعة يذكرون وفي الاثناء يقولون محمد محمد ويكررون الاسم الشريف وفي آخره يقولون محمد ممجد مكرم معظم لخ فهل ذلك ذكر يؤجرون عليه وهل فيه إساءة أدب وهل ورد في ذلك شيء من كتاب أو سنة؟
فأجاب بقوله: لم يرد بذلك آية ولا خبر عن النبي ﷺ ولا أثر عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الفقهاء بعدهم ولا ذلك من الأذكار المشروعة ولا يؤخرون على ذلك وهم مبتدعون شيئا قد يقعون به في إساءة الأدب وأما قولهم محمد ممجد مكرم الخ ، فهذا ليس كالذي قبله وهو أخبار بالواقع ولم يرد فيه ما يقتضي كونه مطلوبا بل القياس على ما نهى الله تعالى عنه بقوله ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا¹﴾ وقوله ﴿لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ²﴾ وما طلبه من الأدب منهم في حق النبي ﷺ يقتضي النهي عن ذلك هـ قال الحطاب آخر باب الردة ما قاله ظاهر ومثل هذا قول كثير من العامة صلوا على محمد هـ.

[من الأذكار المبتدعة]

ومن وجوه الذكر التي ابتدعها هؤلاء المتفجرة منذ أزمان الإشادة بالهيلة ورفع العقيرة بها في الطرقات والشوارع والأسواق وعلى وجه منكر من اللحن والتحريف وزيادة المدات في غير محلها وإسقاطها من محلها إلى غير ذلك مما تنزه عنه كلمة الإخلاص وقد أنكر العلماء ذلك إنكارا شديدا قال في المدخل «وله أن يذكر الله تعالى في السوق إن شاء سرا وإن شاء جهرا فالسر فيه فائدة كبرى وهي ذكر الله تعالى في موضع الغفلة والجهر فيه ذلك وزيادة تنبيه الناس على ذكر ربهم وحد الجهر أن يسمع نفسه ومن يليه وفوق ذلك قليلا ولا يرفع صوته بحيث يعقر حلقه كما يفعل بعض الناس ويضيقون إليه التلحين والترجيع وذلك من محدثات الأمور ولم ين من فعل السلف -رضوان الله عليهم - وحد السير تحريك اللسان بما يريده وهو

¹ - (النور/63).

² - (الحجرات/2).

أن يتشهد بيده الخير وإليه المصير وهو على كل شيء قدير ثم يصلي على النبي ﷺ الصلاة التامة ثم يقول «اللهم إني أسألك من خير هذا السوق وأعوذ بك من الكفر والفسوق»¹. بذلك ورد الحديث فيغتنم بركة الامتثال والله الموفق وإذا رأى شيئاً يعتبر به.

[عبد الله بن عمر يخرج للسوق بلا حاجة إلا الذكر]

وقد كان عبد الله بن عمر -رضي الله عنه - يخرج إلى السوق وليس له حاجة إلى أن يذكر الله تعالى فيه ويسلم على إخوانه من المسلمين وكذلك سالم بن عبد الله وغيرهما والخروج إلى السوق من شعار الصلحاء والأولياء والعلماء المتقدمين رحمة الله عليهم أجمعين قال مالك -رحمه الله - كان ذلك من شأن الناس يخرجون إلى السوق ويقعدون فيه/انتهى.

[الإساءة في الذكر وتلاوة القرآن]

وقال قبل هذا ومن البدع اجتماعهم حلقات كل حلقة لها كبير يقتدون به في الذكر والقراءة ولت ذلك لو كان ذكراً أو قراءة لكنهم يلعبون في دين الله فالذاكر منهم في الغالب لا يقول لا إله إلا الله بل يقول لا يلاه يلاه فيجعلون عوض الهمزة ياء وهي ألف قطع جعلوها وصلاً وإذا قالوا سبحان الله يملطونها ويرجعونها حتى لا تكاد تسم والقارئ يقرأ القرآن فيزيد فيه ليس منه وينقص منه ما هو فيه بحسب تلك النغمات والترجيعات التي تشبه الغناء والهنوك التي اصطالحوا عليها على ما قد علم من أحوالهم الذميمة هـ. كلام صاحب المدخل وكرر هذا في مواضع آخر من كتابه.

وقد تقدم في باب الجهاد من هذا الكتاب فتوى الإمام المازري -رحمه الله - في القوم الذين كانوا يجتمعون بالليل فوق السور للحراسة فيرفعون أصواتهم بالذين ثم يطوفون وهم

¹ - ضعيف: رواه الطبراني في الأوسط (354/5)، وفي الدعاء (354/5) من طريق محمد بن أبان، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه به. قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن علقمة بن مرثد إلا محمد بن أبان، ولا يروى عن بريدة إلا بهذا الإسناد». قلت: ومحمد بن أبان -وهو الجعفي الكوفي - ضعيف؛ قال الذهبي في الميزان: «ضعفه أبو داود وابن معين». وقال البخاري: ليس بالقوي». وفي سماع سليمان بن بريدة من أبيه كلام.

كذلك في الأزقة والمجازر والمزابل فأجاب بأن ذلك بدعة قد نهى عنه العلماء وأنكروه وأطال في ذلك فراجعته إن شئت وقال فأجاب بأن ذلك بدعة قد نهى عنه العلماء وأنكروه وأطال في ذلك فراجعته إن شئت وقال في المدخل وينبغي للمجاهدين إذا كانوا مع الإمام أو في سرية وادربوا في بلاد العدو وصلوا الخمس أن يرفعوا أصواتهم بالذكر ليذهبوا العدو بذلك وليقتدوا فيه بالسلف الماضين - رضي الله عنهم - أجمعين وفعل ذلك في غير هذه الحالة على هذه الصفة بدعة وقد تقدم ذلك بما فيه الكفاية¹ هـ.

قلت: وقد تقدم أيضا في باب الجنائز الكلام على بدعة الذكر الذي أحدثوه عند الذهاب بها إلى المقبرة وغير ذلك فراجعته إن شئت.

ومن جواب للأستاذ أبي سعيد بن لب كما في جامع المعيار ما نصه: «وقد أمر الله تعالى بالذكر وأثنى على أهله في الكتاب والسنة لكن الأصل المشروع إعلان الفرائض وإخفاء النواقل لقوله تعالى ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾². ومن الاعتداء في الدعاء الصوت العالي المفرط وقد قال تعالى في عبده زكرياء ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾³ وقال عليه السلام «أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدرعون أصم ولا غائبًا»⁴ وفقراء الوقت قد تحيزوا بآيات وتميزوا بأصوات هي إلى الاعتداء أقرب منها إلى الاهتداء وطريقتهم إلى اتخاذها مأكلة وصناعة أقرب منها إلى اعتدادها قرينة وطاعة وفي الحديث خير الذكر الخفي⁵ هـ كلام الأستاذ أبي سعيد - رحمه الله -.

¹ - المدخل (73/3).

² - (الأعراف/55).

³ - (مريم/3).

⁴ - صحيح سبق تخريجه.

⁵ - المعيار (318/1- 319).

الفصل السابع: في الخلوة وما يتعلق بها

[الخلوة من الأمور الممثلة]

اعلم أن هذه الخلوة المصطلح عليها عند الصوفية أعنى المسماة عندهم بالأربعينية لم تكن على عهد رسول الله ﷺ ولا السلف الصالح بعده، وإنما أحدثها شيوخ التربية بعد عصرهم بمدة. كما أن اتخاذ شيخ التربية على الوجه المصطلح عليه عندهم أمر حادث كما تقدم في فصله مشروحا مبينا ولم يكن عند السلف الصالح -رضوان الله عليهم - خلوة ولا شيخ تربية إنما كان عندهم العزلة والتقل من لقاء الناس ما أمكن واتخاذ الإخوان في الله المعينين على الدين ومحاسبة النفس لله رب العالمين ونحو ذلك مع الإخلاص التام والعبودية المحضة فكانت تتنور بذلك بواطنهم وتفاض عليهم من الأسرار والمعارف ما لا يقدر قدره إلا الله الذي من عليهم به كل ذلك ثمرة إخلاصهم ونتيجة صدق عبوديتهم.

[الغرض الخامس للخلوة]

ثم حدثت هذه الخلوات وتعاطاها من ليس من أهلها فصاروا يستعملونها على غير وجهها ويقصدون بها تصفية النفس وكشف حجاب الحس للاطلاع على عالم الغيب وهذا عمل معلول وقصد مذموم وجدير بمن كان هذا قصده أن يرجع خائبا وحاش الله أن تكون أولياؤه وخواصه من عباده هكذا.

قال الإمام السهروردي في عوارف المعارف في الباب السابع والعشرين منه ما نصه: «قد غلط في طريق الخلوة والأربعينية قوم وحرفوا الكلم عن مواضعه ودخل عليهم الشيطان وفتح عليهم بابا من الغرور ودخلوا الخلوة على غير أصل مستقيم من تأدية حق الخلوة بالإخلاص وسمعوا أن المشايخ والصوفية كانت لهم خلوات وظهرت لهم وقائع وكوشفوا بغرائب وعجائب

فدخلوا الخلوة لطلب ذلك وهذا عين الاعتلال ومحض الضلال وإنما القوم اختاروا الخلوة والوحدة لسلامة الدين وتفقد أحوال النفس وإخلاص العمل لله تعالى/هـ كلام السهروردي - رحمه الله - . وأفاد أن خلوات شيوخ الصوفية المعتبرين كانت مضاهية لخلوات السلف الصالح -رضي الله عنهم - أو هي عينها.

[الخلوة الفاسدة هي الرهبانية المنهي عنها]

فأما هذه الرياضة المصطلح عليها اليوم فهي الرهبانية التي نهى رسول الله ﷺ عنها وقد تقدم بسط الكلام على ذلك في الفصل الأول من هذا الباب، وتقدم حكاية الغزالي - رحمه الله - وأنه لما سمع الحديث «من أخلص لله أربعين صباحا فجر الله ينابيع الحكمة من قبله على لسانه¹» لازم الخلوة أربعين يوما بالصيام والقيام وغير ذلك من العبادات فانقضت الأربعون ولم ير لذلك أثرا فتعجب من تخلف الوعد فرأى في المنام قائلاً يقول له أنك لم تخلص لله وإنما أخلصت طلباً للحكمة والأعمال بالنيات.

[من تجربة أبي الحسن الشاذلي]

ومثل هذا أو قريب منه ما وقع للشيخ أبي الحسن الشاذلي -رضي الله عنه - قال كنت أنا وصاحب لي في مغارة نتعبد ونقول كل يوم غدا يفتح علينا وهكذا فطال علينا الأمد فبينما نحن كذلك إذ دخل علينا يوماً رجل من باب المغارة فسلم فرددنا عليه السلام ثم قلنا له من أنت؟ فقال عبد الملك فعلمنا أنه من أولياء الله تعالى فقلنا له كيف أنت فقال كالمنكر علينا كيف أنت كيف أنت كيف حال من يقول غدا يفتح علي غدا يفتح علي فلا فتح ولا فلاح ولا دين ولا دنيا يا نفس لم لا تعبدن الله مخلصاً له الدين. قال الشيخ أبو الحسن -رضي الله عنه - فعلمنا من أين أتينا ورجعنا على أنفسنا باللوم وقلت يا نفسي أي شيء أنت حتى تطالبين

¹ - ضعيف: سبق تخريجه.

ما تطلبين قال فجاء الله بالفتح والموهبة من عنده بلا واسطة ولا سبب وما ذلك على الله
بعزيز/هـ كلام الشيخ أبي الحسن -رضي الله عنه - نقله الشيخ اليوسي في المحاضرات.

وتذكر هنا قول من قال

فعلمت أنك لا تنال بحيلة فلويت رأسي تحت طي جناحي

وانظر ما ذكره صاحب الذهب الإبريز في صدر الباب الخامس منه عن شيخه سيدي عبد
العزیز الدباغ ولا بد ولا بد.

[له يبق إلا امتثال الشرع]

فقد علمت أن هذه الخلوة لا يقدر عليها إلا الأفراد الخواص من عباد الله الذين أقدرهم
الله عليها وإذا عجز عنها أمثال الغزالي والشاذلي، فكيف يطمع فيها الأغمار المفلسون
أمثالنا، حثالة الحثالة؛ إذ أول شرط في صحتها وسلامتها الإخلاص وأين هو من أمثالنا وعلى
فرض وجوده فكيف يعتمد عليه والمخلصون على خطر عظيم فلم يبق إلا امتثال¹ أوامر الشرع
الكريم والاعتماد على محض فضل الله وكرمه وإذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق ونسب
إليك ثم إن هذه الخلوة مع كونها محدثة ليست من عمل السلف الصالح يشترط فيها أمور
تكاد تتعذر في العادة منها الإخلاص مع أنها في نفسها كالمنافية له إذ لو أخلص صاحبها المشي
على السنن الشرعي ولم يحتج إلى هذه التكاليف. ومنها المجاهدات العظيمة من الجوع والسهر
وحبس الفكر ودوام الذكر والحضور بالقلب وغير ذلك وهذه أمور **مخطرة لا سيما مع عدم**
الإخلاص تعود على العقل والبدن بمضار كثيرة قلما يسلم منها إلا الفذ النادر فالدخول فيها
مخاطرة والمخاطرة ممنوعة في الشرع كما هو معلوم.

¹ - ع: أمثال.

[الخلوة مغامرة خطيرة]

ولهذا قال صاحب المدخل -رحمه الله - «وينبغي للمريد أن لا يدخل الخلوة بنفسه لأن الخطر في ذلك عظيم لما يخشى عليه من القواطع الردية مثل حصول عريضة أو جنون أو فعل تُشاف أو غير ذلك من المهالك لأن الخطر فيها كثير متعدد¹» هذا كلامه. ثم قال بعد هذا ما نصه «والحذر الحذر أن يدخل الخلوة بنفسه خيفة من مواضع العطب وأعني بدخول الخلوة هنا ما يستعمله المريد من المجاهدات وأما لو خلا بنفسه دون مجاهدة فلا يحتاج هذا إلى شيخ يسلكه، بل لسام العلم قائم عليه مطلوب به في الخلاء والملاء، لا فرق إذ ذاك في حقه مع أنه إذا اتبع لسان العلم في هذا الزمان في خلوته وجلوته فهو ولي وقته لأجل حال الزمان فما أسعده إن قدر على ذلك وهذه الطريقة هي طريقة السلف الماضي -رضي الله عنهم - أجمعين أعني ترك دخول الخلوة على نظام معلوم.

[التربية في الأسواق وساحات الجماد]

ألا ترى أن النبي ﷺ كان يربي أصحابه تحت ظلال السيوف وفي الأسواق يحترفون وفي الحوائط يعملون وإنما حدثت الخلوات على يد المريين بعد انقراضهم -رضي الله عنهم -²؛ قف على بقية كلامه.

[أسباب تحريم الخلوة]

وإذا عرفت هذا فلا بدع في أن يطلق الفقيه الفتوى بحرمة الدخول في هذه الخلوة المصطلح عليها عند القوم لوجوه منها:
فقدان الشيخ الذي يصلح للدخول على يده إذ هو الكامل المكمل الجامع بين الشريعة والحقيقة وهو أعز من بيض الأئوق¹.

¹ - المدخل(251/3).

² - المدخل(254/3).

ومنها صعوبة شروطها وما يرتكبه متعاطيها من المخاطرة في العقل والبدن ولا شك أن السلامة مقدمة على الغنيمة ومنها أنها إذا كانت حادثة فلنا غنية عنها باتباع سيرة السلف الصالح - رضي الله عنهم - ومن لم تصلحه السنة فلا أصلحه الله.²

[استفتاء الشيخ علي بن حول الخلوة الأربعينية]

وسئل الشيخ العلامة المرحوم أبو عبد الله محمد عليش المالكي المصري بما نصه ما قولكم في الخلوة الأربعينية التي هي أربعون يوما المنسوبة للسادة الخلوتية وهل إذا ادعى أحد أنها كفر أو حرام فماذا يلزمه وكذا لبس التاج الذي جعلوه علامة على انتهاء المريد في الطريق ما حكمه لمن انتهى فيه وما يلزم من ادعى أنه حرام ولا يلبسه إلا الكفار أفيدوا الجواب.

فأجاب: الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله ﷺ. الخلوة مستحبة شرعا ولها شواهد من الأحاديث الصحيحة في البخاري وغيره. وقد تجب إن توقفت عليها سلامة الدين، ومجاهدة النفس، وقطع عقباتها، ومن المعلوم أن هذه كلها من فروض الأعيان. وما توقف عليه الجواب فهو واجب، فمدعي أنها كفر أو حرام جاهل وكلامه باطل ويلزمه التأديب الشديد والاستتابة لتجارئه واستهانتة بالدين.

ولبس التاج جائز شرعا لمن سلك في الطريق وله أصل في السنة ومدعي حرمة عليه كاذب مستحق للتأديب الشديد خصوصا على قوله لا يلبسه إلا الكفار فإنه باطل بالمشاهدة والعيان. وغاية في إساءة الأدب في حق السادة الصوفية وهو غاية الطغيان والخسران وأما من لم يشرع في سلوك الطريق فلا شك في حرمة لأنه كذب وتلبيس على عامة الناس وتخيل على تحصيل الدنيا بأمور الدين ويخشى عليه سوء الخاتمة كما وردت به الأحاديث الصحيحة قال شيخ مشايخنا العلامة الأمير واعلم أن الخرقه وعلم الراية والحزام ونحوها ليست هي المقصود

¹ - قال الجوهرى: «الأنوق على فَعُولٍ: طائرٌ، وهو الرَّحْمَةُ. وفي المثل: أَعَزُّ مِنْ بَيْضِ الْأَنْوَقِ؛ لأنها تُحَرِّزُهُ فلا يكْدُ يُظْفَرُ به، لأنَّ أوكارها في رَعُوسِ الجبال والأماكن الصعبة البعيدة». الصحاح في اللغة؛ مادة: أنق.

² - سبق تخريجه.

الأصلي من الطريق بل مدار أصل الطريق على مجاهدة النفس وإلزامها بالشرعية والسنة المحمدية في الباطن والظاهر ولذلك لما سئل الإمام مالك -رضي الله عنه - عن شيء من علم الباطن قال للسائل: «اعمل بعلم الظاهر، يورثك الله علم الباطن». لكن مستند القوم أن جهاد¹ النفس هو الجهاد الأكبر وقد ورد تميم النبي ﷺ لبعض أصحابه في الجهاد وعقد اللواء له واغتفاره الشعر والتبخر بين الصفين كما قال «إنها لمشية يبغضها الله إلا في مثل هذا الوطن»² وجعل الشعار لهم ليجتمع بعضهم على بعض فكذلك القوم تبركوا بلبس الخرقة وإنما الأعمال بالنيات ونشروا الأعلام واغتفروا هز الجسم في الذكر والإنشاد إعانة على المجاهدة وليجتمع بخرقتهم أصحاب طريقتهم الذين هم بحال واحد فيتعاونون من غير تعصب ولا بغض لخرقة غيرهم والمدعون اليوم أفسدوا الأوضاع واقتصروا على الصور الظاهرة.

واعلم بأن طريق القوم دارسة وحال

وحال من يدعيها اليوم كيف ترى

انتهت فتوى الشيخ محمد عlish -رحمه الله -.

[الناصري يعتبر فتوى الشيخ عlish فيما مجازفة]

قال مقيده عفا الله عنه هذه الفتوى قد وقع فيها بعض مجازفة ولا بد من مزيد بيان وتحرير فنقول أما تصريح الشخص المسؤول عنه بأن من يدخل الخلوة ويلبس التاج كافر فلا يخفى أنها

¹ - ع: الجهاد.

² - ضعيف: رواه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام - (13/4)، من طريق «جعفر بن عبد الله بن أسلم -مولى عمر بن الخطاب -، عن رجل من الأنصار من بني سلمة قال: قال رسول الله ﷺ حين رأى أبا دجانة يتبخر:..الحديث». وجعفر هذا غير معروف، ولذا قال ابن حجر في التقريب: «مقبول»، على خطته.

ورواه الطبراني (104/7)، من طريق محمد بن طلحة التيمي، عن خالد بن سليمان بن عبد الله بن خالد بن سماك بن خرشة، عن أبيه، عن جده: أن أبا دجانة يوم أحد. وذكر الحديث. قال الهيثمي: «رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه». قلت: وهو كما قال، فما عدا سماك بن خرشة وهو أبو دجانة الصحابي، ومحمد بن طلحة وفيه كلام، فباقي الإسناد مجاهيل، وخالد بن سليمان ذكره ابن حبان وابن أبي حاتم ولم يزيده على ذكر هذه الرواية.

جرأة كبيرة وتساهل عظيم منه؛ لأن التكفير أمر صعب لا ينبغي الفقيه الإقدام على الفتوى به إلا مع القول الصريح أو ما يقوم مقامه من فعل يدل على الكفر دلالة واضحة لا يبقى معها شك ولا ريب. وقد قالوا الغلط في إدخال ألف كافر في الإسلام أخف وأسهل من الغلط في إخراج مسلم واحد منه فكيف بجماعة فكيف بطائفة عظيمة وأما أن دخول الخلوة ولبس التاج حرام فقد تقدم من كلام السهروردي أن شيوخ الصوفية المعتبرين إنما كانت خلواتهم طلبا لسلامة الدين ومحاسبة النفس وأن الذين جاؤوا من بعدهم صاروا يستعملونها طلبا للكشف والكرامة وهو عين الاعتلال ومحض الضلال وتقدم من كلام صاحب المدخل أن الخطر في دخول هذه الخلوة عظيم لما يخشى على صاحبها من القواطع الردية وأنها حدثت بعد عصر السلف الصالح. وتقدم في قصة الشيخ أبي الحسن الشاذلي -رضي الله عنه - أن الرجل الذي دخل عليهم من أهل الله قال لهم لا فتح ولا فلاح ولا دنيا ولا دين وتقدمت الإشارة إلى أن هذه الخلوة على الكيفية المخصوصة منافية للإخلاص بذاتها فباعتبار ما احتف بها من هذه المفاصد الغالبة عليها وعلى متعاطيها لا حرج في إطلاق القول بحرمتها ترجيحاً لجانب المفسدة الغالبة على جانب المصلحة النادرة؛ كما هي قاعدة الفقه؛ لأنه يعطب فيها ألف ويربح واحد إن صحت نيته. وسدا للذريعة ووقوفا مع ظاهر قوله ﷺ «لا رهبانية في الإسلام»¹.

الطوقوس المصاحبة للخلوة ليست من الدين

بل لا يخفى على منصف أن استعمال هذه الخلوة بصورتها الخاصة من كونها أربعين يوماً لا أقل ولا أكثر وكونها في مكان مظلم مع سد العينين غالبا والتدريج في الجوع والسهر وغير ذلك من مجاهداتهم كل ذلك ليس من الدين في شيء وما ليس من الدين فهو ضلال قال تعالى ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾². ولو كانت من الدين لفعلها رسول الله ﷺ ودعا إليها وفعلها الصحابة والتابعون من بعده. ولو فعلوها لنقل ذلك إلينا، وحيث لم ينقل إلينا شيء من ذلك، علمنا أن رسول الله ﷺ لم يفعلها، ولم يدع إليها، وحيث لم يفعلها ولم يدع إليها، علمنا أنها

¹ - سبق تخريجه.

² - (يونس/32).

ليست من الدين في شيء لوجوب التبليغ في حقه ﷺ ولقوله ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾¹، الآية. ألا ترى الاعتكاف لما فعله ﷺ ودعا إليه كيف نقله الأئمة ودونوه في كتب الحديث، وكتب الفقه، وبينوا شروطه وأحكامه أتم تبين؟ وهذه الخلوة والتاج لا ذكر لهما في كتب الشريعة؛ فهما بدعتان قبيحتان تشبهان أن تكونا من الدين وليستا منه فيجب رفضهما والإعلان بحرمتهما.

لشواهد للخلوة لكنها واهية في نظر الناصري

وأما استنباط هذه الخلوة من اختلاء النبي ﷺ في غار حراء فقد تقدم ما فيه في الفصل الأول من هذا الباب فراجع.

وأما استنباطها كما عند السهروردي من قصة موسى عليه السلام المشار إليها بقوله تعالى ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ²﴾ الآية فغير مسلم؛ لأننا إذا قلنا أن شرع من قبلنا ليس شرعا لنا فواضح، وإن قلنا أن شرع من قبلنا شرع لنا فقد قيدوه بما إذا لم يرد ناسخ. ولا شك أن هذه الخلوة وما أشبهها من التشديدات منسوخة بقوله تعالى ﴿لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا³﴾ الآية. وبقوله ﷺ «لا رهبانية في الإسلام»⁴، وغير ذلك من نصوص الشريعة الصريحة في النهي عن التشديد والتشبه بالرهبان. وقد تقدمت جملة منها في الفصل الأول من هذا الباب، فراجعها إن شئت.

الرياضات والمشاهدات مستوردة من رهبان النصارى وسحرة الهند

فالحق الذي لا شك فيه أن هذه الرياضات والمجاهدات أدخلها في هذه الملة الإسلامية من ليس من أهلها، والتبست على القاصرين فظنوها من الدين، وليست منه في شيء وإنما كانت تعرف هذه الرياضات عند رهبان النصارى وسحرة الهند وغيرهم من أهل الضلال. ومن لازمها

¹ - (المائدة/3)

² - (الأعراف/142)

³ - (البقرة/190)

⁴ - سبق تخريجه.

كشف حجاب الحس وفعل الخوارق وإنما جاء الغلط واللبس من جهة أن الشريعة المحمدية أعلى الله منارها قد ندبت كثيرا إلى الزهد في الدنيا، والتقلل منها ومن شهواتها، وإن كانت مباحة، فتسلق الملبسون من هذا ونحوه إلى تلك الرياضات والمجاهدات المفترطة التي لم ترد بها الشريعة قطعا بل نهت عنها وحذرت منها كما قررنا وقوله ﷺ «رجعتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر¹» لا يريد به تلك الشديديات المنتهية إلى تعذيب النفس كيف وهو ﷺ يأمر بالتيسير وينهى عن التشديد² ويقول: «إن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى³». ويقول «إن

¹ - منكر: قال ابن تيمية كما في مجموع الفتاوى (487/2): «لَا أَصْلَ لَهُ وَلَمْ يَرَوْهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بِأَقْوَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْعَالِهِ». قلت: رواه البيهقي في الزهد الكبير (ص: 388)، من طريق تميم، حدثنا عيسى بن إبراهيم، حدثنا يحيى بن يعلى، عن ليث، عن عطاء، عن جابر - رضي الله عنه - قال «قدم على رسول الله ﷺ قوم غزاة، فقال ﷺ «قدمتم خير مقدم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر. قالوا: وما الجهاد الأكبر؟ قال: مجاهدة العبد هواه». وهذا إسناد ضعيف؛ وكل رجاله - عدا الصحابي طبعاً - متكلم فيهم، وبعض الكلام أشد من بعض. فالليث قال فيه الحافظ في التقريب «صدوق اختلط جدا، ولم يتميز حديثه فترك».

ورواه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (172/6)، من طريق خلف بن محمد بن إسماعيل الخيام، حدثنا أبو عبد الله محمد بن أبي حاتم بن نعيم، حدثنا أبي، أخبرنا عيسى بن موسى، عن الحسن هو بن هاشم، عن يحيى بن أبي العلاء به. والعلل السابقة باقية، بل زادت؛ لأن بعض رواة إسناد الخطيب فيه كلام شديد.

² - صحيح: رواه البخاري (2873- 4086- 4088- 5773)، ومسلم (1733)، وأحمد (19757)، من حديث أبي موسى الأشعري قال «بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن فقال لهما يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاعوا».

³ - ضعيف: روي من غير وجه، ومن غير طريق، ولكنها طرق «ليس فيها حديث ثابت». كما نقل السخاوي في المقاصد (ص: 207) عن الدارقطني. رواه البيهقي في السنن الكبرى (18/3)، وفي الشعب (402/3)، والحاكم في معرفة علوم الحديث (ص: 95)، والخطابي في العزلة (ص: 97)، والقضاعي في مسند الشهاب (184/2)، من طريق أبي عقيل يحيى بن المتوكل، عن محمد بن سوفة، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ... الحديث. وهذا إسناد منكر؛ فيه يحيى بن المتوكل «واهي الحديث»، ثم هو مخالف لما رواه ابن المبارك في الزهد (ص: 415)، من طريق مروان بن معاوية الفزاري، عن محمد بن سوفة، قال أخبرني محمد بن المنكدر قال قال رسول الله ﷺ. وذكر الحديث هكذا مراسلا. ومروان بن معاوية ثقة حافظ. ولكنه يدلّس، إلا أنه متابع هنا على الإرسال تابعه عيسى بن يونس - وهو ثقة - رواه عنه البخاري في التاريخ الكبير (102/1).

لنفسك عليك حقاً¹». وأما ما نقل عن بعض السلف من أنهم كانوا ينتهون في عبادتهم ومجاهدتهم إلى حد يعجز عنه غيرهم، فأولئك كانوا أرباب أحوال تغلب عليهم من خوف أو رجاء أو محبة أو غير ذلك فتصدر منهم تلك المجاهدات من كثرة صلاة وصوم وذكر وبكاء وخشية ولا يجدون لذلك ألماً ولا تعذيب نفس بل ربما وجدوا لها لذة. وتأمل قوله تعالى في الصلاة ﴿وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين²﴾ وقوله ﷺ «جعلت قرة عيني في الصلاة³» تفهم هذه الإشارة وانظر ما قرر الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في النوع الثالث من المقاصد من موافقاته⁴ ولا بد.

استعمال الحيل للحصول على الكشف

فمن أكرمه الله تعالى بحال من تلك الأحوال السنية فيا حبذا وأما تكلف تلك الرياضات واستعمال الحيلة في الكشف والاطلاع على ما وراء الحس فهو مذموم شرعاً وصاحبه مغرور وليس بذلك تحصل للعبد رتبة الولاية والقرب من الله بل المحصل لذلك هو التمسك بالكتاب والسنة والقيام بوظائف العبودية على بساط التعظيم والهيبة والإخلاص فاعرف ذلك والله الموفق.

¹ - صحيح: رواه البخاري (1874)، ومسلم (1159)، وأبو داود (2427)، والنسائي (2393)، وأحمد (6760)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال لي رسول الله ﷺ: «يا عبد الله! ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟». فقلت: بلى يا رسول الله! قال: «فلا تفعل؛ صم وأفطر، وقم ونم؛ فإن لجسدك عليك حقاً، وإن لعينك عليك حقاً، وإن لزوجك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً، وإن بحسبك أن تصوم كل شهر ثلاثة أيام؛ فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها فإن ذلك صيام الدهر كله». فشددت فشدد علي. قلت يا رسول الله! إنني أجد قوة. قال: «فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزد عليه». قلت: وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام؟ قال: «نصف الدهر». فكان عبد الله يقول: بعدما كبرياً ليتني قبلت رخصة النبي ﷺ.

² - (البقرة/45)

³ - حسن: رواه النسائي (3939)، وأحمد (12316) والطبراني في الأوسط (241/5)، وأبو يعلى (236/6)، من طريق سلام أبي المنذر، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «حبب إلي من الدنيا النساء، والطيب، وجعل قرة عيني في الصلاة». قال الذهبي في الميزان (225/3): «إسناده قوي». قلت: سلام فيه ضعف خفيف؛ جاء في الميزان: «قال ابن معين: لا بأس به. وعنه رواية أخرى: لا شيء، ويحتمل أن يكون أراد سلاماً الطويل. وقال أبو حاتم: صدوق صالح الحديث. وقال العقيلي: لا يتابع على حديثه». ولكنه لم ينفرد، تابعه جعفر بن سليمان عند النسائي (3940)، والحاكم (174/2). وجعفر «صدوق زاهد»، كما في التقريب، فمثله حسن الحديث.

⁴ - النوع الثالث: في بيان قصد الشارع في وضع الشريعة للتكليف بمقضاها. الموافقات (107/2).

وأما استنباط لبس التاج والخرقة واتخاذ الراية وهز الأكتاف في السماع وغير ذلك من أحوال المجاهدين الذين كان رسول الله ﷺ يوجههم في بعوثه وسراياه حسبما أشير إليه في الفتوى السابقة فلا تخفى ركاكته وهو من الإلحاد في الدين، وهذا الاستنباط وشبهه هو الذي نهى الله تعالى عنه بقوله ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ¹﴾. فالمتعلق في تلك البدع بأحوال المجاهدين في سبيل الله متبع للسبل الخارجة عن سبيل الله بلا ريب.

تحقيق الناصري المناط في مسألة الخلوة المستحبة

وقوله في صدر الفتوى أن الخلوة مستحبة شرعا ولها شواهد من الأحاديث الصحيحة الخ يقال له إنما ذلك في العزلة والتقلل من لقاء الناس طلبا للسلامة في الدين وهذا لا نزاع فيه، وليس المراد من تلك الأحاديث هذه الخلوة الأربعينية في المكان المظلم مع سد العينين والجوع والسهر وغير ذلك فهذه لا دلالة على مشروعيتها بل ورد في الشرع النهي عنها كما مر.

اللبس التاج ليس مشروعاً بل هو بدعة

وقوله ولبس التاج جائز شرعا الخ غير صحي إذ يؤخذ من قوله ﷺ «العمائم تيجان العرب»² أنه بدعة. وقد ورد النهي عن التشبه بالعجم في غير ما حديث³، لا سيما ولبس هذا التاج في هذه الحالة فيه من الدعوى والرياء والسمعة والشهرة ما لا يخفى؛ لأن لابسها يقول لسان الحال الذي هو أبلغ من لسان المقال أنا قد وصلت إلى الله تعالى وصرت من خواصه وأهل حضرته وأي

¹ - (الأنعام/153).

² - باطل: رواه السمعاني في أدب الإملاء والاستملاء (ص:30)، من طريق سعد بن عبد الحميد بن جعفر، ثنا أبو يحيى أيمن بن عبد الغفار الكلبي، عن الكلبي، عن أبي صالح عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال قال رسول الله ﷺ «العمائم تيجان العرب فإذا وضعت ذهب عزها». والكلبي وهو محمد بن السائب «متهم بالكذب»، كما في التقريب. ورواه القضاعي في مسند الشهاب (75/1)، من طريق محمد بن خلف بن عبد السلام، ثنا موسى بن إبراهيم المروزي، ثنا موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جده، عن أبيه، عن علي - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ... الخ.. جاء في المضعفاء والمتروكين لابن الجوزي: «قال يحيى كذاب وقال الدارقطني متروك وقال ابن حبان كان مغفلاً يلحن فيتلحن فاستحق الترك».

³ - سبق تخريجه.

وقاحة وجسارة أكبر من هذه الجسارة فهو المدعي إن كان صادقاً في دعواه الوصول إلى الله فاللائق به كتمان السر وصون أسرار الربوبية لأن قلوب الأحرار قبور الأسرار فهو مسيء للأدب؛ وجزاء المسيء للأدب هو الطرد والإبعاد. وإن كان كاذباً في دعواه الوصول إلى الله تعالى فهو زنديق متلاعب قد هانت عليه نفسه ودينه وجزاؤه الموت على سوء الخاتمة والعياذ بالله لدعواه الولاية وهو منها بريء ويدل لهذا آخر كلامه.

[اتباع الشريعة هو معيار القبول لا الكشف]

ولا أصدق من البيت الذي ختم وهو قوله "واعلم بأن طريق القوم دراسة" الخ وإن كانت دراسة فهؤلاء المبتدعون الذين يزعمون أنهم سالكون عليها كاذبون ولو كوشفوا وظهرت على أيديهم الخوارق؛ لأن المعيار هو التمسك بالكتاب والسنة وهو عين التقوى والاستقامة؛ قال الشيخ أبو يزيد البسطامي -رضي الله عنه - لو نظرتم إلى رجل أعطي من الكرامات حتى تربح في الهواء فلا تغتروا به حتى تتظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود وآداب الشريعة/هـ. وقال سيد الطائفة أبو القاسم الحنيد -رضي الله عنه - قد مشى رجال باليقين على الماء ومات بالعطش أفضل منهم يقينا/هـ. وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي -رضي الله عنه - إنما هما كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الإيمان بمزيد الإيقان وشهود العيان وكرامة العمل بالإقتداء والمتابعة ومجانبة الدعوى والمخادعة فمن أعطيهما ثم جعل يشتاقي إلى غيرهما فهو عبد مفتر كذاب أو ذو خطأ في العلم والعمل بالصواب/هـ.

[الكرامة هي الاستقامة]

وقال الشيخ أبو العباس المرسى -رضي الله عنه - ليس الشأن من تطوى له الأرض فإذا هو بمكة إنما الشأن من تطوى عنه أوصاف نفسه فإذا هو عند ربه/هـ. وقال الشيخ أبو عبد الله ابن عباد -رضي الله عنه - الكرامة الكاملة إنما هي حصول الاستقامة والوصول إلى كمالها ومرجعها إلى أمرين صحة الإيمان بالله عز وجل واتباع ما جاء به رسول الله ﷺ ظاهراً وباطناً/هـ. وقيل للشيخ سيدي محمد ابن ناصر -رضي الله عنه - أن قوماً من شرية الدخان ينعثون للناس الماء تحت الأرض فيصيبون فقال -رضي الله عنه - تلك صنعة من الصنائع

والكفار ينعثون الماء تحت الأرض والمعتبر إنما هو الاستقامة على الطريق والوقوف على حدود الله والغير غرور ولا يلتفت إليه إلا بعد استقامة صاحبه هذا كلامه - رضي الله عنه - . وقال ولده الشيخ سيدي أحمد بن ناصر - رضي الله عنه - في وصية له وكل من رأيتموه على خلاف السنة أو يتعاطى ما تأباه الشريعة حالا ومآلا فلا تعبؤوا به ولو كان أعبد البرية وكل من يدعي حالا مع الله وظهرت عليه المصادمة للسنة فهو كذاب أو مسلوب العقل فلا تغفروا به.

[الولاية قسمان عامة وخاصة]

وفي كتاب تقريب الأصول للشيخ سيدي أحمد دحلان - رحمه الله - ما نصه: واعلم أن الولاية على قسمين عامة وهي مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ¹﴾. وخاصة وهي خاصة بالواصلين إلى الله تعالى من أهل السلوك.

[الكرامات الكونية قد توجد في غير الملة الإسلامية]

والولاية عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به. ولا يشترط في الولاية الكرامات الكونية فإنها توجد في غير الملة الإسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الإلهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد تجتمعان في الشيخ عبد القادر الجيلاني والشيخ أبي مدين المغربي - رضي الله عنهما - فإنه لم يأت من أهل المشرق مثل عبد القادر في الخوارق ومن أهل المغرب مثل أبي مدين مع مالهما من العلوم والمعارف الكلية. وقد تفرقان فتوجد الثانية دون الأولى كما في أكثر الكمل من أهل الفناء.

[الكرامات الكونية قد تصدر عن الرهبان والمتفلسفة]

وأما الكرامات الكونية كالمشي على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القريبة وغيرها فقد صدرت من الرهبانة والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخدلان من حيث لا يعلمون وهكذا كثير من الممكور بهم يشرعون في الرياضات فيلوح لهم من صفاء

¹ - (البقرة/257).

الروحانية ظهور ما يشبه بعض الآيات وخوارق العادات فإذا لم يكن مؤيدا بالإيمان، ومقرونا برؤية البرهان لم يزددهم إلا العجب والغرور. فانحرف حجب البشرية قد يحصل بالرياضات فيلوح بسبب ذلك شيء من أنوار السروج فيرى الشخص بعض الآيات والمعاني المعقولة وقد كان ذلك لبعض الفلاسفة ولكن حيث لم يوجد الإيمان فعاقبة ذلك إلى الخزي والهوان، فالفرق بينهم وبين المسلمين أن المسلمين يؤيدون بنور الإيمان فيزيدهم ذلك من القرب والكرامات فتظهر لهم فراسات وكشوفات من تجلي أنوار الحق؛ كما قال تعالى ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾¹.

[النبوة والرسالة ليست كسبية بخلاف الولاية]

واعلم أن النبوة والرسالة اختصاص إلهي فلا مدخل لكسب العبد فيها وأما الولاية فلکسب² العبد مدخل فيها وفي الحقيقة كل من ذلك اختصاص وهبي وظهور ذلك بالتدريج بحصول شرائطه وأسبابه يوهم المحجوب فيظن أنه كسبي فأول الولاية انتهاء السفر الأول الذي هو السفر من الخلق إلى الحق بإزالة التعشق عن الظاهر والأغيار والخلاص من القيود والأسرار والعبور عن المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات. قف على بقية كلامه. وانظر ما ذكره صاحب الذهب الإبريز في أوائل الباب الخامس منه عن شيخه سيدي عبد العزيز الدباغ من الفرق بين طريق الشكر وطريق المجاهدة ولا بد.

[الكرامات التي لها أصل في كرامات النبي ﷺ صحيحة]

ولما قرر الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله- في النوع الرابع من كتاب المقصد من موافقاته³ قاعدة أن كل مزية أعطيها رسول الله ﷺ فلأمته قسط منها إلا ما اختص به صلى الله عليه وسلم قال عقب ذلك ما نصه: «ومن الفوائد في هذا الأصل أن ينظر إلى كل خارقة

¹ - (الزمر/22).

² - ع: فلسب.

³ - المسألة العاشرة: «.. فما من مزية أعطيها رسول الله ﷺ - سوى ما وقع استثاؤه -، إلا وقد أعطيت أمته منها أنموذجا؛ فهي عامة كعموم التكليف». الموافقات (249/2).

صدرت على يد أحد فإن كان لها أصل في كرامات الرسول عليه السلام ومعجزاته فهي صحيحة وإن لم يكن لها أصل فقير صحيحة وإن ظهر ببادي الرأي أنها كرامة؛ إذ ليس كل ما يظهر على يد الإنسان من الخوارق بكرامة بل منهلها ما يكون كذلك ومنها ما لا يكون كذلك.

أرباب التقريبات بالصناعة الفلكية قد تصدر عنهم أفاعيل خارقة

وبيان ذلك بالمثل أن أرباب التصرف بالهمم والتقريبات بالصناعة الفلكية والأحكام النجومية قد تصدر عنهم أفاعيل خارقة وهي كلها ظلمات بعضها فوق بعض ليس لها في الصحة مدخل ولا يوجد لها في كرامات النبي ﷺ متبع لأنه إن كان ذلك بدعاء مخصوص فدعاء النبي ﷺ لم يكن على تلك النسبة ولا تحرى فيه تلك الهيئة ولا اعتمد على قران الكواكب ولا التمس سعوها أو نحوها بل تحرى مجرد الاعتماد على من إليه يُرجع الأمر كله واللجأ إليه معرضا عن الكواكب وناهيا عن الاستناد إليها إذ قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر الحديث. وإن تحرى وقتا أو دعا إلى تحريه فلسبب بريء من هذا كله كحديث النزول وحديث اجتماع الملائكة طرقي النهار وأشباه ذلك والدعاء أيضا عبادة لا يزداد فيها ولا ينقص بخلاف هذه الكيفيات المستفحلة والهيئة المتكلفة التي لم يعهد مثلها فيما تقدم.

احصول الانفعال بالأدعية المبتدعة لا يدل على صحتها

وذلك الأدعية التي لا نجد مساقها في متقدم الزمان ولا متأخره ولا مستعمل النبي عليه السلام والسلف الصالح وكذا التي روعي فيها طبائع الحروف في زعم أهل الفلسفة ومن نحاه نحوهم مما لم يقل به غيرهم وإن كان بغير دعاء كتسليط الهمم على الأشياء حتى تتفعل فذلك غير ثابت النقل ولا نجد له أصلا بل أصل ذلك حال حكمي وتدبير فلسفي لا شرعي هذا وإن كان الإنفعال الخارق حاصلًا به فليس بدليل على الصحة كما أنه قد يتعدى ظاهرا بالقتل والجرح بل قد يوصل بالسحر والعين إلى أمثال ذلك ولا يكون شاهدا على صحته بل هو باطل

صرف وتعد محض وهذا الموضع مزلة قدم للعوام ولكثير من الخواص فليتببه له¹ هـ كلام الشاطبي -رحمه الله - .وانظر ما قرره أيضا في المسألة الثانية عشرة² من هذا النوع تستفد.

لتفسير ابن خلدون الكشف الحاصل بالمجاهدة

وقال ولي الدين ابن خلدون في كتاب العبر ما نصه: ثم إن هذه المجاهدة والخلوة والذكر يتبعها غالبا كشف حجاب الحس والإطلاع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس إدراك شيء منها والروح من تلك العوالم وسبب هذا الكشف أن الروح إذا رجع من الحس الظاهر إلى الباطن ضعفت أحوال الحس وقويت أحوال الروح وغلب سلطانه وتجدد نشؤه وأعان على ذلك الذكر فإنه كالغذاء لتنمية الروح ولا يزال في نمو وتزايد إلى أن يصير شهودا بعد أن كان علما وينكشف حجاب الحس ويتم وجود النفس الذي لها من ذاتها وهو عين الإدراك فيعترض حينئذ للمواهب الربانية والعلوم الدنية والفتح الإلهي وتقرب ذاته في تحقق حقيقتها من الأفق الأعلى أفق الملائكة وهذا الكشف كثيرا ما يعرض لأهل المجاهدة فيدركون من حقائق الوجود ما لا يدركه سواهم وكذلك يدركون كثيرا من الواقعات قبل وقوعها ويتصرفون بهمهمهم وقوى نفوسهم في الموجودات السفلية وتصير طوع إرادتهم فالعظماء منهم لا يعتبرون هذا الكشف ولا يتصرفون ولا يخبرون عن حقيقة شيء لم يؤمروا بالتكلم فيه بل يعدون ما يقع لهم من ذلك محنة ويتعوذون منه إذا هاجمهم.

وقد كان الصحابة -رضي الله عنهم - على مثل هذه المجاهدة وكان حظهم من هذه الكرامات أوفر الحظوظ لكنهم لم يقع لهم بها عناية وفي فضائل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي -رضي الله عنهم - كثيرا منها وتبعهم في ذلك أهل الطريقة ممن اشتملت رسالة القشيري على ذكرهم من تبع طريقتهم من بعدهم ثم إن قوما من المتأخرين انصرفت عنايتهم إلى كشف الحجاب والكلام في المدارك التي وراءه واختلفت طرق الرياضة عندهم في ذلك باختلاف تعملهم في إماتة القوى الحسية وتغذية الروح العاقل حتى يحصل للنفس إدراكها الذي

¹ - الموافقات (262/2 - 263).

² - الموافقات (263/2).

لها من ذاتها بتمام نشئها وتغذيتها فإذا حصل ذلك زعموا أن الوجود قد انحصر في مداركها حينئذ وأنهم كشفوا ذوات الوجود وتصوروا حقائقه كلها من العرش إلى الطش؛ هكذا قال الغزالي في كتاب الإحياء بعد أن ذكر صورة الرياضة «ثم إن هذا الكشف لا يكون صحيحا كاملا عندهم إلا إذا كان ناشئا عن الاستقامة لأن الكشف قد يحصل لصاحب الخلوة والجوع وإن لم يكن هناك استقامة كالسحرة والنصارى وغيرهم من المرتاضين وليس مرادنا إلا الكشف الناشئ عن الاستقامة ومثاله أن المرأة الصقيلة إذا كانت محدبة أو مقعرة وحوذي بها جهة المرءي فإنه يتشكل فيها معوجا على غير صورته وإذا كانت مسطحة تشكل فيها المرءي صحيحا فالاستقامة للنفس كالانبساط للمرأة فيما ينطبع فيها من الأحوال ولما عني المتأخرون بهذا النوع من الكشف تكلموا في حقائق الموجودات العلوية والسفلية وحقائق الملك والروح والعرش والكرسي وأمثال ذلك وقصرت مدارك من لم يشاركهم في طريقته عن فهم أدواقهم ومواجهتهم في ذلك وأهل الفتيا بين منكر عليهم ومسلم لهم وليس البرهان والدليل بنافع في هذا الطريق ردا وقبولا إذ هي من قبيل الوجدانيات/هـ كلام ابن خلدون - رحمه الله - وهو في غاية التحقيق.

لما يستفاد من كلام ابن خلدون

وقد استفيد منه أمور منها أن قدماء الصوفية - رضوان الله عليهم - كان شأنهم شأن السلف الصالح في الفرار من هذه الخوارق وعدها محنة وابتلاء وأن المتأخرين بخلاف ذلك حيث إنصرفت عنايتهم إلى كشف الحجاب. قلت وهؤلاء هم الذين عابهم السهروردي ووسمهم بالضلال لعدم إخلاصهم فيما يحاولونه من تلك الخوارق وقد تقدم كلامه صدر هذا الفصل فراجع.

الكشف ينشأ عن الخلوة والجوع ويحصل لغير أهل الاستقامة

ومنها أن الكشف قد يحصل لغير أهل الاستقامة لأنه ينشأ عن الخلوة والجوع كيفما كانت لكنه لا يكون صحيحا معتبرا في نظر الشرع وإنما الصحيح المعتبر شرعا منه ما حصل لأهل الاستقامة ولا يخفى عليك أن من شرط الاستقامة الإخلاص ولا يكون العبد مخلصا في

عبادته إلا إذا أتى بها على وجه القيام بوظائف العبودية فقط لا لطلب كشف أو غيره كما مر والله أعلم.

التعبد بقصد التعرض للاطلاع على الغرائب

وقال الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في آخر كتاب المقاصد من موافقاته ما نصه: «ومما يشكل من هذا النمط التعبد بقصد تجريد النفس بالعمل والاطلاع على عالم الأرواح ورؤية الملائكة وخوارق العادات ونيل الكرامات والاطلاع على غرائب العلوم والعوالم الروحانية وما أشبه ذلك.

لقصد طلب درجة الولاية بالعبادة مشروعاً

فلقائل أن يقول إن قصد مثل هذا بالتعبد جائز وسائغ لأن حاصله راجع إلى طلب نيل درجة الولاية، وأن يكون من خواص الله، ومن المصطفين¹ من الناس وهذا صحيح في الطلب مقصود في الشرع الرقي إليه ودليل الجواز ما تقدم يعني من نحو قوله تعالى ﴿وَأَجْعَلْنَا لِمُعْتَبِرِينَ إِمَامًا²﴾. وقد يقال أنه خارج عن نمط ما تقدم فإنه تخرص على علم الغيب ويزيد بأنه جعل عبادة الله وسيلة إلى ذلك وهو أقرب إلى الانقطاع عن العبادة لأن صاحب هذا القصد داخل بوجه ما تحت قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ³﴾ الآية. كذلك هذا إن وصل إلى ما طلب فرح به وصار هو قصده من التعبد فتقوى في نفسه مقصوده وضعفت العبادة إن لم يصل روى بالعبادة وربما كذب بنتائج الأعمال التي يهبها الله تعالى لعباده المخلصين، وقد روي أن بعض الناس سمع بحديث من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فتعرض لذلك لينال الحكمة فلم يفتح له بابها فبلغت القصة بعض الفضلاء، فقال هذا أخلص للحكمة ولم يخلص لله. وهكذا يجري الحكم في سائر المعاني المذكورة ونحوها ولا أعلم دليلاً يدل على طلب هذه الأمور بل ثم ما يدل على خلاف ذلك فإن ما غيب عن الإنسان مما لا يتعلق

¹ - ع: المطفين.

² - (الفرقان/74).

³ - (الحج/11).

بالتكليف لم يطلب بدركه ولا حُضَّ على الوصول إليه. وفي كتب التفسير «أن رجلا سأل النبي ﷺ فقال ما بال الهلال يبدو رقيقا كالخيوط ثم ينمو إلى أن يصير بدرا ثم يصير إلى حالته الأولى فنزلت ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا¹﴾ الآية². فجعل إتيان البيوت من ظهورها مثالا شاملا لمقتضى هذا السؤال؛ لأنه تطلب لما لم يؤمر بتطلبه ولا يقال أن المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله على مقدار المعرفة بمصنوعاته.

يطلب العلم للعمل

ومن جملتها العوالم الروحانية وخوارق العادات فيها تقوية النفس واتساع في درجة العلم بالله تعالى لأننا نقول إنما يطلب العلم شرعا لأجل العمل وما في عالم الشهادة كاف وفوق الكفاية، فالزيادة على ذلك فضل. وأيضا إن كان مطلوبا على الجملة كما قال إبراهيم عليه السلام ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى³﴾ الآية. فإن الجواب عن ذلك من وجوه؛ أحدها أن طلب الخوارق بالدعاء وطلب فتح البصيرة للعلم به لا نكير فيه وإنما النظر فيمن أخذ يعبد الله ويقصد بذلك أن يرى هذه الأشياء فالدعاء بابه مفتوح في الأمور الدنيوية والأخرية شرعا ما لم يدع بمعصية والعبادة إنما القصد بها التوجه إلى الله وإخلاص العمل له والخضوع بين يديه فلا تحتمل الشراكة ولولا أن طلب الأجر والثواب الأخروي مؤكد لإخلاص العمل لله في العبادة لما ساغ القصد إليه بالعبادة مع أن كثيرا من أرباب الأحوال يعزب عنهم هذا القصد فكيف يجعلان مثلين أعني طلب الخوارق بالدعاء مع القصد إليها بالعبادة ما أبعد ما بينهما لمن تأمل. والثاني أنا لو لم نستدل به على ذلك كله لكان لنا بعض العذر في التخطي عن عالم الشهادة إلى عالم الغيب فكيف وفي عالم الشهادة من العجائب والغرائب القريبة المأخذ السهلة الملتبس

¹ - (البقرة/189).

² - باطل: رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق (25/1) من طريق أبي عمر الضرير، أنبأنا محمد بن مروان، عن الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس به. والكلبي «متهم بالكذب» كما تقدم. وكان الأولى بالسيوطي - رحمه الله - أن لا يكتفي بقوله في الدر المنثور: «رواه ابن عساكر بسند ضعيف عن ابن عباس»؛ حتى لا يظن بأن ضعفه خفيف.

³ - (البقرة/260).

ما يفنى الدهر وهي باقية لم يبلغ منها في الاطلاع والمعرفة عشر المعشار ولو نظر العاقل في أقل الآيات وأدل المخلوقات وما أودع بارئها فيها من الحكم والعجائب لقضى العجب وانتهى إلى العجز في إدراكه وعلى ذلك نبه الله تعالى في كتابه أن ننظر فيه كقوله ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ¹﴾ ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ²﴾ إلى آخرها ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ³﴾ إلى تمام الآيات. ومعلوم أنه لم يأمرهم بالنظر فيما حجب عنهم ولم يكن لهم الإطلاع عليه عادة إلا بخارقة فإنه إحالة على ما يندر التوصل إليه وإذا تأملت الآيات التي ذكر فيها الملائكة وعوالم الغيب لم تجدها مما أحيل على النظر فيها ولا مأمورا بتطلب الإطلاع عليها وعلى ذواتها وحقائقها فهذه التفرقة كافية في أن ذلك غير مطلوب النظر فيه شرعا وإذا لم يكن مطلوبا لم ينبغ أن يطلب.

لتطلب فلسفيا

والثالث أن أصل هذا التطلب الخاص فلسفي فإن الاعتناء بتطلب تجويد النفس والإطلاع على العوالم التي وراء الحس إنما نقل عن الحكماء المتقدمين والفلاسفة المعمقين في فنون البحث من المتألهين منهم ومن غيرهم ولذلك تجدهم يقرون لتطلب هذا المعنى رياضة خاصة لم تأت بها الشريعة المحمدية من اشتراط التغذية بالنبات دون الحيوان أو ما يخرج من الحيوان إلى غير ذلك من شروطهم التي لم تنقل في الشريعة ولا وجد منها في السلف الصالح عين ولا أثر كما أن ذكر التجريد والعوالم الروحانية وما يتصل بذلك لم ينقل عن أحد منهم وكفى بذلك حجة في أنه غير مطلوب كما سيأتي على إثر هذا بحول الله تعالى. والرابع أن طلب الاطلاع على ما غيب عنا من الروحانيات وعجائب المغيبات كطلب الاطلاع على ما غيب عنا من المحسوسات النائية كالأمصار البعيدة والبلاد القاصية والمغيبات تحت أطباق الثرى لأن الجميع

¹ - (الأعراف/185).

² - (الغاشية/ 17- 18).

³ - (ق/6).

أصناف من مصنوعات الله تعالى فكما لا يصح أن يقال بجواز التعبد لله قصد أن يطلع الأندلسي على قطر بغداد وخراسان وأقصى بلاد الصين فكذلك لا ينبغي مثله في الاطلاع على ما ليس من قبيل المحسوسات. والخامس أنه لو فرض كون هذا سائغا فهو محفوف بعوارض كثيرة وقواطع معترضة تحول بين الإنسان ومقصوده وإنما هي إبتلاءات يبتلي الله بها عباده لينظر كيف يعملون فإذا وازن الإنسان بين مصلحة حصول هذه الأشياء وبين مفسدة ما يعترض صاحبها كانت جهة العوارض أرجح فيصير طلبها مرجوحا ولذلك لم يخلد إلى طلبها المحقون من الصوفية ولا رضوا بأن تكون عبادتهم يداخلها أمر حتى بالغ بعضهم فقال في طلب الثواب ما قال وأشد العوارض طلب هذه الأشياء بالعبادة من الصلاة والصيام والذكر ونحوها مما يقتضي وضعها الإخلاص التام فلا يليق به طلب الحظوظ فإن طالب العلم بالروحانيات إما أن يكون لأمر الله ورسوله بها وهذا لا يوجد وإما لأنه أحب أن يطلع على ما لم يطلع عليه أحد من جنسه فصار كالمسافر ليرى البلاد النائية والعجائب المبتوثة في الأرض لا لغير ذلك وهذا مجرد حظ لا عبادة فيه ومقصود الأمر أن مثل هذا لا يكون عاضدا لما وضعت له العبادة في الأصل من التحقق بمحض العبودية.

فإن قيل فقد سئل¹ بعض السلف عن دواء الحفظ فقال ترك المعاصي ومن مشهور القواعد أن الطاعة تعين على الطاعة وأن الخير لا يأتي إلا بالخير²؛ كما في الحديث كما أن الشر لا يأتي إلا بالشر فهل للإنسان أن يفعل الخير ليصل به إلى الخير أم لا؟ فإن قلت لا كان على

¹ - كلمة "سئل" سقطت من ع.

² - صحيح: رواه البخاري (2630)، ومسلم (1742)، وابن ماجه (3985)، وأحمد (10730)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ إِنَّمَا أَخَشَى عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يُفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ ثُمَّ ذَكَرَ زَهْرَةَ الدُّنْيَا فَبَدَأَ بِأَحَدَاهُمَا وَتَنَّى بِالْآخَرَى فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَيَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا يُوْحَى إِلَيْهِ وَسَكَتَ النَّاسُ كَانَ عَلَى رُءُوسِهِمُ الطَّيْرُ ثُمَّ إِنَّهُ مَسَحَ عَنْ وَجْهِهِ الرُّخَصَاءَ فَقَالَ أَيْنَ السَّائِلُ أَيْضًا أَوْخَيْرَ هُوَ ثَلَاثًا إِنَّ الْخَيْرَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْخَيْرِ وَإِنَّهُ كُلَّمَا يَنْبُتُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلِمُّ إِلَّا أَكَلَةَ الْخَضِيرِ كُلَّمَا أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا امْتَلَأَتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ الشَّمْسُ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ رَعَتْ وَإِنَّ هَذَا الْمَالِ خَضِيرَةٌ حُلُوةٌ وَنِعَمٌ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ لِمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ فَجَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَنْ لَمْ يَأْخُذْهُ بِحَقِّهِ فَهُوَ كَالْأَكْلِ النَّزِي لَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

خلاف هذه القاعدة وإن قلت نعم خالفت ما أصلت. فالجواب أن هذا نمط آخر وذلك إن الإنسان قد يعلم أن الذي يصده مثلاً عن الخير الفلاني عمل شر فيترك الشر ليصل إلى ذلك الخير الذي يثاب عليه أو يكون فعل الخير يوصله إلى خير آخر كذلك فهذا عون بالطاعة على الطاعة ولا إشكال فيه وقد قال الله تعالى ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ¹﴾ وقال تعالى ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ² وَالتَّقْوَى³﴾ الآية. ومسألة الحفاظ من هذا أن يكون العالم فيه غير مخلص³ /هـ كلام أبي إسحاق الشاطبي - رحمه الله - وقد شفا الغليل في المسألة لمن بصره الله ووفقه.

كلام ابن تيمية عما في كتب الصوفية من أصول الفلاسفة

وقال الشيخ أبو العباس أحمد بن تيمية الحنبلي في بعض كلامه ما صورته «إن في كتب الصوفية ما هو مبني على أصول الفلاسفة المخالفين لدين المسلمين فيتلقى ذلك بالقبول من يطالعها من غير أن يعرف حقيقتها كدعوى أحدهم أنه مطلع على اللوح المحفوظ فإنه عند الفلاسفة كابن سينا واتباعه النفس الفلكية ويزعمون أن نفوس البشر تتصل بالنفس الفلكية أو بالعقل الفعال يقظة أو مناما فهم أن ما يحصل من المكاشفة يقظة أو مناما إنما هو بسبب اتصالها بالنفس الفلكية عندهم وهي سبب حدوث الحوادث في العالم السفلي فإذا اتصلت بها نفس البشر انتفش فيها ما كان في النفس الفلكية وهذه الأمور لم يذكرها قدماء الفلاسفة وإنما ذكرها ابن سينا ومن يتلقى عنه ويوجد من ذلك في بعض كلام أبي حامد وكلام ابن عربي وابن سبعين وأمثال هؤلاء تكلموا في التصوف والحقيقة على قاعدة الفلاسفة لا على أصول المسلمين ولقد خرجوا بذلك إلى الإلحاد كالإلحاد الشيعة والإسماعيلية والقرامطة والباطنية بخلاف عباد أهل السنة والحديث ومتصوفتهم كالفضيل وسائر رجال الرسالة وهؤلاء أعظم الناس إنكاراً لطرق من هو خير من الفلاسفة كالمعتزلة والكرامية فكيف بالفلاسفة. واعلم أن أهل التصوف ثلاثة أصناف على مذهب أهل الحديث والسنة كهؤلاء

¹ - (البقرة/45).

² - (المائدة/2).

³ - الموافقات (2/402-403).

المذكورين يعني رجال الرسالة وقوم على طريقة بعض أهل الكلام من الكرامية وغيرهم وقوم خرجوا إلى طريق الفلسفة مثل من سلك مسلك رسائل إخوان الصفاء وقطعة توجد في كلام أبي حيان التوحيدي، وأما ابن عربي وابن سبعين ونحوهما فجاءوا بقطع فلسفية غيروا عباراتها وأخرجوها في قالب التصوف وابن سينا تكلم في آخر الإشارات على مقام العارفين بحسب ما يليق بحاله وكذا معظم من لم يعرف الحقائق الإيمانية والغزالي ذكر شيئا من ذلك في بعض كتبه لاسيما في الكتاب المضمون به عن غير أهله ومشكاة الأنوار ونحو ذلك حتى ادعى صاحبه أبو بكر بن العربي فقال إن شيخنا دخل في أنظار الفلاسفة وأراد أن يخرج منها فما قدر لكن أبو حامد يكفر الفلاسفة في غير موضع ويبين فساد طريقتهم وأنها لا تحصل المقصود واشتغل في آخر عمره بصحيح البخاري ومات على ذلك وقيل أنه رجع عن تلك الكتب ومنهم من يقول أنها مكذوبة عليه وقد كثر كلام¹ الناس فيه لأجلها كالمازري والطرطوشي وابن الجوزي وابن عقيل وغيرهم/هـ حاصل كلام ابن تيمية -رحمه الله- - وقد نقل كلامه هذا الحافظ ابن حجر الهيثمي في فتاويه ورده عليه ونال منه غاية النيل بسببه وبسبب مقالات آخر صدرت منه فانظر ذلك إن شئت.

لتعقب الناصري كلام الناصري والهيتمي

قال مقيد عفا الله عنه: الذي نعتقده وندين الله به ونسأله سبحانه أن يثبتنا عليه إلى يوم نلقاه هو أن الإمام أبا حامد الغزالي والإمام ابن عربي الحاتمي وأضرابهما رضي الله عن جميعهم من أفراد أئمة الدين وخواص عباد الله المتقين نسأله تعالى أن يفيض علينا من مددهم ويحشرنا في زمرةهم كما نعتقد أن هؤلاء الفقهاء الذين أنكروا من كلامهم ما أنكروه من أفراد أئمة الدين وخواص عباد الله المتقين أيضا.

لتحريم المطالعة في كتب ابن عربي وأضرابه

¹ - كلمة [كلام] ساقطة في ع.

ولم يكن ذلك الإنكار الذي أنكروه جهلا منهم بمقام أولئك الشيوخ أو خطأ من منصبهم أو لعدم فهم مقاصدهم من ذلك الكلام وشبهه حاش الله كل ذلك لم يكن وإنما أنكروه لما اشتمل عليه من الغرابة والغموض بالنسبة لمن لم يدرك مداركهم ولم يعلق بغبارهم فربما كان فتنة على العامة ومن في معاناهم من القاصرين ولهذا أفتى جمع من الفقهاء بل والصوفية أيضا بحرمة مطالعة كتب الحاتمي ومن نحا منحاه نصحا للأمة وتحذيرا لها من مضان الفتنة وقد قال رسول الله ﷺ: «خاطبوا الناس على قدر ما يفهمون أتريدون أن يكذب الله ورسوله¹».

وقال البوصيري:

لم يمتحننا بما تعيى العقول به حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم
وقد تقدم في الفصل الثاني من هذا الباب ما قاله الشيخ العارف بالله سيدي عبد الوهاب
الشعراني من أنه رأى بخط الشيخ محيي الدين -رضي الله عنه - ما نصه نحن قوم يحرم
النظر في كتبنا لمن لم يبلغ مبلغنا وأنشد.
تركنا البحار الزاخرات وراءنا

فمن أين يدري الناس أين توجهنا

وقد تقدم هناك ما ذكره الإمام الشعراني -رحمه الله - في كتابه البحر المورود من
قوله أخذ علينا العهد أن لا نمكن إخواننا قط من مطالعة كتب الشيخ محيي الدين ابن عربي
في التوحيد المطلق ولا كتب غيره المتوغلين في التوحيد راجع بقية كلامه إن شئت.

لرفض ما يوهم الحلول والاتحاد وتأويله بعد وقوعه

ومن هذا المعنى ما ذكره الشيخ زروق -رحمه الله - في النصيحة الكافية حين تكلم
على آفات اللسان فقال ما نصه ومن ذلك ما وقع لبعض الصوفية من قولهم أنا هو وهو أنا مما
يوهم الاتحاد والحلول وهذا لا يجوز لأحد اتباعهم فيه ولا يجوز لأحد أن يسلم لقائله حالة

¹ - كلا، بل هو من كلام علي كما في صحيح البخاري (124).

سماعه وإن ساغ له تأويله بعد وقوعه وانقراضه بما يوافق الحق وإن صح له اعتقاد قائله مسلما ونحوه فقد قتل الحلاج بإجماع أهل زمانه إلا أبا العباس ابن سريج فإنه قال لا أدري ما أقول وأخرج بسببه جماعة من بلدانهم ولم يكن ذلك قادحا فيهم ولا في مخرجهم والمنكر عليهم وقد وقع كثير من هذا النوع لابن الفارض وابن عربي والششتري وابن سبعين مع أمانتهم في العلم وظهورهم بالديانة فليقتضئ المؤمن ذلك كله مشفقا على دينه فارا من موارد الغلط راجعا إلى أصول الإعتقاد قائما مع الحق بالكلام في القول دون القائل وقائلا في مثل أولئك القوم ما كان من كلامهم موافقا للكتاب والسنة فأنا اعتقده وما لا فأنا أكل علمه إلى أربابه منزها قلبي عن اعتقاد ظاهره وإياهم كذلك وقد نص على ذلك الشيخ ولي الدين العراقي في أجوبة المكين فانظره/ه كلام الشيخ زروق -رحمه الله -.

إنكار الناصري على من يردد العبارات المشككة

فانظر رحمك الله ما قاله هذا الإمام المتفق على علمه ودينه وصلاحه في كلام هؤلاء الشيوخ من أنه يجب على المكلف اجتنابه بل وإنكاره حالة سماعه لما فيه من الإيهام وأنت ترى متفكرة زماننا لا يعمرن حلق سماعهم إلا بكلام هؤلاء الشيوخ ولا ينشدون في مجالسهم ومجتمعاتهم¹ إلا إياه ويحضر معهم فقهاء العصر فلا ينكرون بل يقترحون عليهم ذلك ويستزيدونهم منه ولو نطقت في لومهم بأدنى كلمة لبادروا إليك بالإنكار وقالوا أنت محجوب والفرض أنهم كلهم عوام ما بين حائك وإسكاف وفلاح ونحو ذلك وينصرهم في ذلك فقهاؤهم ويفتون لهم بإباحة ذلك لا بل بندبه ووجوبه وتخطئة منكره وتجريحه وهذا الشيخ رزوق ينادي في نصيحته بحرمة ذلك، وكذلك غيره ممن تقدم ذكره أو يأتي مثل الشعراني وأضرابه وهذا الحاتمي يقول نحن قوم يحرم النظر في كتبنا لمن لم يبلغ مبلغنا كما تقدم قريبا ولكن أين الأذن الواعية فأنت ترى الأساكفة والحاكة وأشباههم يلبسون المرقعات ويعلقون السُّبُح في أعناقهم ثم يجتمعون في الزوايا على سماع كلام ابن الفارض والششتري ومطالعة كتب

¹ - ع: مجتمعاتهم.

الحاتمي ويذاكرون في ذلك كله ويتفهمون معانيه ويقتبسون منه الرموز والإشارات ويدعون فيه المواجد والأذواق؛ **وا محمداه! وا شريعته! وا سنتاه!**
ويا موت زر إن الحياة ذميمة

ويا نفس جدي إن دهرك هازل
وكان يؤثر من كلام النبوة الأولى إذا لم تستحي فاصنع ما شئت¹ وقال ابن خليل
السكوني ما نصه ويقول قائلهم:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا
وهذا وما أشبهه حرام إطلاقه وحرام اعتقاده لأنه كفر صراح وأكثر ما عزي إلى
الحلاج من هذا القبيل وكل ذلك لا يجوز شيء منه عند أهل السنة والجماعة ويقولون ما في
الوجود إلا الله وهو يوهم الاتحاد نعم يقال ما في الوجود في الأزل إلا الله وما في الوجود في الأبد
خالق ولا رازق إلا الله نقله العلامة ابن زكري في شرح النصيحة.

إقراء كتب ابن عربي وابن الفارض بشروطنا
وسئل الحافظ ابن حجر الهيثمي -رحمه الله- عن حكم مطالعة كتب ابن عربي وابن
الفارض رحمهما الله فأجاب بقوله حكم مطالعة كتبهما أنها جائزة بل مستحبة فكم
اشتملت تلك الكتب على فائدة لا توجد في غيرها وعائدة لا تنقطع هواطل خيرها وعجبية من
عجائب الأسرار الإلهية التي لا ينتهي مدد مبرها وكم ترجمت عن مقام عجز عن الترجمة عنه
من سواها وأظهرت من العبارة الوافية عن حال أعجز حال من عداها ورمزت من رموز لا يفهمها
إلا العارفون ولا يحوم حال حومة حماها إلا الربانيون الذين هم بين بواطن الشريعة الغراء
وأحكام ظواهرها على أكمل ما ينبغي جامعون فلذلك كانوا بفضل مؤلفيها معترفين وعلى
ما فيها من الأخلاق والأحوال والمعارف والمقامات والكمالات هم عاملون ولم لا وهذان الإمامان
المذكوران في السؤال من أئمة السلوك والمعارف ومن الأخيار الذين منحهم الله غايات الطائف

¹ - صحيح: رواه البخاري (3225)، وابن ماجه (4173)، وأحمد (16470)، من حديث أبي مسعود قال النبي ﷺ «إِنَّ مِمَّا
أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ».

ولطائف العوارف وزوى عن قلوبهم محبة سواه تعالى وعمرها بذكره وشهوده وأسبغ عليها رضا وفرغهم له فقاموا بواجب خدمته حسب الطاقة البشرية وأجرى عليهم من سوانغ قربه حقائق الوجدانية الفردانية فأتوسل إليك اللهم أن تهل على جدثيها هواطل الرحمة والرضوان وأن تسكنهما من قريك الأكبر أعلى فراديس الجنان إنك أنت الحنان المنان هذا وإنه قد طالع هذه الكتب أقوام عوام جهلة طغام فأدمنوا مطالعتها مع دقة معانيها ورقة إشاراتها وغموض مبانيها وبنائه على إصلاح القوم السالمين من المحذور واللوم وتوقف فهمها بكمالها على إتقان العلوم الظاهرة والتحلي بحقائق الأحوال والأخلاق الباهرة فلذلك ضعفت أفهامهم وزلت أقدامهم وفهموا منها خلاف المراد واعتقدوه صوابا فباعوا بخسار يوم التتاد وألحدوا في الاعتقاد وهوت بهم أفهامهم القاصرة إلى هوة الحلول والاتحاد حتى لو سمعت شيئا من هذه المفاصد القبيحة والمكفرات الصريحة من بعض من أدمن مطالعة تلك الكتب مع جهله بأساليبها وعظم مالها من الخطب وهذا هو الذي أوجب لكثير من الأئمة الحط منها والمبادرة بالإنكار إليها ولهم في ذلك نوع عذر لأن قصدهم فطم أولئك الجهلة عن تلك السموم القاتلة لهم لا الإنكار على مؤلفيها من حيث ذاتهم وحالهم وبعض المنكرين يفترون بظواهر ألفاظها وإيهامها خلاف مقصود حفاظها غفلة عن اصطلاحاتهم المقررة وتحقيقاتهم المقدرة على القواعد الشرعية المحررة والحق عدم الإنكار والسليم فيما برز من أولئك الأئمة الأطهار مع التشديد على الجهلة بالقواعد والاصطلاحات في مطالعة تلك الكتب فقد صرم الإمام ابن عربي بحرمة مطالعة كتبه إلا لمن تحلى بأخلاقهم وعلم معاني كلماتهم الموافقة لاصطلاحاتهم ولا تجد ذلك إلا فيمن جد وشمر وجانب الأسوء وشد المتزر وتضلع من العلوم الظاهرة وتطهر من كل خلق دني مما يتعلق بالدنيا والآخرة فهذا هو الذي يفهم الخطاب ويؤذن له في الدخول إذا وقف على الباب والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب/هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

اتحريم مطالعة تلك الكتب سدا للذريعة

وحاصله أن الكتب المسؤول عنها يستحب مطالعتها للخواص ويحرم ذلك على العوام والمراد بالخواص من كان في درجة الشيخ ابن عربي أو قريبا وأنت خير بأن هذا الصنف مفقود غالبا

ولا يوجد منه إلا الواحد بعد الواحد في الأعصار المتطاولة فلذلك أطلق غيره القول بحرمة مطالعة الكتب المذكورة سدا للذريعة ورعيا للغالب إذ الحكم إنما هو للغالب وأما النادر فلا حكم له، ولذا صرح ابن حجر نفسه بهذا المعنى في جواب آخر له في المسألة وقال إن مجانية مطالعتها رأسا هو الأولى فإن العارف لا يحتاج إليها وغيره إن لم تضره لم تنفعه.

لبعض من طالع كتب ابن عربي خلع ربة الإسلام

ونص ذلك الجواب بكماله وأما مطالعة كتبه يعني الشيخ ابن عربي -رضي الله عنه - فينبغي للإنسان أن يعرض عنها بكل وجه أمكنه فإنها مشتملة على حقائق المعارف وعوارف الحقائق فمن لم يصل إلى هذه المرتبة يخشى عليه منها مزية القدم والوقوع في مهامه الحيرة والندم كما شهدناه في أناس جهال أدمنوا مطالعتها فخلعوا ربة الإسلام والتكليفات الشرعية من أعناقهم وأفضى بهم الحال إلى الوقوع في شرك الشرك الأكبر فخسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وأيضا ففي تلك الكتب مواضع عبر عنها بما لا يطابقها ظاهر عباراته اتكالا على اصطلاح مقرر عند واضعها فيفهم مطالعها ظواهرها الغير المرادة فيضل ضلال مبينا وأيضا ففيها أمور كشفية ووقعت حال غيبة واصطلام وهذا يحتاج إلى التأويل وهو يتوقف على إتقان العلوم الظاهرة بل والباطنة فمن نظر فيها وهو ليس كذلك فهم منها خلاف المراد فضل وأضل فعلم أن مجانية مطالعتها رأسا أولى العارف لا يحتاج إليها إلا ليطابق بما فيها ما عنده وغيره إن لم تضره ما نفعته نعم له كتب في التربية الصرفة والحمل على الأخلاق والأحوال وغيرها مما يناسب السلوك فهذه لا بأس بمطالعتها فإنها ككتب الغزالي وأبي طالب المكي ونحوها من الكتب النافعة في الدنيا والآخرة فجزى الله مصنفها خير الجزاء وأكملها/هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

وكلام الناس في هذا المعنى كثير ولو تتبعناه لطال وقد تقدم في الفصل الثاني من هذا الباب ما حكاه الشعراني -رحمه الله - عن الرجل الذي قال له والعياذ بالله إن لرسول الله ﷺ أن يضل من يشاء بحكم النيابة عن الحق نسأل الله السلامة والعافية. قال الشعراني - رحمه الله - فانظر آفة مطالعة كتب غلاة الصوفية راجع ما تقدم إن شئت.

[الفصل في الباب الاعتصام بالكتاب والسنة]

ولنختم هذا المبحث بما قاله العارف بالله سيدي عبد الكريم الجيلي -رضي الله عنه - في صدر كتابه الإنسان الكامل ونصه ثم ألتمس من الناظر في هذا الكتاب بعد أن أعلمه أنني ما وضعت شيئاً فيه إلا وهو مؤيد بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ إذا لاح له شيء من كلامي يخالف الكتاب والسنة فليعلم أن ذلك من حيث فهمه لا من حيث مرادي الذي وضعت الكلام لأجله فليتوقف عن العمل به مع التسليم إلى أن يفتح الله عليه بمعرفته ويحصل له شاهد ذلك من كتاب الله تعالى وسنة نبيه وفائدة التسليم هنا وترك الإنكار أن لا يحرم الوصول إلى معرفة ذلك فإن من أنكر شيئاً من علمنا هذا حرم الوصول إليه ما دام منكراً ولا سبيل له غير ذلك، بل ويخشى عليه حرمان الوصول إلى ذلك مطلقاً بالإنكار لأول وهلة ولا سبيل إلا الإيمان والتسليم واعلم أن كل علم لا يؤيده الكتاب والسنة فهو ضلال لا لأجل ما لا تجد له أنت ما يؤيده فقد يكون العلم في نفسه مؤيداً بالكتاب والسنة ولكن قلة استعدادك منعك من فهمه فلم تستطع أن تتناوله بيدك من محله فتظن أنه غير مؤيد بالكتاب والسنة فالطريق في هذا التسليم وعدم العمل به من غير إنكار إلى أن يأخذ الله بيدك إليه/هـ كلام الجيلي -رحمه الله - وهو الفصيل في هذا الباب.

[الذين يطلقون ألسنتهم في علماء الشرع مجازفون]

وقد قدمنا أن إنكار علماء الشرع لما أنكروه من كلام هؤلاء الشيوخ إنما هو لأجل النصح للعامة وحماية لعقائدهم وسدا للذريعة فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين أحسن الجزاء وإياك أن تكون كهؤلاء المجازفين المتلبسين الذين يطلقون ألسنتهم في علماء الشرع الذين هم¹ حماة الدين وسيوف الشريعة وسور الملة فيقولون إنهم محجوبون أو معادون للأولياء وما أشبه ذلك فحاشى وكلا ومن اعتقد ذلك فيهم خيف عليه من سوء الخاتمة والعياذ بالله. كيف

¹ - "هم" سقطت من ع

وشيوخ الصوفية أنفسهم ينكرون ذلك النوع من الكلام أيضا وقد تقدم كلام الشيخ زروق والشعراني وابن عربي نفسه وغيرهم وهذا غاية البيان ولن يهلك على الله إلا هالك.

[تفسير الشاطبي للمعاني المشككة من حديث الولي]

تنبيه: سئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - عن تفسير ما جاء من قول رسول الله ﷺ «ما تقرب إلى عبيد بشيء أحب إلي مما افترضته عليه..¹»، إلى آخره فأجاب جاء عن النبي ﷺ إنه قال «وما تقرب إلي عبيد بشيء أحب إلي مما افترضته عليه ولا يزال عبيد يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه» والكلام على هذا الحديث على غاية الاختصار من وجوه والذي يقع فيه الإشكال منها قوله كنت سمعه الذي يسمع به إلى آخره فإنه مشكل من جهة جعل الباري تعالى سمعا للعبد وبصرا ويدا ورجلا فإنه محال من جهتين إحداهما نسبة ما بين الباري تعالى والعبد وذلك يقتضي كون الباري تعالى شبيها بالعبد والتشبيه لا يجوز لأنه يلزم منه في الباري تعالى ما تقتضيه العبودية من لوازم الحدوث من الجسمية وأشباهاها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والثانية أن ذلك يفهم أن الباري تعالى بنفسه هو السمع والبصر واليد والرجل فيلزم أن يكون الشيء الواحد أشياء متعددة وأن الباري تعالى سمع وبصر ويد ورجل وذلك كله محال فإذا كان ظاهر الحديث يلزم منه هذه المحالات مع أنه صحيح لزم النظر في تأويله ويمكن أن يكون على حذف مضاف والتقدير كانت طاعته أو تقواه سمعه وبصره لأن هذا الكلام إنما يقال فيمن صارت الطاعة لازمة له حتى كأن آلاتها وهي الأعضاء هي نفس الطاعة فأطلقت هذه العبارة مجازا حين يعبر بالشيء عن الشيء كما تقول زيد زهير وزيد أسد وإن اختلفت المعنيان فإذا ثبت هذا رجعنا منه إلى معنى آخر وذلك أن الحديث اقتضى أن النوافل سبب في المحبة لأنها من حيث هي تبرع صار العبد بها متفرغا لعبادة ربه ومستكثرا منها وإذا كان كذلك انجر أمره إلى محبة الله ثم لما

¹ - سبق تحريجه.

كانت النوافل سبب المحبة وكانت النوافل قد تعلقت بالأعضاء بحيث صارت الطاعات كأنها نفس الأعضاء لزم من ذلك تعلق المحبة بها وذلك عبارة عن محبة الله للعبد فإذا كان كل من كانت الطاعة سمعه وبصره ويده ورجله فهو مطيع حقا فهو إذا محبوب حقا ثم نشير من هذا المعنى إلى نحو آخر أعلى منه وذلك أن كون الرب سمعا وبصرا يكون على ثلاثة مقامات المقام الأول ما تقدم بيانه والثاني أن يزيد على ذلك بوصول نور النوافل إلى القلب ولكن لا يظهر على الجوارح ومعنى ظهوره على الجوارح كون الرب سبحانه ظاهرا فيها وذلك أن الجوارح عند السالك ليس لها من أنفسها حركة ولا سكون لأنها من جملة العبد فكأن السامع والمبصر والقادر على البطش والمشي هو الله تعالى لا العبد يشهد العبد ذلك شهودا وإن كان العبد هو الفاعل بالله تعالى على الحقيقة فعبّر عن هذا المعنى بقوله كنت سمعه وبصره ويده ولما كان هذا المعنى لا يختص بالذات دون الصفات ولا بصفة دون صفة فكأن كل صفة هو الرب وحده والمقام الثالث أعلى من هذا وهو أن العبد قد يزيد في النوافل حتى يغلب ذلك المعنى الثاني فيغلب عنه العبد بظهور الرب في نفس العبد في سمعه وبصره ويده ورجله وذلك عبارة عن غيبة في كليته فكأنه ما ثم إلا الواحد وإلى هذا المعنى أشار ابن القاسم صاحب مالك بقوله هو كل شيء وهو ملء كل شيء وهو في كل مكان وهو الذي في السماء وإله وفي الأرض هذا منتهى ما سمح به الخاطر على حال اعتلال وضعف جسم والميل إلى غاية الاختصار فإن المسألة تحتمل من الكلام أكثر من هذا فليسمح المطلع وهو أهل السماح وليغض عما احتوى عليه من الخطأ والوهم والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

نشك الناصري في صحة نسبة الكلام للشاطبي وسببه

قال مقيده عفا الله عنه هكذا وجدت هذه الفتيا في جامع المعيار منسوبة للشيخ أبي إسحاق الشاطبي.

ويغلب على ظني أنها ليست له وذلك من وجوه منها أن كلامها خصوصا الأخير بعيد من نفس الفقهاء لاسيما الشيخ أبي إسحاق -رحمه الله- على ما علم من سلوكه الجادة وعدم تورطه في بنيات الطريق وقد مر قريبا كلام الشيوخ في المنع من إطلاق مثل هذا الكلام الموهوم

فكيف تجوز الفتوى به ومنها أن قوله ويمكن أن يكون على حذف المضاف إلى آخره كلام غير مستقيم ولا يتحصل منه عند تحقيقه معنى صحيح لا اضطرابه وعدم متانة تراكيبه ومنها أن قوله وإن كان العبد هو الفاعل بالله على الحقيقة إلى آخره عبارة ظاهرها غير صحيح ولا تتمشى إلا على مذهب المعتزلة على ما تقرر في مسألة خلق الأفعال من علم الكلام ومنها أن ما نسب لابن القاسم من قوله هو كل شيء وملء كل شيء إلى آخره بعيد أيضا من حال ابن القاسم كيف وقد نسب المحققون من علماء الشرع هذه العبارة وشبهها للفلاسفة وغلاة الصوفية ومنها أن قوله آخره وليعوض عما احتوى عليه من الخطأ والوهم كلام لا يصدر مثله عن الشيخ أبي إسحاق وأضرابه وإنما يصدر من الأغمار والمبتدئين الذين يرمون بالكلام جزافا من غير نظر في ما يلزم عليه لأن هذا الكلام إن كان حقا من قائله فكيف جاز له أن يفتي الناس بالخطأ والوهم لا سيما في هذه المسألة الصعبة المرام وإن كان غير حق من قائله فكيف ساغ له أن يكذب ويخلط على الناس ويلبس عليهم بهذا الكلام لأن كل من وقف عليه أعرض عن فتواه برمتها وقال أي فائدة في مطالعة الخطأ والوهم فإن قيل إنما قال ذلك تواضعا وهضما للنفس قلنا هيهات التواضع لا يكون بالكذب سيما وهو في مقام الإفتاء في دين الله وأن يبين للناس ما يحتاجون إليه في أمور دينهم فكان عليه أن يجتنب كل ما يوهم خلاف المقصود بكل وجه فكيف بهذا الكلام الركيك وانظر ما قالوه في الموثق فالفتي مثله فالحاصل أن هذه الفتوى بعيدة من حال الشيخ أبي إسحاق ولعل بعض هؤلاء المطورة زورها عليه ليرجح بدعته في القول بالحلول والاتحاد وذلك صغير بالنسبة لما يرتكبونه في الدين فقد رأيت كتابا برمته مزورا على بعض الشيوخ المشاهير وليس فيه كلمة صحيحة بل كله كذب على رسول الله ﷺ وعلى العلماء والأولياء نسأل الله العافية وسيأتي الشبيه عليه أول الفصل الآتي بعد هذا إن شاء الله.

لتفسير الناصري لحديث الولي

وإذ فرغنا من هذا التنبيه فلنرجع إلى الكلام على الحديث المسؤول عنه فنقول أن الحديث المذكور أخرجه الإمام البخاري في كتاب الرقاق من صحيحه وكذا ذكره النووي في الأربعين

والقسطلاني في المواهب وصاحب المدخل وغيرهم ووجهوا قوله كنت سمعه وبصره الخ بتوجيهات كثيرة والتحقيق كما عند الشبرخيتي في شرح الأربعين والقسطلاني في المواهب وغيرهما أن ذلك مجاز وكناية عن نصرة الله لعبده المتقرب إليه بما ذكر وتأنيده وإعانتته وتولييه في جميع أموره حتى كأنه تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التي يستعين بها ولهذا جاء في رواية أخرى فبي يسمع وببي يبصر وببي يبطش وببي يمشي أي أنا الذي أقدرته على هذه الأفعال وخلقتها فيه فإن الفاعل لذلك لا أنه يخلق أفعال نفسه خلافا المعتزلة وقال جماعة من الصوفية أن الحديث المذكور عبارة عن مقام الفناء الذي هو كمال المشاهدة وقد تكلم الغزالي على شيء من ذلك من كتاب المحبة¹ من الأحياء فانظره فإنه نفيس. وقال سعد الدين التفتازاني في شرح مقاصده السالك إذا انتهى في طريق سلوكه إلى الله وفي الله استغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضحل ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل ما سواه ولا يرى في الوجود إلا الله وهو الذي يسمونه الفناء وإليه يشير الحديث الإلهي إن العبد لا يزال يتقرب إلي حتى أحبه الحديث وحينئذ ربما تصدر عنه عبارات تشعر بالحلول والاتحاد لقصور العبارة عن بيان تلك الحال وتعذر الكشف عنها بالمقال يعني فلا تحمل عبارتهم على ظاهرها ونحن على ساحل التمني نفترف من بحر التوحيد بقدر الإمكان ونعترف بأن طريق الفناء إنما يفيد فيه العيان دون البرهان/هـ كلام السعد -رحمه الله - .

لا متمسك للإتحادية في حديث الولي

وقريب منه ما ذكره صاحب المدخل في صدر كتابه ونقل نحوه الحافظ ابن حجر العسقلاني عن متأخري الصوفية ثم قال وعلى الأوجه كلها فلا متمسك فيه للإتحادية ولا القائلين بالوحدة المطلقة لقوله في الحديث ولئن سألني ولئن اتعاذني فإنه كالصريح في الرد عليهم وفي الشبرخيتي ما نصه وزعم الإتحادية والحلولية أن الحديث على حقيقته وأن الحق عين

¹ - إحياء علوم الدين (387/3).

العبد أو حال فيه وهو ضلال وكفر إجماعا ويرد جهلهم قوله في بقية الحديث ولئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذته انتهى.

نقل الناصري للعلل الإسنادية التي في حديث الولي

واعلم أن هذا الحديث وإن أخرجه البخاري في الصحيح ففيه علة قوية وذلك أن في سنده خالد بن مخلد القطواني قال الذهبي في الميزان عن أبي داود هو صدوق وقال أحمد له مناكير وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد هو منكر الحديث مفطر التشيع وذكره ابن عدي ثم ساق له عشرة أحاديث استكرها قال الذهبي ومما انفرد به ما رواه البخاري في صحيحه عن أبي كرامة عنه وساق الحديث المذكور ثم قال فهذا حديث غريب جدا ولولا هيبة الجامع الصحيح لعدوه في منكرات خالد وذلك لغرابة لفظه لأن مما تفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد ولا خرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد كلام الذهبي زاد الحافظ بن حجر أن شريك بن عبد الله بن أبي نمر شيخ شيخ خالد فيه مقال أيضا لكن للحديث طرق يدل مجموعها على أن له أصلا ثم ذكر تلك الطرق وكلها ضعيفة¹.

لن الأحاديث الموضوعة التي تروجها الصوفية

قال مقيده عفا الله عنه ومن الأحاديث التي يكثر دورها على السنة المتصوفة وصرح أرباب صناعة الحديث بأنها موضوعة قولهم عن الله عز وجل «ما وسعتني سمائي ولا أرضي ووسعتني قلب عبدي المؤمن»² سئل عنه ابن حجر الهيثمي فأجاب بقوله لا أصل له عن النبي ﷺ وإنما هو مذكور في الإسرائيليات. وقال الرزكشي هو حديث باطل من وضع الملاحدة. وذكر جماعة من الصوفية له لا يريدون به حقيقة ظاهره من الإتحاد والحلول لأن كلا منهما كفر وصلحوا

¹ - ينظر تفصيل الكلام حول الحديث في كتاب: «إنصاف الذهبي في حديث الولي»؛ للمصنف.

² - موضوع: رواه أحمد في الزهد (ص: 81)، من طريق إبراهيم بن خالد، حدثني عمر بن عبيد، أنه سمع وهب بن منبه. به. مطولا. قال ابن تيمية في منهاج السنة (377/5) أنه «من الإسرائيليات».

الصوفية أعرف الناس بالله وما يجب له وما يستحيل عليه وإنما يريدون بذلك أن قلب المؤمن يسع الإيمان بالله ومحبه ومعرفته/هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

ومن أحاديثهم الموضوعة قولهم عن النبي ﷺ «من عرف نفسه عرف ربه¹» سئل عنه ابن حجر فأجاب بقوله لا أصل له وإنما يحكى من كلام يحيى بن معاذ الرازي الصوفي ومعناه من عرف نفسه بالعجز والافتقار والتقصير والذلة والإنكسار عرف ربه بصفات الجلال والجمال على ما ينبغي لهما/هـ كلام ابن حجر -رحمه الله -.

ومن أحاديثهم الموضوعة الأثر المروي في الخرقه عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه - فإنه لم يروه أحد من علماء الحديث حسبما تقدم الكلام على ذلك صدر الفصل الرابع من هذا الباب فراجع.

ومن أحاديثهم الموضوعة حديث التلقيم وأنه ﷺ أطعم أصحابه لقمة لقمة ويروونه مسلسلا عن مشايخهم إلى النبي ﷺ فيقولون لقمي شيخي فلان ثم حدثني أن شيخه فلانا لقمه ثم حدثه وهكذا إلى النبي ﷺ ويجعلون ذلك حجة في تلقيم بعضهم بعضا وذريعة إلى الإمعان في أكل طعام الناس بعد الشبع. ولا يخفى أن ذلك حرام من وجوه وقد تقدم في الفصل الثاني من هذا الباب أن طائفة من المنتسبين إلى التصوف وليسوا من أهله قد دانوا بكثرة الأكل وتعظيم اللقم وانتهاز الفرصة في أطعمة الناس إذا ظفروا بها فراجع ذلك إن شئت. وقد سئل ابن حجر عن حديث التلقيم المذكور في جملة أحاديث فأجاب بقوله هذه الأحاديث كلها كذب موضوعة لا تحل رواية شيء منها إلا لبيان أنها كذب مفترى على رسول الله ﷺ كما أفاد ذلك الحافظ السيوطي شكر الله سعيه كلام ابن حجر -رحمه الله -.

ومن أحاديثهم الموضوعة ما يتناقلونه أن أبا محذورة أنشد بين يدي النبي ﷺ:

"ولسعت حية الهوى كبدي"

¹ - موضوع: كما نقدم.

البيتين فتواجد النبي ﷺ حتى سقط رداؤه قال ابن تيمية كذب موضوع باتفاق علماء الحديث¹. وقال السيوطي أخرجه الديلمي من حديث أنس وتفرد به أبو بكر بن عمار. قلت: وكون الديلمي أخرجه لا يناه في وضعه. ولذلك جزم ابن حجر الهيثمي وهو متأخر عن السيوطي بوضعه ويشبه أن يكون من وضع الزنادقة؛ لأن التواجد المفضى إلى سقوط الرداء على ذلك الشعر المشتمل على السفساف شأن أهل المجون والخلاعة، فكيف يجوز أن ينسب ذلك إلى رسول الله ﷺ الذي هو معدن النزاهة والرزانة والحلم والوقار؛ حاشاه من ذلك. وسيأتي مزيد كلام على هذا المبحث في الفصل الآتي بعد هذا إن شاء الله.

ومن هذا المعنى ما ذكره الحافظ السيوطي في الإتيان حين تكلم على الحديث الطويل في فضائل القرآن سورة سورة فقال: حدثني رجل بالمدائن وهو حي فسررت إلي فقلت من حدثك فقال حدثني شيخ بواسط وهو حي فسررت إليه فقال حدثني شيخ بالبصرة فسررت إليه فقال حدثني شيخ بعبادان فسررت إليه فأخذ بيدي فأدخلني بيتا فإذا فيه قوم من المتصوفة وبينهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت يا شيخ من حدثك فقال لم يحدثني أحد ولكن رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم إلى القرآن كلام السيوطي في الإتيان². ونقله ابن زكري في شرح النصيحة فانظر أيها العاقل المحتاط لدينه هذا الخذلان واستعذ بالله منه وتحفظ على دينك ولا تكن من الذين يتبعون كل ناعق فتدخل تحت قوله

¹ - مجموع الفتاوى (168/11). وقال الذهبي في الميزان في ترجمة عمار بن إسحاق: «عمار بن إسحاق عن سعيد بن عامر الضبعي؛ كأنه واضع هذه الخرافة التي فيها قد لست حية الهوى كبدي فإن الباقيين ثقات». وقال ابن حجر في اللسان: «وقد رواه بن طاهر في السماع أخبرنا أبو منصور ومحمد بن عبد الملك بن المظفر بسرخس أنا أبو علي الفضل بن منصور عن نصر الكاغذي إجازة إجازة أخبرنا الهيثم بن كليب الشاشي أبو بكر عمار بن إسحاق أنا سعيد بن عامر عن شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس فذكر الحديث وأورد السهروزي في العوارف عن أبي زرعة عن أبيه وقال يخالف سري أنه غير صحيح وقد تكلم فيه أصحاب الحديث والقلب يأبى قبوله وقال ابن طاهر في فوائده رجال إسناده من سعيد بن عامر إلى أنس ثقات ولفظ الحديث في دخول الفقراء الجنة قبل الأغنياء صحيح والزيادة التي فيه تفرد بها أبو بكر عمار بن إسحاق».

² - (415/2).

تعالى ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ¹﴾ الآية والله
الموفق.

¹ - (البقرة/166).

الفصل الثامن في السماع والرقص عليه وما للناس في ذلك

وهذا الفصل يشتمل على أبحاث:

المبحث الأول: في السبب الحامل على تأليف هذا الكتاب

اعلم أن السبب الحامل على تأليف هذا الكتاب هو أني كنت أقرئ تفسير الخازن بين العشائين بالزاوية الناصرية من سلا حرسها الله، فلما انتهينا إلى قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَكِنْ آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ¹﴾، قررت للطلبة أن قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ²﴾ جواب الاستفهام في قوله: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى³﴾؛ كما أطبق عليه المفسرون⁴، قل أنزله الله أو قل الله أنزله؛ فهو إما فاعل بفعل محذوف أو مبتدأ خبره محذوف. وعلى كل حال فلا حجة فيه لمن اعترض على الشيخ عز الدين بن عبد السلام الشافعي في فتواه أن الذكر باسم الجلالة مفردا بدعة، وأن من نزع بالآية من الصوفية في معرض هذا وشبهه لم يرد بها إلا أن العبد ينبغي

¹ - (الأنعام/91).

² - (الأنعام/91).

³ - (الأنعام/91).

⁴ - كما قال عمدة المفسرين الطبري: «وأما قوله: قل الله»، فإنه أمر من الله جل ثناؤه نبيه محمدا ﷺ أن يجيب استفهامه هؤلاء المشركين عما أمره باستفهامهم عنه بقوله: قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيراً، بقيل الله، كأمره إياه في موضع آخر في هذه السورة بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾، (سورة الأنعام: 63)، فأمره باستفهام المشركين عن ذلك، كما أمره باستفهامهم إذ قالوا: ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الأنعام/91)، عمن أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس. ثم أمره بالإجابة عنه هنالك بقيله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ (الأنعام/64)، كما أمره بالإجابة ههنا عن ذلك بقيله: الله أنزله على موسى،...، ثم ساق ابن جرير من من الصحابة والسلف قال بهذا المعنى وهو الذي انتصر له الناصري. تفسير الطبري (270/7).

له أن يتعلق في جميع أموره باللّٰه ويدع ما سواه. ثم استشهداهم بها في هذا المعنى إنما هو من طريق الإشارة لا من طريق العبارة ومعلوم أن طريق الإشارة ليس بحجة في الشرع وإنما هي استثناس وترشيح يدركه ذو البصيرة بفهمه وذوقه فالحق الذي لا محيد عنه هو ما أفتى به الشيخ عز الدين -رحمه الله - من أن الذكر باسم الجلالة مفردا بدعة. ثم قلت للطلبة وإذا كان الذكر على الوجه المذكور بدعة فمن يرقص ويتواجد ويقول الله الله أوغل في باب البدعة بكثير.

فلما قررت هذا الكلام في المجلس نقله بعض الحاضرين إلى أصحاب السماع والرقص عليه فأعظموه وشنعوا على قائله، واحتجوا بقول بعض المعترضين على ابن عبد السلام فيه، وأشاعوا ذلك في العامة وأكثروا من التخليط عليهم واللبس حتى التبس عليهم الحق بالباطل واختلط الحابل بالنابل، فلما أفضى الأمر إلى هذه الحالة وكنت قد وصلت في القراءة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلََّا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمُ عَنْ سَبِيلِهِ¹﴾، ثم إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَّسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ²﴾ أعدت النظر في المسألة وقيدت كلاماً أملتته على الحاضرين في المجلس وقلت لهم شدوا يدكم عليه فهو الحق إن شاء الله.

[خاتمة المناقشة في الرد على مخالفيه]

ونص ذلك الكلام: الحمد لله قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ³﴾ الآية قال الطبري الإشارة بهذا إلى الوصايا التي تقدمت من قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ⁴﴾ الآيات. وقال البيضاوي الإشارة إلى ما ذكر في السورة فإنها في إثبات التوحيد

¹ - (الأنعام/153).

² - (الأنعام/159).

³ - (الأنعام/153).

⁴ - (الأنعام/151).

والنبوة وبيان الشريعة¹. وقال ابن عطية: الإشارة إلى الشرع الذي جاء به محمد ﷺ بجملته، ثم نقل عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أنه قال: «جعل الله طريقه صراطا مستقيما وهو طريقة محمد ﷺ وشرعه ونهايته الجنة، وتتشعب منه طرق فمن سلك الجاد نجى، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار²». وقال ابن مسعود أيضا: «خط لنا رسول الله ﷺ يوما خطا فقال هذا سبيل الله ثم خط عن يمين ذلك الخط وعن شماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم قرأ ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾⁴ الآية⁵». ثم قال ابن عطية هذه الآية تعم أهل الأهواء والبدع والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل التعمق في الجدال والخوض في الكلام فهذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد/ه لفظه.

وقال الخازن في تفسير قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾⁶ ما نصه قال أبو هريرة في هذه الآية هم أهل الضلالة من هذه الأمة وروى ذلك مرفوعا فقال قال رسول الله ﷺ ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾⁷ وليسوا منك في شيء هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالات من هذه الأمة أسنده الطبري⁸. فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على أن تكون كلمة المسلمين واحدة وأن لا يتفرقوا في الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروي عن عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال لعائشة ﴿نَ الَّذِينَ فَرَّقُوا

¹ - تفسير البيضاوي (ص:466).

² - ضعيف: لم أقف على إسناده، وإنم رواه الثعالبي في التفسير(11/2).

³ - المحرر الوجيز(427/2).

⁴ - (الأنعام/153).

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - (الأنعام/159).

⁷ - (الأنعام/159).

⁸ - ضعيف: رواه الطبري(412/5)، من طريق حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال حدثنا بقية بن الوليد قال: كتب إلى عباد بن كثير قال حدثني ليث عن طاوس، عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ... وذكره. وهذا إسناده فيه أكثر من ضعيف: فليث وهو ابن أبي سليم اختلط ولم يتميز حديثه قبل الاختلاط وبعده فترك كما قال ابن حجر في التقریب. كما أن الراوي عنه ضعيف، وبقية كذلك ضعيف يدل.

دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا¹» هم أصحاب البدع والأهواء من هذه الأمة²؛ ذكره البغوي بغير سند³. وعن العرياض بن سارية قال: صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل بوجهه علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فما تعهد إلينا قال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد حبشي فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة أخرجه أبو داود والترمذي⁴. وعن معاوية -رضي الله عنه - قال قام فينا رسول الله ﷺ فقال «ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة⁵»، زاد في رواية «وأنه سيخرج في أمتي أقوام تتجارى فيهم الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله» أخرجه أبو داود وفي الترمذي أن الجماعة هم أهل الفقه والعلم والحديث وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ «إن بني إسرائيل افترقت على اثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي⁶». أخرجه الترمذي.

¹ - (الأنعام/159).

² - ضعيف: رواه البيهقي في شعب الإيمان (449/5)، والطبراني في المعجم الصغير (338/1)، من طريق محمد بن المصفى، حدثنا بقرية بن الوليد، عن شعبة عن مجالد، عن الشعبي، عن شريح القاضي عن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال لعائشة... الحديث. وإسناده ضعيف؛ فيه بقرية ضعيف مدلس. ومجالد أيضا كان اختلط. كما علم من تراجمهما في الميزان، وبهما أعله الهيثمي في مجمع الزوائد (188/1)، وقال في مكان آخر (22/7): «إسناده جيد». وفي محمد بن المصفى كلام أيضا؛ قال الحافظ في التتريب: «صدوق له أوهام وكان يدلس».

³ - تفسير البغوي (209/3).

⁴ - سبق تخريجه.

⁵ - سبق تخريجه.

⁶ - صحيح: رواه ابن أبي شيبة (37375)، ومن طريقه أبو يعلى (30/3)، من طريق سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سنان بن أبي سنان، عن أبي واقد الليثي به. وهذا إسناد صحيح.

فعلى العاقل المحتاط لدينه أن ينظر في سيرة النبي ﷺ وفي الحالة التي كان هو عليها وأصحابه والسلف الصالح فليتمسك بها وليتبعها وإلا خيف عليه أن يكون من هذه الفرق التي حكم عليها رسول الله ﷺ بأنها في النار. وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ لما خرج إلى حنين مر بشجرة للمشركين يقال لها ذات أنواط كانوا يعلقون عليها أسلحتهم فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال ﷺ سبحان الله هذا كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة فوالذي نفسي بيده لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه قالوا اليهود والنصارى يا رسول الله قال فمن؟¹ قال ابن عباس: «ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنوا إسرائيل»². وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ قال «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منا فهو رد»³ أي فهو مردود على فاعله لبطلانه. قال الإمام أحمد هذا الحديث ثلث العلم. وفي الصحيحين وغيرهما أيضا عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال «إن أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها **«إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُفْعِزِينَ»**^{4 5}». وكان الإمام مالك - رضي الله عنه - كثيرا ما ينشد .

وخير الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع

واعلم أن هذه النصوص تقتضي أن كل ما حدث بعد النبي ﷺ فهو بدعة وضلالة ومردود على صاحبه. ولكن قد فصل العلماء - رضوان الله عليهم - في ذلك فقالوا إنما حدث بعد رسول الله ﷺ ينقسم إلى قسمين قسم تقتضيه أصول الشرع الكريم، وتتأوله أدلته وهذا من الدين قطعا؛ لأنه كما كان رسول الله ﷺ يبين للناس ما نزل إليهم، كذلك العلماء الذين هم

¹ - سبق تخريجه.

² - ضعيف: رواه الطبري في التفسير (412/6)، من طريق حجاج، عن ابن جريج، عن عمر بن عطاء، عن عكرمة عن ابن عباس به. وعمر بن عطاء «ضعيف» كما في التقريب.

³ - سبق تخريجه.

⁴ - (الأنعام/134).

⁵ - صحيح: رواه البخاري (6849).

ورثته يبينون للناس ما بلغه إليهم رسول الله ﷺ. فبيان الكتاب في السنة، وبيان السنة في أقوال العلماء فهذا القسم من الدين قطعاً. وقسم لا تقتضيه أصول الشرع الكريم ولا تتناوله أدلته فهو المسمى بالبدعة¹ والضلالة وهو المردود على صاحبه.

[تدوين العلوم ومنها التصوف حديثاً]

ثم اعلم أيضاً أن من جملة ما حدث بعد الرسول ﷺ تدوين الشرع الكريم من كتاب وسنة واستنباط علومه وتمييز موضوعاتها وتقرير اصطلاحاتها الخاصة بها حتى كان لأهل التفسير اصطلاح خاص ولأهل الحديث اصطلاح خاص ولأهل الفقه والأصول كذلك ولأهل النحو والصرف والمعني والبيان وغيرها كذلك.

ومن جملة علوم الشرع الحادثة بعد الرسول ﷺ علم التصوف واصطلاحه الخاص به وهذا كله من القسم الأول الذي تقتضيه أصول الشرع، فلا مطعن فيه ولا مغمز. قال ابن خلدون لم تزل طريقة هؤلاء القوم يعني السادة الصوفية -رضوان الله عليهم - عند سلف الأمة وكبارها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم طريقة الحق والهداية وأصلها العكوف على العبادة والانقطاع إلى الله تعالى والإعراض عن زخرف الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة ومال وجاه والانفراد عن الخلق للعبادة وكان ذلك عاماً في الصحابة والسلف فلما فشا الإقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده وجنح الناس إلى مخالطة الدنيا اختص المقبلون على الله باسم الصوفية² هـ.

وقوله إن الإنفراد عن الخلق للعبادة كان عاماً في الصحابة لا يريد به خلوة الأربعينية المصطلح عليها عند الصوفية اليوم حسبما تقدم بيانه في الفصل قبل هذا. قال في المدخل «إنما

¹ - ع: البدعة.

² - تاريخ ابن خلدون (1/167).

حدثت الخلوات على يد المربين بعد انقراض عصر السلف -رضي الله عنه¹- . وانظر صدر الباب الخامس من الذهب الإبريز في مناقب الشيخ عبد العزيز الدباغ ولا بد.

[اصطلاحات صوفية حادثة]

ومن اصطلاحاتهم الحادثة بعد عصر النبي ﷺ والصحابة والتابعين الكلام في الفناء والبقاء وغيرهما من المقامات والأحوال وكذلك الكلام في الغوث والأقطاب والأبدال وغيرهم من أهل الدائرة والعدد؛ وقد يعبر عنهم بأهل الديوان، هذا كله اصطلاح حادث لا ذكر له في نصوص الشريعة ولا دليل يقوم عليه منها، ولكن حيث ثبت ذلك عن أكابرهم ومن علمت استقامته وخصوصيته منهم فعلياً أن نسلّمه ونكل الأمر فيه إلى الله تعالى، لما نص عليه علماء الشرع وفرهم الله من أن ما ورد عن ثبوت استقامته من هذا الفريق فإن وافق الشرع فهو الزيد بالعدل، وما لم يوافق الشرع فالواجب فيه التفويض كالمتشابه، مع اعتقاد قائله وتعظيمه ظاهراً وباطناً لثبوت استقامته وورعه كما قلنا. وأما ما ورد من ذلك عن من جهلت حاله ولم تعلم استقامته فإن وافق الشرع فمقبول لا لكونه ورد عن ذلك القائل المعين، بل لكون الشرع ورد به وشهدت أدلته بصحته² وإن لم يوافق الشرع فهو مردود على صاحبه كما قال عليه الصلاة والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» وكما قال إمامنا مالك رحمه الله: انظروا في رأيي فما وافق الكتاب والسنة فخذوا به، وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فاتركوه/هـ.

[لا يصح في الأبدال حديث ولم نكلف بمعرفةهم]

وقد ورد في الأبدال أحاديث بعضها ضعيف وبعضها مضطرب لا تصلح للحجة، بل الصوفية أنفسهم مضطربون في ذلك العدد وكيفية ترتيبه؛ والحاصل أنا لم نكلف بمعرفة ذلك فنكل

¹ - المدخل (254/3).

² - ع: بصحته.

الأمر فيه إلى الله، ونشتغل بما يعنيننا. وكثير ممن جعل الله عقله وراء لسانه يفترى على الله في غيبه، ويقطع ويجزم بأن فلانا غوث، وفلانا قطب، وفلانا بدل، وهو لا يدري ما هذا وما دليله، ولكنه سمع الناس يقولون شيئا فقال، وإذا قلت له اسكت ولا تقف ما ليس لك به علم، أقام عليك القيامة ونسبك إلى ما لا يليق.

وقد قدمنا في آخر الفصل السادس من هذا الباب ما أفتى به عز الدين ابن عبد السلام من أن الذكر باسم الجلالة مفردا بدعة وهو حق لا شك فيه، وإن ألف جماعة من المتصوفة في الرد عليه؛ لأنه لم ينقل عن النبي ﷺ ولا أحد من الصحابة والتابعين أنه كان يفعل ذلك، وهذه أذكار رسول الله ﷺ وأدعيته مبسوبة في كتب الحديث والسير الموجودة بأيدي الناس وليس فيها شيء من ذلك و أيضا فالذين ردوا على ابن عبد السلام لم يبلغوا درجته في علم الشريعة وقد تقرر في الأصول أن الأخذ بقول الأعلام واجب.

وقد أجاب الشيخ سيدي عبد القادر الفاسي -رضي الله عنه - في المسألة جوابا¹ متقاربا ولكنه لم يأت بحجة قاطعة وقد رأيت لبعض المتأخرين في المسألة ما نصه:
ذكر بعض الأئمة العارفين بالأسرار أن اسم الجلالة هو ذكر القطب من أهل الدائرة وبه يسقط قول عز الدين أنه بدعة انتهى.

[انتصار الناصري للعز بن عبد السلام وموافقه]

قال مقيده عفا الله عنه: كلام هذا المعترض على ابن عبد السلام هو الساقط؛ إذ يقال له من هو هذا البعض العارف بالأسرار الذي نقلت عنه؟ وبأي طريق ثبت هذا الذكر عن القطب؟ وبأي طريق تثبت قطبانية الذاكر حتى يجعل عمله حجة؟ مع أن الغالب على الظن أن القطب لا

¹ - ع: جاويا.

يكون متخلفاً¹ إلا بأخلاق رسول الله ﷺ، ومتأدبا بآدابه وذاكرا بذكره لا بغيره. وهب أن ذلك كله ثابت فذكر رسول الله ﷺ أولى وأحق والحاصل أن الدليل الشرعي هو الكتاب والسنة والإجماع والقياس لا فعل القطب أو غيره وهذا المعترض أتى بحكاية لا رأس لها ولا ذنب وأسقط بها قول عز الدين بن عبد السلام المؤيد بالكتاب والسنة ولكن هذا يكون كلام من لم يشم رائحةً للفقهِ في دين الله.

العامّة ومن في معنّاهم يصدّقون بكل شيء

وفي هذه الترهات وأشباهها تقع العامّة ومن في معنّاهم من القاصرين، فيصدّقون بكل ما يلقى إليهم منها وتلتبس عليهم الحقائق فيعسر إيصال الحق إلى أفهامهم والحق والحمد لله واضح والطريق² لا حب ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾³ والله حسيب من عرف الحق ولم ينصف.

تنصائح للمريد

وقد تكلم ابن حجر الهيتمي في فتاويه الحديثية على هذه المسألة وفصل فيها تفصيلاً حسناً فقال ما حاصله إن كان الذاكر لا زال في البدايات وأثناء السلوك فالواجب عليه هو الذكر بالنفي والإثبات، يعني بأن يقول لا إله إلا لله لما ورد أنها أفضل الذكر، وإن كان الذاكر قد انتهى وحصل على مقام الفناء ولم يبق يشاهد إلا الله فحينئذ يسوغ له الاقتصار على اسم الجلالة؛ هذا حاصل كلامه وانظر أنت أين هذا المنتهي الذي حصل على مقام الفناء؛ فإن هذه الأشياء تسمع ولا ترى لندورها، وضررها على العامّة أكثر من نفعها، والفقهاء إذا أطلقوا الفتيا أطلقوها باعتبار الجمهور والسواد الأعظم لا باعتبار هؤلاء الذين هم خصوص الخصوص والله أعلم.

لم يطلق أحد القول بإباحة السماع والرقص

¹ - ع: متخلفاً.

² - ع: والطريق.

³ - (الحشر/7).

وأما السماع والرقص عليه فقد تكلم الناس عليه قديما وحديثا بما فيه كفاية فقد تكلم عليه الشيخ أبو طالب المكي في قوت القلوب والشيخ أبو القاسم القشيري في الرسالة والإمام أبو حامد الغزالي في إحياء علوم الدين والعارف بالله أبو حفص عمر السهروردي في عوارف المعارف والشيخ أبو عبد الله ابن الحاج في المدخل والإمام أبو عبد الله الساحلي في بغية السالك وغيرهم من المتقدمين والمتأخرين ولم يطلق القول بإباحته أحد فيما علمناه؛ بل منهم من أطلق القول بالحرمة سدا للذريعة ورعيا لجانب الأكثر ومنهم من فصل في ذلك كما يأتي إن شاء الله. ولكننا نقول لمن ينازع في إباحته مطلقا أنشدك الله هل رأيت في كتاب أو سمعت ممن يوثق بعلمه وورعه أو جوزت بعقلك يوما ما أن رسول الله ﷺ كان يجمع أصحابه كل جمعة ويقوم بهم محلقا على الرقص وإنشاد الأشعار بالألحان المطرية؟ فإن قال: نعم أو جوز ذلك على رسول الله ﷺ فقد كفر؛ لأنه جحد ما علم من الدين بالضرورة وهو براءته صلى الله عليه وسلم من ذلك، ولأنه ألحق به صلى الله عليه وسلم نقصا ووصفه بما يسقط المروءة؛ لأننا نشاهد كل من يتسم بالمروءة والوقار يأبى فعل ذلك ولا يرضاه، فكيف برسول ﷺ وأصحابه؟ وإن قال: لم يبلغني أن رسول الله ﷺ فعل ذلك ولا أصحابه، قلنا فما بالك أنت تفعله ولا تتبع نبيك في التحفظ على مروءتك وقد قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ الآية، وقال تعالى: ﴿فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ﴾ إلى قوله: ﴿وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾¹، وقال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ الآية.

[النبي ﷺ أحق بالاتباع من سبعين صديقا]

¹ - (الأعراف/158).

² - (النور/63).

فإن قال قد ثبت عن جماعة من أكابر الصوفية ممن ثبتت استقامتهم وعلمت خوصيتهم إنهم كانوا يفعلون ذلك؛ حتى قال الشيخ أبو طالب إذا¹ أنكرنا السماع مطلقا أنكرنا على أكثر من سبعين صديقا.

قلنا له: نعم قد ثبت ذلك عنهم، ولكن أيما أحق بالاتباع رسول الله ﷺ أم أولئك الأكابر؟ فإن قال أولئك الأكابر أحق بالاتباع من رسول الله ﷺ فقد كفر وخرج من الدين جملة وتفصيلا. وإن قال بل رسول الله ﷺ أحق بالاتباع قلنا له فأنت إذا في سماعك ورقصك على غير الحق فلا يجد بدا من الإذعان والتسليم.

الاعتذار بعدم الاختيار

ثم نقول له اعلم أن ما ورد عن أولئك الصديقين -رضي الله عنهم - لم يكن منهم على سبيل الاختيار كما تفعله أنت وشيعتك، بل كان منهم على وجه الغلبة والاضطراب في حال سقوط التكليف عنهم فإنهم -رضي الله عنهم - وأفاض علينا من مددهم وأماتنا على محبتهم وتعظيمهم وحشرنا في زمرتهم، لما رفضوا الدنيا وراء ظهورهم وأقبلوا على الله بكليتهم واستقاموا مع الشريعة ظاهرا وباطنا جزاهم ربهم على ذلك بأن شرح صدورهم ونور بواطنهم وتجلى لهم بمعارف وأذواق وأسرار يضيق عنها نطاق النطق وتقتصر عنها كل عبارة وتتلاشى دونها كل إشارة فتستولي تلك الأسرار على روحانيتهم ويغيبون فيها حتى لا يحسون بشيء ولا بأنفسهم ويسقط عنهم التكليف فحينئذ يرقصون ويطربون ويتواجدون لا سيما عند سماع الأنغام وهؤلاء هم الذين أشار إليهم الشيخ أبو مدين -رضي الله عنه - في قصيدته المشهورة بقوله:

فقل الذي ينهى عن الوجد أهله إذا لم تذق معنى شراب الهوى دعنا
إلى أن قال .

فإننا إذا طبنا وطابت نفوسنا وخامرنا خمر الغرام تهتكنا

¹ - ع: إننا.

فلا تلم السكران في حال سكره فقد رفع التكليف في سكرنا عنا

وهناك صنف آخر دون هؤلاء في المرتبة يستعملون السماع كي يتوصلوا به إلى بعض تلك الأذواق والأسرار مع خلوص النية وجميل القصد ومع ذلك فالآتي على مقتضى قواعد الشرع وبالنظر إلى أصل الغناء من الحظر أن يكون هذا ممنوعا لما فيه من المخاطرة لشيء يكون أو لا يكون وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة الخامسة عشرة من الفصل الثالث¹ في الأوامر والنواهي من موافقاته.

للو كنت من أصحاب الخصوصية

ولا يلتحق بحال من يأكل الميتة أو يسيغ الفصّة بالخمير ليتوصل بذلك إلى حياة نفسه لأن حصول الثمرة فيه غالب والله أعلم وهذه كمسألة التخريب وقد تقدم الكلام عليها في الفصل الخامس. وعليه فنقول للمنازع إن كنت واحدا من الصنفين سلمنا لك سماعك ورقصك على تردد في الثاني وإلا فاشتغل بما يعينك وإذا أحطت علما بهذا كله فأنت بعد ذلك فقيه نفسك والمتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور. وقال الغزالي -رحمه الله- من ادعى الخصوصية ولبس من أهلها فجزأؤه الموت على سوء الخاتمة عياذا به فقد بان بهذا أن ما نقل عن أولئك الأكابر من السماع والرقص في بعض الأحيان إنما كان لأحوال تملكهم فلا يقدرّون معها على حبس أنفسهم وحينئذ فلا يصح لغيرهم الاقتداء بهم في ذلك إذ ليس الأحوال مما يورث ولا مما يصح فيه التقليد لأنها واردات من الحق تستعمل العبد بمقتضى وقتها استعمالا جبريا فليس لغيره اتباعه في ذلك إن لم يظهر له موافقته للشرع الكريم وذكره الشيخ سيدي أحمد بن ناصر -رضي الله عنه- في رحلته.

الرقص ليس من هدي النبي ﷺ والصحابة

والحاصل أن جميع المسلمين خاصتهم وعامتهم يعلمون ويتيقنون أن رسول الله ﷺ وأصحابه لم يكونوا يحلقون على السماع والرقص فضلا على أن يعدوا ذلك من القربات التي يتقرب

¹ - الموافقات (216/3).

العبد بها إلى ربه وأما من أضاف إلى الرقص الضرب بالأكف والفقر على الطسوت والأطبال والمزاهر كما شاع وذاع في هذه الأزمنة الفاسدة حتى إنهم في غالب الأحيان يدخل عليهم وقت صلاة المغرب وهم بزوايتهم والمحراب أمامهم وهم عنه معرضون فهؤلاء قد تمكن الشيطان منهم غاية التمكن ولعب بهم كيف شاء فهم ضحكة له بلا ريب والله يتداركنا بلطفه آمين.

فهذا هو الكلام الذي أمليناه في ذلك المجلس المشار إليه سابقا، ولما انتهى أمره إلى الفئة الراقصة قامت عليهم القيامة وحاصوا منه حيصة حمر الوحش، وأنكروه كل الإنكار بمجرد التعصب والهوى؛ لأنهم عوام ما بين حائك و إسكاف ودباغ وغير ذلك، ثم ذهبوا إلى بعض متفقهتهم ممن شاركهم في بدعة الرقص وكن يتولى بعض الخطط، فاستفتوه فأفتاهم بأن الرقص حلال طلق وقربة، فقال له بعض الحاضرين أليس ذلك في حق أرباب الأحوال المحبين فسفسط عليه وقال فيما بلغني الناس كلهم أرباب أحوال، وكلهم محبون ثم أخرج لهم كتابا كان مدخرا عنده لبعض الزنادقة زوره على العلامة الإمام أبي زيد عبد الرحمان عبد القادر الفاسي - رحمه الله - وقال لهم اقرؤوا هذا الكتاب في زوايتكم حتى تتصفوا به ممن ينكر عليكم، ثم كتب فيما بلغني إلى السلطان أيده الله ملبسا عليه وشاكيا إليه بأن هنا رجلا يقرأ التفسير ويطلع على الأولياء ويفتن العامة بكلامه وأبدأ وأعاد في السعاية، لكن أبطل الله كيده وكفى أمره والحمد لله.

اكتاب قائم على إباحة الرقص والإقذاع للزواية الناصرية

وهذا الكتاب الذي أخرجه إليهم صنفه بعض المخدولين ممن هان عليه دينه وقطع يده من الله، وإنما بناه على مقصدين أحدهما إباحة السماع والرقص بالأطبال والمزامير والطسوت وغير ذلك مما يستعمله متفكرة الزمان أقل الله من أمثالهم في الإسلام ثانيهما الانحناء على الطائفة الناصرية بالسب والتشنيع والقذف والصريح والبهتان العظيم الذي لا يحل في دين ولا مذهب، وارتكب فيه صاحبه من الكذب على رسول الله ﷺ والعلماء طريقة لم يسلكها أحد قبله، وليس فيه أصح من البسمة فإني قد وقفت عليه وتأملت فظهر لي أنه من وضع بعض هؤلاء

المتطورة الذين لا يدينون الله بدين، يدل على ذلك ركافة ألفاظه وتناقض عباراته واختلال معانيه، بحيث لا يلتبس أمره إلا على أعمى البصيرة فاسد السريرة، وليس العجب من مؤلفه بل العجب ممن يقتنيه ويعتقد صحة نسبته لسيدى عبد الرحمان الفاسي ومعاذ الله أن يكون ذلك الهذيان له أو لمن هو أحمق رتبة منه في العلم والدين؛ كيف وعلم الرجل ديانتته ومشاركته لا يختلف فيها اثنان؟

لمذهب السادة الفاسيين في تحريم الرقص معلوم

وأياضا فإن مذهب السادة الفاسيين في هذا الرقص معلوم و فتاويهم في ذمه وحظره لا سيما على العامة معلومة على ذلك سلفهم وخلفهم خصوصا إمامهم الأكبر وأوسطة عقدهم الأشهر أبا محمد عبد القادر الفاسي رحمته الله فتشديده فيه وفي سائر البدع معلوم عند الخاص والعام، وإنما شرحت أمر هذا الكتاب المزور لئلا يغتر به العامة ومن في معاناهم من القاصرين كما اغتر به هؤلاء الجهلة الأغمار وفقههم المحدث عنه، وإلا فمن له أدنى إلمام بالعلم، وأدنى تمييز بين صحيحه وسقيمه، لا يشك في أنه كذب بحث وزور محض ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا. ثم إن راقصة سلا الذين أخبرنا عنهم وصلوا أيديهم براقصة رباط الفتح وتعصب بعضهم لبعض وخبوا ووضعوا ثم كتبوا إلى إخوانهم من راقصة فاس واستفتوا بعض متفقههم هناك في حكم الرقص وحكم من يقرأ التفسير مع أنه لم يقرأه أحد من علماء المغرب منذ أزمان وهذا من شيطنتهم وتمردهم فإن نزاعهم لنا هو في الرقص وأما التفسير فما عليهم منه ولكنهم أرادوا التوصل إلى إذايتنا بما أمكن ويأبى الله ذلك إن شاء الله، فأجابهم متفقههم على ما بلغني بأن السماع والرقص لا محذور فيهما بل هما قرينة فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مرة بعد أخرى، هكذا بلغني فإني لم أقف على ذلك الجواب.

التحريض ضد الناصري والبعرة تدل على البعير

قال وأما قراءة التفسير اليوم فلا تجوز إلا لمن أتقن كذا وكذا علما واحتج لهم بأن بعض أشياخه المحققين بزعمه حاول أن يقرأ التفسير مرة فمنعه قاضي الوقت ثم ختم جوابه السقيم وقياسه العقيم بأنه يجب على من ولاه الله أن يزجر هذا الذي ينكر السماع والرقص ويقرأ

التفسير في هذا الزمان، ووعدهم مع ذلك بأنه سيؤلف لهم تأليفا جامعا في النازلة يأتيهم عن قريب، والبصرة تدل على البعير، فلما وصل جوابه إلى الفئات الراقصة بسلا طاروا به كل مطير، وقرؤوه على العامة بزاويتهم فازدادوا غبطة ببدعتهم وأقاموا عليها ولم يقدرهم الله على أكثر من ذلك، وكان هذا كله في أواخر سنة تسع وثلاثمائة وألف.

ولما رأيت الجهل أفضى بالناس إلى هذه الحالة حملني ذلك على أن أجمع تأليفا يشتمل على كثير من البدع الفاشية في الناس لعل الله تعالى ينفعهم به وما ذلك عليه بعزير فهذا هو السبب في وضع هذا الكتاب والله الملهم للصواب.

لبدعة المنع من قراءة التفسير وتعليق الناصري عليها

ثم إن بدعة السماع والرقص سيأتي بسط الكلام عليها قريبا إن شاء الله، وأما بدعة المنع من قراءة التفسير فقد حدثت بالمغرب منذ أزمان وتواطأ عليها الخاص والعام؛ محتجين بأن العلم قد ذهب ولم يبق من التحقيق إلا اسمه وكتاب الله أجل من أن يتعاطى درسه إلا أهل الرسوخ في العلم والدين.

إلماح الناصري إلى مراحل جمع القرآن وكتابة المصاحف

وهذا الكلام قد يظهر في بادئ الرأي أنه حق وهو عند التحقيق باطل، وها نحن نكشف الغطاء عن الشبهة فيه ونبين دسيسة إبليس اللعين وتليبسه على المسلمين فنقول:

لا يخفى أن الله تعالى قد تعبدنا بكتابه وسنة رسوله عليه السلام وأمرنا بالتمسك بهما والعمل بما فيهما، فهما أصل الدين منهما مبتداه وإليهما مرجعه فلذلك اعتنى السلف الصالح بأمرهما وتباروا في تدوينهما وضبطهما بأقصى ما قد روا عليه جزاهم الله عنا أحسن الجزاء ألا ترى أنه لما مات رسول الله ﷺ كان القرآن مكتوبا في الرقاع واللخاف والأضلاع وغير ذلك كما في الصحيح فأشار عمر علي أبي بكر - رضي الله عنهما - بجمع القرآن وجعله كتابا واحدا خشية أن يذهب بعضه لاسيما مع ما دهي به المسلمون يومئذ من استشهاد جل القرآن بالإمامة مع خالد بن الوليد - رضي الله عنه - فأبى أبو بكر - رضي الله عنه -

وقال «كيف أصنع شيئاً لم يصنعه رسول الله ﷺ» فلم يزل به عمر حتى أجابه وكتبه في الصحف¹. والقصة مشهورة ثم لما كان زمان عثمان -رضي الله عنه - وقع بين أهل الأمصار اختلاف في بعض القراءات وأبى بعضهم أن يرجع إلى بعض فأشار عليه حذيفة -رضي الله عنه - بجمع الناس على مصحف واحد كي يحسم مادة الخلاف فجمع عثمان -رضي الله عنه - القرآن في مصحف واحد وجعله على نسخ ووجه بها إلى الأمصار والقصة مشهورة أيضاً.

لمنهج السلف في حفظ القرآن والسنة

فهذا كان اعتناء الصحابة -رضي الله عنهم - بكتاب الله من حيث الضبط. وأما تفقهم في أحكامه فلا يشق أحد فيه غبارهم بل كانوا لا يحفظون منه آية أو سورة إلا بعد فهم معانيها ومعرفة أحكامها وتحقيق حلالها وحرامها ولذا ورد أن ابن عمر -رضي الله عنه - مكث في حفظ سورة البقرة عشر سنين فليس المراد أنه مكث في حفظ ألفاظها هذه المدة فإن حفظ الألفاظ كان من أسهل ما يكون عندهم إذ هم عرب والقرآن بلغتهم نزل بل المراد أنه مكث في معرفة أحكامها وما اشتملت عليه من الأسرار عشر سنين فهكذا كان اعتناؤهم بفهم معاني القرآن ثم لما جاء التابعون لهم بإحسان وظهرت العجمة في كل لسان أشكلوا كلماته وضبطوا إعرابه بالأصباغ صونا له عن اللحن والتحريف ثم تباروا هم ومن بعدهم في تفسير معانيه واستنباط علومه والكشف عن أسرارهِ إلى حد لا مزيد عليه.

وهكذا كان أمرهم في سنة الرسول عليه السلام فكان معظم عنايتهم بهذين الأصيلين العظيمين وكيف لا وقد ورد من الحث على الاعتصام بهما ماورد كما ذم الله قوما نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فانظر حال السلف الصالح في الاعتناء بالكتاب والسنة مع حال من يفتي اليوم بمنع قراءة تفسير كتاب الله والله تعالى حسيبه وسأئله عن فتواه وسيعلم غدا إذا وقف بين يدي الله تعالى ما يلقاه من أجل صده عن كتابه وحرمان العباد من بركته ونوره على أن هديانه لم يورث والحمد لله قلامي ظفر وكأن الشاعر عناه بقوله.

¹ - صحيح: رواه البخاري (4402)، والترمذي (3103)، من حديث زيد بن ثابت.

ما أنت بالحكم لترضى حكومته

ولا الأصيل ولا ذي الرأي والجدل

تعريف الناصري للأهلية المطلوبة في المفسر

فإن قلت إنما أفتي بالمنع لعدم الأهلية أفترجوز أنت لمن لا أهلية له أن يلعب بكتاب الله

تعالى؟

قلت: لا أجوز له ذلك، ولكن ما المراد بهذه الأهلية؟ فإن كان المراد بها الأهلية التي كان عليها سلف الأمة فهي متعذرة اليوم، لكن لا يكلفنا الشرع بها إذ التكليف مشروط بالإمكان كما تقرر في الأصول وكما قالوه في قضاة العصر وشهوده وغيرهم من أرباب الخطط الدينية، وإلا أدى ذلك إلى تعطيل الأحكام ونقض عرى الإسلام بالمرة، فكذلك هنا اشتراط هذه الأهلية الخاصة يؤدي إلى رفض كتاب الله تعالى والإعراض عنه بالمرة وفي ذلك من الإضرار بالشرع والدين مالا يخفى؛ لأن الناس أعالم يطلبوا الهدى والنور في كتاب الله فمتى يظفروا بهما في غيره؟

وإن كان المراد بهما الأهلية المتيسرة في الوقت فهي والحمد لله موجودة وإفية بالغرض المقصود، فإن من نبيح له اليوم قراءة التفسير لا يعدم قدرا صالحا من العربية والفقه والحديث والسير وغير ذلك مما يسهل عليه طريق درسه لا سيما إذا تحفظ في قراءته واقتصر على تبليغ عبارة التفسير الذي هو بصدده من غير إطناب ولا تقريع ولا كبير تصرف فلا شيء نمنع صاحب هذه الحالة ونحرمه والمسلمين بركة كتاب الله وهداة؟ فإن قلت نمنعه سدا للذريعة حتى لا يتعاطاه من ليس من أهله إذ قيل أن ذلك مؤذن بخراب العمران، قلت: من لا أهلية فيه مردود على عقبه شرعا وسياسة، والمعاصي كلها مؤذنة بالخراب لا سيما الظلم، ومن أقبحه ظلم كتاب الله بالمنع من تفهمه؛ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ¹؛ الآية. فالمنع من قراءة التفسير مكيدة من مكاييد إبليس اللعين ودسياسة من دسائسه؛ لم يظفر

¹ - (البقرة/114).

من المسلمين بمثلها. وأيضا من المقرر المعلوم أنه إذا اجتمع مفسدتان ارتكب أخفهما، ومفسدة إقراء غير الماهر المحقق للتفسير أخف بكثير من مفسدة رفض كتاب الله والإعراض عنه بالكلية. وأيضا فالشيء إذا أدى إثباته إلى نفيه لا يشرع، فهذا الاحتياط في إقراء التفسير المؤدي إلى قطعه من أصله لا يشرع. وأيضا فالكمالات إذا كانت العناية بتحصيلها تؤدي إلى تفويت أصلها وجب تركها؛ كالإمام الذي يجمع كلمة الإسلام ويحمي بيضته فإنهم قد شرطوا فيه شروط صحة وشروط كمال، فعلينا أن نطلب أولا من توفرت فيه هذه الشروط بقسميها، لكن إذا عجزنا عنه ولم نقدر إلا على من جمع شروط الصحة فقط، أفيسوغ لنا أن نتوقف عن بيعته ويبقى الناس فوضى حتى نظفر بمن جمع شروط الصحة والكمال معا ولو إلى عشر سنين أو أكثر شغفا بتلك الكمالات أونبادر إلى بيعة هذا الموجود؟ ونقول:

ولكن البلاد إذا اقشعرت وضوح نبؤها رعي الهشيم

وهكذا يقال في القاضي والشاهد وغيرهما وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك قريبا وليست هذه المسألة عين تلك فلا شك أن المبادرة إلى الموجود متعينة ولا يسوغ في الشرع والعقل غيرهما. فكذلك نقول لمن يشترط في مقرئ التفسير أن يكون متقنا لكذا علما هذا كمال ولا نكرهه، ولكن إذا لم نجده أفتنبذ كتاب الله وراء ظهورنا فأنت والله ساع بشرطك هذا في نبذه قطعاً، وإذا كان كذلك فما خير الأمة بعد رفضها كتاب ربها. فإن قلت فرق بين المقيس والمقيس عليه؛ فإن مفسدة التوقف عن بيعة الإمام عظيمة بخلاف التوقف على قراءة التفسير فليس فيه كبير مفسدة على الأمة، قلت: كذلك يقول من قصر نظره وكان واقفاً به مع ظواهر الأمور ولم ينفذ ببصيرته في بواطنها وعواقبها، ولو رأيت يا أخي ما دخل على الأمة والشرع بسبب الإعراض عن كتب الأقدمين كالمدونة ونحوها لكدت تموت حسرة وأسفاً على الدين وغفلة أهله عنه، فضلا عن الإعراض عن كتاب الله وسنة رسوله وأين يوجد العلم إلا فيهما؟ وهل ما ترى من ذهاب العلم وانقراضه إلا بسبب الإعراض عن كتاب الله وسنة رسوله،

ثم الإعراض عن كتب الأئمة الأقدمين والاشتغال بالبحث والسفساف؟ فالعجب منك تشكو
قلة العلم ثم تسعى في ذهاب رmqه بالمنع من إقراء أصله ومنبعه ولكن:
يغنى على المرء في أيام محنته

حتى يرى حسنا ما ليس بالحسن

وهذا الموضوع يحتمل من الأبحاث أكثر من هذا ولكن فيما ذكرناه كفاية.
هذا وقد ثبت في كتب الفقه أن قراءة التفسير وغيره من علوم الشرع فرض كفاية بحيث
إذا تمألت الأمة على تركها أثموا كلهم، فالساعي في إبطال قراءة التفسير ساع في تأثيم الأمة
كلها والله الواقى.

لعزوف الناصري عن الإطالة وسبب ذلك

قال مقيده أحمد ابن خالد الناصري سامحه الله بمنه: قد كنت عزمت على أن أطيل
النفس في هذا الفصل؛ لأنه السبب الحامل على وضع الكتاب كما تقدم، وأن أرتبه على
مباحث المبحث الأول في سبب وضع الكتاب وقد تقدم، المبحث الثاني في حقيقة السماع
وأوليته وتحرير المناط فيه، المبحث الثالث في سرد شبه المترخصين فيه وردّها، المبحث الرابع
في سرد ما ورد من الآيات والأحاديث والآثار في ذم الغناء والنهي عن استعماله وسماعه، المبحث
الخامس في سرد نصوص الأئمة من الصوفية والفقهاء وفتاوي العلماء بتحريم السماع إما مطلقا
سدا للذريعة أو في حق العامة ومن ألحق بهم. ثم لما فكرت في استيعاب هذا الأمر وترتيبه رأيت
يطول ويحتاج إلى تأليف ضخم مع أن العلماء -رضوان الله عليهم- قد بينوا المسألة أتم تبين
وحرروا القضية أكمل تحرير وأتوا من ذلك بما هو فوق الكفاية لمن بصره الله وألهمه رشده
ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا، فأضربت عن ذلك واقتصرت على الإشارة إلى
شيء من هذه المباحث على سبيل الرمز والتقريب فقلت:

[إبليس أول مغن ونائح]

اعلم أنه ورد في الحديث أن أول من غنى وناح إبليس لعنه الله، وناهيك بدم صناعة مخترعها إبليس وهذا السماع هو الغناء بعينه خلاف ما يوهمه كلام بعضهم من أن بينهما فرقا؛ فكل ما ورد في الشرع من ذم الغناء فهو ذم للسماع في الجملة.

[الغناء على عهد النبي ﷺ والخلفاء الراشدين وما بعد ذلك]

وكان غناء العرب في الجاهلية وعلى عهد رسول الله ﷺ وأيام الخلفاء الراشدين بسيطا أو قريبا من البساطة ليس فيه كبير صنعة ولا يحدث كبير نشاط، كما ترى غناء أعرابك وأهل باديتك اليوم، لا يستفز حليما ولا يحرك وقورا، ومنه الحداء الذي كان يسمعه رسول الله ﷺ وغناء الجاريتين اللتين كانتا تغنيان عند عائشة - رضي الله عنها - يوم العيد ورسول الله ﷺ مضطجع¹.

[الغناء بعد الفتوحات]

ثم لما غلبت المسلمون على الأمم وفتحت الأمصار واختلط أبناء العجم بأبناء العرب وغنوا لهم بغنائهم العجمي أعجبهم ذلك ولحنوا عليه أشعارهم وتقننوا فيه، فحدث لهم غناء جديد لم يكن على عهد رسول الله ﷺ يستفز الحليم ويستخف الوقور. وكان أول من غنى بالمدينة هذا الغناء الخاص طويس² مولى بني مخزوم؛ كان في دولة بني أمية، وأول من غنى بمكة سعيد بن مسجح مولى بني جمح³، ثم خلفهما ناس معروفون بذلك لا غرض لنا في ذكرهم، وانظر بغية السالك الإمام الساحلي - رحمه الله - فهذه حقيقة السماع وأوليته.

¹ - صحيح: رواه البخاري (3716)، ومسلم (892)، والنسائي (1597)، من حديث عائشة.

² - طويس المدني، أحد من يضرب به المثل في صناعة الغناء؛ اسمه أبو عبد المنعم عيسى بن عبد الله، وكان أحول طولا. وكن يقال: أشأم من طويس، قيل: لانه ولد يوم وفاه النبي ﷺ، وفطم يوم موت أبي بكر، وبلغ يوم مقتل عمر، وتزوج يوم مقتل عثمان، وولد له يوم مقتل علي رضي الله عنهم؛ مات سنة اثنتين وتسعين (92هـ). سير أعلام النبلاء (4/364).

³ - سعيد بن مسجح ويقال مسجح أبو عثمان ويقال أبو عيسى القرشي الأسود المكي مولى بني جمح، ويقال مولى بني نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، ويقال مولى بني مخزوم المغني أستاذ عبيد بن سريج في الغناء سمع عبد الله بن الزبير ووفد على عبد الملك بن مروان، وكانت وفاته نحو خمس وثمانين (85هـ). تاريخ دمشق (21/293) لابن عساكر، والأعلام للزركلي (3/101).

تشبهات ورد الناصري عليها

وأما شبه المترخصين فيه فأقواها عندهم سماع رسول الله ﷺ الحُداء من بعض أصحابه. واعلم أنا قد قدمنا أن الغناء الذي كان على عهد صلى الله عليه وسلم كان بسيطا لا يحدث كبير نشاط فلا يقاس عليه هذا السماع الذي يفعل بالألباب ما يفعله الخمر، وهذا منصوص عند العلماء. ثم نقول ومن أين تشبه حلقة السماع المشتملة على الغناء الملحون والرقص الموزون والإيقاع بالأكف وغير ذلك من آلات اللهو الحُداء خلف الركاب بصوت بسيط ونغمة قريبة من غير تحليق ولا رقص ولا إيقاع، ومن شرط القياس المساواة. ومن شبههم في ذلك غناء الجاريتين عند عائشة - رضي الله عنها - يوم العيد ورد ذلك واضح مما تقدم، وأيضا فإن ذلك كان رخصة لأجل العيد ولأن عائشة كانت صغيرة السن فأراد رسول الله ﷺ تطييب نفسها بذلك والرخصة لا تتجاوز محلها، وأذن رسول الله ﷺ على أنه أمر مباح لا أنه قرينة تقترب به إلى الله تعالى كما يعتقد هؤلاء المبتدعة الجاهلون؛ حاشا وكلا.

ومن أقوى شبههم على الرقص لعب الحبشة بالحرايب في المسجد يوم العيد، وقد قال عياض وغيره أنه منسوخ. وأيضا فهو رخصة خاصة بيوم العيد وأيضا فإنه لعب مباح لا عبادة كما قلنا، وأيضا فإنما ساغ ذلك لأن فيه تدريبا على الحرب كالمسابقة على الخيل والمناضلة بالسهام، وأي تدريب في رقص هؤلاء المبتدعة؟ نعم هو تدريب على كثرة الأكل لا غير، فالحاصل أنه لا يصح قياس بدعة السماع والرقص على لعب الحبشة بالحرايب من وجوه يهتدي إليها الفطن العاري عن الهوى.

ومن شبههم في الرقص أيضا حَجَلٌ¹ جعفر - رضي الله عنه - حين قال له رسول الله ﷺ « أشبهت خلقي وخلقي² » فسر جعفر - رضي الله عنه - بهذا الكلام، وحجَل على رجل واحدة مرتين أو ثلاثا، وانظر رحمك الله أي مطابقة بين هذه الحالة وحلقة السماع والرقص اليوم.

¹ - الحَجَل أن يرفع رجلا ويُقَفَز على الأخرى كما في غريب الحديث (182/2) لعبيد بن سلام.

² - صحيح: رواه البخاري (2501)، والترمذي (3698)، من حديث البراء بن عازب.

الشبه المسمومة لترويج البدع المذمومة

وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة الثانية عشرة من كتاب الأدلة الشرعية من موافقاته¹ تعلم أن هؤلاء المبتدعة لما ضاقت عليهم الحيل في ترويج هذه البدعة المذمومة بالكتاب والسنة وعلى لسان السلف والخلف، جعلوا يتمسكون بهذه الشبه الواهية التي لا متمسك لهم فيها ولا دليل أصلا، فنقول لهم:

هذه الأحاديث مباينة لبدعتهم بكل وجه واعتبار، كيف وهذه الأمور التي تريدون الاستناد إليها إنما قرها الشارع على أنها مباحة للعامة وعلى سبيل الندور والقلة، وفي أوقات خاصة، ومن أين تطابق رقصكم وسماعكم الذي جعلتموه ركنا من أركان طريقتكم، وتعتقدون أنه قربة إلى الله تعالى وتسمونه باسم أخص العبادات الذي هو ذكر الله، وتثابرون عليه كل جمعة، فأين مستدكم في هذه الاعتقادات الفاسدة وما دليلكم على هذه البدعة الشنيعة التي تفعلونها في الزوايا والمساجد؟

افعل النبي ﷺ والصحابة وسلف الأمة

أكان رسول الله ﷺ يفعل ذلك، أم أحد من الصحابة، أم أحد من خيار الأمة وسلفها، أم أم أحد من علمائها وحملة شريعتها؟ إلا أناسا أرباب أحوال كانوا في القرن الثالث والرابع ثبتت استقامتهم وعلمت خصوصيتهم صدر منهم شيء من هذا السماع والرقص في بعض الأحيان، فسلم الناس لهم ذلك مع الجزم بأن ترك ذلك كان أولى بهم.

ثم بعد انقراض أولئك الأفراد جزم أئمة التصوف والفقهاء بمنع ذلك في حق غيرهم وكلام الجنيد والحاتمي وغيرهما في منع السماع والرقص معروف.

لدموى تواجد النبي ﷺ وسقوط ردائه فرية ووقاحة وقلة أدب

¹ - الموافقات (56/3).

وأما قولهم إن رسول الله ﷺ تواجد حتى سقط رداؤه لسماعه إنشاد أبي محذورة أو غيره: لسعت حية الهوى كبدي إلخ فهو كذب بحت على رسول الله ﷺ حسبما صرح به الحفاظ، وأيضا هو شعر مولد وليس بعربي صريح؛ يعلم ذلك كل من خالط الشعر أدنى مخالطة، فكيف يمكن أن يسمعه النبي ﷺ؟ والحاصل أنه لا أجراً ولا أوقح ولا أبهت ولا أصفق وجها ممن يريد أن يجعل الرقص والسماع من الدين وينسب ذلك إلى رسول الله ﷺ!!

[السماع ليس من الدين ولا وجود له في أبواب الفقه]

ولو كان من الدين كما يزعمه المبتدع لكان مبويا له في كتب الحديث والفقه ومتكلما فيها على شروطه وأحكامه وآدابه كما هو شأن كل ما كان من الدين؛ من صلاة وصوم واعتكاف وضحية، حتى المسابقة والمناضلة فإنهما لعب محض ولكنهما لما كانا يتدرب بهما على الجهاد كانا بهذا الاعتبار من الدين، فتكلم عليهما علماء الشرع وبوبوا لهما في كتب الفقه والحديث كما ترى، وهذا السماع المشؤوم لا ذكر له فيهما فمن أين يكون من الدين؟

[الفناء مذموم وقادح في العدالة]

نعم ذكر فيهما على وجه الذم والتقييح؛ فإن ذم الفناء في الشرع معلوم من الدين بالضرورة يشترك في معرفته الخاص والعام، وبذلك كان قادحا في الإمامة والشهادة وترد الجارية بعبه وكل الناس ينهون أبناءهم وأقاربهم عن تعاطيه وتسقط منزلة صاحبه عند الناس؛ هذا أمر مركوز في الطباع حتى العرب في الجاهلية كانوا يعيبون ذلك قالوا ما سقطت منزلة باهلة من بين سائر قبائل العرب إلا لكونهم كانوا يغنون في الولائم، فانظر كيف أعمى الله أبصار هؤلاء المبتدعة حتى أرادوا أن يجعلوا هذا الفناء المذموم في الجاهلية والإسلام من الدين نعوذ بالله من الخذلان ونسأله اللطف والتوفيق والغفران بمنه.

وقد حكى عياض عن التتيسي أنه قال: كنا عند مالك ابن أنس وأصحابه حوله، فقال رجل من أهل نصيبين يا أبا عبد الله عندنا قوم يقال لهم الصوفية يأكلون كثيرا ثم يأخذون في

القصاصد ثم يقومون فيرقصون فقال مالك: أصبيان هم؟ قال: لا. قال: أمجانين هم؟ قال: لا؛ قوم مشايخ وغيرهم عقلاء. فقال مالك: ما سمعت أن أحدا من أهل الإسلام يفعل هذا. فانظر كيف أنكرك مالك وهو إمام السنة أن يكون في أهل الإسلام من يفعل هذا إلا أن يكون مجنونا أو صبيا.

[استفتاء الطرطوشي حول التصوف والرقص ونحوهما]

وذكر الإمام أبو عبد الله القرطبي في تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه قال: سئل الإمام أبو بكر الطرطوشي -رحمه الله - ما يقول سيدنا الفقيه حرس الله مدته في مذهب الصوفية؛ إنه يجتمع عندنا جماعة من الرجال يكثرون من ذكر الله تعالى وذكر محمد ﷺ، ثم إنهم يوقعون أشعارا مع الطقطقة بالقضيب على شيء من الأديم، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يخر مغشيا عليه، ويحضرون شيئا يأكلونه فهل الحضور معهم جائز أم لا؟ أفتونا يرحمكم الله، وهذا القول الذي يذكرونه.

يا شيخ كف عن الذنوب قبل التفرق والزلل
واعمل لنفسك صالحا مادام ينفعك العمل
أما الشباب فقد مضى ومشيب رأسك قد نزل

[التصوف بطلالة وجهالة والإسلام كتاب وسنة]

فأجاب بقوله: يرحمك الله مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ؛ وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلا جسدا له خوار، قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل. وأما القضيب فأول من أحدثه الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله وإنما كان يجلس أصحاب النبي ﷺ معه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار، فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم؛ هذا ذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق.

وقال الإمام أبو بكر الطرطوشي أيضا في كتابة المسمى بكتاب "النهي عن الأغاني":
وقد كان الناس فيما مضى يستتر أحدهم بالمعصية إذا واقعها ثم يستغفر الله ويتوب إليه منها
ثم كثر الجهل وقل العلم وتناقص الأمر حتى صار أحدهم المعصية جهارا.

اعتقاد الطقطقة والسماع من الدين بدعة وضلالة

ثم ازداد الأمر أدبارا حتى بلغنا أن طائفة من إخواننا المسلمين وفقنا الله وإياهم استزلهم
الشیطان واستهوى عقولهم في حب الأغاني واللهو وسماع الطقطقة واعتقدته من الدين الذي
يقربهم إلى الله تعالى وجاهرت به جماعة المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء
والفقهاء وحملة الدين ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ
نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾² وخالفت العلماء والفقهاء وحملة الدين ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ
الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا﴾³.

التواجد والرقص بدعة لا يتعاطاه سوى ناقص عقل

وسئل الشيخ عز الدين ابن عبد السلام الشافعي عن جماعة من أهل الخير والصلاح والورد
يجتمعون في وقت فينشدهم لهم منشده أبياتا في المحبة وغيرها فمنهم من يتواجد ويرقص ومنهم من
يصيح ويبكي ومنهم من يغشاه شبه الغيبة عن إحساسه، فهل يكره لهم هذا الفعل أم لا، وما
حكم السماع؟

فأجاب: الرقص بدعة لا يتعاطاه إلا ناقص عقل، ولا يصلح إلا للنساء. وأما سماع الإنشاد
المحرك للأحوال السنية المذكور بما يتعلق بالآخرة فلا بأس به، بل يندب إليه عند الفتور وسآمة
القلوب؛ لأن الوسائل إلى المندوب مندوبة، والسعادة كلها في اتباع رسول الله ﷺ واقتفاء الصحابة

¹ - ع: أبي بكر.

² - (النساء/115).

³ - (النساء/115).

⁴ - المدخل (100/3 - 101).

الذين شهد لهم بأنهم خير القرون ولا يحضر السماع إلا من في قلبه هوى خبيث؛ فإن السماع يحرك ما في القلوب من هوى محبوب أو مكروه والله تعالى أعلم.

[الاجتماع على الرقص والطعام]

وسئل الشيخ الصالح أبو فارس عبد الله العزيز بن محمد القيرواني -تلميذ الشيخ أبي الحسن الصغير - عن قوم تسموا بالفقراء يجتمعون على الرقص والغناء، فإذا فرغوا من ذلك أكلوا طعاما كانوا أعدوه للمبيت عليه، ثم يصلون ذلك بقراءة عشر من القرآن والذكر، ثم يغنون ويرقصون ويبكون، ويزعمون في ذلك كله أنهم على قربة وطاعة ويدعون الناس إلى ذلك، ويطعنون على من لم يأخذ بذلك من أهل العلم، ونساء اقتفين في ذلك آثارهم وعملن في ذلك على نحو عملهم، وقوم استحسنا ذلك وصوبوا فيه رأيهم فما الحكم فيهم وفيمن رأى رأيهم؛ هل تجوز إمامتهم وتقبل شهادتهم أم لا؟ بينوا لنا ذلك.

فأجاب بأن قال الحمد لله حمد الشاكرين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وآله الطيبين الطاهرين، أكرمكم الله وإيانا بتقواه وإياكم لما يحبه ويرضاه لا تباع سنة نبينا محمد ﷺ حتى نلقاه. قد وقفنا على ما رسمتم وتصفحنا فصوله والجواب فيه ما قال بعض أئمة الدين من علماء المسلمين الناصحين حين سئلوا عن ذلك؛ من أن رسول الله ﷺ أخبر أن بني إسرائيل افترقت على اثنين وسبعين فرقة وأن أمة «ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة»¹.

لدخول هذه الطائفة المبتدعة بسبب الجهل

وقد ظهر ما أخبر به صلى الله عليه وسلم من افتراق أمته على هذه الفرق وتبين صدقه صلى الله عليه وسلم وتحقق، ولم يكن أحد في مغربنا من هذه الطوائف فيما سلف إلى أن ظهرت هذه الطائفة الأمية الجاهلة الغبية؛ الذين أولعوا بجمع أقوام جهال فتصدوا إلى العوام

¹ - سبق تخريجه.

الذين صدورهم سالمة وعقولهم قاصرة، فدخلوا عليهم من طرق الدين وأنهم لهم من الناصحين، وأن هذه الطريق التي هم عليها طريق المحبين، فصاروا يحضونهم على التوبة والإيثار والمحبة وصدق الأخوة وأمانة الحظوظ والشهوة وتفريغ القلب إلى الله بالكلية وصرفه إليه بالقصد والنية.

اسموم مفسوسة في خصال محمودا

وهذه الخصال محمودة في الدين فاضلة، إلا أن الذي في ضمنها على مذهب القوم سموم قاتلة وطمائم هائلة، وهذه الطائفة أشد ضررا على المسلمين من مردة الشياطين وهي أصعب الطوائف في العلاج، وأبعدها عن فهم طرق الاحتجاج؛ لأنهم أول أصل أصوله في مذهبهم بغض العلماء والتنفير عنهم، ويزعمون أنهم عندهم قطاع الطريق المحجوبون بعلمهم عن رتبة التحقيق، فمن كانت هذه حالته، سقطت مكانته وبعدت معالجته، فليس للكلام معه فائدة، والمتكلم معه يضرب في حديد بارد، وإنما كلامنا مع من لم ينفس في خابيتهم ولم يسقط في مهواتهم لعله يسلم من عاديتهم وينجو من غاوتهم.

لبدع أخطر من الزنى والسرقة وسائر الكبائر

واعلموا أن هذه البدعة في فساد عقائد العوام أسرع من سريان السم في الأجسام، وأنها أضر بالدين من الزنى والسرقة وسائر المعاصي والآثام؛ فإن هذه المعاصي كلها معلوم قبورها عند من يرتكبها ويجتنبها، فلا يلبس مرتكبها على أحد، وترجى له التوبة منها والإقلاع عنها، وصاحب هذه البدعة يرى أنها أفضل الطاعات وأعلى القربات فباب التوبة عنده مسدود، وهو عنه شرود، فكيف ترجى له منها التوبة وهو يعتقد أنها طاعة وقربة؟ بل هو ممن قال الله فيهم ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾¹، وممن قال فيهم ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾².

¹ - (الكهف/ 103- 104).

² - (فاطر/ 8).

ثم ضرر المعاصي إنما هي في أعمال الجوارح الظاهرة وضرر هذه البدعة إنما هي في الأصول التي هي العقائد الباطنة؛ فإذا فسد الأصل ذهب الفرع والأصل، وإذا فسد الفرع وبقي الأصل يرجى أن ينجبر الفرع وإن لم ينجبر الفرع لم تذهب منفعة الأصل.

[المبتدع عليه وزر بدعته ووزر من اغتربه]

ثم إن الذي يغوي الناس ويدعوهم إلى بدعته يكون عليه وزره ووزر من استن بسنته قال الله العظيم: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ¹﴾ وقال تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ²﴾، وقال رسول الله ﷺ: «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة³».

لمنشأ البدع مرض في القلب خفي أو حمق جلي

ولا تنشأ هذه العلل إلا من مرض في القلب خفي أو حمق جلي فاحذروها واحذروا أهلها ولا تغتروا بهم ولو أنهم يطيطون في الهواء ويمشون على الماء؛ فإن ذلك فتنة لمن أراد الله فتنته وعلم شقوته قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا⁴﴾ فلا يفتر أحد بما يظهر من الأوهام والخيالات من أهل البدع والضلالات، ويعتقد أنها كرامات بل هي شرك وحبالات نصبها الشيطان ليقترص بها معتقدي البدع ومرتكبي الشهوات.

[الكرامة تعتبر إذا وقعت لأهل الاستقامة]

وإنما تكون من الله الكرامة لمن ظهرت منه الاستقامة، وإنما تكون الاستقامة باتباع الكتاب والسنة والعمل بما كان عليه سلف هذه الأمة، فمن لم يسلك طريقهم ولم يتبع سبيلهم فهو ممن قال الله تعالى فيهم: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ

¹ - (النحل/25).

² - (العنكبوت/23).

³ - صحيح: رواه مسلم (4830)، وأحمد (10331)، من حديث أبي هريرة.

⁴ - (المائدة/41).

سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَكِّلُهُ مَا نُوَكِّلِي وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا¹»، فمن حرف كتاب الله أو ترك العمل به أو عطله فقد افتري على الله كذبا واتخذ آيات الله هزوا ولعبا، فإذا رأيتم من يعظم القرآن فعظموه، وإذا رأيتم من يكرم العلماء وأهل الدين فأكرموه؛ قال الله العظيم: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرُمَاتُ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ²﴾، ومن رأيتموه خالف القرآن فإرفضوه واهجروه في الله وابغضوه ومن رأيتوه بجانب العلماء الذين هم ورثة الأنبياء فجانبوه فإنه لا بجانبهم إلا ضال مبتدع غير مقتد بالشرع ولا متبع فإن الشرائع لا تؤخذ إلا عن العلماء الذين هم ورثة الأنبياء كيف وقد جعل الله شهادته وشهادة ملائكته كشهادة أولي العلم قال الله تعالى ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ³﴾ الآية.

ولست أعني بالعلماء المشتغلين في زماننا هذا بعلوم الجدل والمحاورات ولا المعتنين بدرس مسائل الأقضية والشهادات فيتوصلون بذلك إلى جمع الحطام والتقرب من الولاة والحكام ونيل الرياسة عند العوام، وإنما نعني بالعلماء الذين يعملون بعلمهم وقال فيهم النبي ﷺ «يحمل هذا الدين من كل خلف عدو له ينفون عنه تحرف الغالين وانتحال المبطلين⁴» وقال فيهم «علماء كادوا يكونون من فقههم أنبياء⁵»، فأولئك ورثة النبيين وأئمة المتقين يجب أن يقتدى بهم ويتأدب بأدابهم وتقتفى آثارهم وتحفظ أخبارهم ولكنهم قد ضمتهم لحودهم، وقل على بسيط الأرض وجودهم، فمن وجد فيه اليوم من آثارهم أثر فهو الكبريت الأحمر، وإن كان قد عجز عن بلوغ رتبته وقصر لكنه يعرف الحق فإن يغلط في نفسه ولا يغتر فهذه النصيحة لمن وقف

¹ - (النساء/115).

² - (الحج/30).

³ - (النساء/115).

⁴ - ضعيف: روي من طرق ومن حديث عدة من الصحابة ولا يصح من ذلك شيء، وقد استوعب الحافظ ابن القطان الفاسي الكلام عليه في بيان الوهم والإيهام (37/3) فأجاد وكفى وأفاد.

⁵ - منكر: رواه البيهقي في الزهد الكبير (353/2)، وأبو نعيم في الحلية (279/9)، من طريق علقمة بن يزيد بن سويد عن أبيه عن جده. قال الذهبي في الميزان: «علقمة بن يزيد بن سويد عن أبيه عن جده، لا يعرف! وأتى بخبر منكر فلا يحتج به».

عليها من الإخوان الصادقين المرئيين ولعامة المسلمين المصححين ليميزوا بها بين المحقين والمبطلين من المنتمين إلى الدين.

أعدم الاغترار بالمتلبسين والنوح والغناء ممنوعاً

ولا يغتروا بالمتلبسين من أجل حسن الظن ومحبة للصالحين فيدخل عليهم الخلل¹ في عقائدهم ويميلون بها على عوائدهم وأما ما ذكرتموه من أفعالهم واشتغالهم بالرقص والغناء والنوح فممنوع غير جائز قال الله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا²﴾ قال ابن مسعود هو الغناء والذي لا إله إلا هو يرددها ثلاث مرات؛ وهو قول مجاهد وعطاء من كانت له جارية مغنية فمات لم يصل عليه لقول الله عز وجل ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ³﴾ الآية.

وقال مالك⁴ في المدونة وأكره الإجارة على تعليم الشعر وعلى كتابة ذلك قال عياض: «معناه نوح المتصوفة وإنشادهم على طريق النوح والبكاء⁵»، فمن اعتقد في ذلك أنه قرية إلى الله تعالى فهو ضال مضل، ولا يعلم المسكين أن الجنة حفت بالمكاره وأن النار حفت بالشهوات⁶، والله تعالى لم يبعث أحدا من الأنبياء باللهو والراحة والغناء وإنما بعثوا بالبر والتقوى ومخالفة الهوى قال الله تعالى ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ⁷﴾، والباطل خفيف على النفوس ولذلك خف في الميزان والحق ثقيل ولذلك ثقل في

¹ -ع: الخلل.

² - (لقمان/6).

³ - (لقمان/6).

⁴ - ليس هو كلام مالك ولكن من استنباط ابن القاسم؛ ففي المدونة: «قلت -أي سحنون -: أكان مالك يكره الغناء؟

قال -أي ابن القاسم -: كره مالك قراءة القرآن بالألحان، فكيف لا يكره الغناء؟».

⁵ -منح الجليل(488/7).

⁶ - صحيح: رواه البخاري(6006) ومسلم(5049)، وأبو داود(4119)، والترمذي(2483)، والنسائي(3703)،

وأحمد(7216)، من حديث أبي هريرة .

⁷ - (النازعات/40).

الميزان، وقال تعالى: ﴿نَا سَلِّقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا¹﴾ إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً. وقال عبد الوهاب: ومن البدع الكبرى ما نشاهده ممن يدعي لنفسه العبادة والتقدم انظر تمامه ولعله في شرح الرسالة. وأما ما ذكرتموه من قراءة القرآن والاستماع إليه جائز وفيه قرينة وطاعة لله عز وجل قال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ²﴾، وإن كان بعض ذلك أول في الصلاة وهذا إذا كان على الوجه المأذون فيه لا يقصد له رياء ولا سمعة.

قال أبو محمد في رسالته: «وليجل كتاب الله العزيز أن يتلى إلا بسكينة ووقار³»، والنساء فيما ذكر كالرجال بل المنع في حقهن أشد وكتب عبد العزيز بن محمد القيرواني حامدا لله تعالى ومصليا على نبيه المصطفى.

[الرقص والتصفيق بدعة عند العلماء]

وسئل فقيه بجاية وصالحها أبو زيد سيدي عبد الرحمان الواغليسي عن مثل هذا السؤال فأجاب عنه بما نصه:

قد نص أهل العلم فيما ذكرت من أحوال بعض الناس من الرقص والتصفيق على أن ذلك بدعة وضلال، وقد أنكره مالك وتعجب ممن يفعل ذلك، لما ذكر له أن أقواما يفعلون ذلك فقال: أصبيان هم أم مجانين؛ ما سمعنا أحدا من أهل الإسلام يفعل هذا، وقد يغتر من لا يميز الأمور بما يذكر عن بعض أهل الصدق من الصوفية مما يقع لهم عند السماع عند صفوه من حالة صادقة من التواجد، وربما لا يملكون أنفسهم عن القيام والحركة لغلبة ما يرد عليهم وقد تخلصوا من مزام نفوسهم وقبائحها وقوموها على منهاج الشريعة، فكيف يتشبه بهم من هو في غمرات الجهل لم يتخلص من أداء فرض ولا اجتناب محرم، ثم يأكل حتى يملأ بطنه ثم يقوم فيصفق ويشطح ويتمايل؟ وقد قال القرطبي إن ذلك مما لا يختلف في تحريمه وقد انتهى التوافق بأقوام إلى أن قالوا إن تلك الأمور من أبواب القرب وصالح الأعمال وإن بذلك يتم صفاء

¹ - (المزمل/5).

² - (الأعراف/204).

³ - الرسالة(ص: 154).

الأوقات وسنيات الأحوال فنعوذ بالله من البدع. وهذا الذي يقولون هو الذي يعتقده أهل زماننا في غالب ظني وأما أن يفعل ذلك لأجل ما ذكرت من دفع المفسد وكف الظلمة عن بغيهم وعدوانهم وإن ذلك لما جرت العادة أن يتصدى له من يقتدى به عندهم من مشايخهم في مجامع الناس فلا؛ إذ يعتقد العوام في ذلك أنه من صالحات الأعمال كما تقدم، فلا يرتكب أمر ممنوع لمصالح موهومة. نعم لو تحقق أن ذلك تصان به الدماء والأموال فلا أدري ما أقول فيه والله الهادي.

وسئل الشيخ أبو إسحاق الشاطبي عن حال طائفة ينتمون للتصوف والفقر يجتمعون في كثير من الليالي عند واحد من الناس فيفتتحون المجلس بشيء من الذكر على صوت واحد، ثم ينتقلون بعد ذلك إلى الغناء والضرب بالأكف والشطح هكذا إلى آخر الليل، ويأكلون في أثناء ذلك طعاما يعده لهم صاحب البيت ويحضر معهم بعض الفقهاء، فإذا تكلم معهم في أفعالهم تلك يقولون لو كانت هذه الأفعال مذمومة أو محرمة شرعا لما حضرها الفقهاء. فأجاب بما نصه:

الحمد لله كما يجب لجلاله والصلاة والسلام على محمد وآله. سألت - وفقني الله وإياك - عن قوم يتسمون بالفقهاء يجتمعون في بعض الليالي ويأخذون في الذكر ثم في الغناء والضرب بالأكف والشطح إلى آخر الليل، وأن اجتماعهم على إمامين من أئمة ذلك الموضع يرتسمان برسم الشيوخ في تلك الطريقة، وذكرت أن كل من يُزجر عن ذلك الفعل يحتج بحضور الفقهاء معهم، ولو كان حراما أو مكروها لم يحضروا معهم.

والجواب والله الموفق للصواب أن اجتماعهم للذكر على صوت واحد إحدى البدع المحدثات التي لم تكن في زمان رسول الله ﷺ ولا في زمان الصحابة ولا من بعدهم ولا عرف ذلك قط من شريعة محمد ﷺ، بل هو من البدع التي سماها رسول الله ﷺ ضلالة وهي مردودة؛ ففي الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»¹ يعني

¹ - سبق تخريجه.

فهو مردود غير مقبول، فذلك الذكر الذي يذكرونه غير مقبول وفي رواية «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»، وفي الصحيح أنه ﷺ كان يقول في خطبته «أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي محمد، وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وفي رواية وكل محدثة بدعة وكل بدعة في النار»¹ وهذا الحديث يدل على أن صاحب البدعة في النار، والأحاديث في هذا المعنى كثيرة. وعن الحسن البصري أنه سئل فقيل له ماترى في مجلسنا هذا؛ قوم من أهل السنة والجماعة لا يطعنون على أحد نجتمع في بيت هذا يوماً فنقرأ كتاب الله وندعوا الله ربنا ونصلي على النبي ﷺ، وندعوا لأنفسنا ولعامة المسلمين؟ قال: فنهى الحسن عن ذلك أشد النهي²؛ لأنه لم يكن من عمل الصحابة ولا التابعين، وكل ما لم يكن عليه عمل السلف الصالح فليس من الدين، فقد كانوا أحرص على الخير من هؤلاء، ولو كان فيهم خير لفعلوه؛ وقد قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾؛ الآية. قال مالك ابن أنس -رحمه الله- فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً³.

عبادة الله تكون بما شرع والفناء والشطح فمن البدع

وإنما يعبد الله بما شرع وهذا الاجتماع لم يكن مشروعاً قط فلا يصح أن يعبد الله به. وأما الفناء والشطح فمذمومان على السنة السلف الصالح فعن الضحاك «الفناء مفسدة للقلب مسخطة للرب»⁴. قال المحاسبى: «الفناء حرام كالميتة»⁵. وسئل مالك بن أنس عن الفناء الذي

¹ - سبق تخريجه.

² - ضعيف: رواه ابن وضاح في البدع (ص:8)، من طريق الربيع بن صبيح، عن يونس بن عبيد، به.

قلت: إسناده ضعيف؛ فيه الربيع بن صبيح وهو «صدوق سبى الحفظ»، كما في التقريب، فضلاً عن ابن وضاح نفسه.

³ - ضعيف: سبق تخريجه.

⁴ - ضعيف: رواه الثعلبي (310/7) معلقاً.

⁵ - عزاه الآلوسي في روح المعاني (69/21) للمحاسبى في رسالة الإنشاء.

يفعل بالمدينة قال" «إنما يفعله عندنا الفساق»¹، وهذا محمول على غناء النساء، وأما الرجال فغناؤهم مذموم أيضا بحيث إذا داوم أحد على فعله أو سماعه سقطت عدالته لما فيه من إسقاط المروءة ومخالفة السلف.

لمالك يصف بعض صوفية زمانه بالمجانين

حكى عياض عن التتيسي أنه قال كنا عند مالك وأصحابه حوله فقال رجل من أهل نصيبين يا أبا عبد الله عندنا قوم يقال لهم الصوفية يأكلون كثيرا ثم يأخذون في القصائد ثم يقومون فيرقصون فقال مالك: أصبيان هم؟ قال: لا، قال: أمجانين هم؟ قال: لا قوم مشايخ وغير ذلك عقلاء، فقال مالك: ما سمعت أحدا من أهل الإسلام يفعل هذا²، فانظر كيف أنكر مالك -وهو إمام السنة - أن يكون في أهل الإسلام من يفعل هذا؛ إلا أن يكون مجنوناً أو صبيهاً، فهذا بين أنه ليس من شأن أهل الإسلام. ثم يقال ولو فعلوه على جهة اللعب كما يفعله الصبيان لكان أخف عليهم، مع ما فيه من إسقاط الحشمة وإذهاب المروءة وترك هدى أهل الإسلام وأرباب العقول، لكنهم يفعلونه على جهة التقرب به إلى الله والتعبد به وأن فاعله أفضل من تاركه هذا أدهى وأمر حيث يعتقدون أن اللهو واللعب عبادة وذلك من أعظم البدع المحرمات الواقعة في الضلالة الموحبة للنار والعياذ بالله.

وأما ما ذكرتم من شأن الفقهاء الإماميين فليسا بفقهاء إذا كانا يحضران شيئاً من ذلك، وحضورهما ذلك على وجه الانتصاب المشيخة قادح في عدالتهما فلا يصلى خلف واحد منهما حتى يتوبا إلى الله من ذلك ويظهر عليهما أثر التوبة فإنه لا تجوز الصلاة خلف أحد من أهل البدع نص على ذلك العلماء وبالجملة فواجب على من كان قادراً على تغيير ذلك المنكر

¹ -حسن: رواه عبد الله بن أحمد، عن أبيه، في العلل(79/2)، عن إسحاق بن عيسى الطباع قال: سألت مالك بن أنس ... وذكره.

قلت: في النفس من تفرد عيسى الطباع بهذا الحديث عن مالك شيء؛ فقد ذكروا له أكثر من خطأ في روايته عن مالك؛ لاسيما هو لا بأس به وليس بالمتقن، وقال ابن حجر: «صديق».

² -ضعيف: رواه عياض في المدارك(55/1) معلقاً من دون إسناد إلى التتيسي، ولم أقف عليه عند غيره.

الفاحش القيام بتغييره وإخماد نار الفتنة فإن الإبتداع في الدين هلاك وضرره في الدين أعظم من ضرر السم في الأبدان والله الواقي بفضلته والسلام على من يقف على هذا من كاتبه إبراهيم الشاطبي بعقبه بخط المجيب -رحمه الله - ما نصه:

ما كتب فوق هذا ويمنته عني صحيح حسبما كتب، فليروه عني من شاء على حسب ما وقع هنا والله الموفق للصواب. وكتب بذلك خطه العبد الفقير إلى رحمة ربه إبراهيم الشابي المذكور في العشر الأواخر من ذي القعدة عام ستة وثمانين وسبعمئة.

اضلال الصوفية واضح لا يتكاف له

وسئل الفقيه الصالح أبو عبد الله الحفار عن هذا السؤال فأجاب بما نصه:
الحمد لله والصلاة والسلام على محمد رسول الله، الجواب مستعينا بالله أن هذه الطائفة المنتمية إلى التصوف في هذا الزمان وفي هذه الأقطار قد عظم الضرر بهم في الدين، وفشت مفسدتهم في بلاد المسلمين لاسيما في الحصون والقرى البعيدة عن الحضرة هنالك؛ يظهر ما انطوى عليه باطنهم من الضلال من تحليل ما حرم الله والافتراء عليه وعلى رسله، وبالجملة فهم قوم قد استخلفهم الشيطان في حل عرى الإسلام وإبطاله وهدم قواعده؛ ولسنا نتكلف لبيان حال هؤلاء، فهم أعظم ضررا على الإسلام من الكفار.

لتبنيه على تقدير سلامة العقيدة

وإنما يقع الجواب عن حال من ذكر في السؤال على تقدير سلامة عقيدته وعدم تعرضه لما دخل فيه غيره ممن لم تنبه عليه، بل تقتصر على ما ذكر من الغناء وسماعه، فحال هذه الطائفة المسؤول عنها أخف بالنسبة إلى الطائفة الأولى وأحسن، وما فيهم حسن لكنهم قوم جهلة ليس لديهم شيء من المعارف، ولا يحسن واحد منهم أن يستجى ولا يتوضأ دع ما سوى ذلك، بل لا يعرف ما فرض الله عليه؛ بهيمة من البهائم في دينه وما أوجب الله عليه في يومه وليلته، ليس عنده من الدين إلا الغناء والشطح وأكل أموال الناس بالباطل واعتقاد أنه على شيء، وهذا كله ضلال من وجوه أعظمها أنهم يوهمون على عوام المسلمين ومن لا عقل له من النساء ومن يشبههن في قلة العقل من الرجال أن هذه الطريقة التي يرتكبونها هي طريقة أولياء

الله، وهي من أعظم ما يتقرب به إلى الله، فيضلون ويضلون وفي ذلك افتراء على الله وعلى شريعته وأوليائه؛ قال عمر رضي الله عنه على منبر رسول الله ﷺ بحضرة الصحابة -رضي الله عنهم -: «أيها الناس قد سنت لكم السنن، وفرضت لكم الفرائض، وتركتم على الجادة أن لا تميلوا بالناس يمينا وشمالاً¹» فليس في دين الله ولا فيما شرع رسوله أن يتقرب إليه بالغناء ولا بالشطح، والذكر الذي أمر الله به وحث عليه ومدح الذاكرين له به هو ما كان على الوجه الذي فعله ﷺ، ولم يكن على تلك الطريقة من الجمع ورفع الصوت على لسان واحد. وقد روى الإمام محمد بن وضاح -رحمه الله - في كتاب البدع بسنده إلى رسول الله ﷺ أنه انتهى إلى قوم في بيت فقال: «ما جمعكم؟» الحديث². فأنكر عليهم ﷺ اجتماعهم للذكر وأمرهم أن ينتشروا إلى ضياعهم فيشتغلوا فيها بما يستعينون به على دينهم، فلا يتقرب إلى الله إلا بما شرع على الوجه الذي شرع؛ فمن كلام السلف: لن يأتي آخر الأمة بأهدى مما كان عليها أولها³. وسئل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن الصراط المستقيم فقال: «تركنا محمد ﷺ في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن شماله جواد، وعليها رجال يدعون من مر بهم: هلم لك، هلم لك، فمن أخذ منهم في تلك الطرق سلك به إلى النار، ومن استقام على الطريق الأعظم انتهى به إلى الجنة، ثم تلى ابن مسعود هذه الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾⁴. وحين ذكر عليه السلام أن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة

¹ -حسن: رواه مالك في الموطأ (1297)، من طريق يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن عمر.

وهذا مرسل صحيح.

ورواه عبد الرزاق (20638)، من طريق الحسن، عن سعيد بن أبي العاص، عن عمر به.

وهو مرسل يقوي الأول.

² -منكر: رواه ابن وضاح في البدع (ص: 31)، من طريقين عن سعيد الجريري، عن عبد الله بن غالب قال: اجتمع قوم

فقالوا: نجعله يوما قد غاب شره نذكر الله فيه، فقال رسول الله ﷺ بيده: «يوما غاب شره، انتشروا لضياعكم».

وابن وضاح كثير الخطأ كما في الميزان نقلا عن ابن الفرضي.

³ -من الكلام المنسوب إلى الإمام مالك كما في البيان والتحصيل (242/1).

⁴ - (الأنعام/153).

كلها في النار إلا واحدة قيل من هي يا رسول الله؟ قال¹ ما أنا الآن عليه وأصحابي أو كما قال عليه السلام إلى غير ذلك مما جاء في هذا الباب مما لا يحصى كثرة.

لخسارة الهمة وركوب البدعة

وإنما حمل هذه الطائفة على ارتكاب هذه الطرق المهلكة في الدين أنهم لما احتاجوا إلى ما يحتاج إليه الناس من المأكل والمشرب والملبس وسائر المآرب التي يحتاج الإنسان إليها، ولم تكن لهم صناعة ولا حرفة يتعيشون بها، أو كانت وصعب عليهم الكد في طلب المعاش وتكلف الخدمة، فحست همتهم بركونهم إلى الدعة والراحة، فسول لهم الشيطان وزين لهم هذه الطريقة التي هي لهو ولعب، ولَبَّسُوا فيها على الجهال بالذكر الذي يفتتحون به مجلسهم، ولَبَّسُوا المرقعات فنصبوها شبهة؛ إذ كانت لباس الخيار من أهل هذه الطريقة قبل أن تدخلها البدع والضلالات، وقالوا لهم هذه طريقة الأولياء وهي أقرب الطرق إلى الله وإلى نيل رضاه والكون في جواره في الآخرة، فتهافت الجهال عليهم وأوصلوهم إلى ما شأؤوا من نيل شهواتهم إلى أقصى الغايات، فالإنسان إذا قيل له كل واشرب واشطح وتلذذ بالفناء واله والعب طول عمرك ولا تتعب في عبادة ولا غيرها، ثم مصيرك في الآخرة إلى أعلى الدرجات مع الأولياء والصالحين، فيرى أن هذه جنة معجلة قبل الموعد بها، وأنه قد حصل على ما لا غاية بعده من السعادة، فأى مصيبة أعظم من هذه في إضلال عباد الله؟

فالواجب على من قدر على هؤلاء -الذين هم كالأكلة في جنب الدين - أن يمنعهم ويحول بينهم وبين ما هم بسبيله، وأن يجلبهم عن موضعه فهو في ذلك مجاهد مأجور، فمفاسدهم متعددة دينا ودنيا. قال بعض الحكماء لتلامذته: كونوا كالنحل في الخلايا! قالوا: كيف النحل في الخلايا؟ قال إنها لا تترك عندها بطالا إلا نفته وأقصته عن الخلية؛ لأنه يضيق عليهم المكان ويأكل العسل ويعلم الكسل! فهؤلاء القوم هذه صفتهم لأنه لا نفع فيهم فهم يضيقون على الناس في المساكن، ويأكلون أرزاقهم بغير حق، ويعلمونهم الكسل وترك

¹ ع: سقطت منها كلمة "قال".

التحرف اتكالا على ما في أيدي الناس؛ فهم بمنزلة الحشيش في أثناء الزرع يضيق المكان ويتشرب الماء ويفسد الزرع فلذلك يقلع ويرمى. قال بعض الناس وينبغي أن يكون الناس في المدينة كأعضاء البدن كل واحد منها فيه منفعة خاصة به، وليس يوجد عضو عبثا لا منفعة فيه من الغذاء والدم على مقدار شرفه ومنفعته. كذلك الناس في المدينة فالأجناد يحرسون من فيها، والفقهاء والحكام يحفظون الشريعة ويعلمونها، والأطباء يحفظون الأجساد من الأمراض، وسائر الناس كل يشتغل بصناعة وعمل يعود بالمنفعة على جميعهم، ومن لا منفعة فيه وهو قادر على أن ينتفع به فيتكاسل فينبغي أن يقصى عن المدينة، وهذا مثال حسن تشهد له الأدلة الشرعية.

وأما حضور الفقهاء معهم وقولهم لو كنا على غير طريق مرضية لما حضرها الفقهاء معنا فيقال لهم: إن حضور الفقهاء معكم ليس بدليل على الجواز، ولا عدمه دليلا على المنع، ولا يعرف الحق بالرجال بل الرجال يعرفون بالحق؛ فالفقيه إذا حضر معهم ووافق واستحسن فعلهم فهو مثلهم؛ بل شر منهم وهو باسم الفسق أولى منه باسم الفقه، وإن حضر ليرى تلك الطريقة وما تنطوي عليه حتى يحكم بما يشاهد من أحوال أهلها ثم بعد يحكم عليها بما يقتضيه علم الفقه فحضوره حسن، وإن كان حضوره على جهة تفريج النفس كما يحضر الإنسان مجالس اللهو واللعب فإن تكرر ذلك منه على هذا الوجه فذلك مسقط لعدالته، وإن كانت فلتة فلتقل عثرته ولا يعد للحضور معهم فيكون مثلهم على ما أشار إليه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ¹﴾. ومن كثر سواد قوم فهو منهم² هذا ما حضر تقييده في هذا الوقت والسائل يستحث في التعجيل فهذا القدر كاف في الغرض المطلوب والله يوفقنا للاقتداء بسلفنا، ويعصمنا من الابتداع في الدين والسلام على من يقف على هذا والرحمة والبركة من كاتبه محمد الحفار.

¹ - (الأنعام/68).

² - سبق تخريجه.

وتقيد بعقبه بخط يده المباركة ما نصه: الحمد لله وقفت على ما كتب بهذا الصنف وفي الصنف بمحوله وقد تصفحته وصححته وكتب مقيده محمد الحفار وفقه الله ولطف به وأعانه والسلام على من يقف عليه ورحمة الله تعالى وبركاته .

أقول علماء المذاهب في حكم السماع

وقال ابن الحاج في المدخل ما نصه: «وأشد من فعلهم السماع كون بعضهم يتعاطونه في المساجد وقد تقدم توقير السلف -رضي الله عنهم - للمساجد، وقد كانوا يكرهون رفع الصوت فيها ذكرا كان أو غيره، وقد نهى النبي ﷺ عن رفع الصوت بالقراءة في المسجد¹ - يعني فضلا عن غيرها - ثم قال: «وبعض هؤلاء يفعلون السماع على ما هو اليوم في المساجد ويرقصون فيها وعلى حُصْر الوقف التي فيها، وكذلك يفعلون في الرُبُط والمدارس، وقد ذكر أن بعض الناس كتب استفتاء وذلك في سنة إحدى وستين وستمئة وطاف به على أهل المذاهب الأربعة ولفظه:

ما يقول السادة الفقهاء أئمة الدين وعلماء المسلمين وفقهم الله لطاعته وأعانهم على مرضاته، في جماعة من المسلمين وردوا إلى بلد فقصدوا المسجد وشرعوا يصفقون ويغنون ويرقصون، تارة بالأكف وتارة بالدفوف والشبابات، فهل يجوز ذلك في المساجد شرعا؛ أفتونا مأجورين يرحمكم الله.

فقالت الشافعية السماع لهو مكروه يشبه الباطل؛ من قال به ترد شهادته والله أعلم. وقالت المالكية يجب على ولاية الأمور زجرهم وإخراجهم من المساجد حتى يتربوا ويرجعوا والله أعلم. وقالت الحنابلة فاعل ذلك لا يُصلّى خلفه، ولا تقبل شهادته ولا يقبل حكمه إن كان حاكما، وإن عقد النكاح على يده فهو فاسد والله أعلم. وقالت الحنفية الحُصْر التي يرقص عليها لا

¹ - صحيح: رواه أبو داود (1135)، وأحمد (11461)، وابن خزيمة (190/2)، من طريق إسماعيل بن أمية عن أبي سلمة عن أبي سعيد قال: اعتكف النبي ﷺ في المسجد فسمعهم يجهرون في القراءة وهو في قبة له فكشف الستر ثم قال ألا إن كلكم مناج ربه عز وجل فلا يؤذنين بعضكم بعضا ولا يرفمن بعضكم على بعض في القرآن أو قال في الصلاة. وإسناده صحيح.

يصلى عليها حتى تغسل، والأرض التي يرقص عليها لا يصلى عليها حتى يحفر ترابها ويرمى به والله أعلم¹».

وفي نوازل الصلاة من المعيار سئل القاضى أبو عمر ابن منظور عن إمام قرية يؤم الناس وهو يحب طريقة الفقراء، وفي القرية زاوية يجتمع فيها بعض من أصحاب القرية ليلة الجمعة وليلة الإثنين والإمام المذكور معهم، يفتتحون بعشر من القرآن ويبدؤون بالذكر الموصوف لهم، فإذا فرغوا افتتح المادح وأصحابه دائرون عليه يضربون بالأكف ويقولون معه، والإمام المذكور يمدح مع المادحين، ويضرب بالأكف معهم ويرقص مع من منهم، فإذا كانت ليلة مولد النبي ﷺ يذهب الإمام المذكور معهم إلى قرية أخرى على نحو عشرين ميلاً من قريتهم، ويبقى المسجد بلا خطبة ولا إمام ولا أذان حتى يرجعوا، وتكون غيبتهم أربعة أيام أو ثلاثة أيام، فقل إن الإمام الذي يفعل هذا لا تجوز إمامته والذي يسمع العزيز خيراً من هؤلاء الفقراء، والإمام المذكور يعلم أن طريقة الفقراء بدعة لم تكن في عهد رسول الله ﷺ ولا في عهد التابعين من بعده، ويعلم أن أفضل الذكر ما خفي وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار²، لكن حمله على هذا محبته في الذكر وفي مدح رسول الله ﷺ ومحبته في مجامعة الإخوان، هل يلزم من عاب هذه الطريقة شيء أم لا؟

فأجاب: تأملت السؤال بمحوله وقد سئل عن مثله العلماء والفقهاء الذين يقتدى بهم ويعمل على قولهم والكل منعوا تلك الطريقة وقالوا بتبديع مرتكبها، وأن السنة بخلاف ذلك والرقص لا يجوز، وهو تلاعب بالدين وليس من أفعال عباد الله المهتدين، وإمامة من يرى هذا المذهب ويسلك طريقه لا تجوز، لاسيما وقد انضاف إليه مع عمله هذا تعطيل المسجد وتركه دون مؤذن ولا إمام؛ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا³﴾؛ فهذا يدخل تحت هذا الوعيد العظيم. وقول من قال إن من يسمع العزيز خيراً من الفقراء يظهر

¹ - المدخل (181/3).

² - سبق تخريجه.

³ - (البقرة/114).

أنه صحيح؛ ووجهه أن الذي يسمع العزيف عاص ويعلم أنه على غير شيء، وهذا الفقير الذي يشطح ويرقص يعتقد أنه على شيء وهو على غير شئ أو متلاعب، وما خلقنا للعب فهو بدعة «وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار»¹. وكون الإمام حظه من هذه الطريقة حضوره كاف في منع إمامته لأنه مكثر سوادهم «ومن كثر سواد قوم عد منهم»².

وأما محبة الرسول ﷺ والصحابة فيتوصل إليها بغير هذا، وهي ساكنة في القلب والإكثار من الصلاة والسلام عليه، والرضى عن أصحابه في نفسه وفي بيته هو وجه العبادة، والطاعن في هذا الإمام وإن كان من قرية أخرى قد قام على وجه الحسبة وتغيير المنكر، فلا عتاب عليه إن شاء الله؛ فهذا وجه الجواب عن السؤال.

فأجاب عنه الشيخ أبو الحسن العامري بما نصه: يسوغ الاجتماع على الذكر إذا كان كل واحد يذكر وحده، وأما على صوت واحد فكرهه مالك -رحمه الله- وأما القيام والشطح فمن ظن أنه عبادة فهو جاهل تجب عليه التوبة من ذلك؛ فإن ناظر على ذلك وقال إنه عبادة فقد خالف الإجماع ومخالفة الإجماع كفر، فيستتاب فإن تاب وإلا قتل؛ وكيف يعتقد أن يعبد الله بالشطح وهو لهو ولعب.

وأجاب عن نظيره الشيخ أبو عبد الله السرقسطي بما نصه:

الجواب عن السؤال بمحوله أن طريقة الفقراء في الذكر الجهري على صوت واحد والرقص والغناء به بدعة محدثة لم تكن في زمان أصحاب رسول الله ﷺ كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار³؛ فمن أراد اتباع السنة واجتناب البدعة في ذكر الله والصلاة على رسول الله ﷺ فليفعل ذلك مفردا بنفسه غير قارى ذكره بذكر غيره وليخف ذكره فهو أفضل له وخير الذكر الخفي وعمل السر يفضل عمل العلانية في النوافل بسبعين ضعفا.

[[الشاطبي: لا يجوز تنفيذ وصية لإقامة بدعة]]

1 - سبق تخريجه.

2 - سبق تخريجه.

3 - سبق تخريجه.

وفي نوازل الأحباس ونوازل الوصايا أيضا من المعيار سئل الأستاذ أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - عن عهد بثلثة ليوقف على إقامة مولده ﷺ فأجاب:

أما الوصية بالثلث ليوقف على إقامة ليلة مولد النبي ﷺ فمعلوم أن إقامة المولد على الوصف المعهود بين الناس بدعة محدثة وكل بدعة ضلالة¹، فالاتفاق على إقامة البدعة لا يجوز، والوصية غير جائزة ولا نافذة، بل يجب على القاضي فسخها ورد الثلث إلى الورثة يقتسمونها فيما بينهم، وأبعد الله الفقراء الذين يطلبون إنفاذ مثل هذه الوصية، وما ذكرتم من وجهي المنع من الإنفاذ صحيح يقتضى عدم التوقف في إبطال الوصية، ولا يكفي في ذلك منكم السكوت؛ لأنه كالحكم بالإنفاذ عند جماعة من العلماء فاحذروا أن يكون مثل هذا في صحيفتكم والله يقينا وإياكم الشر بفضلته.

وسئل الأستاذ أبو عبد الله الحفار عن رجل حبس أصل توت على إقامة مولد النبي ﷺ ثم مات المحبس فأراد ولده أن يملك أصل التوت المذكور فهل له ذلك أم لا؟

فأجاب: وقفت على السؤال فوقه وليلة المولد لم يكن السلف الصالح - وهم أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون لهم يجتمعون فيها للعبادة ولا يفعلون فيها زيادة على سائر ليالي السنة لأن النبي ﷺ لا يعظم إلا بالوجه الذي شرع في تعظيمه لأن تعظيمه من أعظم القرب إلى الله تعالى لكن يتقرب إلى الله جل جلاله بما شرعه، والدليل على أن السلف لم يكونوا يزيدون فيها زيادة على سائر الليالي أنهم اختلفوا فيها؛ فقليل أنه صلى الله عليه وسلم ولد في رمضان، وقيل في ربيع، واختلف في أي يوم ولد على أربعة أقوال؛ فلو كانت تلك الليلة التي ولد في صبيحتها تحدث فيها عبادة بولادة خير الخلق لنقل، ولكن لم يشرع فيها زيادة تعظيم، ألا ترى أن يوم الجمعة خير يوم طلعت عليه الشمس، وأفضل ما يفعل في هذا اليوم الفاضل صومه ولكن نهى النبي ﷺ عن صوم يوم الجمعة² مع عظم فضلته، فدل هذا على أنه لا تحدث عبادة في زمان ولا مكان إلا إن شرعت، وما لم يشرع لا يفعل إذ لا يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما أتى به أولها،

¹ - سبق تخريجه.

² - صحيح: رواه البخاري (1848)، من حديث جابر بن عبد الله.

ولو فتح هذا الباب لجاء قوم فقالوا يوم هجرته إلى المدينة يوم أعز الله فيه الإسلام فنجتمع فيه ونتعبد، ويقول آخرون الليلة التي أسري به فيها حصل له من الشرف ما لا يقدر قدره فنحدث فيها عبادة؛ فلا يقف ذلك عند حد والخير كله في اتباع السلف الصالح الذين اختارهم الله فما فعلوه فعلناه وما تركوه تركناه.

نسبة الشطح والغناء إلى الأولياء كذب وبهتان

فإذا تقرر هذا ظهر أن الاجتماع في تلك الليلة ليس بمطلوب شرعا؛ ثم ها هنا أمر زائد في السؤال أن تلك الليلة تقام على طريقة الفقراء، وطريقة الفقراء في هذه الأوقات شُنعٌ من شنع الدين؛ لأن عمدتهم في الاجتماع إنما هو الغناء والشطح، ويقررون لعوام المسلمين أن ذلك من أعظم القربات في هذه الأوقات، وأنها طريقة أولياء الله وهم قوم جهلة لا يحسن أحدهم إحكام¹ ما يجب عليه في يومه وليلته، بل هو ممن استخلفه الشيطان على إضلال عوام المسلمين يزينون لهم الباطل، ويضيفون إلى دين الله تعالى ما ليس منه؛ لأن الغناء والشطح في باب اللهو واللعب، وهم يضيفونه إلى أولياء الله وهم يكذبون في ذلك عليهم ليتوصلوا إلى أكل أموال الناس بالباطل، فصار التحبيس عليهم ليقيموا بذلك طريقتهم تحبisa على ما لا يجوز تعاطيه فيبطل ما حبس في هذا الباب على غير طريقته ويستحب لابن الحبس أن يصرف هذا الأصل من التوت إلى باب آخر من أبواب القرب الشرعية، وإن لم يقدر على ذلك فليقله إلى نفسه والله تعالى يمن علينا باتباع هدي نبينا محمد ﷺ واتباع السلف الصالح الذين في اتباعهم النجاة والسلام على من يقف عليه من محمد الحفار.

وسئل الحفار أيضا عن امرأة تصدقت بموضع على ليلة المولد الكريم يزرع ذلك الموضع ويؤخذ قمحه ويعمل به تلك الليلة المذكورة، فيجتمع فقراء هذا الزمان ويذكرون الله عز وجل ويأخذون في الغناء والرقص ثم يأكلونه بعد ذلك كما في علمكم، فهل تبقى الوصية على حالها أو تقلب إلى الصدقة في تلك الليلة على المساكين، أو ترجع إلى ورثة المتصدقة؟

¹ - ع: أحكم.

فأجاب: ما أوصت به المرأة المذكورة لا يصرف فائدته في الوجه الذي قصدت، لكن على الوجه الذي يستحب وينعقد قرية، وذلك بأن يصرف ذلك الفائدة إلى الضعفاء والمساكين على جهة الشكر لله عز وجل على ما أنعم به على عباده من ولادة النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم الذي كان سببا في انقاذنا من النار، فهو محل الشكر وذلك لا يكون إلا على الوجه المشروع، وهذا المعنى يحتاج إلى بسط وتكفي هنا الإشارة إليه بهذا القدر. وراجع ما تقدم من كلام ابن عباد وغيره في باب العيدين والله أعلم.

احكم وقف زاوية لم تحزا

وسئل الحفار أيضا عن شأن زاوية ببسطة حبستها امرأة ثم سافرت عن بسطة منذ نحو سبعة أعوام، وبقيت الزاوية المذكورة بيد الفقراء يجتمعون فيها وينزلون فيها من يرد عليهم من الغرباء، ورجعت المحبسة من مغيبها بعد المدة المذكورة وسكنت في غير الزاوية إلى أن توفيت وورثها أخوها، فقام الآن وجعل يده على الزاوية وقال إن الحبس غير تام لكون الوثيقة لم تنبه فيها على التخلي والحوز، وأراد نقض الحبس وتملكه.

فأجاب: لا يقدح في هذا الحبس كون كاتب الوثيقة لم ينبه فيها على التخلي والحوز إذ قد ذكر في السؤال أن المحبسة قد سافرت عن موضع الحبس المدة المذكورة يتصرفون فيه بالاجتماع والإنزال لمن يرد عليهم فقد حصل التخلي والحوز ولا يضر إغفاله في الكتاب إذا كان قد وقع في الحبس، وقد بخست هذه المحبسة نفسها حيث حبست على الفقراء فقراء الوقت؛ لا سيما الذين ينتابون الحصون والمواضع النائية عن الحضرة أكثرهم على غير الطريقة المرضية والمحقون منهم قليل جدا، فالتحبيس عليهم عون لهم على ما يرتكبونه مما هو خارج عن الطريق الشرعي، فلو تكلم العاصب المذكور من هذا الوجه لساغ له، أما من الوجه الذي ذكر فلا يقدح ذلك في الحبس كما نبه.

ثم سأله العاصب المذكور بأن أخذ نسخة من وثيقة والسؤال والجواب وأوقفه عليها فأجاب زعم أخو المحبسة أن تلك الزاوية لم يقع فيها حوز حتى توفيت، وما ذكر في السؤال من إنزال الفقراء بها المدة المذكورة دعوى من السائل واقتراء لم يقع منه شيء، وأن ذلك الموضع لم

يزل تحت يد أخته حتى ماتت، فإن كان ما ذكره الأخ صحيحا فقد بطل الحبس وبقي ملكا للأخت يورث عنها. ولو كان ذلك الحبس قد وقع على أتم الوجوه مما يتم به الحبس لكان في هذه المسألة بخصوصها منتقضا لأنه حبس على منكر من أعظم المنكرات بسبب أن فقراء الوقت الذين وقع الحبس عليهم لا سيما من يقصد منهم القرى والحصون التي قد غلب على أهلها الجهل، لا يزالون يزينون لهم طريقة الأولياء الصالحين وأنهم بفعل ذلك ينالون رضى رب العالمين، ولا يجدون هنالك من يغير عليهم ولا من يبين باطلهم، فتتفق هنالك طريقتهم ويصلون إلى أغراضهم الفاسدة، فمن الواجب تخريب مجتمعاتهم¹، وتعطيل أماكن لعبهم حيث يتخذون الدين لهوا ولعبا، وهذا إذا كانوا سالمي العقائد. أما إذا كان هنالك من هو منحل العقيدة قائل بالإجابة مسقط للتكاليف الشرعية، وهذه الصفة فاشية في كثير منهم، فهي الطامة الكبرى والمعصية العظمى، فكيف يصح الحبس على أمثال هؤلاء؟

فهذا ما عندي في هذه القضية والسلام.

وسئل الحفار أيضا عن إمام رسم نفسه في الشيخوخة للفقراء -فقراء هذا الوقت - وهو شيخهم الآن، هل يصلى خلفه أم لا؟ فإن صلى خلفه للحديث الوارد في فرقة الجماعة هل تعاد الصلاة أم لا؟ وهل تترك الصلاة خلفه بالجملة الجمعة وغيرها أم لا؟

أكل أموال الناس بالرقص والغناء والتشبه بالأولياء

فأجاب: وقفت على السؤال المذكور فوق هذا، والفقراء في الوقت أحسن أحوالهم -وما فيها حسن - أن يكونوا مجتمعين يأكلون أموال الناس، ويغنون ويرقصون ويوهمون الجهال أن ما يفعلونه من ذلك قرية إلى الله تعالى، وأن ذلك طريق الصالحين والأولياء، فهؤلاء يضلون ويضلون وفي مثلهم قال مالك -رحمه الله - حين وصفوا له ما سمعت أن أحدا من أهل الإسلام يفعل هذا؟

إمام مستخلف من الشيطان

¹ - ع: مجتمعاتهم.

فالإمام الذي صار شيخا عليهم، إن كان يسير بسيرتهم ويزين للعوام طريقتهم، فهو ممن استخلفه الشيطان على إضلال عباد الله وذلك قاذح في إمامته وعدالته؛ إذ من حق الإمام أن يسلك ما سلك عليه السلف الصالح فيما يرجع إلى الدين وإقامة وظائفه، ويتبرأ من كل مبتدع ومضل، وينكر عليهم فإن لم يقدر على ذلك فهو مأمور ألا يجتمع معهم ولا يوافقهم، فكيف أن يكون شيخهم، ويمشي على طريقتهم؟

وهذا إنما هو فيمن يكون من الفقراء على ما وصف أولا. وأما من كان منهم يقدر في الوظائف الشرعية وأنواع التكاليف ويرتكب إباحة المحرمات فليس الكلام في هؤلاء إذ هؤلاء كفار يجب قتلهم إذا ثبت موجب ذلك عليهم. والكلام في هذه الطوائف وأحوالها وعظم مفسادها يطول، وهذا القدر كاف في جواب السؤال والله الموفق والهادي.

وقال أيضا: وأما من يرى انتحال أفعال الفقراء في هذا الوقت، ويحضر معهم وينتظم في سلوكهم فهم على قسمين: طائفة زنادقة وزندقتهم مختلفة وهؤلاء لا مزية في كفرهم كالإباحية منهم؛ فأمر هؤلاء ظاهر. وطائفة أخرى جهلة أغبياء يأكلون أموال الناس بالباطل ونحلتهما ما ذكر في السؤال من الفناء والشطح والأكل، فأفضل أحوالهم أنهم يلعبون والفقير إذا وافقهم على حالهم فهو في حين اجتماعه معهم يلعب بلعبهم، وإذا صلى بالناس فلا تعاد الصلاة خلفه، وإن وجد فقيه غيره قدم وآخر هو؛ لأن شأن العاقل أن يشتغل بما فيه صلاح دينه ودنياه، وقد قال عليه السلام «أتمتكم شفاعؤكم، فانظروا بمن تستشفعون»¹ والكلام في هذه الفرقة يستدعي طولا وهذا القدر كاف في هذه النازلة من نوازل الأحباس من المعيار.

لرتب من تحضرهم المعارف

ومن جواب لأبي الفضل العقباني ما نصه: وقد قال أئمة العلم في رتب من تحضرهم المعارف والأحوال بسبب ما يستمعونه:

أفضلهم المستمعون للقرآن لأن سببهم في إحضار الأحوال أفضل الأسباب.

¹ - لم أقف على إسناده، وهو مذكور في كتب الفقه من ذلك البيان والتحصيل (277/1).

ويليهم من يستمع الوعظ والتذكير؛ إذ ليس للنفوس فيه غرض حاصل من الأوزان المطربة. ويليهم من يستمع الشعر لما فيه من حظ النفوس بلذة سماع موزون الكلام فإنه يلتذ به المؤمن والكافر والبر والفاجر ولذة النفوس بذلك ليست من الدين في شيء.

أما من يستمع المطربات المحرمات فغلط من المشتتهين المجترئين على رب العالمين، وهذا وإن أثار في بعض السامعين حبا وخوفا ورجاء فهو يثير مع ذلك لذة نفسانية بسبب محرم، فكان مازجا للخير بالشر والنفع بالضر مرتكبا لحسنة وسيئة، ولعل حسناته لا تقي بسيئاته وقد يقع من بعض رقص وتصفيق بخفة وطيش، ويزعم مع ذلك أنه طاش لبه وذهب لله قلبه، وإنما يصدر مثل هذا من الغبي الجاهل، ولا يصدر من العاقل الفاضل؛ قال بعض الأئمة ويدل على جهالة فاعله أن الشريعة لم ترد بذلك في كتاب ولا سنة، ولم يفعله أحد من السلف وإنما يفعل ذلك الجهلة السفهاء، والذين التبت عليهم الحقائق بالأهواء، وقد يصدر من بعضهم الصياح والتغاشي والتباكي تصنعا، ومن بعضهم ضرب الصدر وتنف الشعور وكل هذه الأمور محرمة، وفي مثلهم وقعت أجوبة من مضى بالإنكار والنسبة إلى الرعونات والرياء والتصنع، ووصفهم بالمين والكذب، وأنهم يخدعون الناس بما صنعوا لإيهاهم أن فعلهم من الطاعة، وإنما هو من أقبح الرعونات والخير كله والسعادة بأسرها في اتباع رسول الله ﷺ واقتداء أصحابه الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بأنهم خير القرون/ه كلام العقباني -رحمه الله - .

وقد وقع في جامع المعيار أن الشيخ أبا البركات البلفيقي والأستاذ أبا سعيد بن لب أجابا في نازلة قوم يجتمعون على الأكل وإنشاد الأشعار والشطح بأنه قد جرى العمل في العدوتين بالمسامحة فيه، ولكن قد أنكر عليهما ذلك علماء عصرهم وقالوا لهم قد فتحتم علينا بابا لا نقدر على سده أبدا، ونحن نحاكمكم إلى الحكم العدل بما أوهتمتم على العامة بذلك والسلام.

وقد اعتذر¹ لهم الأستاذ ابن لب بكلام لين فانظره إن شئت.

¹ - ع: أعذر.

ووقع في جامع المعيار أيضا جواب الشيخ سيدي عبد الله العبدوسي في قوم من أهل الخير والصالح يجتمعون في المولد وشبهه للوعظ والتذكير، وربما نشد لهم منشد أشعارا في مدح النبي ﷺ وما يناسبه ذلك ولم يذكر في السؤال قياما ولا رقصا ولا تواجدا.

فأجاب - رحمه الله - باستحسان حالهم والثناء عليه ولا شك في ذلك لمنصف، وإنما كلامنا في السماع مع الرقص والمداومة عليه كل جمعة ونحوها، واعتقاد أن ذلك من الدين وقربة لرب العالمين هذا هو الذي أنكره كل من يعتد بعلمه ودينه من العلماء وعلى كل حال فالاتباع خير من الابتداع ويد الله مع الجماعة¹.

جواب للسيوطي عن الغناء وتفسير الناصري له

وسئل الجلال السيوطي عن السماع فأجاب: قد حرمه من يرجع في الأمور الشرعية إليه وأباحه من ليس لنا أن نعترض عليه؛ إنما هو أمر مبهم وصاحبه على خطر، فمن عرف طريق من أباحه وإلا فطريق من حرمه أسلم.

فقوله حرمه من يرجع في الأمور الشرعية إليه يعني بهم علماء الشريعة الذي يجب على العامة اتباعهم والاعتداء بهم والوقوف عند فتاويهم وإشاراتهم. وقوله وأباحه من ليس لنا أن نعترض عليه يعني بهم أرباب الأحوال الذين علم صدقهم وثبتت استقامتهم. وذو الحال يُسلم له حاله، ولا يجوز الاقتداء به فيما خالف فيه صريح الشرع.

¹ - حسن: رواه الترمذي (2166)، والحاكم (202/1)، من طريق إبراهيم بن ميمون، عن ابن طاووس، عن أبيه عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «يد الله مع الجماعة». قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب؛ لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه». قلت: رواه ثقات غير إبراهيم بن ميمون؛ قال الذهبي في الكاشف: «وثق» وهي عبارة يستعملها الذهبي فيمن ليس توثيقه بذلك.

- وله شاهد من حديث عرفة رواه النسائي (4020)، وابن حبان (437/10) من طريق زياد بن علاقة، عن عرفة بن شريح الأشجعي قال: «رأيت النبي ﷺ على المنبر يخطب الناس فقال: إنه سيكون بعدي هنات وهنات فمن رأيتموه فارق الجماعة أو يفرق أمر أمة محمد ﷺ كئنا من كان فاقتلوه فإن يد الله على الجماعة؛ فإن الشيطان مع من فارق الجماعة يركض». وهذا إسناده صحيح ولكن اختلف على زياد فبعضهم يذكر زيادة الباب وبعضهم لا يذكرها. ولكن للحديث شواهد أخرى يحسن بها الحديث.

لكن عامة زماننا اليوم يتبعون كل ناعق ويصدقون بكل محال، وليس عندهم أمدى من الفقهاء فعمكسوا القضية ووقعوا في كل شبهة وبلية، نسال الله العافية لنا ولهم آمين.

لسد الذرائع في هذا الباب أولى[

وقال الإمام الحجة شيخ الشيوخ سيدي عبد القادر الفاسي -رحمه الله - في جواب له عن الرقص وما يلائمه ما نصه:

لا ينبغي أن يسامح في ذلك ويطلق عليه القول بالجواز والإباحة في هذا الزمان الصعب المتصل ظلامه بالقلوب حتى خامرها وعمها، فجعلوا ذلك عمدة طريقهم وشبكة لجمع فريقهم، وقاعدة من قواعدهم التي بنوا عليها أغلاطهم وأخلاطهم وخيائطهم بأن توصلوا بذلك لأغراضهم الفاسدة، وصار دين الله هزوا ولعبا لا يعرفون غير ذلك، ولعل هذه الأحوال المشار إليها لا تخفى على أحد. أما فاعل ذلك على سبيل الغلبة والخروج عن دائرة الحس فلا كلام عليه؛ لأنه معذور لفقده شرط التكليف/هـ كلام سيدي عبد القادر الفاسي -رحمه الله -؛ وهو الحق الذي لا عوج فيه ولا أمت¹.

وفي أول الجامع من نوازل الشريف العلمي أن شيخه سيدي العربي بردلة -رحمه الله - سئل عما أحدثه أرباب المكاتب؛ أي مما يسمونه سابع المولد، فأجاب بأن ذلك لا يجوز ولا يسوغ شرعا لوجوه منها:

- أن المحل الذي يقع فيه ذلك وهو المكتب هو محل حبسه الناس ليعلم فيه أولاد المؤمنين كتاب الله العزيز، لا ليكون محلا للجموع، ولما هو من قبيل اللهو البعيد عن مقاصد الدين.
- ومنها أن أولاد المؤمنين لما كانت قلوبهم خالية كان قصد آبائهم إدخالهم المكتب ليكون أول ما يلج في صدورهم، وما تسمع آذانهم كتاب الله المنزل الذي هو جماع الدين وأساس القواعد التي قعدوها أهل المذهب من العلماء المجتهدين وكبراء الأمة المقلدين، فكيف

¹ - الأمت: المكان المرتفع. وأمت: النياك وهي التلال الصغار. وقوله تعالى: ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ (طه/106)، أي لا انخفاض فيها ولا ارتفاع. وتقول: أمتلاً السقاء فما به أمت. الصحاح في اللغة: مادة: أمت.

يسوغ أن يجمع هؤلاء الصبيان الذين صرفو لحفظ كلام الله المنزل لتلك الأمور التي هي مبادئ الدخول في علم الموسيقى والطريق للهو والطرب، واتباع ما يجر إلى ما لا يحل، ويشغل أفكارهم بذلك.

-ومنها أن ذلك صار ذريعة لاجتماع الشبان ومن يتعلق بهم من المجان ممن ليس غرضه إلا مقصدا محضورا شرعا وأمرًا فظيلا منكرا طبعًا.

- ومنها التشويش على عقول الناس إذ الأمر مسمى بأنه مديح النبي ﷺ المستحسن شرعا، فإذا به بخلاف ذلك فهو من تخليط الجد بغيره، وما يشوش على الناس ويخلط معتقدهم فهو من العظام. والحاصل أن محل الجد مصروف للجد فإذا صار محلا لغيره شوش على الناس أمور الدين فيتعين النهي عنه، والمنع مما يؤدي إليه.

وأما المباسطات وسماع المستلذات من الأصوات الحسان وما يتبع ذلك من التساهل وما يستدعيه مما هو من المجون وإن استحسنته طبع من يريده، فلا يتم أمره إلا بما يناسبه لا بمحل الجد، لاسيما محل أساس الدين ومقر تعليم أولاد المسلمين، والله يلهمنا رشدنا، وكلام العلماء في ذم هذا السماع المشؤوم والرقص الخبيث كثير جدا وتتبعه يطول، لكن بقي أن نذكر شيئا من الآيات والأحاديث والآثار وكلام الصوفية في ذمهما وتقبيحهما.

لراكب البدعة من خيل إبليس

فنقول من الآيات قوله تعالى -خطابا لإبليس اللعين - ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَعْطَمَ مِنْهُمْ بَصُوتَكَ وَاجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ¹﴾؛ الآية. قال مجاهد: قوله بصوتك بالغناء والمزامير، وقوله: ﴿بَخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ﴾. قال أكثر المفسرين كل راكب وماش في معصية الله فهو من خيل إبليس ورجله.

كلام ابن مسعود وغيره في الغناء

¹ - (الإسراء/64).

وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا¹﴾.

في الخازن مانصه عن ابن مسعود وابن عباس والحسن وعكرمة وسعيد بن جبير قالوا لهو الحديث هو الغناء والآية نزلت فيه. ومعنى يشتري يستبدل ويختار الغناء والمزامير والمعزف على القرآن. وقال أبو الصهباء: سألت ابن مسعود عن هذه الآية فقال: هو الغناء والله الذي لا إله إلا هو؛ يرددها ثلاث مرات.

وقال تعالى: ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ²﴾. وزعم ابن عباس أن السمود هو الغناء بلغة أهل اليمن، وكانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا. قال والسامد اللاهي والمغني. وروى عقبة بن عامر -رضي الله عنه - مرفوعا: «كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه، ورميه بقوسه، وملاعبته لامرأته³». وقال الشيخ أبو العباس المرسى -رضي الله عنه - عبر بعض الصحابة اليهود فسمعوهم يقرؤون التورات فتخشوا فلما دخلوا على رسول الله ﷺ نزل جبريل عليه السلام فقال: اقرأ فقال: ما أقرأ؟ فقال اقرأ ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ⁴﴾، فعوتبوا إذ تخشعوا من غيره، وهم إنما تخشعوا من التوراة وهي كلام الله فما ظنك بمن أعرض عن كتاب الله وتخشع بالملاهي والغناء؟ انتهى.

¹ - (لقمان/6).

² - (لقمان/6).

³ - ضعيف: رواه ابن ماجه (2101)، وأحمد (16662)، من طريق هشام، عن يحيى بن أبي كثير، قال ثنا أبو سلام، عن عبد الله الأزرق، عن عقبة بن عامر الجهني به.

ورواه أبو داود (2152)، وأحمد (16697)، من طريق أبو سلام الدمشقي عن خالد بن يزيد الجهني قال: كان عقبة بن عامر به. وكلا الإسنادين غير قائم؛ ففي الأول عبد الله بن زيد الأزرق، وهو مجهول العين؛ قال الذهبي في الميزان: «وعنه أبو سلام الأسود فقط». وفي الإسناد الثاني خالد بن زيد -أو يزيد - قال الذهبي «في حديثه اضطراب».

ورواه الترمذي (1561)، من طريق محمد بن إسحق، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين، به مرسلا.

⁴ - (العنكبوت/51).

لروايات في تحريم الغناء

وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ «لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن وأثمانهن حرام»¹، وفي مثل هذا نزلت الآية: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»² وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله له شيطانين أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب، فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت»³. أخرجه الترمذي⁴. وقال ابن الأثير في أسد الغابة⁵ عن صفوان بن أمية -رضي الله عنه - قال: كنت عند النبي ﷺ فجاء عمرو بن قرّة فقال: يا رسول الله إن الله كتب علي الشقوة، فلا أراني أرزق إلا من دُيِّءَ بكفي، فأذن لي في الغناء من غير فاحشة، فقال رسول الله ﷺ: «لا أذن لك ولا كرامة ولا نعمة، كذبت يا عدو الله لقد رزقك الله حلالات طيبا فاخترت ما حرم الله عليك لو كنت تقدمت إليك لنكلت بك»⁶ أخرجه الثلاثة ابن منده وأبو نعيم¹ وابن

¹ -منكر: رواه الطبري(201/10)، والبغوي(283/1)، والطبراني(213/8)، والحاثر في مسنده -الزوائد - (843/2)، من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن زيد، عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي...الحديث. وهذا إسناد سبق بيان ما فيه، ومن ذلك قول ابن حبان: «إذا اجتمع في إسناد خبر عبيد الله، وعلي بن يزيد، والقاسم أبو عبد الرحمن لم يكن ذلك الخبر إلا مما عملته أيديهم».

² - (لقمان/6).

³ -منكر: رواه البغوي(284/6)، والواحد في أسباب النزول(ص: 259)، من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم بن عبد الرحمن وهو عبد الرحمن مولى عبد الرحمن، عن أبي أمامة: عن رسول الله ﷺ قال: وذكره. ويقال فيه ما قيل في الذي قبله.

⁴ -رواه الترمذي(3195)، مختصرا من نفس الطريق.

⁵ - (363/2).

⁶ - موضوع: رواه ابن ماجه(2603)، والطبراني في مسند الشاميين(391/4)، من طريق عبد الرزاق، أخبرني يحيى بن العلاء، أنه سمع بشر بن نمير، أنه سمع مكحولا، يقول إنه سمع يزيد بن عبد الله أنه سمع صفوان بن أمية قال كنا عند رسول الله ﷺ فجاء عمرو بن مرة فقال:...الحديث. وهذا إسناد واه فيه يحيى بن العلاء وشيخه بشر بن نمير الذي قال الذهبي في ترجمته في المغني: «قال يحيى بن سعيد: كان ركنا من أركان الكذب. وقال أحمد: ترك الناس حديثه، وتركه علي. وفي رواية عن أحمد قال: يحيى بن العلاء كذاب يضع الحديث، وبشر بن نمير أسوأ حالا منه. وقال يحيى: ليس بثقة. وقال البخاري:

عبد البر. وقال عثمان -رضي الله عنه -: «والله ما تغنيت، ولا تمنيت، ولا مسست فرجي بيمينني منذ أسلمت»². وقال ابن مسعود -رضي الله عنه - «الغناء ينبت النفاق في القلب»³ ومر ابن عمر -رضي الله عنه - على قوم وهم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال «ألا لا سمع الله لكم»⁴. وسأل رجل القاسم بن محمد -رضي الله عنه - عن الغناء فقال «أنهاك عنه وأكرهه لك»، قال أحرام هو؟ قال: «انظر يا ابن أخي إذا ميز الله الحق والباطل ففي أيهما تجعل الغناء»⁵. وعن الضحاك «الغناء مفسدة القلب مسخطة الرب»⁶. وقال رجل الحسن البصري: «ما تقول في الغناء يا أبا سعيد؟ فقال: نعم العون على طاعة الله تعالى؛ يصل الرجل به رحمه، ويواسي به صديقه. قال ليس عن هذا أسألك، قال: وعم تسألني؟ قال: أن يغني الرجل. قال: وكيف يغني فجعل الرجل يلوي شذقيه ويفتح منخريه. فقال الحسن: والله يا ابن أخي ما ظننت أن عاقلا يفعل بنفسه هذا أبدا»⁷.

منكر الحديث. وقال أبو حاتم الرازي وعلي بن الجنيدي: **متروك**. ثم إن يزيد بن عبد الله **مجهول** كما في التقريب؛ وهو مجهول العين؛ إذ لم يرو عنه غير مكحول.

¹ - معرفة الصحابة (367/14).

² - موضوع: حكم عليه بالوضع الحافظ في المطالب العالية (76/11).

³ - ضعيف: رواه البيهقي (223/10)، من طريق غندر، عن شعبة، عن الحكم، عن حماد، عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود... الحديث. وهو منقطع؛ لأن إبراهيم بن يزيد النخعي لم يسمع من أحد من الصحابة. وله متابع رواه البيهقي (223/10)، من طريق علي بن الجعد، أنبأ محمد بن طلحة، عن سعيد بن كعب المرادي، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، عن ابن مسعود به.

⁴ - صحيح: رواه ابن أبي الدنيا في ذم الملاحية (ص: 42)، من طريق يحيى بن سعيد، عن عبيد الله بن عمر، قال: حدثني نافع، أن ابن عمر... وذكره. وهذا إسناد صحيح.

⁵ - ضعيف: رواه ابن أبي الدنيا في ذم الملاحية (ص: 45)، ومن طريقه البيهقي (224/10)، من طريق يحيى بن سليم، عن عبيد الله بن عمر قال: سأل إنسان القاسم بن محمد به. وهذا إسناد ضعيف؛ فيحيى بن سليم قال فيه الحافظ: «صدوق سيء الحفظ».

⁶ - سبق تخريجه.

⁷ - ضعيف: مذكور في كتاب المستطرف (320/2) بغير إسناد.

قلت: وأذكرتني هذه الحكاية قول الخطيب الحصكفي -رحمه الله - في بعض الطفيلية من أصحاب السماع ما نصه .

وَمُسْمِعُ قَوْلُهُ بِالْكَرْهِ مَسْمُوعٌ ❖❖❖ مُحَجَّبٌ عَنْ بَيْوتِ النَّاسِ مَمْنُوعٌ
غَنَى فَبَرَّقَ عَيْنِيهِ وَحَرَكَ لَحْيَيْهِ ❖❖❖ فَقَلْنَا الْفَتَى لَا شَكَّ مَصْرُوعٌ
وَقَطَّعَ الشَّعْرَ حَتَّى وَدَّ أَكْثَرْنَا ❖❖❖ أَنَّ اللِّسَانَ الَّذِي فِيهِ مَقْطُوعٌ
لَمْ يَأْتْ دَعْوَةَ أَقْوَامٍ بِأَمْرِهِمْ ❖❖❖ وَلَا مَضَى قَطَّ إِلَّا وَهُوَ مَصْفُوعٌ

أَقْوَالُ الْعُلَمَاءِ فِي الْغِنَاءِ

وقال الفضيل بن عياض -رحمه الله - : «الغناء رقية للزنى¹». وقال بعضهم: «إياكم والغناء فإنه يزيد الشهوة، ويهدم المروءة، وإنه لينوب عن الخمر، ويفعل ما يفعل السكر²». وقال في الطريقة المحمدية ماصورته: «نص القرآن على ذم الرقص فقال تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا³﴾؛ والرقص أشد المرح والبطر. وفي الذخيرة الرقص كبيرة وفي الرازي حرمة بالإجماع وأفتى جلال الملة والدين الكيلاني بأن مستحله كافر.

والحاصل أن قبح الغناء والرقص ودمهما في الشرع يكاد يكون معلوما من الدين بالضرورة، ولذا لا يرضاه ذو مروءة لنفسه ولا لمن ينتسب إليه. وقال الحارث المحاسبي «الغناء حرام كالهيئة⁴». وعن عبد الله بن عروة بن الزبير قال: «قلت لجدي أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنها - كيف كان أصحاب رسول الله ﷺ يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن؟ قالت «كانوا كما وصفهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم»، فقلت لها : إن ناسا اليوم إذا قرئ

¹ - إكمال المعلم (3/168).

² - تلبيس إبليس (ص: 210).

³ - (الإسراء/37)، و(لقمان/18).

⁴ - سبق تخريجه.

عليهم القرآن، خر أحدهم مغشياً عليه!! فقالت: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»¹. ومروا ابن عمر -رضي الله عنه - برجل من أهل العراق يتساقط فقال: ما لهذا؟ قالوا: إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط. فقال ابن عمر -رضي الله عنه - «إنا لنخشى الله وما نسقط؛ إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما هكذا كان يصنع أصحاب رسول الله ﷺ»². وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن فقال: «بيننا وبينهم أن يقعد واحد منهم على ظهر بيت باسطاً رجله، ثم يُقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره، فإن رمى بنفسه فهو صادق»³. وقال الجنيد -رحمه الله -: «إذا رأيت المريد⁴ يطلب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة»⁵.

¹ - حسن: رواه البغوي في التفسير (115/1)، والبيهقي في الشعب (365/2)، ومن طريقه ابن عساكر (19/69)، من طريق هشيم، أنا حصين، عن عبد الله بن عروة عن الزبير به. وإسناده حسن، فهشيم ثقة وهو يدلّس، ولكنه صرح بالسماع. وشيخه قال الحافظ عنه في التقريب: «ثقة تغير حفظه في الآخر»، ولكن قال الذهبي في خاتمة الترجمة من الميزان: «وقال علي: لم يخلط! وذكره البخاري في كتاب الضعفاء وابن عدي والعقيلي؛ فهذا ذكرته، وإلا فهو من الثقات».

² - ضعيف: رواه أبو نعيم في الحلية (165/1)، وعبد الله بن أحمد في الزهد (71)، وأبو عبيد القاسم بن سلام في فضائل القرآن (1037)، من طريق سعيد بن عبد الرحمن الجمحي، قال: سمعت أبا حازم، يقول: مر ابن عمر برجل. وذكر الحديث. وإسناده له علتان: - أولاهما: ضعف سعيد بن عبد الرحمن؛ ففي التقريب: «صدوق له أوهام وأفرط بن حبان في تضعيفه». قلت: اتهمه بوضع الحديث، فغفنه من أجله الذهبي كما في الميزان.

- ثانيهما: أبو حازم لم يسمع من ابن عمر؛ بل لم يسمع سوى من سهل بن سعد من الصحابة كما في جامع التحصيل.

³ - منكر: رواه الثعالبي في تفسيره (231/8)، من طريق الحسين بن محمد بن فنجويه، حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان بن عبد الله، حدثنا إبراهيم بن الحسين بن (ديزيل)، حدثنا أبو نعيم حدثنا عمران أو حمران بن عبد العزيز قال: ذكر عند ابن سيرين... الحديث.

قلت: وحمران بن عبد العزيز لم أقف له على ترجمة، وإذا كان عمران بن عبد العزيز ففي المغني في الضعفاء «قال يحيى هو: منكر الحديث. وقال مرة: ليس بثقة وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً يتقرد بأشياء لا يتابع عليها فيجب تنكب أخباره».

⁴ - ع: الدين وهو خطأ؛ والتصويب من الأصل وهو كذلك في المصادر التي نقلت كلام الجنيد.

⁵ - منكر: رواه القشيري معلقاً في الرسالة (ص: 154)، من طريق محمد بن الحسين يقول: سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي يقول: سمعت الجنيد.. وذكره.

وفي الرسالة القشيرية عن أبي الحرث الأولاسي قال: «رأيت إبليس لعنه الله في المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعن يمينه جماعة وعن يساره جماعة عليهم ثياب لطاف فقال لطائفهم قولوا فقالوا وغنوا فستفزني طيبه حتى هممت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال ارقصوا فرقصوا أطيع ما يكون ثم قال لي يا أبا الحرث ما وجدت شيئاً أدخل به عليكم إلا هؤلاء وشبههم»¹.

قال بعض الطرفاء .

أيا جيل التصوف شرّ جيلٍ لقد جئتم بأمر مستحيل
أفي القرآن قال الله فيكم كلوا أكل البهائم وارقصوا لي؟
وقال آخر في معناه :

يا عصابة ما ضرة أمة أحمد وأتى على إفسادها إلّا هي
طارّ ومزمارٌ ونغمة شادِبٍ رأيت قط عبادة بملاهي؟

الغزالي يسرد أحكام الفناء

وقال الإمام أبو حامد الغزالي -رحمه الله - في آخر كتاب السماع من الإحياء ما نصه:
«فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراماً محضاً، وقد يكون مباحاً، وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً. أما الحرام فهو لأكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا؛ فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفة المذمومة.

قلت: محمد بن الحسين أبو عبد الرحمن السلمي الصوفي وأبي الحديث؛ قال فيه الذهبي في المغني: «تكلم فيه وما هو بالحجة». وقال الخطيب: قال لي محمد بن يوسف القطان: كان يضع الأحاديث للصوفية. قلت -الذهبي -: وله في حقائق التفسير تحريف كثير».

قلت: وشيخه أسوأ حالاً؛ قال فيه الذهبي في المغني في الضعفاء: «متهم طعن فيه الحاكم. ولأبي عبد الرحمن السلمي عنه عجائب وبلايا».

¹ - الرسالة (ص:157).

وأما المكروه فهو لمن لا ينزله على صورة المخلوقين، ولكنه يتخذة عادة¹ له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو. وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن. وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفاة المحمودة².

قلة الأعمال وكثرة السماع

وقال السهروردي في عوارف المعارف: لما كثرت الفتنة بطريق السماع وزالت العصمة فيه وتصدر للحرص عليه أقوام قلت أعمالهم وفسدت أحوالهم، وأكثروا الاجتماع للسماع، وربما اتخذوا للاجتماع طعاما تطلبت النفوس الاجتماع لذلك لا رغبة للقلوب في السماع كما كان من سير الصادقين، فصار السماع معلوما تركن إليه النفوس طلبا للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والغفلات، فينقطع بذلك من المريد طلب المزيد ويكون بصدد تضييع الأوقات وقلة الحظ من العبادات وتكون للرغبة في الاجتماع طلبا لتناول الشهوة واسترواحا إلى الطرب واللهو والعشرة، ولا يخفى أن هذا الاجتماع مردود عند أهل الصدق.

قال وسماع الغناء من الذنوب، وما أباحه إلا نفر قليل من الفقهاء، ومن أباحه من الفقهاء أيضا لم ير إعلانه في المساجد والبقاع الشريفة. قال وما نقل عن رسول الله ﷺ من أنه سمع الشعر لا يدل على إباحة الغناء؛ فإن الشعر كلام منظوم وغيره كلام منثور فحسنه حسن وقبيح قبيح، وإنما يصير غناء بالألحان، وإن أنصف المنصف وفكر في اجتماع أهل الزمان والقعود المغني بدُفهِه والمشبب بشبابته، وتصور في نفسه هل وقع مثل هذا الجلوس والهيئة بحضرة رسول الله ﷺ، وهل استحضروا قوالا وقعدوا مجتمعين لاستماعه لاشك بأنه ينكر ذلك من حال رسول الله ﷺ وأصحابه، ولو كان في ذلك فضيلة تطلب ما أهملوها. فمن يشير بأنه فضيلة تطلب ويجتمع لها لم يحظ بذوق معرفة أحوال رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين، ويستروح إلى استحسان بعض المتأخرين ذلك، وكثيرا ما يغلط الناس في هذا. وملما احتج عليهم بالسلف

¹ - ع: عبادة.

² - إحياء علوم الدين (142/2).

الماضين احتجوا بالمتأخرين، وكان السلف أقرب عهدا برسول الله ﷺ وأصحابه، وهديهم أشبه بهديه ﷺ.

وقال الإمام ابن الحاج في المدخل «إن الغالب اليوم على من ينسب إلى الخرقه في هذا الزمان إنما شأنه كثرة الاجتماع، وحضور السماع والرقص فيه، حتى كأن ذلك مشروط في السلوك نسأل الله السلامة بمنه. فمن أراد الخير فليعتزل عمن هذه صفته وإلا فالفتح عليه بعيد عن الفتح الحقيقي الذي يقرب به من ربه عز وجل دون ادعاء. وإلا فبعض هؤلاء يدعون الأحوال ويزعمون أنه يفتح عليهم في حال رقصهم، وتأخذهم الأحوال إذ ذاك ويخبرون بأشياء من أمر الغيب، ولو وقع ذلك في بعض الأحيان لكان مصادفة. ثم أنهم يولون ويعزلون في تلك الأحوال ويخبرون بمنازل أصحابهم، فيقولون مثلاً فلان أحد السبعة وفلان أحد العشرة وفلان أحد السبعين وفلان أحد الثلاثمائة؛ إلى غير ذلك ولاشك أنها أحوال نفسانية أو شيطانية؛ لأن الفتح من الله تعالى لا يكون مع ارتكاب المكروهات أو الحرمات وهذا السماع على ما يفعلونه محرم¹».

الاشتغال بكلام المراد يشغل عن السماع

وقال القطب الرباني مولانا عبد القادر الجيلاني -رضي الله عنه- في كتابه الغنية ما نصه: «المريد الصادق نائرتُهُ غير خامدة وشُعَلته غير هامة، ومحبوبه غير غائب وأنيسه غير مستوحش، فهو أبداً في زيادة دنو وقرب ولذة ونعيم، فلا يغيره ويهيجه عن حالته غير كلام مراده وحديثه الذي هو ربه عز وجل؛ ففي ذلك عنده مندوحة عن الأشعار والقيانة والأصوات وصراخ المدعين؛ شركاء الشياطين ركاب الأهواء مطايا النفوس والطباع، وأتباع كل ناعق وزاهق».

ثم قال -رضي الله عنه-: «فصل في آدابهم في السماع:

¹ - المدخل (173/3).

من ذلك أن لا يتكلفوا السماع ولا يستقبلوه بالاختيار، فإذا اتفق السماع فمن حق المستمع أن يقعد بشرط الأدب ذاكرًا لربه بقلبه، مشغلاً بحفظ قلبه عن طوارق الغفلة والنسيان، فإذا قرع سمعه شيء يرى القارئ للقرآن كأنه مستتطق من قبل الحق عز وجل فيما يرد عليه من تعريفات الغيب إياه؛ مما يوجب ترغيباً وترهيباً، أو إيناساً أو عتاباً أو زيادة في القيام بعبادته عز وجل أو غيره، فعند ذلك يبادر إلى ما يرد عليه ويقابل الإشارة إليه بالبدار، وإن كان السماع، بحيث يصير أن لسان القارئ لسأته، وصار كأنه يخاطب هو الحق بما يقرأ القارئ، فما يحصل مما يجده في قلبه من ذلك يكون موافقاً لحق العبودية وآداب الشريعة. وبالجمله لا يكون في الطريقة ولا في علم الحقيقة شيء يخالف آداب الشريعة ثم قال -رضي الله عنه -: «فلو صدقوا في قصدهم وتجردهم وتصرفهم لما انزعجوا في قلوبهم وجوارحهم بغير سماع كلام الله عز وجل؛ إذ هو كلام محبوبهم وصفته، وفيه ذكره وذكر الأولياء الأولين والآخرين والماضين والغابرين والمحبة والمحبوب والمريد والمراد وعتاب المدعين لمحبة ولومهم وغير ذلك، فلما اختلف صدقهم وقصدهم وظهروا دعواهم من غير بينة وزورهم وقيامهم مع الرسم والعادة من غير غريزة باطنة وصدق السريرة والمعرفة والمكاشفة والعلوم الغريبة والإطباع على الأسرار والقرب والأنس والوصول إلى المحبوب، والسماع الحقيقي هو الحديث والكلام الذي هو سنة الله عز وجل مع العلماء به والخواص من الأولياء والأبدال والأعيان وملت بواطنهم من ذلك كله، وقفوا مع الأقول والأبيات التي تثير النفوس وتهيج نائرة العشاق بالطباع لا بالقلوب والأرواح.

اكلام أئمة التصوف في السماع

وقال الشيخ زروق في شرح المباحث الأصلية: قد اتفق مشايخ المتأخرين من الصوفية وأكثر الفقهاء بمنع السماع لعارض الوقت من الابتداء والضلال بسببه؛ حتى قال ابن عربي الحاتمي -رحمه الله - السماع في هذا الزمان لا يقول به مسلم، ولا يقتدى بشيخ يعمل السماع أو يقول به. وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي -رضي الله عنه - سألت أستاذي -رضي الله عنه -

عن السماع فأجابني بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَفْوَا أَبَاءَهُمْ ضَالِّينَ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ¹﴾ وقال أيضا - رضي الله عنه - رأيت في النوم كأن بين يدي كتاب ابن عبد السلام وأوراقا فيها شعر مزخرف وإذا بأستاذي - رحمه الله - واقف فتناول كتاب الفقيه ابن عبد السلام بيمينه وتناول أوراق الشعر بشماله وقال كالمنتهر لي: أتعلمون عن العلوم الزكية وأشار بيده إلى كتاب الفقيه ابن عبد السلام إلى الأشعار ذوات الأهواء الردية وأشار بيده إلى أوراق الشعر ثم رمى بها إلى الأرض.

إصاحب السماع وأكل أموال الظلمة فيه تزعمة يهودية

وقال الشيخ أبو العباس المرسى - رضي الله عنه - من كان من فقراء هذا الزمان آكلا لأموال الظلمة مؤثرا للسماع ففيه نزع يهودية؛ قال الله تعالى: ﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ²﴾. قال لأن القوال يذكر العشق وليس بعاشق، ويذكر المحبة وما هو بمحب، والوجه وما هو بواجد، فالقوال يقول الكذب والمستمع يستمع له، ومن أكل من الفقراء طعام الظلمة حين يدعى إلى السماع فيصدق عليه قوله تعالى: ﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ³﴾.

أولياء الرحمن وأولياء الشيطان

وقال الإمام أبو عبد الله القرطبي في تفسيره - لما تكلم على قوله تعالى: ﴿إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ⁴﴾ -: هؤلاء قاموا فذكروا الله تعالى على هدايته وشكروا لما أولاهم من نعمته، ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم، وخائفين من قومهم، وهذه سنة الله تعالى في الرسل والأنبياء والفضلاء والأولياء؛ أين هذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص

¹ - (الصفات/ 68- 69).

² - (المائدة/ 42).

³ - (المائدة/ 42).

⁴ - (الكهف/ 14).

بالأكمام، خاصة في هذا الزمان عند سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان؟ هيهات بينهما والله مثل بين السماء والأرض ثم إن هذا حرام عند جماعة العلماء.

لكشف القناع عن أحكام السماع

وقال القرطبي أيضا في رسالته المسماة كشف القناع عن أحكام السماع: اعلم أن ما يقال عليه غناء على ضربين:

- أحدهما ضرب جرت عادة الناس باستعماله عند محاولتهم أعمالهم وحملهم أثقالهم وقطع مفاوز أسفارهم؛ يسلون بذلك نفوسهم وينشطون به على مشقات أعمالهم ويستعينون على كلف أشغالهم؛ كحذاء الأعراب إبلهم وغناء النساء لتسكين صبيانهم، ولعب الجواري بلعبهن يوم العيد وما شاكل ذلك؛ فهذا النحو إن سلم المغنى به عن ذكر الفواحش والمحرمات كوصف الخمر والقينات فلا شك في جوازه وربما يندب إليه إذا حصل منه ما ينشط على أعمال البر، ويرغب في تحصيل الخير كالحداء في الحج والغزو إلى أن قال:

- والضرب الثاني يستعمله المغنون العارفون بصناعة الغناء، المختارون لما رق من غزل الشعر الملحنون له بالتلحينات الأنيقة، المقطعون له بالانغمات التي تهيج النفوس وتطربها؛ كحامي الكؤوس فهذا هو الغناء المختلف فيه على أقول ثلاثة:

- أحدها أنه محرم وهو مذهب مالك؛ قال أبو إسحاق الطباع سألت مالك عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال: إنما يفعله عندنا الفساق. وقال إن اشترى جارية فوجدها مغنية كان له ردها بالعيب، وهو مذهب سائر أهل المدينة في الغناء إلا إبراهيم بن سعد وحده فإنه كان لا يرى بالغناء بأسا. وإلى تحريم ذلك ذهب أبو حنيفة وسائر أهل الكوفة وإبراهيم النخعي والشعبي وحماة وسفيان الثوري وغيرهم، لا اختلاف بينهم في ذلك. وقال الحارث المحاسبي «الغناء حرام كالميتة¹» إلى أن قال: والقول الثالث الإباحة وهو المروي عن إبراهيم ابن سعد والعنبري؛ وهما شاذان لا يلتفت إليهما؛ لأن العنبري مبتدع في اعتقاده غير مرضي في علمه،

¹ - سبق تخريجه.

وابراهيم ابن سعد ليس من أهل الفتيا. وقد حكى أبو طالب المكي الإباحة عن جماعة من الصحابة؛ عبد الله بن جعفر، وعبد الله بن الزبير، والمغيرة ومعاوية وغيرهم. وقد فعل ذلك كثير من السلف صحابي وتابعي، وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة، وهي الأيام المعدودات قال المولى -رحمه الله - وهذا إن صح فإنما هو محمول على سماع النوع الأول لا الثاني، وقد حكاه بعض الشافعية والقشيري عن مالك ولا يصح عنه بوجه ولا عن أحد من أصحابه.

[احتجاج على إباحة الغناء والرد عليه]

وقال في المدخل: «احتج بعضهم على إباحة الغناء بما روي عن عائشة -رضي الله عنها - قالت دخل علي أبو بكر وعندي جاريستان من جواري الأنصار تغنيان بما تقاولت به الأنصار يوم بعث، فقال أبو بكر أمزمار الشيطان في بيت رسول الله ﷺ؟ فقال النبي ﷺ « دعهما أبا بكر فإن لكل قوم عيدا وهذا عيدنا¹ ».

والجواب عنه أن تعرف أولا حقيقة الغناء، وذلك أن للفظ الغناء معنيين لغوي وعرفي فيحمل الحديث على اللغوي؛ فقولها تغنيان أي ترفعان أصواتهما بإنشاد الشعر. ونحن لا نذم إنشاد الشعر ولا نحرمه وإنما يصير الشعر غناء مذموما إذا لحن وصنع صنعة تورث الطرب وتزعج القلب وهي الشهوة الطبيعية، وليس كل من رفع صوته بالغناء لحن وألذ وأطرب؛ فالممنوع والمكروه إنما هو اللذيق المطرب، ولم يعقل من هذا الحديث أن صوتهما كان لذيقا مطروبا وهذا هو سر المسألة فافهمه.

وقد روى البخاري هذا الحديث عن عائشة -رضي الله عنها - أنها قالت في آخره «وليستا بمغنياتين²» فنفت عنهما الغناء.

فإن قيل: أليس قد روي عن جماعة من الصالحين أنهم سمعوه؟

¹ - صحيح: سبق تخريجه.

² - سبق تخريجه.

قلنا: ما بلغنا أن أحدا من السلف الصالح سمعه ولا فعله، وهذه مصنفات أئمة الدين وعلماء المسلمين مثل مصنف مالك بن أنس وصحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود وكتاب النسائي إلى غيرها خالية من دعواكم.

لتصانيف العلماء خالية من هذا المنكرا

وهذه تصانيف فقهاء المسلمين الذين تدور عليهم الفتوى قديما وحديثا في شرق البلاد وغربها فقد صنف المسلمون على مذهب مالك بن أنس تصانيف لا تحصى وكذلك مصنفات علماء المسلمين على مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من فقهاء المسلمين وكلها مشحونة بالذم للغناء وتفسيق أهله، فإن كان فعله أحد من المتأخرين فقد أخطأ ولا يلزمنا الاقتداء بقوله، ونترك الاقتداء بالأئمة الراشدين، ومن هنا زل من لا بصيرة له؛ نحتج عليهم بالصحابة والتابعين وعلماء المسلمين، ويحتجون علينا بالمتأخرين، سيما وكل من يرى هذا الرأي الفاسد خلي من الفقه عاطل من العلم؛ لم يصحب أهله ولا قرأ مصنفاته ودواوينه، وقد قال النبي ﷺ «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين»¹. وقال النبي ﷺ «ما استرذل الله عبدا إلا حظر عليه العلم»².

فمن هجر أهل الفقه والحكمة وقضى عمره في مخالطة أهل اللهو والبطالة، كيف يؤمن على هذه المسألة وغيرها؟ وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، فيأمن رضى لدينه ودنياه وتوثق لآخرته ومثواه باختيار مالك بن أنس وفتواه إن كنت على مذهبه، وباختيار أبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل إن كنت ترى رأيهم، كيف هجرت اختيارهم في هذه المسألة وجعلت

¹ - صحيح: رواه البخاري (71)، ومسلم (1037)، وابن ماجه (221)، وأحمد (16885) من حديث معاوية.

² - باطل: كما قال الذهبي في الميزان (297/1)؛ رواه القضاعي في مسند الشهاب (795)، من طريق عبد الكريم بن أحمد الصواف، ثنا الحسن بن قاسم بن عبد الرحمن بن دحيم، ثنا أحمد بن يحيى بن حمزة، ثنا بكر بن محمد، ثنا سفيان بن عيينة، عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ... الحديث. و من طريق آخر رواه ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال (339/2)، من طريق الحسن، قال ثنا عثمان بن عبد الله الطحان، ثنا أبو خالد الأحمر، ثنا عجلان، عن أبيه، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ... قال الشيخ -أي ابن عدي - وهذا الحديث أيضا بهذا الإسناد موضوع وشيخه عثمان بن عبد الله مجهول.

إمامك فيها شهواتك وبلوغ أوطارك ولذاتك وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون¹» هـ كلام صاحب المدخل - رحمه الله - .

[اعتراض على ابن الحاج وتنكيت الناصري عليه]

وهو ظاهر الدلالة واضح الحجة وقد غبر في وجهه مع وضوحه ابن زكري في شرح النصيحة وزعم أنه محمول على سماع أهل زمانه إذ أهملوا شروطه وليس كذلك، وإنما مراده السماع من حيث هو، أعني الصنف الثاني المطرب المحرك للنفوس. وما نقله ابن زكري عن سحنون وغيره من أنهم كانوا يسمعون التغيير لا حجة فيه؛ لأن المراد به الصنف الأول الذي كان على عهد رسول الله ﷺ والصحابة كالحداء وما في معناه ولا خلاف في جوازه كما مر.

الكلام الساحلي في أحكام السماع

ويتحرر لك ذلك بجلب كلام الساحلي - رحمه الله - في بغية السالك قال فيها ما نصه:
الفصل الرابع في أحكام السماع وما يتعلق به: اعلم جعلني الله وإياك ممن يستمع القول فيتبع أحسنه ويعمر بوظائف العبودية سره وعلمه، أن الحامل على الإتيان بهذا الفصل هو ما تواطأ عليه بعض أهل هذا الزمان من الاسترسال في السماع الجاري الآن في هذه الأوطان بشدة الميل إليه والحرص بالكلية عليه، حتى ألحقوه بالمندوب وصيرووه من العمل بالمطلوب، وربما جعلوه ضرباً من ضروب العبادة وأصلاً يبنون عليه أمر الإرادة وهما أنا أكشف عن وجه أحكام ذلك، بما يقف السالك عنده فيحفظ عمله في ذلك وقصده، فأقول وبالله الاعتصام وهو المعول عليه في الإلهام:

اعلم أن الله عز وجل خلق عالم الإنسان وطوقه وظائف العبادات ثم مدح من قام بشروط العبودية ذاكرة لربه، وذم من غلبت الغفلة عليه حتى استولت على قلبه، وجعل العبادة وأسبابها في حيز الرجحان، وجعل الغفلة ووسائلها في جانب الخسران، ثم على قدر قوة الجاذب إلى العبادة تكون قوة الطلب، وبحسب قوة الداعي إلى الغفلة تكون شدة المنع، وما أشكل على

¹ - المدخل (194/3).

السالك من ذلك وعرضه على نفسه فما نشطت له وفرحت به وحرصت عليه في الأغلب فهو من قبيل المذموم، وما صعب عليها وكسلت عنه وكرهته في الغالب فهو من قبيل الممدوح، وذلك سر قول رسول الله ﷺ «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات»¹.

أنواع السماع وأحكامها

وإذا تقرر هذا فلا يغرنك ما يورده بعضهم في جواز مطلق السماع من أغاليط الاستدلال، حتى يلتبس الممنوع منه بالجائز ينوع من الاحتيال، مع ما يستد إليه في ذلك من الطيبة التي يجدها بانبيعات الطباع، حتى يجعل ذلك فضيلة من فضائل السماع، وهيهات هيهات لا يعامل الله بالثرعات، وبإدارة التقسيم على أنواعه يظهر لك جائزه من ممنوعه، وذلك أن السماع باعتبار أنواعه ثلاثة أقسام: قسم ممنوع باتفاق، وقسم فيه خلاف.

فأما الممنوع باتفاق فهو ما أضيفت إليه الملاهي كالمزامير ونحوها، ويظهر لك منعه من وجوه فذكرها ثم قال: «وقد حكى الطرطوشي الإجماع على تحريم السماع الجاري الآن؛ ووجه المنع في ذلك قوي إذ لا يختلف أحد في أن جميع ما يلهي ويشغل عن الله ويذهل عن ذكره ويدعو إلى الغفلة والسهو، ويجر إلى الشهوات واللذات، أن ذلك ممنوع غير جائز.

ثم قال: وأما القسم المختلف فيه من الغناء فهو ما عري عن الآلات الملهية غير التصفيق بالكف ونحوه مبنيًا على التأنق في النغمات بالدندنة والثرننة ونحو ذلك، ولا شك أن بعض النغمات المضافة إلى تقطيع الأوزان مما ينوب عن المزامير والأوتار، فمن أجرى ذلك مجرى المزامير والآلات المطرية الملهية حمله على القسم الممنوع، ومن رأى ذلك منحطًا عن درجتها؛ إذ المشبه لا يقوى قوة المشبه به تردد فيه، فقليل بالجواز على كراهة فيه وقيل بالإباحة.

قال: وأما القسم المتفق على جوازه من الغناء فهو ما كان على إيراد الأشعار ذوات المعاني الشعرية من غير آلة مطربة؛ لا كف ولا غيره، ولا تأنق نغمات كالأناشيد والخبب والحداء ونحو ذلك؛ مما تقرب نغماته وتسهل ألحانه، من غير أن يكون عادة وديدنا، وإذا اعتبرت الأدلة

¹ - صحيح: رواه مسلم (2822)، والترمذي (2559)، وأحمد (12581)، من حديث أنس.

التي أوردتها بعضهم على جواز السماع كإنشاد الأشعار بين يدي رسول الله ﷺ وغناء الجاريتين بما تناولت الأنصار يوم بعث في بيت عائشة رضي الله عنها¹، وقوله ﷺ: فلو أرسلتم من يقول:
أتيناكم أتيناكم فحيانا وحياكم²

وغير ذلك من الأدلة التي أوردتها موردها مورد الاستدلال على جواز السماع، وجدت ذلك كله يشير إلى جواز هذا القسم من أقسام السماع؛ إذ ليس بين تلك الأدلة وبين القسمين المتقدمين مطابقة ولا تناسب. وأشد من ذلك ما أوردته دليلا على جواز السماع مما ورد في طلب تحسين قراءة القرآن بالصوت الحسن³، ولا نسبة بين القراءة والسماع المشار إليه، ويكفي هذا المقدار في تبين أحكام السماع لما درجنا عليه من الخروج عن التطويل.
وإذا تقرر هذا فلا يباح للسالك من أقسام السماع غير هذا القسم الأخير، لكن بشروط أربعة:

- الأول أن يكون عاريا عن الآلات المطربة من تصفيق الأكف فما فوقه، إنما هي أشعار ذوات معنى شرعية يوردها شخص واحد كالأناشيد والخبب، أو أكثر من شخص متراسلة أصواتهم، ساكنة جوارحهم خاشعة قلوبهم.
الثاني أن يكون القوالون من صنف المستمعين سالكين طريقهم، مهتدين بهديهم حسنة أحوالهم؛ لأن الكلام إذا صدر عن صدق أثر في القلوب، وإذا حسن السامع ظنه في المتكلم نفعه الله بكلامه.

وقد قيل إن الجنيد ﷺ ترك السماع فقليل له كنت تسمع فلم تمتنع الآن؟ فقال: مع من؟
فقليل له لنفسك قال: ممن؟

¹ - سبق تخريجه.

² - صحيح: رواه النسائي - الكبرى - (5566)، وابن ماجه (1900)، وأحمد (15246)، من طريق الأجلح، عن أبي الزبير، عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لعائشة أهديتم الجارية إلى بيتها؟ قالت: نعم! قال فهلا بعثتم معهم من يغنيهم: يقول:

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحياكم

وإسناده حسن وله شواهد؛ منها ما أخرجه البخاري (3779)، من حديث الربيع بنت معوذ.

³ - سبق تخريجه.

الثالث أن لا يكون ذلك غالبا وعادة ودينا، إنما تكون نسبة السماع من الأعمال الجهرية التي يجتمعون عليها من ذكر وصلاة كنسبة الأعمال الجهرية من أعمال الخلوة، وذكر السر كما أن السالك لا تباح له الأعمال الجهرية إلا لدفع السامة لينشط لوظائف الخلوة، كذلك السماع لا يباح له إلا لدفع السامة والكسل في الصلاة والذكر في الجمع ليكون النفس في ذلك من الأحماض ما يقوى به العزم وتشد به القريحة، فليس شئ من أحوال السالك هملا ليس إلا جريا على سبيل الحكمة المقيدة بروابط الشرع المشدودة بضوابط العبودية.

الرابع حفظ الأدب في السماع بلزوم الأدب وقهر النفس، وزم الطباع عن الهوى في القيام بالأحوال الممتزجة؛ إذ ليس ذلك إلا عن فكر شيطاني ليفسد به على السالك حاله، ويشتت عليه باطنه ولا يجري به في ميدان الشك والنفاق من حيث لا يشعر، وربما وجد السالك من باطنه ضيقا أو قلقا فليجاهد على قمعه حتى يكون مغلوبا عليه كالعطاس. وعلامات صدق هذا الحال قلة الاسترسال، وإنما يكون كالبرق قلما يدوم وما دام حال إلا وهو ممزوج في الأغلب والأكثر؛ وقبيح بمن يسلك طريق العبودية أن يقدر على زم الطباع عن الهوى واللهو واللعب ثم يرسلها في اللعب ملتبسا بحالة الجد في الموطن الذي قصده للمحاضرة والمناجاة.

وإذا تبين هذا فاعلم أن السالكين باعتبار هذا السماع الجائز ثلاثة:

أهل بداية فالأولى لهم التجاني عن السماع والعدول عنه جنوبا إلى الخلوة وركونا إلى المجاهدة، وعملا على عمارة الباطن؛ قال أبو القاسم الجنيد: إذا رأيتم المريد يطلب السماع ويميل إليه فاعلموا أنه مائل إلى البطالة. وأؤكد ما على أهل البداية المحافظة على الورد وحفظها عن طوارئ الفساد وعوارض الخلل بمجانبة الخلطة والتزام الصحبة وخلاء البطن والتشمير في العبادة، فمن أصلح في بدايته هان عليه الأمر في نهايته.

وأهل تمكين فالأولى لهم ما هم عليه من المجاهدة في الأعمال والمكابدة على تحمل واردات الأحوال، حتى إذا ضاق بهم الخناق وضعفوا عن حمل أعباء الأذواق، روح لهم بالأذكار الجهرية والسماع الجائز، ثم عادوا إلى حالهم الأول.

وأهل نهاية فهم ينفقون من الحقائق التي نالوها على جميع الأحوال، ويؤثرون بصفاء بواطنهم صلاحاً في الأعمال والأقوال مع حفظ الرسوم الشرعية والقيام بالوظائف الدينية فسيان عندهم السر والجهر والخلطة والخلوة جعلنا الله ممن تولاه بحفظه وحرسه بوقايته بفضلهم وكرمهم/هـ كلام الساحلي -رحمه الله - وفيه كفاية لمن فتح الله بصيرته وأخلى من زيغ الهوى سريره.

وقال الشيخ زروق في النصيحة الكافية ما نصه: ومن الباطل الغناء والشعر المذكور فيه القدود والحدود والشعور والخمور وما يرجع إلى ذلك والزمير والطبل والشبابة ونحو ذلك وإن قيل بجواز بعض ذلك فقول من لا يعتمد قوله فقد جاء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَرِيرِ¹﴾ أنه الغناء. وسئل مالك عنه فقال: «أمن الحق هو؟»، قالوا: لا، فماذا بعد الحق إلا الضلال وقال ابن المبارك: «السمع ينبت النفاق». وقال بعض السلف: «السمع مرقاة الزنى»، وقال الشيخ أبو العباس المرسى: «من كان من فقراء هذا الزمان آكلاً لأموال اللظلمة مؤثراً للسمع ففيه نزعة يهودية»؛ قال الله سبحانه ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ²﴾، وقال الشيخ أبو الحسن -رضي الله عنه - سألت أستاذي عن السماع فأجابني بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَفْوَآءَ آبَاءِهِمْ ضَالِّينَ³﴾؛ الآية. وقال ابن عربي: «السمع في هذا الزمان لا يحل أن يقول به مسلم»، وقال أيضاً: «السمع كله بطر، وما سمع الشيوخ إلا تنازلاً لإصلاح أبدانهم لتلا تتهك، ولإخوانهم حتى يلقوا إليهم الحق في قالب الباطل أنه لا نص من الشارع بجواز ولا منع عند توفر الشروط⁴». وقال ابن مسعود لقوم وجدهم يذكرون جماعة: «والله لقد جئتم ببدة ظلما، أو لقد فقتم أصحاب محمد علما». ويقال إن الرقص إنما أحدثه أصحاب السامري لما عبدوا

¹ - (لعمان/6).

² - (المائدة/42).

³ - (لصافات/69).

⁴ - (لصافات/69).

العجل، وما ينسبونه إلى النبي ﷺ من التواجد عند إنشاد "لست حية الهوى كبدي" باطل¹. وكذلك كل الأحاديث التي يستشهدون بها في هذا النوع. وسئل مالك عن جماعة يأكلون كثيرا ويرقصون كثيرا وذكرت له أحوالهم فضحك، ثم قال: مجانين هم؟ ومن قال بجواز السماع فإنما قال ذلك لتوفر شروطه الثلاثة التي هي وجود الزيادة به في الإيمان والنشاط للعبادة. والثاني السلامة مما ينكره ظاهر الشرع؛ كالاجتماع مع النساء وإسماعهن مما يوجب تحريك الشهوة عندهن وكذا الإحداث. الثالث أن لا يكون مقصودا غيره على وضعه من غير رقص ولا صراخ ولا إساءة أدب في الذكر وغيره، مع كون ذلك مرة في مرة ولا يحضره مقتدى به إلا مختفيا.

والصواب في هذا الزمان تركه لما فيه من الفساد؛ إذ أهله اتخذوا دينهم لهوا ولعبا فتسأل الله العافية²/هـ كلام الشيخ زروق في النصيحة وجزاه الله عن نصح المسلمين خيرا. وقد تكلم عليه ابن زكري في شرحه بكلام غير في وجهه، وفت في عضده وما كان ينبغ له ذلك؛ فإن مقصود الشيخ هو سد الذريعة على العامة والسلوك بهم في المحجة البيضاء وصراط الله المستقيم ﴿وأن هذا الصراطي مستقيما فاتبعوه﴾³ الآية. وبعض ما ذكره ابن زكري هناك هو حال الخاصة، ويتفق في صور نادرة والنادر لا حكم له؛ على أن ما خالف فيه الشيخ هناك لا يرجع إلى أصل صحيح من كتاب أو سنة، فلا يغتر به من وقف عليه.

وقال صاحب الانتباه في متفكرة هذا الزمان ما نصه: أقبح الناس فعلا وأعظمهم جهلا طوائف يجتمعون صفوفا، ويذكرون وقوفا، يتمايلون بأجسامهم ويدكون الأرض بأقدامهم، على اللهو يجتمعون، وللفرح بأكل اللحم يرقصون، كل منهم ينشد بطريق نأديه وجمعه، ويتواجد بمأية فطرته وتحريك طبعه، يظهر كل واحد منهم أنه متواجد فإذا حضرت الكساكس لم تر منهم واجدا أو لا متواجد؛ يأكلون لها ويشربون سرفا اعتقاداتهم ردية

¹ -سبق تخريجه.

² -النصيحة الكافية(ص: 8).

³ - (الأنعام/153).

لزعمهم أنهم بالرقص يرضون الملك الديان، وهممهم دنية لشبههم في ذلك بفسقة النسوان، فما أقل حياءهم من الله وما أقبح ما نسبوه لدين الله.

وقال في عدة المريد عن بعض المشايخ ما نصه: وأما أهل السماع والوجد في هذه البلاد فقد اتخذوا دينهم لعباً ولهواً، لا تسمع منهم إلا من يقول رأيت الحق وقال لي كذا، وفعل وصنع فإذا طلبته بحقيقة مُنحها أو سر استفاده في شطحه، لم تجد إلا لذة نفسانية وشهوة شيطانية، يصرخ الشيطان على لسانه فيصعق ما دام المغرور الآخر بالشعر ينهق، فلا أشبههم إلا براعي غنم ينعق بغنمه فتقبل وتدبر نحوه ولا تدري فيما ذا ولا لماذا قال، فواجب على كل محق في هذا الزمان ممن يقتدي به المريد الضعيف أن لا يقول بالسماع أصلاً، وأن يقطعه قولاً وفعلًا.

وسئل الشيخ الخطيب البليغ أبو عبد الله محمد بن جلال -رحمه الله- عن حكم الله فيما أحدثه بعض من ينتسب إلى الفقر من ذكر شعر الششتري وغيره؛ على طريق الغناء والألحان المرجعة، وينضم إلى ذلك الكف وغيره مما وقع النهي عنه، فهل ذلك حرام وبدعة أم لا؟ وما حكم الله في الطعام الذي يصنع لهم؛ هل هو مما أهل به لغير الله فيحرم أكله أم لا؟ وما حكم من اعتقد أن ذلك عبادة فهل تجب عليه التوبة من ذلك الاعتقاد أم لا؟ وإن قلنا بوجوبها فأبى فهل ذلك كفر وردة يستتاب، فإن تاب وإلا قتل؟

فأجاب: ما يفعله الفقراء المذكورون على الوجه المذكور بدعة محرمة؛ قال ابن حجر قال القرطبي بعد كلام له في قول عائشة -رضي الله عنها- «وليسا بمغينتين»: وأما ما ابتدئته المتصوفة في ذلك فمن قبيل مالا يختلف في تحريمه، لكن النفوس الشهوانية غفلت عن كثير ممن ينسب إلى الخير حتى لقد ظهرت في كثير منهم فعلات المجانين والصبيان، حتى رقصوا بحركات متطابقة لتقطيعات متلاحقة وانتهى التوافق بقوم منهم إلى أن جعلوها من باب القرب وصالح الأعمال؛ فهذا على التحقيق من آثار الزندقة وعمل أهل المخرفة.

وأما الطعام الذي يجعل على الوجه المذكور فسحت حرام، وذكر كلام الشيخ أبي العباس المرسى المتقدم، ثم قال ومن اعتقد القرية بما ذكر وزعم أن ذلك مما يثير سني الأحوال فزعمه باطل وفعله بدعة وضلالة؛ إذ لم يرد شيء من ذلك عن السلف الصالح وقد قال عليه

الصلاة والسلام «إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار»¹. فتجب التوبة على من فعل ذلك واتخذة قرية، فإن لم يتب قتل. ولقد قال أبو الحسن العامري -فيما نقله عنه صاحب المعيار -: فمن ظن أن القيام والشطح عبادة فهو جاهل تجب عليه التوبة من ذلك؛ فإن ناظر على ذلك وقال إنه عبادة فقد خالف الإجماع ومخالفة الإجماع كفر، ثم قال فيستتاب فإن تاب وإلا قتل. وكيف يعتقد أن يعبد الله بالشطح وهو لهو ولعب؟

وفي رحلة الشيخ أبي العباس سيدي أحمد بن ناصر -رضي الله عنه - ما صورته: كان الشيخ سيدي عبد السلام الأسمر يستعمل السماع بالدف، إلا أنه كان ذا حال صادقة لا يقتدى به في ذلك، وقد أراد خلفه والمنتسبون إليه اقتفاء أثره في ذلك، وحققهم اتباع السنة واجتتاب مواقع الظنة، وليست الأحوال مما يورث ولا مما يصح فيها التقليد؛ لأنها واردات من الحق تستعمل العبد بمقتضى وقته استعمالا جبريا، فليس لغيره اتباعه في ذلك إن لم تظهر له موافقته المشروع. قال وقد كان بعض أهل زاويته حج مع شيخنا الوالد يعني سيدي محمد ابن ناصر - رضي الله عنه وأرضاه - وكان ذلك البعض يسمع بالدف على عادتهم، فبعث إليه الشيخ يقول له إن أردت موافقتنا فاترك هذا السماع، وإلا فاعتزلنا فاعتل بأن ذلك عادة أسلافه فلم يقبل منه الشيخ ذلك، ولم يزل به حتى ترك السماع. قال وقد عمت البلوى والعياذ بالله بانكباب أبناء الطوائف على السماع بالدفوف والمزامير وسائر اللآلات والأشعار والألحان، واتخذوا ذلك صراطا مستقيما وإنما اتبعوا فيه شيطانا رجيمًا، ونبذوا السنة وراء ظهورهم، وزالت هيبة الشريعة من صدورهم، وعاد ذلك دينا في سائر الأزمان، فصاروا مسخرة للشيطان. ثم ساق كلاما نفيسا طويلا في شرح غوائل السماع وما للشيوخ في ذلك، ثم قال: وأما الدفوف والطنابير والمزامير والمزاهر والطرور فقد كان شيخنا ومفيدنا وقدوتنا الإمام الوالد -رضي الله عنه - يضرب فيها بالعصى والنعل، ويجلى فيها وينفي متعاطيها ويغري بهم، ويبعث في

¹ - سبق تخريجه.

نفهم ويبالغ في زجرهم ولا يسكت عنهم بحال؛ إلا أنه كان يخفف في رفع أصواتهم بالأذكار عند الاجتماع إذا كان ذلك مجردا عن الزعفات والمهايطة والضرب بالأكف، وغير ذلك من الآلات. وإن طرق سمعه شيء من ذلك بالغ في الزجر؛ بل المرضي عنده ترك ذلك كله واختلاء المرء بسرّه والإخفاء لذكره. وقد كان الفقراء ذات يوم مجتمعين بالزاوية على الكيفية التي ذكرنا أنه يخففها ويسكت عنها، فجلس وراءهم خفية منهم فعثر عليه بعض أصحابه فقال له: يا سيدي ما أجلسك هذا المجلس؟ فقال له أطلب الله في هؤلاء وأدعو لهم.

وقال الشيخ سيدي محمد بن قاسم جسوس في شرح تصوف المرشد المعين ما نصه: وجدت بخط شيخ شيوخنا سيدي عبد القادر الفاسي -رضي الله عنه - ما نصه: كان النصر أباضي كثير الولوع بالسماع، فعوتب في ذلك فقال هو خير من أن تقعد وتغتاب الناس، فقال له أبو عمرو بن نجيد وغيره من إخوانه: هيهات يا أبا القاسم، إن زلة في السماع شر من أن تغتاب الناس كذا وكذا سنة، وذلك لأن زلة في السماع إشارة إلى الله تعالى وترويح للحال بصريح المحال.

قال مقبده سامحه الله بمنه: إن كلام الناس في ذم السماع والتحذير منه لا يكاد يحصر، وقد أُلِّفَ فيه التآليف العديدة، والحاصل أنه لم يقل أحد من الأئمة بإباحته على الإطلاق، بل الأكثر على تحريمه مطلقا سدا للذريعة، وأنه بدعة ليس من عمل السلف ولأن أرباب الأحوال الذين أبيح لهم بشروطه قليلون جدا، فهم من قبيل النادر والنادر لا حكم له، فالإفتاء بإباحته بإعتبار أولئك فيه تشويش على العامة والجمهور، وقد علم من قاعدة الشرع الكريم أن الأحكام يجب وضعها باعتبار العموم لا بإعتبار الخصوص والأفراد، والحالة في هذا الزمان على أولئك الأفراد كالحالة على المحال، وتلك الشروط التي شرطوها لهم لم تر اليوم من يعتني ولو بواحد منها؛ فضلا عن أكثرها، فضلا عن جميعها فلم يبق في التعلق بتلك المحالات إلا محض التشغيب على أمة محمد ﷺ وعدم النصح لهم.

وبعد هذا كله فالحق الأبلج ما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: «من لم تصلحه السنة فلا أصلحه الله¹»، والله الموفق بمنه.

¹ - سبق تخريجه.

الفصل التاسع: في التنبيه على بعض أحوال هؤلاء المتطورة

والتحذير من الاختارار بهم والإطمئنان إليهم

وهذا الفصل لم أر من أحسن القول فيه مثل الشيخ أبي علي اليوسي -رحمه الله - في محاضراته، فلنقتصر على سوق كلامه؛ إذ فيه الكفاية قال -رحمه الله -:

[الغيب المدعى الاطلاع عليه قسمان]

قد رأيت أن أثبت في هذا المعنى -يعني الكشف الذي يقع للأولياء رضوان الله عليهم - كلاما تكميما للفائدة وأنا أبرأ إلى السامع من نفسي، فلا يتوهم أني من أهل هذا المضمار وأنني أخبرت عن وجدان، وتكلمت على ذوق وبينت عن مشاهدة كلا؛ وإنما أقرر شيئا أتعقله فهما، أو شيئا وجدته في كتبهم مشروحا، ولا أدعي أنه ليس في حكمة الله البالغة وموهبته السابغة أزيد من ذلك، بل أذكر ما انتهى إليه فهمي فأقول:

إن الغيب المدعى الاطلاع عليه -وهو ما لا يعلمه عامة الناس - قسمان: قسم متقرر في نفسه وللعقول وصول إليه، وقد يدركه بعض العقول دون بعض، وذلك كصفات الله تعالى وأسمائه وحكمته في أرضه وسمائه وأحكام المعاد وغير ذلك، وكذا كل علم مستتبط في الأحوال والفروع وغير ذلك؛ فهذا اطلاع صحيح ولكن لا يسمى في الاصطلاح كشفا؛ نعم هو الكشف الصحيح النافع وسنشير إليه آخر الفصل إن شاء الله.

وقسم مرجعه الموهبة ولا مجال فيه للعقول ويكون إما بلا تقدم سبب يناسبه؛ كحال مجذوب لم يجر له سلوك، وحال نائم كذلك، وإما مع تقدم سبب من رياضة وتصفية نفس أو طلب مثلا، ثم هذا القسم إما أن يكون مناما أو شبه منام بوجود غيبة، أو يكون يقظة؛ أما المنام فيكون إما بمشاهدة الأمر على ما هو عليه وهي الرؤيا المستغنية عن التعبير، وإما

بمشاهدة مثاله وهي الرؤيا التي تعبر، وإما بسماع خطاب أو قراءة أو نحو ذلك ولا حاجة إلى بيان حقيقة الرؤيا؛ لأن ذلك مستوفى في علم التعبير. وأما الغيبة فبأن يشاهد فيها الشيء أيضا أو مثاله، أو يسمع الخطاب أو نحو ذلك، وكون المشاهدة حينئذ بالعين البصيرة، أو بعين القلب أمر محتمل، ولا حاجة إلى التعرض لتحقيقه؛ فإنه لا يتعلق به غرض. وأما اليقظة فبأن يرى الشيء بعينه إن كان مما يرى أو مثاله أو يراه بقلبه إما بأن يتجلى له؛ كرؤية البصر أو يخطر فيه أنه كذا أو يحدث به، وقد يرى الشيء مكتوبا في اللوح المحفوظ، أو في الصحف المنتسخة يقظة أو غيبة أو مناما أو مكتوبا على صفحة جدار أو على جبين السائل أو غير ذلك، وقد يفهم ذلك من صوت يسمعه أو فعل أو حال يراه لغيره أو لنفسه أو نحو ذلك، فهذا النوع كله هو الذي يراد بالكشف والمكاشفة في عرف الناس، وقد يختص ذلك بالقسم الثاني والثالث أو بالثالث فقط.

ولما كان هذا الكشف أمرا معشوقا للإنسان وذلك من وجهين:

أحدهما من حيث كونه علما والعلم هو غذاء الروح وكلما كان أغرب كان أشهى وأعجب.

ثانيهما من حيث كونه غيبا والعلم به من أوصاف الربوبية والعبد مرتاح إلى ذلك كارتياحه إلى القدرة والعلو؛ فكان للناس ولوع لذلك وتشوق إليه لما ذكرنا وتشوق إلى من يظهر عليه شيء من ذلك لاستلذاذ الغرائب واستعظام العجائب واشتجاج المآرب حتى إن العامة مطبقون على جعل ذلك آية لثبوت ولاية صاحبه من غير تفريق على المستقيم منهم والسقيم، وكذا صاحبه في نفسه فنشأ من ذلك كله لعوام المتوجهين شغف به وحرص عليه لأول قدم فكثرت فيه الدعوى وعمت به البلوى والتبست السبل بالمنهاج وغطى على شمس الخصوصية دخان الاستداج رأينا أن ننبه على وجوه الغلط في الأوجه السالفة بقدر ما حضر في الفكر؛ ليتأتى للإنسان التحرز من مغالطة نفسه ومغالطة غيره له. وقد سمعت الشيخ أبا عبد الله محمد بن ناصر - رحمه الله - يقول قال سيدي أحمد بن إبراهيم: لا تكونوا كذابين ولا يلعب بكم الكذابون.

منها الخطأ في الرؤيا المنامية

فتقول أما ما يكون من جهة المنام فيمكن الغلط فيه من جهات:
منها أن لا يضبط نفسه فإن أمور النوم قلما تتضبط، فيتوهم أنه رأى صورة الشيء أو المثال عليه أو خوطب به أو نحو ذلك والأمر بخلافه.

ومنها أن يرى صورته لكونها حاضرة في خياله فإن من أكثر تصور الشيء لشغفه به أو لاستغرابه أو للخوف منه أو عليه ربما تخيله بذلك السبب ولا حاصل لذلك؛ كما في قصة الذي بشر الملك بطول العمر وأنه بقي له من عمره أربعون سنة وأن إمارة ذلك أن يرى في الليلة القابلة كذا لصورة غريبة صورها له، فظل الملك يقلب تلك الصورة في وهمه فلما أمسى رآها فأصبح مصدقا بكلام الشخص فنال الخطوة منه وهو كذاب! ومازال العامة يقولون إن فلانا يحلم بفلان أي للخوف منه أو لمحبتة له فيكثر ذكره نهارا ويحلم به ليلا.

ومنها أن يرى مثالا فيعبره بذلك ويخطئ في العبارة ويبني على الخطأ وقد لا يذكر المنامة بل يقتصر على تفسيرها على زعمه إما حسن ظن بنفسه أن الأمر هو ذلك وإما إيهاما للناس أنه إنما أخبر عن مشاهدة لا عن منام ليعد من الأولياء أهل الكشف فإن المنامات لا تختص بهؤلاء، بل تقع سائر الناس حتى الكفرة ولذا وقع في الحديث «الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح»¹ وفي الحديث أيضا «إذا تقارب الزمان لم تكدر رؤيا المؤمن تكذب»² ومنها أن يسمع خطابا في منامه ولا يدري ممن سمعه فيبني عليه ظنا منه أنه من الله تعالى أو من ثقة من عباده، وإنما هو من شيطان يلعب به، وكذا قد يكون كل ما ذكر شيطانا فقد صح أن «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان»³.

¹ - صحيح: رواه البخاري (6582)، وابن ماجه (3883)، وأحمد (11824)، جميعا من حديث أنس بن مالك.

² - صحيح: رواه البخاري (6614)، والترمذي (2270)، وابن ماجه (3917)، وأحمد (7630)، جميعا من حديث أبي هريرة.

³ - صحيح: رواه البخاري (5415)، ومسلم (2261)، وأبو داود (5021)، والترمذي (2277)، والنسائي - الكبرى -

(7655) وابن ماجه (3909)، وأحمد (22578)، من حديث أبي قتادة.

وقد يرى الشخص المخاطب فيظنه من أولياء الله أو فلانا بعينه منهم، وإنما هو شيطان تراءى له وقد يسمعه من ولي من الأولياء ويبني عليه فيخرج خطأ؛ فإن الولي غير معصوم من مثل هذا وإذا جاز على الولي الوقوع في هفوة من كبائر الذنوب عمداً بلا إصرار فكيف بالخطأ؟ وسنذكر بعدُ وجوهاً من الخطأ في الكشف وقد يكون ذلك من الولي تصرفاً في المملكة بتولية أو عزل أو نحو ذلك، فينقض عليه ذلك غيره من أهل الحل والعقد بعدما حملة السامع وتحدث به، وقد يحضر أول كلام من مجلس الصالحين في أمر ثم يفوته آخره وهو بخلاف ما سمع إلى غير ذلك. واعلم أن مواضع صدق الرؤيا وشروط اعتبارها مشروحة في فنها، وإنما قصدنا الإشارة إلى بعض ما يقع للناس مما ينبغي التحرز منه.

لمن تلاعب الشيطان في رؤيا النبي ﷺ

وأما ما يرجع إلى حال الغيبة فيمكن أيضاً أن يقع فيها الخطأ بتلاعب الخيال وتلاعب الشيطان ترائياً وإلغاءً، وقد تكون غيبته بوارد رباني أو شيطاني وذلك مشروح في محله عند أهله. واعلم أنه في كل من المنام والغيبة يمكن أن يرى النبي ﷺ ثم يسمع في تلك الحالة كلاماً يظنه أنه من النبي ﷺ سمعه وهو إنما سمعه من ناحية أخرى فيبني على ذلك ويفتر به ويغر من معه¹، وكون الشيطان لا يتمثل به صلى الله عليه وسلم لا يوجب امتناع أن يحضر الشيطان في ناحية ولا أن يتكلم هو أو إنسي آخر فيطرق ذلك أذن السامع وهو في حالة يعسر عليه الضبط فيظنه ما ذكرنا. إذا فهمت هذا فمن حدثك بأمر سماعاً من النبي ﷺ في النوم فلا

¹ - كما حصل لجماعة إسلامية كبيرة في المشرق فيما عرف بحادثة الحرم المكي حيث تلاعب الشيطان بأمة من الناس ونفت في روعها أن أحدهم هو المهدي المنتظر فصدقه فأراهم في مهالك! وكما حصل لجماعة واسعة في المغرب حين هجمت عليهم رؤيا مفادها أن حدثاً عظيماً سيقع في المغرب سنة 2006م، وكان الناس والعقلاء والفضلاء ينصحونهم فكانت تلك النصائح تذهب أدراج الرياح؛ كما لو أنها نفخة في رماد أو صيحة في واد؛ لأن شيخ الطريقة كان يردد مسامعهم أن الجماعة لديها يقين اليقين! فبقي القوم على يقينهم ينتظرون الحدث إلى آخر ساعة من السنة المذكورة، فلما ولت السنة الموعودة ولت معها أحلام الجماعة!! وفي لقاء للشيخ في برنامج مراجعات مع الأستاذ عزام التميمي، ثبراً من رؤى مريديه - مع أنه كان بالأمس يردد أن لديهم يقين اليقين - وحين سأله الأستاذ التميمي عن تفسير ما حصل قال إنه هو شخصياً لم ير شيئاً!! ولكن تواترت رؤى الإخوان بحدث 2006م!! أي إن الشيطان كذب على الجماعة من دون الشيخ!!

تعمل عليه ولا بد ولو كان المحدث صدوقا بل حتى يبرز، ثم إذا أخلف ذلك فلا تحكم ولا بد بأن المحدث متعلم كاذب؛ بل قد يكون صادقا في وقوع الرؤيا وإنما غلط فيما سمع فافهم.

لادعوى أن الرؤيا التي يحضرها النبي ﷺ رؤيا حقا

وما اشتهر في كلام الناس من أن الرؤيا التي يحضرها النبي ﷺ رؤيا حق لا حلم مسلم في الرؤيا نفسها لا فيما وراء ذلك من كلام أو خطاب مثلا. وإذا أمكن هذا في جانب النبوة ففي الأولياء أقرب وأولى.

[الرؤيا في اليقظة]

وأما ما يكون في اليقظة فيمكن أيضا فيه الغلط في رؤية البصر بأن يكون المرئي خيالا لا حاصل له كما يقع ذلك للمحموم وصاحب الميد وراكب البحر ونحوهم وفي رؤية القلب كذلك وفي الخاطر بأن يكون شيطانيا أو مجرد حديث نفس أو قوة رجاء وظن أو نحو ذلك إذا علمت هذا فاعلم أن الواجب على الإنسان في حق نفسه أن لا يفتروا أن يتهم رأيه وفي حق غيره أن لا ينخدع لكل مطلب ولا يسئ الظن بكل مسلم وفي هذا غموض لا يقوم به إلا اللبيب الموفق ولا بد من شرح هذا كله بعون الله وتوفيقه.

[الرؤيا تسر ولا تغر]

فأما الإنسان في خاصة نفسه ففي باب الرؤيا إن رأى ما يكره فليتعوذ بالله كما جاء في السنة المطهرة وليقل اللهم أني أعوذ بك من شر ما رأيت أن يضرني في ديني أو دنياي فإنها لن تضره وإن رأى ما يحب فهي مبشرة وفي الحديث ذهب النبوة وبقيت المبشرات ومع ذلك فلا تغتر لما ذكرناه قبل؛ ولهذا يقال الرؤيا تسر ولا تغر. وأما تحدثه بذلك فإن كان يتقي فيه فتنة أو غرورا أو عجا بنفسه أو نحو ذلك فليكتف بذلك ولا يلتفت إليه وإن لم يكن به بأس لنفسه ولا لغيره فليذكرها إن شاء بصورتها لا استغناء بمضمونها على زعمه فإن خرجت على المراد فذلك وإلا بقي بريء الساحة وقد يعرض ما يقتضي ذكرها كاستدعاء أستاذه ذلك منه وقد

كان صلى الله عليه وسلم إذا أصبح يقول «من رأى رؤيا فليقصها»¹ أو أن يكون في ذلك للإخوان سرور ومزيد. وكان الشيخ أبو مهدي الدغوفي -رحمه الله- يقول لا تكتموا عن إخوانكم ما تشاهدونه من الكرامات فإن ذلك يحجب إليهم طاعة الله تعالى غير أن هذا مزلة للنفس فالحذر الحذر والعقل لا يعدل بالسلامة لنفسه شيئا وأما في باب الغيبة فلا اختيار له في حالتها كما لا اختيار له في حالة النوم ولكن بعد السكون يجب عليه أن يتحرز في حق نفسه وفي الإفشاء للغير كما في النوم أو أكثر لأنها ملعبة للشيطان إلا من عصمه الله وليتحرز قبل ذلك من الوقوع في ذلك بتصحيح التقوى وترك الدعوى ومجانبة المخلطين والشاطحين المدعين. وقد نقل الشيخ أبو العباس زروق -رضي الله عنه- أن من اعتاد في نفسه الغيبة عند السماع لا يحل له أن يتعاطاه لأن حفظ العقل واجب وبهذا تعلم حال متفكرة الوقت في طلبهم الحضرة وما مثالهم في ذلك إلا مثال² سفيه مسافر وبين يديه قطاع ومعه خفير يحميه منهم فدرسوا إليه من أغراه بقتل ذلك الخفير أو طرده عن نفسه وذلك ليتمكنوا منه بلا مدافع ففعل ذلك أو سعى في فعله سفها منه لقلة معرفته بمصالح نفسه ومكايد عدوه وهكذا المريد خفيه من تلبيس الشيطان عقله مع توفيق الله تعالى فإذا ذهب عنه عقله استمكن منه الشيطان ثم هو يطلب ذهب عقله ويحرص عليه لأنه رأى أو سمع أهل الشراب الصاي في أولياء الله تعالى ورأى ما يطلعون عليه من المغيبات وما يدركونه من الحقائق وما يتصرفون في المملكة من التصرف وما يقع للخلق من الإقبال عليهم والتتويه بهم فيشتهي المسكين تلك الحالة لذلك ولم يدر أن أولئك لم يكونوا أهل شهوات مثله ولا نالوا ذلك بحولهم ولا قوتهم ولا بالانزهات التي يشتغل بها هو وإنما اختصهم الله بموهبته وأهلهم لحضرتهم من غير تدبير منهم ولا اختيار ولو كان لهم اختيار لاختاروا البقاء في خدمته وأن لا يغيبوا عنها لحظة فإن أدب العبد وشرفه إنما هو في خدمة مولاه لقيامه فيها بحق سيده لا لحظ نفسه وما مثال من يطلب الخروج عن ذلك بالوله والسكر إلا

¹ -صحيح: رواه مسلم(2261)، من حديث أبي هريرة أو ابن عباس -على التردد-، وفي سنن الدارمي من حديث ابن عباس(2062).

² -ع: الأمثال.

مثال عبد نصبه سيده لخدمته وهو يريد الإبقاء عنها أو يريد أن يتركها اختيارا منه ليدخل إلى مجلس سيده فما أحقه في الحالتين بالعصا تأديبا أو بالطرد نسأل الله تعالى العافية.

[أما يحصل من الوجد خيبة لا شيء فيه]

نعم ما مر من أنه لا ينبغي له تعاطي السماع مثلا إنما هو ما دام اختياره معه وأما المغلوب فلا حكم عليه وبهذا يجمع بين ما ذكر وبين ما يقع للصوفية في باب السماع وفي باب الوجد وبلغنا أن جماعة قدموا على سيدي محمد الشرقي التادلوي فخرج إليهم وتحرك سماع فلم يشعروا إلا وهو في وسطهم يتواجد وليس عليه إلا قميص فقال بعض الجالسين لآخر سرا هذا رجل خفيف؛ فإذا هو على الفور قد تكلم على خواطرهم فقال:

الله الله يا الله الله الله يا لطيف

الحب يهز الرجال والله ما في خفيف

ومن هذا قول القطب العارف الشيخ أبي مدين -رضي الله عنه - .

فقال للذي ينهى عن الوجد أهله:

إذا لم تذق معنا شراب الهوى دعنا

إلى أن قال :

فإننا إذا طبنا وطابت نفوسنا

وخامرنا خمر الغرام تهتكنا

فلا تلم السكران في حال سكره

فقد رفع التكليف في سكرنا عنا

والأبيات مشهورة غير أن هذه الغلبة لا يتحققها الجهال ولا ينتظرونها.

نعم استدعاء حال يرجى عنه رقة القلب وانسراح الصدور وذهاب جساوة النفس ورعونتها

بلا زائد مع صحة القصد لا ينبغي أن ينكر؛ بل يلتحق بما أذن فيه شرعا بل حض عليه مما

يفيد القلب رقة وخشوعا وتذكيرا للآخرة؛ كحضور مجالس الذكر وقراءة القرآن بالتدبر وزيارة القبور والمسح على رؤوس اليتامى ونحو ذلك.

وقد انجر بنا الكلام إلى ما لا حاجة لنا إليه في هذا المحل لكثرة أبوابه واتساع شعبه فلنرجع إلى ما نحن فيه فنقول وأما في حال اليقظة¹ فليحذر أيضا من الغلط في رؤيته كما مر وفي خاطره، فلا يثق بكل ما يرد عليه في قلبه وفي نفسه؛ فضلا عن أن يخبر به الناس وليفرض ذلك الوارد كنه شخص مجهول ورد عليه من سفر فأخبره بأمر وقع في بلد آخر فإنه لا يثق به وهو لا يعرف صدقه من كذبه ولا يخبر أحدا بخبره حتى ينظر، ولو وثق به وحدث الناس بكلامه دخل في مضمون «كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع»² بل حتى ينظر هل صدق ما أخبر به، ثم إن صدق وأخبره كره أخرى فلا يثق به أيضا؛ لأنه قد يتفق للكاذب الصدق مرة أو أكثر، ثم إن صدق وأخبره أيضا فكذلك حتى يحصل له اليقين بالتكرار أو القرائن أنه صدوق، فعند ذلك يثق به فيقول حدثني الثقة. وهكذا خاطر القلب وهيهات تحقق ذلك فيه بمجرد هذا، فإن الشخص في المثال يكون معروفا بعينه فإذا ثبت له وصف من الصدق عرف به، أما الخاطر القلبي فمتى يعرف أن هذا الذي أخبره الآن هو الذي صدق قلبه وهو يعلم أن القلب ميدان للخاطر الرياني والملكي والشيطاني والنفساني، فعمل هذا شيطاني أو نفساني. نعم إن كان من جنس من قال كنت بوابا على قلبي ثلاثين أو أربعين سنة فمتى تحرك خاطر سوء صرفته عنه فعسى أن يثق بما حصل في قلبه، وكذا إن علم من ربه أنه أعطى الخاطر أو تجريباً صادقاً من أهله في قلبه كما مر أو مع ربه أنه يعلمه بما يحدث في المملكة. وقد روي أن امرأة من تلامذة سري السقطي - رضي الله عنه - أرسلت ابنا لها في حاجة فوقع في النهر وغرق فبلغ خبره الشيخ قبلها؛ فقال للجنيّد قم بنا إليها، فأتياها فجعل الشيخ يكلمها في مقام الصبر فقالت: ما أردت بهذا يا أستاذ؟ فقال إن ابنك كان من أمره كذا - أي مات - فقالت:

¹ - ع: الفظة.

² - صحيح: رواه مسلم - في المقدمة - (5)، وأبو داود (4992)، من طريق خبيب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي هريرة. وإسناده صحيح.

ابني ما كان الله ليفعل ذلك به، ثم ذهبت تهرول إلى الماء فتادت يا فلان! فقال: لبيك وخرج إليها يسعى، فنظر السري إلى الجنيد وقال: ما هذا؟ فقال إن أذن الشيخ تكلمت، قال: تكلم! فقال هذه امرأة محافظة على ما لله عليها ومن شأن من كان كذلك أن لا يحدث الله شيئاً حتى يعلمه، فلما لم يعلمها الله علمت أنه لم يكن ولذا قال بعض المشايخ لتلامذته: أيكم إذا أراد الله أن يحدث شيئاً في المملكة أعلمه إياه؟ قالوا: لا أحد منا، فقال: ابكوا على قلوب لا تجد من الله شيئاً أو نحو ذلك.

وقد شهد الذوق أنه لا يتفق ذلك عادة على استقامة إلا بعد صفاء الدواخل كلها فيعلم ما يتصل بمعدته من مطعوم، وبأذنه من مسموع، وبعينه من مرئي، وبلسانه من مقول، وب عقله من معقول، وهكذا في سائر الجوارح. أما المخلط فلا يشرب إلا كدرا، ولا يثق أيضا بما يقع له من التجلي في باطنه؛ فإن كل من سوى الأنبياء عليهم السلام معرض للخطأ والغلط. وقد يتجلى الشيء بتمامه وقد ينتقص، وضرب الإمام حجة الإسلام في الإحياء لذلك مثلا وهو أن القلب في مطالعته اللوح المحفوظ بواسطة التجلي يكون كما لو كان بينك وبين جدار أو إنسان أو متاع ستر مرخي، فإذا انسدل لم تر شيئا من ذلك الجدار ونحوه، وقد تهب ريح فتحركه وترفعه حتى ترى الجدار بتمامه وقد ترفعه حتى ترى بعض الجدار فترسله ولا ترى الباقي أو ترسله قبل أن تتبين ما رأيت. قلت ومن ثم يقع لأهل الفراسة من الصالحين اختلال أو نقصان فيظن بهم الكذب وإنما يؤتون من عدم تمام التجلي كما ذكرنا أو غلط في فهم الخطاب أو نحو ذلك وذلك مشهور وقد حدثونا عن صلحاء تادلا أنه لما قام على السلطان أحمد المنصور ابن أخيه الناصر قال سيدي أحمد بن أبي القاسم الصومعي أن الناصر يدخل تادلا يعني دخول الملك فلما بلغ الخبر سيدي محمد الشرقي قال مسكين بابا أحمد رأى رأس الناصر قد دخل تادلا فظنه الناصر يدخلها فكان الأمر كذلك فإنه هزم في نواحي تازة ثم قطع رأسه وجاب إلى مراکش فدخل تادلا في طريقه.

وعن صلحاء سلا أن رجلا من رؤساء البحر جاء إلى سيدي علي أبي الشكاوي فشاوره في شأن السفر في البحر فقال له لا تفعل وإن فعلت فإنك تخسر مالك ونفسك فخرج من عنده وأتى

سيدي عبد الله بن حسون فشاوره فقال له سافر تسلم وتغنم فسافر فاتفق عند دخولهم البحر أن أسرهم الروم فذهبوا بهم إلى أن لقوا بعض سفن المسلمين فوقع بينهم قتال فظهر المسلمون عليهم فاستمكن هؤلاء من سفينتهم التي أسرتهم فقبضوا عليها وغنموها ورجعوا سالمين غانمين. ومثل هذا من أحوالهم كثير وقد ذكر الشيخ أبو محمد عبد الوهاب الشعراني أنه لا ينبغي لمن يطالع ألواح المحو والإثبات أن يتكلم من يطالع اللوح نفسه وذلك لأن ما في اللوح لا يتبدل بخلاف الصحف فإنه يقع فيها التبديل كما قال يمحوا الله ما يشاء وثبت فقد يخبر بما فيها ثم يمحوه الله تعالى فيتخلف خبره ويدخل وهنا على الحرمة وتهمة بالكذب والدعوى وذكر عن صلحاء مصر في وقته أن فلانا منهم كان يتكلم عن اللوح فكان كل ما يقوله يحتفظ به وفلانا كان يتكلم عن الألواح فكان ربما يخبر بالشيء ولا يقع والظاهر أن حكاية الشيخ عبد القادر من هذا المعنى وذلك أن رجلا من التجار شاور بعض المشايخ وأظنه الشيخ حمادا الدباس في شأن السفر فقال له لا تفعل فإنك إن سافرت تقتل وينهب مالك فلقى الرجل الشيخ عبد القادر فكلمه فقال له سافر ولا بأس عليك فسافر الرجل فلما كان ببعض الطريق طرح بضاعته ونام ثم قام ونسيها ففتحى إلى مكان آخر ونام فرأى في منامه أن قد خرج عليه اللصوص فقتلوه ونهبوا ماله فاستيقظ مذعورا وإذا به أثر دم كأنه أثر الطغنة التي رآها في منامه ثم ذكر بضاعته فهرول إلى الموضع الذي نسيها فيه فإذا هي سالمة فأخذها ورجع إلى أهله سالما بماله فلما دخل لقي الشيخ الأول فقال له ذلك الشيخ يا ولدي الشيخ عبد القادر محبوب قد طلب من الله تعالى وكذا مرة أن يرد القتل مناما والنهب نسيانا ففعل فهذه الحكاية مع عبارة هذا الشيخ إذا سمعها الجاهل يتوهم أن الله تعالى قضى في أزاله على هذا الشخص أن يقتل في هذه السفرة ويذهب ماله وأنه أطلع الشيخ على ذلك فأخبر به ثم تبدل ذلك بدعاء الشيخ عبد القادر وذلك باطل لا يكون؛ فإن علم الله تعالى لا يتبدل وما قضاه في أزاله وهو المعبر عنه باللوح المحفوظ لا يتحول وإنما يخرج ذلك على ما ذكرنا من المحو والإثبات وهو أن يظهر الله تعالى القتل والنهب ويطلع عليه الشيخ المذكور ويكون قد قضى في علمه أن ذلك منام لا حقيقة وأن دعاء الشيخ عبد القادر منوط به فلما دعا برز ما علمه الله تعالى يكون

يقظة وهو السلامة وإظهار المعنى الأخير يكون لحكمة يعلمها الله تعالى كصدور الدعاء والتضرع من الشيخ عبد القادر في هذه الصورة وظهور شفاف منزلته وحظوته عند ربه وهكذا يفهم كل ما يشبه هذا مما يقع من الكرامات أو المعجزات وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة العاشرة من مبحث السنة¹ من موافقاته ولا بد. ثم قال الشيخ اليوسي وأعلم أن كل ما أشرنا إليه من التحذيرات وقررناه من التحرزات إنما هو في حال المريدين وعوام المتوجهين المعرضين للغلط والزلق. وأما العارفون الكاملون وإن كانوا أيضا غير معصومين، ولا مستغنيين عن التحفظ، فلا حديث لنا معهم؛ لأنهم أعرف بأحوالهم فيما يأتون ويذرون وما يبدون وما يكتمون. وتوصية أمثالنا لهم حماقة وسوء أدب! وأما الإنسان في حق غيره فهو بين إحدى ثلاث إما شيء يصدق به لمعرفته له بالبصيرة أو تقليد من يثق به من أستاذ أو نحوه فيقبله وإما شيء تنكره الشريعة أو الحقيقة أو العقل فينكر بالشروط المقررة في إنكار المنكر في الفقه وفي التصوف مع حسن الظن في الباطن وأما شيء محتمل فيسلم لا ينكر ولا يتبع ولا تتم هذه الجملة إلا بسلامة الصدر للمسلمين وحسن الظن بهم والتغافل عن مساوئهم مع فطنة ويقظة ومعرفة بالزمان وأهله والمؤمن كيس فطن ثلثاه تغافل ويقال للبيب العاقل هو الفطن المتغافل أما الزمان فلا تسأل عنه وقد مر في الحديث «صنفان إذا صلح الناس وإذا فسد فسد الناس؛ الأمراء والعلماء»، وقد فسد معا وإلى الله المشتكى. وكان الأمر يصلح بأئمة العدل، وفقه الفقهاء، وأدب الصوفية؛ وقد فسد هؤلاء الثلاثة بالجور والمداينة والبدعة! ففسد بهم الدين أولا والدنيا ثانيا كما قيل:

وهل أفسد الدين إلا الملوك	وأخبار سوء ورهبانها
وباعوا النفوس ولم يريحوا	ولم تغل في البيع أثمانها
لقد رتع القوم في جيفة ²	يبين لذي اللب إنتانها

قيل :

¹ - الموافقات (80/4).

² - ع: جيفة.

يا معشر القراء يا ملح البلد ما يصلح الملح إذا الملح فسد

والمراد بالقراء الفقهاء وبهم يصلح ما فسد كما يصلح الطعام بالملح فإذا فسدوا تعذر الصلاح أما التصوف فقد كان شيخ الطائفة أبو القاسم الجنيد -رضي الله عنه - يقول في زمانه:

أهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخرقة
صار التصوف صحيحة وتوجدا ومُطَبَّقة

فما بالك بزماننا فقد صارت هذه المحرقة مخرقة، ولم يزل الخلق ينقص حتى الآن. وقد قيل قبل هذا بزمان دعوى عريضة وضعف ظاهر، أما اليوم فالدعوى من وراء حجاب وقد طرق أسماع العوام من قبل اليوم كلام أهل الصولة، كفحول القادرية والشاذلية -رضي الله عنهم - وكلام أرباب الأحوال في كل زمان، فتعشقت النفوس ذلك وأذعن له الجمهور، وأفاضوا في التشبه بهم فما شئت أن تلقى جاهلا مسرفا على نفسه لم يعرف بعد ظاهر الشريعة، فضلا عن أن يعمل، فضلا عن أن يخلص إلى الباطن، فضلا عن أن يكون صاحب مقام، إلا وجدته يصول ويقول، وينابذ المنقول والمعقول، وأكثر ذلك في أبناء الفقراء يريد الواحد منهم أن يتحلى بحلية أبيه، ويستتبع اتباعه بغير حق ولا حقيقة، بل لمجرد حطام الدنيا، فيقول خدام أبي وزيرية أبي ويضرب عليهم المغرم كمغرم السلطان، ولا يقبل أن يحبوا أحدا في الله أو يعرفوه أو يقتدوا به غيره، وإذا رأى من خرج يطلب دينه أو من يدلّه على الله تعالى يغضب عليه، ويتوعدّه بالهلاك في نفسه وماله، وقد يقع له شيء من المصائب بحكم القضاء والابتلاء فيضيفه إلى نفسه، ويزداد بذلك هو وأتباعه ضلالا، ثم يخترق لهم من الخرافات والأمور المعتادات ما يدعيه سيرة ديننا يستهويهم به ثم يضمن لهم الجنة على مساوئ أعمالهم والشفاعة يوم المحشر ويقبض على لحمة ذراعه فيقول للجاهل مثله أنت من هذه اللحمة فيكتفي جهال العوام بذلك ويبقون في خدمته ولدا عن ولد قائلين نحن خدام الدار الفلانية وفي زريبة فلان فلا نخرج عنها وكذا وجدنا آبائنا وهذا هو الضلال المبين وهؤلاء قطاع العباد عن الله وعن دينه داخلون في شبه ما قال النبي ﷺ في ملوك السوء وخصوصا بني أمية؛ ففي الحديث «إذا بلغ بنو

أبي العاص ثلاثين رجلا اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا¹ الحديث. ولم يعلم الجاهل أنهم كيف يكونون من لحمة ذراعه بمجرد دعواه إذا لم يجعلهم الله تعالى منها وبعد أن يجعلهم كيف يغترون بذلك قبل أن يعلموا أين مصير تلك اللحمة ولعله النار وماذا ينفعهم اجتماعهم في النار نعوذ بالله من البوار؛ قال تعالى ﴿ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون﴾ فالناس عند الله ثلاثة مقبول مقبول له ومقبول غير مقبول له ومردود فالمردود لم ينج بنفسه فكيف ينجي الناس على يده والمقبول لنفسه غاية نفسه والمقبول المقبول له هو الذي يرجى الانتفاع به بإذن الله تعالى وله التكلم في الغير إما في العموم أو في الخصوص كثيرا أو قليلا فهذا المدعي الذي يتألى على الله تعالى ويغر عباد ما يدرية أي الثلاثة هو فإن كا مردودا فيا وبه وإن كان مقبولا في خاصة نفسه فما له وللناس وإن كان مقبولا له الشفاعة فلا يدرى أي كل هؤلاء أم في بعضهم أم في غيرهم فحقه أن يدع الناس ويبيكي على نفسه حتى يدرى أين هو وإن قوي رجاءه حيناً في الله لنفسه أو لغيره فليقل إن قبلني الله وقيل لي نسأل الله تعالى التوفيق.

وأما نحن فيه من ادعاء الاطلاع على الغيب والتظاهر بالكشف والتصرف في الوجود فهو الكثير في زماننا في المنتسبين دعوى منهم وتشبعا بما لم يعطوا إلا من عصمه الله وقليل ما هم فمنهم من يستند إلى مجرد خيالات منامية ويتأولها لنفسه ويحكم بها كما مر ومنهم من يحكم ظنا وحرصا ثم لا يبالى بالفضيحة ولا ينتهي عن غيه فإذا اتفق صدقه مرة اتخذ ذلك حجة واتخذ له جهال العوام فيقولون والله لقد سمعنا منه كلاما حقا فصاروا في ذلك كأصحاب الكهان في جاهلية العرب فقد أخبر صلى الله عليه وسلم عنهم بأن المرئي من الجن يخطف الكلمة من الملك فيقرها في أذن وليه من الناس كقر الدجاجة يخلط ممعها مائة كذبة فيقول الناس ألم يخبرنا يوم كذا بكذا فكان حقا للكلمة التي تلقفها من الملك وهكذا المذكورون وترى الواحد منهم يخبر بأمر أو يعد بقضاء حاجة لوقت فإن اتفق صدق

¹ - ضعيف: رواه الحاكم (525/4) من طريق عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري به مرفوعا....

ذلك بمصادفة قوله للقضاء الأزلي تبجح بذلك ورعد على الناس وبرق وإن كذب اكفهر في وجوه الناس وتكرر أو تغيب أياما حتى يُنسى ذلك فيعود إلى نزهاته وما مثاله في ذلك إلا مثال امرأة عندها عدة بنات مشهورات بالملاحة ولكنهن باغايا فسدات كما قال ذو الرمة:

على وجه مي من ملاحه وتحت الثياب العار لو كان باديا

فجعلت تنوه بذكرهن وتستميل إليهن قلوب السفهاء أمثالهن حتى اشتهر أن عند فلانة البنات الحسان فجاء مغرور فخطب إليها فأنكحته واحدة منهن فانقلب خذلان لا يبالي ما أنفق ولا ما أهدى منشدا بلسان حاله:

ومن طلب الحسنة لم يغله المهر وجعلت للدخول موعدا

فلما دخل أخفق فأصبح بائسا خاسر الصفقة وحين أحست العجوز بذلك تنكرت وتغيبت حتى نسي ذلك فرجعت تذكر بناتها أيضا فيجيء أحرق آخر خاطبا فإذا قال له النصحاء ويحك أليس لك فيما وقع لفلان مع هذه الفاجرة عبرة فيقول من فرط شغفه بما سمع من الحسن ذلك أمر قد يتفق ولعله في تلك البنت فقط لا في غيرها فيتقدم فيقع له كما وقع للآخر ثم يجيء مغرور آخر لا علم له بما كان وهكذا إلى أن يتفق لواحد أن يجد الأمر كما يحب فتخرج العجوز وتطيل لسانها وتقول من عنده في الوجود مثل بناتي ويقول الناس والله إن فلانا لقد تزوج منها بنتا فوجدها كما يحب وتذهب تلك المساوي كلها في هذه الحسنة الواحدة فما أظرف هؤلاء الحمقى إذ يحكمون بأن الحسنات وإن قلت يذهبن السيئات وإن كثرت.

وهكذا الفقير المدعي يتظاهر بإخبارات وتصرفات هي حسنة لذينة عند العوام لموافقتها لشهواتهم وحاجاتهم وهي فاسدة لبطلانها وانبنائها على غير أساس فإذا ظهر كذبه في الواحدة قالوا سبحان الفاعل لما يشاء والقادر يحنث عبد القادر وبهذا أيضا يعتذر هو وكنت قد تحدثت مع بعض الأصحاب في هذا المنزع فقلت لهم إن المدعين لا يدخلون في الإسلام حتى يفتضحوا فتعجبوا من ذلك وسألوا عن تأويله فقلت لهم إن المدعي حين تهيج به الظنون الكاذبة والوساوس الباطلة يحكم بوقوع أمور ولا يذكر الله تعالى ولا يعرج على مشيئته وسعة علمه

وعظيم قهره حتى إذا افتضح ببطلان ما قال رجع إلى الحق وجعل يقول الأمر أمر الله والحكم حكمه وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

فها لا تلاحا ميم قبل التقدم وهالا دخل بالله وخرج بالله إن كان من الصادقين ومنهم من يتظاهر بالوجد والسكر ويقول ما يقول في ذلك الوقت فإذا كذب ولیم يقول والله ما أدري حين تكلمت ما أقول ومالي أختار ويظن أنه يتخلص بهذا من الملامة وهيئات ذلك فإنه إن كان نطقه عن عمد فهو افتراء للكذب وإلا فالشيطان يلعب به ترقيصا وكربا واستطاقا وناهيك بها نقيصة ودخل علي ذات يوم الأديب الفاضل أبو عبد الله محمد الصالح بن المعطي الشرقي وأنا إذ ذاك بمدينة مراکش حرسها الله ومعه رجل أسود قدم من ناحية المشرق فتحدث الأسود وقال إنه من ولد العباس -رضي الله عنه - وزعم أنه كان قد ذهب إلى بغداد زائرا للشيخ عبد القادر -رضي الله عنه - وأنه أقام عند ضريحه أياما وأنه رآه فاستتابه ثم أمره بالتوجه إلى شيخ من أهل الوقت في نهر تيري يقال له الشيخ أبو عبد الله وبين بغداد وبين ذلك البلد نحو عشرين مرحلة كلها قفار معاطش لا يعمرها إلا الحيات والثعابين وأنه قال له إنك ستبلغ في ثلاث ولا ترى بأسا فبلغ في ذلك الوقت سالما وأنه بقي عند الشيخ الثاني أياما فردّه إلى بغداد وبلغها في تلك المدة أيضا وأن الشيخ عبد القادر أمره بالتوجه إلى بلاد المغرب لزيارة الصالحين فلما سمعت ذلك طمعت أن تكون له رائحة وكانت لي حاجة فأردت استجادها فيها فحركت الصالح وكانت تعتريه هزة فتحرك وصاح فلما تحرك تحرك ذلك الرجل وكثر اضطرابه وزعيقه ثم وعد بالحاجة لأمد قريب وزعم أن الشيخ عبد القادر هو الحاكم بذلك فلم نلبث أن حل الأجل ولم يقع شيء من ذلك وروجع فلم يوجد عنده حاصل فعلم أن الشيطان استفزه فقلت للصالح مطايبية ونصحا على سبيل الارتجال

أين الذي قد قال يا صالح	من هو عند زعمه صالح
وإذ بدى ما قاله زائفا	فهو لعمرى الكاذب الطالح
يلعب شيطان به جهرة	فهو إلى وسواسه جانح

وهي أبيات أكثر من هذا وقد انحصرت دعواهم في الحداث والكوائن ومآرب الناس ولم يرتقوا إلى ما فوق ذلك بجهلهم فاشتغلوا بما يطلبه العوام من الأمور المذكورة وذلك لو فتح لهم دون ما فوقه لكان أمراً تافهاً لا يلتفت إليه ذو همة فإن أولياء الله تعالى يكشف لهم عن الذات والصفات والأسماء كشفاً لا تبلغه العقول وعن ملكوت السماوات والأرض وعن العرش والكرسي والجنة والنار والملك والروح وغير ذلك فمن لم يبلغ ذلك واطلع على كون المسافر يقدم غداً وفلان يتولى وفلان ينعزل وفلان يتزوج ونحو ذلك وفرح به كان بمنزلة من دخل سوقاً فيها صيارفة الذهب والفضة والجوهر والياقوت وباعة الحرير وسائر البز والعبيد والخيول والإبل والبر والأرز فوقع على بائع نبق فاشتري منه النبق وذهب به فرحاً وظن أنه قد تسوق كما تسوق الناس ولا ريب أن ما ذهب به إنما يفرح به الصبيان ومن لا عقل له من النسوان وكذلك الكوائن إنما يفرح بها صبيان العقول وكل من لم يبلغ مبلغ الرجال من عوام الناس ومنهم من يستخدم جنياً فيأتيه بخبر الناس وخبر من يرد عليه مثلاً وما أتى به من الهدية وما وقع له في الطريق فيخبر بذلك قبل مجيئه ويخبره إذا ورد عليه فلا يشك العوام في أنه كشف رباني وأنه من أولياء الله وقد يكون من أعداء الله كما أخبرونا عن رجل تصدر للمشيخة والناس يقبلون عليه فأتى رجل مسجده فجلس في زاوية منه فإذا بالمرابط المذكور قد دخل فنظر يمينا وشمالاً فلما لم ير أحداً رفع ثيابه وجعل يبول في المسجد يمينا وشمالاً حتى نجسه فحينئذ خرجت جنية فمثلت له بين يديه فقال لها أي شيء جئتيني فقالت ذهبت إلى قبيلة بني فلان فلم أزل أحرضهم على الزيارة حتى اتفقوا وجمعوا من الهدية كذا وهم خارجون يوم كذا فخرج المرابط إلى مجلسه فقال تهيزوا لبني فلان فإنهم قادمون عليكم بهدية كذت فلما قدموا قالوا لهم قد أخبرنا الشيخ بكم وبما جئتم به منذ يوم كذا فهذا والعياذ بالله كافر والكرامات تنسب إليه قال الشيخ اليوسي - رحمه الله - ومما يقرب من هذه القصة ما وقع بسجلماصة أنه شاع في البلد ذات ليلة أنه قد ظهر في المدينة الخالية رجل فانصرف الناس يهرولون إليه أفواجا وخرجنا مع الناس فقائل يقول ولي من أولياء الله وآخر يقول صاحب الوقت فلما انتهينا إلى المدينة وجدنا الخلق قد اجتمعوا من كل ناحية على ذلك الرجل حتى أن أمير البلد وهو محمد

بن الشريف خرج في موكبه حتى رآه فلما كثر الناس واشتد الزحام عليه وتعدرت رؤيته دخل قبة هنالك في بعض المقابر، ثم اخرج كفه من طاق في القبة فجعل الناس يقبلون الكف وينصرفون، وكان كل من قبل الكف اكتفى ورأى أنه قد قضى الحاجة، فقبلناها وانصرفنا، ثم بعد أيام سمعنا أنه ذهب إلى ناحية الغرفة وأنه سقط في بئر هنالك ومات فظهر أنه رجل مصاب وكان يشغل باستخدام الجان ونحو ذلك فهلك وإنما ذكرنا هذا ليعلم ويتنبه لمن هذا حاله فكم تظاهر بالخير من لا خير فيه من مجنون أو معتوه أو موسوس أو ملبس فيقع به الاغترار للجهلة الأغمار:

ما أنت أول سائر غره قمر أو رائد أعجبتة خضرة الدمن
وقد يشايعه من هو على شاكلته من الحمقى أو من الفجار :
وشبه الشيء منجذب إليه إن الطيور على أجناسها تقع
فيغتر الأغبياء بذلك إلا من عصمه الله.

وكننت في أعوام الستين وألف قد صعدت إلى جبال هسكورة؛ فإذا برجل نزل عليهم من ناحية الغرب واشتهر بالفقر وبني خباء له وأقبل الناس عليه بالهدايا والضيقات وكان من أهل البلد فتى يختلف إليه ويبيت عنده فاستراب من أهله بعض الطلبة فتلطّف مساء ليلة حتى ولج الخباء وكمن في زاوية منه فلما عسعس الليل قام المرباط إلى الفتى فاشتغل معه بالفاحشة نسأل الله السلامة والعافية ثم لما علم أن قد علموا به هرب وبلغ الخبر إلى إخوة الفتى فتبعوه ولم أدر ما كان من أمره ومثله كثير.

ومن أغرب ما وقع من هذا أيضا بسجلماسة ما حدث به إخوانا في الله الولي الصالح أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن علي بن طاهر الشريف المعروف بابن علي رضي الله عنه قال ما لعب بإخواننا يعني أشراف سجلماسة إلا رجل جاءهم إلى البلد واتسم باسم الصلاح ووقع الإقبال عليه فكان يأتيه الرجل فيعده بأن يبلغه إلى مكة ويحج به طرفة عين واستمر على ذلك مدة ثم قام نذر من الأشراف فاتفقوا على اختباره فكمناوا قريبا منه وتقدم إليه أحدهم وعنده نحو خمسين مثقالا فقال له يا سيدي إن هذه الصلاة تثقل علي فعسى علي فعسى أن

ترفعها عني وأفرع تلك الدراهم بين يديه وكأنه هش لذلك فبادره الآخرون قبل أن يستوي في كلامه وأوجعوه ضربا وطردوه ثم بعد مدة سافر بعضهم إلى ناحية الغرب فمر بعين ماء هنالك فإذا الرجل عندها يستقي منها قربة له وإذا هو يهودي من يهود معروفين هنالك نسأل الله العافية. فالحذر مطلوب ولاسيما فيما نحن فيه من آخر الزمان الذي استولى فيه الفساد على الصلاح والهوى على الحق والبدعة على السنة إلا من خصه الله وقليل ما هم.

هذا الزمان الذي كنا نحاذره

في قول كعب وفي قول ابن مسعود

إن دام هذا ولم يحدث له غير

لم ييك ميت ولم يفرح بمولود

بل نقول ليته يدوم فإنه لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه كما في الحديث الكريم. نعم لا بد للناس من تنفس فنسأل الله تعالى أن يرزقنا تنفسا نقضي فيه ما بقي من أعمارنا في خير ونستعيب مما مضى أنه الكريم المنان هذا ولا بد من الحذر من حسن الظن بعباد الله ولاسيما من ظهر عليه الخير والتغافل عن عيوب الناس وفي الخبر «خصلتان ليس فوقهما شيء من الخير حسن الظن بالله وحسن الظن بعباد الله وخصلتان ليس فوقها شيء من الشر سوء الظن بالله وسوء الظن بعباد الله ومن تتبع عيوب الناس تتبع الله عيوبه حتى يفضحه في قعر بيته» فالاعتراض بلا موجب واتباع كل ناعق غواية وفي كلام مولانا علي -كرم الله وجهه - : «الناس ثلاثة؛ عالم رباني، ومتعلم على سبيل النجاة، وهمج رعا عابث كل ناعق¹»، فمن ثبتت استقامته وصح علمه وورعه وجب اتباعه ومن اتسم بالخير وجب احترامه على قدره والتسليم له في حاله ومن ألقى جلباب الحياء عن وجهه وجب لومه وإذا ظهرت البدعة وسكت العالم فعليه لعنة الله.

¹ - ضعيف: سبق تخريجه.

ومن هؤلاء المتطورة من يحتال احتيالا فإذا قدمت الوفود مثلا دس إليهم من يسألهم عن سفرهم وما وقع لهم فيه ثم يخبره بذلك فإذا خرج جعل يشير إلى تلك الأمور فيقولون قد اطلع الشيخ على أحوالنا وقد يحتال في ساعته تلك فينظر مثلا إلى من هو بين يديه ثم يتبسم أو يحرك رأسه أو يقول سبحان الله أو لا إله إلا الله ويكون ذلك الشخص قد خطر له شيء فيقول ما فعل الشيخ هذا إلا على ما في قلبي ويفهم من ذلك إما تعجبا أو إنكارا وأما استحسانا ويعدده مطالعا على ذلك وهو لم يطلع وقد يتكلم على ما في خاطر الشخص صريحا فلا يشك السامع في أنه كشف ويكون إنما خطر له خطر له ذلك اتفاقا حين خطر لآخر كما يقع الحافر على الحافر فتكلم عليه ولا اطلاع له وقد يتكلم بكلام في غرض فيحمله السامع على أنه إشارة إلى ما في قلبه أو حاجته وأنه كوشف بذلك وأكثر ما يحكى من هذا النوع في أهل الزمان إنما هو من أحد هذه المداخل احتيالا من المتبوع أو جهلا من التابع والعوام يستتقون من لا ينطق ويفسدون من لم يفسد فهم الشياطين في زي بني آدم وما بالك بشيطان في زي محب وإن استعذت منه عاداك ووقع فيك في الغيب بالإذابة زيادة على ما فعل في الحضور فهو شر من الشيطان الآخر بكثير فكن منهم على حذر كما قيل:

فخف أبناء جنسك واخش منهم

كما تخشى الضراغم والسبنتا

وخالطهم وزايلهم حذارا

وكن كالسامري إذا لمست¹

واعلم أن أشرف ما يكتشف به العبد ما يرجع إلى معبوده تعالى من معرفته وما له من الجلال والجمال ومن أسماء عليّة وصفات سنية كما مر ثم ما يرجع إلى حكمته في مملكته ثم ما يرجع إلى أحكامه من معرفة ما تعبد به عبادَه أصلا وفرعا وكل علم يعين على ذلك وقد وقع في كلام الشيخ الصالح أبي عبد الله السنوسي -رضي الله عنه - حين تكلم على

¹ - من ديوان أبي إسحاق الألبيري.

مذهب أهل السنة في أفعال الحيوان وأنه تعالى أطلعهم المعنى الجامع بين الحقيقة والشرعية وجنبهم جانبي القدر والجبر في ذلك ثم قال هذا هو الكشف الذي ينبغي أن يسمى كشفا لا ما يبتلى به الجاهلون من أحلام شيطانية يتوهمونها كرامات وهي استدراجات أو نحو هذا من الكلام.

فهذه الجملة كلها كلما ازداد العبد فيها معرفة وكشفا ازداد كمالا لأنه أمر مطلوب منه الاطلاع عليه فطلبه قربة وحصوله درجة ووجوده منفعة. وأما ما خرج عن هذا من جزئيات الكون التي هي متعلقات القضاء والقدر ولا يتعلق بها حكم فليست مطلوبة من العبد إذا أخفيت عنه فأدبه أن لا يشتغل بها شغلا عن الله وعمّا لله تعالى عليه فإن رزقه الله معرفته وشغله بما له عليه وغطى عنه شؤون مملكته وتركه كذلك حتى يلقاه موفور الانحياش لله فقد أسبغ عليه النعمة وحماه من جميع موارد النعمة وإن أطلعه على شيء من ذلك فليعلم أن ذلك لا جدوى له في باب العبودية وإنما فيه أمر واحد وهو أن الكرامات كلها إن صحت في الجملة دليل على صدق من ظهرت على يده وعلامة على الخصوصية وتثبيت لقدم من أريد تثبيته في الطريق مع ما ينضاف إلى ذلك من الشكر ومن الرجاء والخوف مثلا وفيها مع ذلك من المخاطرة خوف الركون والمساكنة إليها والمكر كما قيل إنها خدع من الحق للمتوجهين ليقفوا عند الحد الذي أريد بهم ولا يتجاوزوه إلى مقام لم يكن لهم وذلك في حق من أريد به ذلك نسأل الله العافية. فحق العبد التسليم والاعتناء بحقوق الله تعالى والإعراض عن حضور نفسه، وإن طلب شيئا من ذلك طلبه بأدب ليصير من حقوق الله تعالى كما أنه أيضا لا يهرب منها إلا بأدب لئلا يصير الهرب من جملة حظوظ نفسه أيضا وهذا الكلام ربما يحتاج إلى تفسير غير أنا نقتصر؛ فقد خرجنا أو كدنا نخرج عما نحن فيه و«من حسن إسلام المرء¹ تركه ما لا يعنيه²».

¹ - سقطت كلمة "المرء" من ع.

² - ضعيف: على شهرته، ولذلك أوردته في أحاديث على شهرتها في صحتها نظر.

واعلم أن ما ذكرناه من أحوال هؤلاء المدعين على وجه النصح لهم ولمن يغتر بهم إنما أردنا تخليده في بطون الأوراق ليقع عليه الخواص من أهل الأدب والفقهاء الذين يضعون الهناء موضع النقب فيعطون كل ذي حق حقه مع حفظ الحرمة وإقامة حق النسبة كما أشرنا إليه في صدر هذا الكلام ولم نرد أن نفتح الباب لكل جامد على الظاهر أو خبيث الباطن جريء على أهل النسبة مسقط للحرمة فيتخذ مثالب المنتسبين إلى الله تعالى فاكهة ويمزق أديمهم في مجالس السفهاء حتى يدخل الوهن على النسبة والطعن في الحرمة فيزري العريان باللابس، ويحترق الرطب باليابس. وليعلم الجهول الجامد أن هذه الأمة المطهرة المشرفة لا يدرى أولها خير من آخرها ولا تزال طائفة منها ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله كما أخبر بذلك الصادق المصدوق ﷺ.

ففي كل زمان سادة وفي كل قطر قادة فكم من طالع كالشمس وإن لم يبصره العمي والعمش وكم من محبوب يرفل في حلل الإنس والإدلال ويرتضع كؤوس الجمال والإجلال ثم لو تحمل الشفاعة في قرنين قبيلة فقبيلة لكان ذلك في جنب حظوته من مولاه قليلا وكم من من ولى قد أرخى عليه الخمول ذليلا وصار نهاره في أعين أبناء الدهر ليلا فأصبح من ضنائن الله بين أوليائه يلعب بالدهر كما لعب الدهر بأبنائه كما قال أبو نواس:

تسترت من دهري بظل جناحه فعيني ترى دهري وليس يراني
فلو تسأل الأيام عني ما درت وأين مكاني ما عرفن مكاني

وقال الآخر فيهم:

لله تحت قباب العز طائفة أخفاهم في رداء الفقر إجلالا
هم السلاطين في أطمار مسكنة جروا على فلك الخضراء أذبالا
غبر ملابسهم شم معاطسهم استعبدوا من ملوك الأرض أقيالا
هذي المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعاد أبعد أبوالا
هذي المناقب لا ثوبان من عدن خيطا قميصا فعادا بعد أسمالا

والبيت الرابع لأمية بن أبي الصلت في سيف بن ذي يزن وهو مشهور.

وكم من راعع ساجد أو متورع زاهد لا يدينه الجاهل من ساحة المتقربين لكونه لم ير عليه سيما العارفين ولا بهجة المحبين ولم يدر أن الزهر ألوان والثمر صنوان وغير صنوان والعبيد كلهم عبيد الحضرة من ممسك الكأس إلى مشتري الخضرة غير أنه لكل حد مرسوم وما منا إلا له مقام معلوم فعليك بحسن الظن وسلامة الصدر للمسلمين وحفظ الحرمة لأهل الدين والتغافل في عين الحذر والتبصر فيما تأتي وما تذر واللّه الموفق/هـ كلام الشيخ أبي علي اليوسي -رحمه الله - .

الفصل العشر [جامع في البدع]

في خاتمة ينبغي أن يختم بها هذا الباب، بل وسائر الكتاب؛ تشتمل على تنبيه وتعريف بحال العامة، ونحلهم وعوائدهم في سائر الأعصار والأمصار؛ مما لا يستغني عنه اللبيب، ولا يرغب عنه الذكي الأريب، فنقول:

لشبهة وردها

قد يشغب المبتدع الحسود فيما أثبتناه في هذا الباب، وفي سائر الكتاب، من بيان هذه البدع المحدثّة في الدين وشرح أحوال هؤلاء المتطورة المعتدين وغيرهم من الجاهلين والمغرورين بأنك قد ضللت بكلامك هذا عامة المسلمين وهم معظم الأمة، وقدحت في طائفة الصوفية وجماعة المنتسبين؛ وقد قال عليه السلام كما في صحيح مسلم وغيره «إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم»¹ روي بضم الكاف وفتحها². وقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله - من اعتقد أن الناس اتفقوا على الخطأ فهو أولى بالخطأ منهم³. وقال ابن حجر

¹ - صحيح: رواه مسلم (2623)، وأبو داود (4983) من حديث أبي هريرة.

² - قال النووي في شرح مسلم: «والرفع أشهر، ويؤيده أنه جاء في رواية رويناه في حلية الأولياء في ترجمة سفيان الثوري «فهو من أهلكهم». قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين (219/3): الرفع أشهر، ومعناها أشدهم هلاكاً، وأما رواية الفتح فمعناها هو جعلهم هالكين، لا أنهم هلكوا في الحقيقة. واتفق العلماء على أن هذا الذم إنما هو فيمن قاله على سبيل الإزراء على الناس، واحتقارهم، وتفضيل نفسه عليهم، وتقبيح أحوالهم، لأنه لا يعلم سر الله في خلقه. قالوا: فأما من قال ذلك تحزناً لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في أمر الدين فلا بأس عليه كما قال: لا أعرف من أمة النبي ﷺ إلا أنهم يصلون جميعاً؛ هكذا فسر الإمام مالك، وتابعه الناس عليه. وقال الخطابي: معناه لا يزال الرجل يعيب الناس، وتذكر مساوئهم، ويقول: فسد الناس، وهلكوا، ونحو ذلك فإذا فعل ذلك فهو أهلكهم أي أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الإثم في عيبيهم، والوقية فيهم، وربما أداه ذلك إلى العجب بنفسه، ورؤيته أنه خير منهم. والله أعلم». شرح صحيح مسلم (4/2024).

³ - نقله عنه السيوطي في الأشباه والنظائر (ص: 507).

الهيتمي في بعض فتاويه: قد شاع وذاع أن من أنكر على هذه الطائفة لم ينفع الله بعلمه إلى غير ذلك من كلام الناس في هذا المعنى¹.

تنصح الناس ليس تضليلا لهم

والجواب: أنا بحمد الله لم نضل عامة المسلمين ولكن نصحنهم ونبهناهم على ما هم محتاجون إلى معرفته والوقوف على حقيقته؛ من هذه البدع المضلة؛ لا سيما في هذا الزمان الصعب الذي التبس فيه الحق بالباطل ولم نقدح في الصوفية والمنتسبين معاذ الله! وإنما قدحنا في الملبسين والمبتدعين، ومن تقول علينا ما لم نقله أو نسب إلينا ما لم نعتقه قاله حسيبه وسائله ومتولي الانتقام منه.

الناصرى تابع لأهل العلم في نصحه

وأيا فإنا ما أثبتنا بحمد الله في هذا المجموع إلا نصوص الأئمة المشاهير وفتاوي العلماء الجماهير فمهما² نسبة المبتدع الحسود إلينا من قدح أو تضليل أو تقوله علينا من تخطئة أو تجهيل، فما نسبه في الحقيقة إلا إليهم، ولا تقوله إلا عليهم وأي شيء نحن حتى نتكلم في هذا الأمر المهم من قبل أنفسنا، أو نخوض فيه بمحض رأينا؟ ولكننا نعتمد فيه كغيرنا على نصوص آبائنا في الدين وفتاوي أئمتنا المهتدين حسبما سطرناه وبيناه.

¹ - نص كلام الهيتمي بتمامه هو: «شاع وذاع أن من أنكر على هذه الطائفة لا ينفع الله بعلمه، ويبتلى بأفحش الأمراض وأقبحها، ولقد جربنا ذلك في كثير من المنكرين حتى أن البقاعي غفر الله له كان من أكابر أهل العلم، وكان له عبادات كثيرة وذكاء مفرط، وحفظ بارع في سائر العلوم لا سيما علم التفسير والحديث، ولقد صنف كتباً كثيرة أبى الله أن ينفع أحداً منها بشيء، وله كتاب في مناسبات القرآن نحواً من عشرة أجزاء لا يعرفه إلا الخوض بالسمع، وأما غيرهم فلا يعرفونه أصلاً، ولو كان هذا الكتاب لشيخنا زكريا أو غيره ممن يعتد لكان يكتب بالذهب لأنه في الحقيقة لم يوضع مثله». الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي (1/111)؛ أحمد شهاب الدين بن حجر الهيتمي المكي. ط. مصطفى الحلبي الطبعة الثانية؛ وطبعة دار المعرفة مصورة عن طبعة مصطفى الحلبي الثانية.

² - ع: فهما.

اتباع العلماء في الأحكام وفي التحذير من البدع

ويا عجباً كيف نأخذ بأقوالهم في الأحكام الشرعية ونعمل بها فيما بيننا وبين الله ونعتمد عليها في التحريم والتحليل في الأموال والأعراض والفروج والقصاص في الأطراف والنفوس، ولا نأخذ بها في هذه البدع التي لا ينبغي أن يتوقف فيها وفي قبحها وفسادها مطلق عاقل؛ فضلاً عن عالم فضلاً عما يعد نفسه من خواص المؤمنين السالكين طريق رب العالمين!!

ليس كل لابس زي التصوف صوفياً حقيقياً

وينبغي لك أن تفهم أيها المعارض المشغب - وقد قررناه غير مرة - أنه ليس كل من تزيى بزي الصوفية، ولبس لبستهم فهو صوفي، وليس كل من ادعى بلسان حاله أو لسان مقاله أنه منتسب فهو كذلك، ولكن انظر إلى المحافظة على المأثورات والمتابعة للسنة والتوقف عن الشبهات وما أشبه ذلك؛ فصاحب هذه الحالة هو المنتسب حقاً سواء لبس الخرقة، وعلق السبحة في عنقه، أم لا! بل ترك ذلك أخفى لحاله وأقرب إلى إخلاصه!!

التشبه في الأعمال لا في الأسماء

ولا تغتر بقول القائل إن التشبه بالكرام رياح فتبيت متكلاً على مرقة جارك! وتصير من الذين ألهمهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وليست لهم حسنات وقد قال ﷺ لمن سأله مرافقته في الجنة «أعنى على نفسك بركعات وقت السحر»¹. أو كما² قال ﷺ.

إنكار العلماء على المبتدعين الملبسين لا سواهم

ولا ينبغي لمسلم أن يتوقف في أن إنكار هؤلاء الأئمة الذين كتبنا فتاويهم وجلبنا نصوصهم إنما هو على المبتدعة والملبسين، لا على الصوفية المحقين والمنتسبين المخلصين؛ كيف وما قصدهم بذلك الإنكار إلا نصرة الدين والذب عن شريعة سيد المرسلين، وفيهم قال رسول الله ﷺ «يحمل هذا الدين من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين

¹ - سبق تخريجه بلفظه «أعنى على نفسك بكثرة السجود».

² - «أو كما» سقطت من ع.

وتأويل الجاهلين¹». قال النووي في أول تهذيبه: «هذا إخبار منه ﷺ بصيانة هذا العلم وحفظه وعدالة ناقله وإن الله تعالى يوفق له في كل عصر خلفا من العدول يحملونه وينفون عنه التحريف فلا يضيع وهذا تصريح بعدالة حامله في كل عصر وهكذا وقع والحمد لله. فهو من أعلام النبوة»/هـ.

فكيف يُظنُّ بهؤلاء العلماء الذين زكاهم رسول الله ﷺ التعرض والإنكار على الصوفية الذين هم خيار الأمة وخاصة الخاصة؟ معاذ الله أن يظن مسلم بهم ذلك، ومن ظن بهم ذلك أو شيئا منه خيف عليه سوء الخاتمة نسأل الله العافية.

وكذلك من أنف من قبول كلامهم الذي أثبتاه في هذا المجموع، أو عاند فيه ضربا من العناد، أو شغب نوعا من التشغيب، فهو بذلك مسجل على نفسه بالزندقة ومناد عليها بالمروق من الدين؛ لأن الإبابة منهم وعدم الرضى بقولهم إبابة من الله والرسول وردُّ للشريعة بالمرّة؛ لأن هؤلاء العلماء هم ورثة الرسول وحملة الشرع وسيوف الملة وأنصار الدين، فلا يأنف من قبول كلامهم إلا زنديق مارق من الدين. وأما قوله عليه السلام «إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم»² فقد قال النووي: «اتفق العلماء على أنه فيمن قاله على سبيل الإزراء على الناس واحتقارهم وتفضيل نفسه عليهم؛ لا فيمن قاله تحزنا لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في أمر الدين، فلا بأس عليه؛ كمن قال لا أعرف من أمة محمد إلا أنهم يصلون جميعا؛ كذا فسرهم مالك وتابعه الناس عليه/هـ بخ³».

وأما قول الشيخ عز الدين بن عبد السلام -رحمه الله- «من اعتقد أن الناس اتفقوا على الخطأ فإنه أولى بالخطأ منهم»، فهو في شيء خاص؛ وذلك أنه سئل هل تجوز الفتوى من كتب المذهب وهي غير مروية ولا مسندة إلى مؤلفيها؛ لأن الناس قد أهملوا رواية المصنفات في هذه الأعصار الأخيرة فأجاب بجواز ذلك لحصول الثقة بتلك الكتب؛ كما تحصل بالرواية إلى أن

¹ - سبق تخريجه.

² - سبق تخريجه.

³ - كذا في النسختين؛ أي: انتهى باختصار. وقد تقدمت الإحالة على كلام النووي.

قال ومن اعتقد أن الناس اتفقوا على الخطأ في ذلك فهو أولى بالخطأ منهم/هـ، فقلوله في ذلك صريح في أنه في شيء خاص وهو ما سئل عنه؛ لا في هذه البدع المحدثه وكيف يحتج علينا بكلام ابن عبد السلام وقد مرت فتاويه في رد هذه البدع والتشنيع على أصحابها خصوصا السماع والرقص؟

وأما ما حكاه ابن حجر -رحمه الله- «من أن من أنكر على هذه الطائفة لم ينفع الله بعلمه» فمراده بالطائفة الصوفية المحقون أهل التقوى والاستقامة ومتابعة السنة في الأقوال والأفعال؛ لا المبتدعة والمتزندقه. وكيف وقد مر إنكاره هو على متصوفة زمانه في الفصل السابع من هذا الباب وغيره؛ بل نقول الإنكار على هؤلاء المبتدعة هو عين النفع بالعلم، ومن لم ينكر عليهم لم ينفع الله بعلمه!! ولو سكت السلف الصالح فمن بعدهم من العلماء على هذه البدع المحدثه ونحوها، ولم ينكروها على أربابها لكان الدين قد انمحت رسومه منذ أعصار، ولما وصل إلينا منه أصل ولا فرع. ألا ترى أنه لما حدث في الصدر الأول بدعة وضع الحديث والكذب على رسول الله ﷺ؛ كيف شمر نقلة السنة وحفاظ الحديث عن ساعد الجد في البحث عن أحوال الرجال، وبينوا الكذاب منهم والمدلس والمخلط والسيء الحفظ وغير ذلك؛ كل واحد باسمه ونسبه، ولم تأخذهم في الله لومة لائم.

ولما ظهرت بدعة الخوض في علم الكلام والقول بخلق القرآن وغير ذلك من المقالات الفاسدة، رد أهل السنة عليهم ودرؤوا في نحورهم حتى جرت عليهم محن وشدائد هي معلومة ومحفوظة إلى الآن، فكذلك هذا السماع المشووم والرقص الخبيث لما شاعت البدعة بهما في سائر الأقطار منذ أعصار، قام علماء الشريعة والحقيقة رضي الله عن جميعهم بإنكار ذلك وتقبيحه والتحذير منه، وقد أثبتنا نصوصهم وفتاويهم مبسوطه في هذا المجموع والحمد لله؛ واضحة الحجة ساطعة البرهان، ولن يهلك على الله إلا هالك، وكيف يحمل ما حكاه ابن حجر على عمومهم، وفي ذلك من كتمان العلم والمداينة في الدين ما فيه؛ وقد قال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ

اللَّهُ وَلِعَنُوهُمُ اللَّاعُونَ¹» الآية وقال تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُمُوهُ²﴾ الآية. وفي الصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال «لولا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئاً أبداً وتلا هاتين الآيتين³». وقال قتادة: «هذا ميثاق أخذه الله تعالى على أهل العلم فمن علم شيئاً فليعلمه وإياكم وكتمان العلم فإنه هلكة⁴». وقال أيضاً: «طوبى لعالم ناطق ومستمع واع؛ هذا علم علماً فبذله، وهذا سمع خيراً فقبله ووعاه⁵». وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة⁶». أخرجه أبو داود والترمذي. وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «إذا ظهرت

¹ - (البقرة/159).

² - (آل عمران/187).

³ - صحيح: رواه البخاري (2223)، ومسلم (2493)، والنسائي - الكبيرى - (5867)، وابن ماجه (262)، وأحمد (7274)، من حديث أبي هريرة.

⁴ - صحيح: رواه الطبري في التفسير (461/7)، وابن أبي حاتم (836/3)، والخطيب في الفقيه والمتفقه (269/3)، من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه به.

قلت: وسعيد هو ابن أبي عروبة ثقة اختلط، ولكنه من أثبت الناس في قتادة، والراوي عنه في إسناده الطبري هو يزيد بن زريع، وهو ثقة سمع منه قبل الاختلاط.

⁵ - صحيح: وهو من تنمة كلام قتادة الذي سبق تخريجه آنفاً.

⁶ - صحيح: رواه أبوداود (3658)، والترمذي (2649)، وابن ماجه (261)، والحاكم (181/1)، من طريق علي بن الحكم، عن عطاء، أبي هريرة. قال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، وقال الترمذي «حديث حسن». قلت: وكلام الترمذي أقرب؛ ففي الإسناد علي بن الحكم، وشيخه عطاء بن أبي رباح وكل منهما لا يحتج بانفراد. فعلي بن الحكم قال فيه ابن حجر «ثقة ضعفه الأزدي بلا حجة». قلت: لكن كلام العلماء فيه يشعر بعدم قوة حفظه؛ فقالوا لا بأس به، وقيل صالح الحديث؛ كما في الميزان. وأما عن عطاء فقد كان اختلط، إضافة إلى تدليسه ففي تهذيب التهذيب «روى الأثرم عن أحمد ما يدل على أن كان يدلّس»، ونقل الحاكم ما يدل على تدليسه في هذا الحديث نفسه، فقال: «ذاكرت شيخنا أبا علي الحافظ بهذا الباب ثم سألته هل يصح شيء من هذه الأسانيد عن عطاء فقال لا قلت لم؟ قال لأن عطاء لم يسمعه من أبي هريرة». ولكن للحديث شواهد

البدع، ولعن آخر هذه الأمة أولها، فمن كان عنده علم فليشره فإن كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل على محمد¹» أخرجه ابن عساكر في تاريخه.

اضابط في معرفة الحق

وأما كون العامة معظم الأمة فلا ينبغي تضليلهم وتخطئتهم فاعلم أن هذا مبحث واسع كثير الفروع طويل الذيل، ولكننا نضبطه بعون الله في قاعدة واحدة تأتي على جميع فروعه وتنطبق عليها؛ وهي أن الله تعالى بمحض جوده وسابق عنايته وعظيم قدرته وباهر حكمته قد خلق نوع الملائكة وفطرهم على الخير المحض ﴿لَا يَفْعُسُونَ اللَّهَ مَا أَمَرُهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾². وخلق نوع الشياطين وفطرهم على الشر المحض لا يهْمُونَ بخير ولا يفكرون فيه أبداً. وخلق نوع البشر وعجن طينته من الخير والشر وجبل فطرته على النفع والضر وبين له السبيلين وهداه³ النجدين؛ فمن أطاع الله تعالى وتخلص من جواذب النفس والشيطان التحق بعالم الملائكة وحشر معهم ومن عصى الله وارتكب⁴ في مهوى النفس وتسويلات الشيطان التحق بعالم الشياطين وحشر معهم ومن خلط من هذه وهذه، كان من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم.

ثم إن نوع البشر وإن طبع على الخير والشر معاً، لكن الشر أغلب على أفرادهم وآحادهم، إذ أهل الطاعة أقل من أهل العصيان بكثير، وأهل الشر بالنسبة لأهل الخير هم الجم الغفير، ولولا أن رحمة الله سبقت غضبه ووسعت كل شيء لجل الخطب وعم الكرب نسأل الله العافية.

¹ -ضعيف: رواه ابن عساكر(80/54)، من طريق الوليد، نا ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن جبير بن نفير، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ.. وذكره. والوليد -وهو ابن مسلم - مدلس تسوية، ولم يبين سماع شيخه ثور من خالد بن معدان.

² - (التحريم/6).

³ - ع: "هذه"؛ بالبدال المعجمة.

⁴ - ع: وارتكب.

ويدل على هذا الذي قلناه كلام الله وكلام الرسول وكلام العلماء والأدباء وغيرهم؛ بل هو ضروري لكل عاقل؛ قال الله تعالى -حكاية عن إبليس-: ﴿لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَرِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِنَّهُ أَقْبَلُ﴾¹ وقال ﴿فَبِمَزَّتْكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (إِنَّا عِبَادُكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ)² وقال تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ، إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾³ وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾⁴ وأما قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾⁵؛ فقال أبو السعود وغيره من المفسرين إن كثرة كل فريق إنما هي بالنظر إلى أنفسهم؛ لا بالقياس إلى مقابلهم، فلا يقدح في ذلك أقلية أهل الهدى بالنسبة إلى أهل الضلال؛ حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾⁶، ونحو ذلك. قال ويجوز أن يراد في الأولين الكثرة من حيث العدد، وفي الآخرين من حيث الفضل والشرف؛ كما في قول من قال:

إن الكرام كثير في البلاد وإن

قلوا كما غيرهم قُلٌّ وإن كثروا

ومن الآيات الدالة على هذا المعنى أيضا قوله تعالى ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾⁷، ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾⁸ ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾⁹ إلى غير ذلك. وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر -رضي الله عنه- أن رسول

¹ - (الإسراء/62).

² - (ص/82).

³ - (العصر/1-3).

⁴ - (ص/24).

⁵ - (البقرة/26).

⁶ - (سبا/13).

⁷ - (البقرة/243).

⁸ - (هود/17).

⁹ - (الأعراف/102).

اللَّهُ ﷻ قال «الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة»¹. قال العلماء معناه أن المرضي الأحوال من الناس الكامل الأوصاف قليل فيهم جدا كقلة الراحلة في الإبل. وفي الإحياء «سأل فرقد السنجي الحسن البصري عن شيء فأجاب، فقال: إن الفقهاء يخالفونك! فقال له الحسن - رحمه الله - ثكلتك أمك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الورع الكاف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم»².

وفيه أيضا عن سهل بن عبد الله - رحمه الله - «الناس كلهم موتى إلا العلماء، والعلماء سكارى إلا العاملين، والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين، والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يختم له به»³. وفي روح البيان وقد تكلم على أن الإصرار يجر كثيرا من العصاة إلى الموت على الكفر والعياذ بالله ما نصه: «قال أبو إسحاق»⁴ رأيت رجلا مغطي نصف وجهه فسألته فقال: كنت نباشا فنبشت ليلة قبر امرأة فلطممتني قال وأثر الأصابع على وجهه فكتبت بذلك إلى الأوزاعي فكتب إلي أن سلّه كيف وجد أهل القبور فسألته فقال وجدت أكثرهم متحولاً

¹ - صحيح: رواه البخاري (6133)، ومسلم (2547)، والترمذي (2892)، وابن ماجه (3990)، وأحمد (4516)، من حديث عبد الله بن عمر.

² - إحياء علوم الدين (34/1).

³ - كذا في إحياء علوم الدين (68/1): عن سهل. وفي شعب الإيمان (345/5)، ومن طريقه في تاريخ دمشق (429/17)، أن القائل هو ذو النون المصري وإسناده صحيح. وبعضهم يرفعه إلى النبي ﷺ وليس بشيء بل هو موضوع كما قال الصغاني وغيره. ينظر الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة (ص: 257)، لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني. تحقيق: عبد الرحمن يحيى المعلمي. الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت؛ الطبعة الثالثة، 1407.

⁴ - أبو إسحاق الفزاري كما في تخريج الرواية، وهو إسحاق إبراهيم بن محمد بن الحارث بن أسماء الفزاري الكوفي؛ نزيل الشام؛ قال النسائي أحد الأئمة ثقة مأمون، وقال محمد بن سعد أبو إسحاق ثقة صاحب سنة وغزو وقال العجلي ثقة صالح صاحب سنة وهو الذي صحب أهل الثغر وعلمهم السنة كثير الحديث له فقه مات سنة ست وثمانين ومائة. تذكرة الحفاظ (273/1)، وطبقات الحفاظ().

عن القبلة فقال الأوزاعي هم الذين ماتوا على غير الملة الإسلامية» أي بسبب الإصرار المؤدي إلى الكفر والعياذ بالله¹.

وفي كلام مولانا علي -رضي الله عنه -لكميل بن زياد «الناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعاع اتباع كل ناعق²». وقال معاوية -رضي الله عنه - لصعصعة بن صوحان -وكان من البلغاء -: صف لي الناس فقال: «خلق الله الناس أصنافا؛ فطائفة للعبادة، وطائفة للتجارة، وطائفة للكلام والخطابة، وطائفة للبأس والنجدة، ورجة فيما بين ذلك يكدرون الماء ويلون السعر ويضيقون الطريق. وقال بعضهم في هذا المعنى:

الناس هم ثلاثة ❖❖❖ فواحد ذو درقه

ومنفق في واجب ❖❖❖ ذهبه وورقه

وذو علوم دارس ❖❖❖ كتبه وورقه

ومن سواهم همج ❖❖❖ لا ودك لا مرقه

ويقرب من هذا المعنى قول أبي الطيب المتنبّي في أهل زمانه:

أرى أناسا ومحصولي³ على غنم

وذكر جوهر ومحصولي على الكلم

شبه العامة بالغنم لاستيلاء الجهل والغباوة عليهم وأصل هذا من قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ⁴﴾. وذكر أبو الفرج الأصبهاني عن عثمان الوراق قال رأيت كلثوم العتابي وكان من جلساء المأمون يأكل خبزا على الطريق بباب الشام من مدينة

¹ -التوابين(ص:284)؛ لعبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي أبو محمد. تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط..ط. الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت ، 1403 - 1983.

² - ضعيف :رواه ابن عساكر(252/50 -253)، من طريق عاصم بن حميد الحنات، حدثنا ثابت بن أبي صفية أبو حمزة الثمالي، عن عبد الرحمن بن جندب، عن كميل ابن زياد به. وهذا إسناد ضعيف، فالثمالي قال فيه ابن حجر في التقريب«ضعيف رافضي»، وقال في شيخه في اللسان«مجهول»، أي مجهول العين؛ لأنه لم يرو عنه غير ذلك الرافضي الضعيف.

³ - ع: ومحصول.

⁴ - (الأعراف/179).

بغداد فقلت له ويحك أما تستحي فقال لي رأيت لو كنا في دار فيها بقر أكنت تستحي وتحشتم أن تأكل وهي تراك فقلت لا قال فاصبر حتى أعلمك أنهم بقر فقام فوعظ وقص ودعا حتى كثر الزحام عليه ثم قال لهم روى لنا غير واحد أنه من بلغ لسانه أرنبه أنفه لم يدخل النار فما بقي أحد إلا أخرج لسانه يومئ به نحو أرنبه أنفه ويقدره هل يبلغها أم لا فلما تفرقوا قال لي العتابي ألم أخبرك أنهم بقر¹. وحكى المسعودي في مروج الذهب عن ثمامة بن أشرس - وكان من جلساء المأمون أيضا - قال: كنت مارا في سوق بغداد فإذا رجل عليه ناس مجتمعون فنزلت عن بغلتي وقلت لشيء ما هذا الاجتماع فدخلت بين الناس فإذا رجل يصف كحلا معه أنه ينجع ويبريء من كل داء يصيب العينين فنظرت إليه فإذا عينه الواحدة برشاء والأخرى مأسوكة فقلت له يا هذا لو كان كحلك كما تقول لنفع عينيك فقال لي أها هنا اشتكت عيناى إنما اشتكتا بمصر فقالوا كلهم صدق وأقبلوا على ثمامة يضربونه فذكر أنه ما تخلص من نعالهم إلا بعد عصب الريق. وقال المسعودي بعد أن ذكر حكايات تتعلق بنوادر العامة وأخلاقهم ما صورته: ومن أخلاق العامة أنهم يسودون غير السيد، ويفضلون غير الفاضل ويقولون بعلم غير العالم وهم اتباع من سبق إليهم من غير تمييز بين الفاضل والمفضول ولا بين الفضل والنقص ولا معرفة الحق من الباطل. ثم انظر إذا اعتبرت ما ذكرنا ونظرت في مجالس العلماء هل تراها مشحونة إلا بالخاصة من أولي التمييز وأهل المروءة والحجا وانظر العامة في احتشادها وجموعها فلا تراهم الدهر مرقلين إلا خلف قائد دب أو ضارب دف أو سائس قرد أو متشوفين إلى لهو ولعب أو مختلفين إلى مشعبذ أو محلقين على ممخرف أو مستمعين إلى قاص كذاب أو مجتمعين حول مضروب أو وقوفا عند مصلوب، يُنعقُ بهم فلا يسمعون، ويصاح بهم فلا يرتدعون، لا ينكرون منكرا ولا يعرفون معروفا ولا يبالون أن يلحقوا البار بالفاجر ولا المؤمن بالكافر وقد بين ذلك رسول الله ﷺ فيهم حيث قال «الناس اثنان عالم أو متعلم وما عدا ذلك

¹ -الأغاني(447/3)، أخبرني الحسن بن علي، قال: حدثنا ابن مهورية، قال: حدثنا عثمان الوراق، قال: رأيت العتابي، وذكره.

همج رعاع لا يعبأ الله بهم¹». وكذلك ذكر عن علي -رضي الله عنه - وقد سئل عن العامة فقال: «رعاع اتباع كل ناعق لم يستضيؤوا بنور العلم ولم يلجؤوا إلى ركن وثيق²». وقد أجمع الناس على تسميتهم بأنهم غوغاء وهم الذين إذا اجتمعوا غلبوا وإذا تفرقوا لم يعرفوا/هـ وقد أطال المسعودي في هذا المعنى من شرح أحوال العامة وعلى كل حال فعامة ذلك العصر أحسن حالا بكثير من عامة هذه الأزمان المتأخرة لأن عامة ذلك العصر إنما نقم الناس عليهم أموراً تخل بالمرءة وتقدح في الفطنة وكمال العقل وهي كلها أو جلها من قبيل المباح وأما عامة هذه الأزمان المتأخرة فقد افترقوا أحزاباً وشيعاً وجعلوا دينهم طرائق قديداً وتمسكوا بهذه البدع والنحل من الإنتماء إلى الشيوخ قولاً لا فعلاً والعكوف على بدعة السماع والرقص خصوصاً يوم الجمعة الذي هو سيد الأيام فبعضهم يرقص على الطار وبعضهم على الطبل والمزمار وبعضهم على شعل النار وبعضهم يضرب برأسه الجدار وبعضهم يشدخه بمقامع الحديد وبعضهم يصعد النخل ويتمرغ فوق الجريد إلى غير ذلك من نحلهم أكان رسول الله ﷺ يفعل ذلك أم كان الصحابة وأئمة الدين يفعلون ذلك أم كان الصحابة وأئمة الدين يفعلون ذلك أم كان الذين ينتسبون إليهم يفعلون ذلك حاشاً وكلاً وإنما هم اتباع الشيطان بلا ريب وفي هؤلاء وأشباههم أنزل الله تعالى على نبيه محمد ﷺ ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتْ مِنْهُمْ

¹ - ضعيف: رواه ابن عساكر (18/14)، وأبو نعيم (80/1)، من طريق أبي حمزة الثمالي، عن عبد الرحمن بن جندب، عن كميل بن زياد قال: أخذ علي بن أبي طالب به. وهو إسناد مسلسل بالعلل: فالثمالي «ضعفوه» كما في الكاشف، وعبد الرحمن بن جندب «مجهول» كما في لسان الميزان، وقال الذهبي في الميزان: «كميل بن زياد النخعي صاحب علي رضي الله عنه روى عنه عباس ابن ذريح وعبد الرحمن بن زياد قال ابن حبان كان من المفرطين في علي ممن يروي عنه المعضلات منكر الحديث جداً تتقى روايته ولا يحتج به ووثقه ابن سعد وابن معين».

ورواه الخطيب البغدادي (369/6)، من طريق هشام بن محمد بن السائب أبو منذر الكلبي، عن أبي مخنف لوط بن يحيى، عن فضيل بن خديج، عن كميل بن زياد بنحوه.

وهذا إسناد ظلمات بعضها فوق بعض، فالكلبي «متروك»، ولوط بن يحيى «أخباري تالف؛ لا يوثق به تركه أبو حاتم وغيره. وقال الدارقطني: ضعيف. وقال ابن معين: ليس بثقة، وقال مرة: ليس بشيء»، وفضيل «مجهول»؛ كما في الميزان.

ورواه ابن عساكر (254/50)، من طريقين عن كميل بن زياد به.

² - ضعيف: وهو جزء من بعض الطرق الواردة في التخريج السابق.

فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمَرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ¹ وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المسألة التاسعة من كتاب الإجتهد من موافقاته². ويدلك على أن عامة العصر الأول أحسن حالا بكثير من عامة هذه الأعصار المتأخرة الأحاديث الصحيحة وأقوال الأئمة المقتدى بهم؛ فأما الأحاديث ففي الصحيحين وغيرهما عن عمران بن حصين -رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال «خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يكون من بعدهم قوم يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن» زاد في رواية «ويحلفون ولا يستحلفون»³. وروى الإمام أحمد في مسنده، والبخاري في صحيحه عن مرداس الأسلمي أن رسول الله ﷺ قال: «يذهب الصالحون؛ الأول فالأول. وتبقى حثالة كحثة الشعر أو التمر لا يبالهم الله بالة»⁴. قال المناوي حثالة الشعر أو التمر رديئهما والمراد سقط الناس ولا يبالهم الله بالة لا يرفع لهم قدرا ولا يقيم وزنا/ه وفي المسترظف روي عن أنس بن مالك -رضي الله عنه - أنه قال «ما من يوم ولا ليلة ولا شهر ولا سنة إلا والذي قبله خير منه؛ سمعت ذلك من نبيكم ﷺ»⁵. وروي حديث «لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم»⁶ وروي «في كل عام ترذلون وإنما يسرع بخياركم». وقال زيد بن وهب سمعت عبد الله بن مسعود يقول «لا يأتي عليكم يوم إلا وهو شر من اليوم الذي كان قبله، حتى تقوم الساعة لست أعني رخاء من العيش، ولكن لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل علما من اليوم الذي مضى قبله فإذا ذهب العلماء استوى الناس فلا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون

¹ - (الأنعام/159).

² - الموافقات (174/4).

³ - صحيح: رواه البخاري (5948)، ومسلم (4603).

⁴ - صحيح: رواه البخاري (6070)، والدارمي (390/2)، من حديث مرداس الأسلمي.

⁵ - صحيح: رواه الداني في السنن الواردة في الفتن (ص: 249)، من طريق حدثنا أبو بكر بن أبي داود، قال: حدثنا عبد الله

بن سعيد، قال: حدثنا حفص بن غياث، قال: حدثنا سفيان، وحجاج، ومالك بن مغول، عن الزبير بن عدي، عن أنس بن مالك به. وإسناده صحيح. ونحوه الحديث الموالي.

⁶ - صحيح: رواه البخاري (6657)، والترمذي (2207)، وأحمد من حديث أنس.

عن المنكر فعند ذلك يهلكون¹» وفي لوائح الأنوار للإمام الشعراني -رحمه الله - أن عبد الله بن عباس -رضي الله عنه - كان يقول «يأتي على الناس زمان يعرج فيه بعقول الناس حتى لا تجد فيه أحدا ذا عقل²». والأحاديث في هذا المعنى كثيرة.

وأما أقوال الأئمة المقتدى بهم فقد ذكر الفقهاء في مبحث القضاء والشهادة أن أهل العصر الأول كانت العدالة فاشية فيهم والغالب عليهم الدين والخير بخلاف أهل العصر المتأخرة فهم بالعكس ممن قبلهم قال الشيخ أبو إسحاق الشاطبي -رحمه الله - العدالة بحسب اتصاف الناس بها ثلاثة أقسام قسم ظهر فيه بالخبرة وجودها وقسم ظهر فيه بالخبرة عدمها ولا إشكال فيهما والثالث لم يظهر فيه زائد على مجرد الإسلام ففيه نظر وربما نقل فيه خلاف هل يحمل على القسم الأول أو الثاني والتحقيق أن ينظر فيه إلى الغالب من أحوال الناس في كل زمان فمتى كان الغالب العدالة ألحق هذا المجهول بقسم العدول ولذلك اتفق المحدثون على ترك البحث عن أحوال الصحابة -رضي الله عنهم - كما بحثوا عن عداهم فعدلوا وجرحوا لأن قرن الصحابة غلبت فيه العدالة فأجروا الحكم في الكل وقبلوا الحديث عن كل من ثبتت له صحبة ومتى كان الغالب خلاف ذلك ألحق المجهول بقسم من ثبتت جرحته حتى تتبين عدالته كزماننا وما قبله، ومتى أشكل الأمر فهو محل اختلاف العلماء وذلك قرن التابعين وما قرب منهم، فكما أن أبا حنيفة رأى أن الغالب أيضا العدالة فألحق المجهول بالعدول ورآى غيره خلاف ذلك لا سيما وقد جاء في الموطأ ما يقتضيه حتى قال عمر بن الخطاب -رضي الله

1 - صحيح: رواه البخاري(6070)، والدارمي(390/2)، من حديث مرداس الأسلمي.

2 - ضعيف: رواه أبو نعيم في الحلية(328/1)، من طريق علي بن محمد المصري، ثنا محمد بن اسماعيل السلمي، ثنا أبو نعيم، ثنا شريك، عن ليث، عن مجاهد، عن عبد الله -رضي الله تعالى عنه - قال: «يأتي على الناس زمان يعرج فيه بعقول الناس حتى لا تجد فيه أحدا ذا عقل». وإسناده مسلسل بالضعفاء المشهورين بذلك؛ فليث بن أبي سليم (صدوق اختلط جدا ولم يتميز حديثه فترك). وشريك بن عبد الله القاضي (صدوق يخطئ كثيرا تغير حفظه)، كما في التقريب. ومحمد بن إسماعيل السلمي فيه كلام كما في المغني في الضعفاء للذهبي.

عنه - لما أخبر أن شهادة الزور قد فشلت «والله لا يؤسر أحد في الإسلام بغير العدول»¹. وقال القرافي في مبحث السياسة ما نصه قد نص ابن أبي زيد في النوادر على أنا إذا لم نجد في جهة إلا غير العدول أقمنا أصلحهم وأقلهم فجورا للشهادة عليهم ويلزم مثل ذلك في القضاة وغيرهم لئلا تضيع المصالح وما أظن أحدا يخالفه في هذا فإن التكليف مشروط بالإمكان وإذا جاز نصب الشهود فسقة لأجل عدم العدول جاز التوسع في الأحكام السياسية لأجل كثرة فساد الزمان وأهله قال ولا شك أن قضاة زماننا وشهودهم وولاتهم وأمناءهم لو كانوا في العصر الأول ما ولوا ولا عرج عليهم فولاية هؤلاء في مثل ذلك العصر فسق فإن خيار زماننا هم أراذل ذلك الزمان وولاية الأراذل فسق فقد حسن ما كان قبيحا واتسع ما كان ضيقا واختلفت الأحكام باختلاف الأزمان فانظر كيف ذم زمانه وأهله وجعله بالضد مما قبله وهكذا إذا تتبعت كلام العلماء في هذا المعنى وما أشبهه لا تجد أحدا منهم إلا وهو يشكو زمانه ويذم أهله وذلك دليل على غلبة الشر والفساد نسأل الله اللطف الجميل بمنه.

ولنذكر نبذة من كلامهم في ذلك لتزداد به يقينا وبصيرة وعبرة فمن ذلك عصر الصحابة بعد وفاة رسول الله ﷺ فقد ثبت في الصحيح عن أنس - رضي الله عنه - أنه قال لما أخر الحجاج الصلاة «ما أعرف شيئا مما كان على عهد النبي ﷺ قيل له الصلاة قال أليس قد ضيعتم ما ضيعتم فيها»². وفيه «عن الزهري قال دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت له ما يبكيك فقال ما أعرف شيئا مما أدركت على عهد النبي ﷺ إلا هذه الصلاة وهي الصلاة قد ضيعت»³. وذم حذيفة - رضي الله عنه - يوما زمانه وأهله ثم قال وأعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وأن منكركم اليوم معروف زمان يأتي. نقله في

¹ - حسن: رواه مالك (1402)، ومن طريقه البيهقي عن ابن بكير (166/10)، من طريق ربيعة بن عبد الرحمن، عن عمر، وهو منقطع؛ لن ربيعة شيخ مالك لم يسمع من عمر. ورواه ابن أبي شيبة (23040)، من طريق وكيع، قال حدثنا المسعودي، عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر، عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب... وذكره. وهو مرسل أيضا يحسن الأول.

² - صحيح: رواه البخاري (506)، والترمذي (2447)، وأحمد (13191).

³ - صحيح: رواه البخاري (507).

الإحياء. ويروى نحوه عن معاوية -رضي الله عنه - وقال في روح البيان ولو دخل السلف مجالس هذا الزمان من مجالس الوعظ والدرس واجتماع المولد ونحو ذلك لخرجوا من ساعتهم لما يرون من كثرة المنكرات وسوء الأدب فما بالك بالسمع والرقص عليه وكان الجنيد - رضي الله عنه - إذا جرى ذكر التصوف يقول هذا علم طوي بساطه منذ أزمان وإنما نتكلم اليوم في حاشية البساط وكان كثيرا ما ينشد.

أهل التصوف قد مضوا صار التصوف مخرقه

الآبيات وقد تقدمت.

وقال القشيري في صدر رسالته اعلّموا رحمكم الله أن المحققين من هذه الطائفة قد انقرض أكثرهم ولم يبق في زماننا، إلا أثرهم، كما قيل:

أما الخيام فإنها كخيامهم وأرى نساء الحي غير نسائها

انظر بقية كلامه¹ في الفصل الرابع من هذا الباب.

وقال الغزالي في الإحياء وقد تكلم على السماع ما نصه «وغالب القلوب اليوم قد فتحتها جند الشيطان وغلب عليها، فتحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشحيد² سيوفها وأسنحتها والسماع مشحذ لأسلحة جند الشيطان³».

وفي كتاب روح القدس للشيخ محيي الدين ابن عربي -رحمه الله - وقد تكلم على أهل زمانه ما نصه وما أهل زمانك اليوم يا ولي فكما قال الحكيم الترمذي ضعف ظاهر ودعوى عريضة والزمان شديد شيطانه مريد، وجباره عنيد، علماء سوء يطلبون ما يأكلون، وأمراء جور يحكمون بما لا يعلمون، وصوفية صوف عظم عرض الدنيا في قلوبهم فلا يرون فوقها مطلبا وصغر الحق في نفوسهم فأعجلوا عنه هربا حافظوا على السجادات والمشهرات والعكاكيز وأظهروا السبح المزيّنة كأنهم العجائز طغام صبيان الأحلام لا علم عن الحرام

¹ - الرسالة(ص: 1- 2).

² - ع : وتسحيد.

³ - إحياء علوم الدين (2/119).

يردهم ولا زهد عن الرغبة في الدنيا يصدهم اتخذوا ظاهر الدين شركا للحطام ولازموا الخوانق والرباطات رغبة فيما يأتي إليها من حلال أو حرام سمروا أردانهم وسمنوا أبدانهم نقله في شرح الطريقة المحمدية.

وقال في المدخل وقد تكلم على أهل زمانه ما نصه «أنست نفوسهم بعوائد من خالطوه من القبط فوضعوا تلك العوائد موضع السنن حتى لو قلت لبعضهم السنة كذا لأجابك على الفور بأن عادة الناس كذا وطريقة المشايخ كذا وقال الإمام أبو عبد الله الساحلي في بغية السالك وقد تكلم على آلات اللهو ما نصه وقد قال مالك -رحمه الله- من كل القول مأخوذ ومتروك إلا ما قاله صاحب هذا القبر يشير إلى النبي ﷺ وغير بعيد أن يكون المتأخر قد إلتبس عليه الحق وجهله في هذه المسألة فليس إلا الكتاب والسنة وعمل السلف فهم أقرب عهدا بزمان النبوة وأشد فهما لمعاني الكتاب والسنة وأشد متابعة النبي ﷺ ولما بعد زمان النبوة حدث التغيير والتبديل وبالله الإهتداء إلى سواء السبيل. وقال الأستاذ أبو بكر الطرطوشي -رحمه الله- في كتاب ذم الأغاني ما نصه وقد كان الناس فيما مضى يستتر أحدهم بالمعصية إذا وقعت منه ثم يستغفر الله تعالى ويتوب إليه منها ثم كثر الجهل وقل العلم وتناقص الأمر حتى صار أحدهم يأتي المعصية جهارا ثم ازداد الأمر إدبارا حتى بلغنا أن طائفة من إخواننا المسلمين وفقنا الله وإياهم استزلهم الشيطان واستهوى عقولهم في حب الأغاني واللهو وسماع الطقطقة واعتقدوه من الدين الذي يقربهم إلى الله تعالى وجاهرت به جماعة المسلمين وشاقت به سبيل المؤمنين وخالفت العلماء والفقهاء وحملة الدين «وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا»²¹». وقال شارح أصول الطريقة ما نصه وفقراء زماننا طلبوا الحقائق من غير صدق مع الله تعالى ولا قيام بشروط ما طلبوا فعوقبوا بالحرمان والعياذ بالله قال ولما اغتروا بكل ناعق ابتلوا باتباع أهل الباطل إذ الناعق لا يدعو إلا إلى الباطل بباطل وهذه بلية عظيمة عمت بها البلوى شرقا وغربا في جميع الآفاق فكثر اتباع

¹ - (النساء/115).

² - المدخل (3/183).

أهل الباطل بباطل وقل اتباع أهل الحق فأُميتت السنة وأحييت البدعة وتكلم في عدة المرید على السماع وبالع في ذمه ثم قال فیا أيها المعترض هذه الأصول التي استندت إليها في ذم أهل وقتي لا حشرنی الله معهم ولا أُماتني على حالتهم هلا كنت ناصر قولي هذا وتعرف أنه الحق وإن الحال اليوم على ما وصفته وكنت تأتيني باکیا على نفسك وأنا أيضا كذلك عسی الله أن یرحمنا لا بل رضیت لنفسك أن تكون منافقا ومداهنا وللمداهنين إماما لا والله لا أرضى بهذه الحالة لمسلم فتب إلى الله وراجع ربك لعله یرجع إليك ما كنت عليه من الخیر وتعالی نقم مآثما ومناحة على التقصیر في العمر الیسیر والاشتغال بالنزهات والفرح بالخزعات قال وليس اعتراضك علينا في هذا بأول دمع جرى على طلل بل لم یزل أبدا كل من يتكلم على معایب النفس وأحوالها ويبيد نقائصها ويذم شأنها على التعيين في كل زمان مذموما عند أهل زمانه لعدم موافقته أغراض النفوس فإذا مات وانقرض زمانه نشأت عند ذلك طائفة تعرف قدر ما جاء به وتقول قال فلان -رضي الله عنه - هكذا كان الناس. وقال الشيخ الیوسي في محاضراته في التحذیر من الاغترار بأهل الدعوى ما نصه: فالحذر مطلوب ولا سيما فيما نحن فيه من آخر الزمان الذي استولى فيه الفساد على الصلاح والهوى على الحق والبدعة على السنة إلا من خصه الله وقليل ما هم وأنشد:

هذا الزمان الذي كنا نحاذره

في قول كعب وفي قول ابن مسعود

إن دام هذا ولم يحدث له غير

لم يُبك ميت ولم يُفرح بمولود

بل نقول ليته يدوم فإنه لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه كما في الحديث الكريم نعم لابد الناس من تنفس فنسأل الله تعالى أن یرزقنا تنفسا نقضي فيه ما بقي من أعمارنا في خير ونستعته مما مضى أنه الكريم المنان/ه كلام الشيخ الیوسي -رحمه الله - فقد علمت ورأيت أن هؤلاء الأئمة على تفاوت أعصارهم وتراخي أزمانهم كل واحد يشكو زمانه ويذم أهله وما ذلك إلا لغلبة الفساد والهوى على الناس نسأل الله العافية؛ نعم يستثنى من ذلك عصر

الصحابة والتابعين وتابعيهم الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالخيرية كما تقدم. وإذ علمت من هذه النصوص والأدلة أحوال العامة ونحلهم وأهواءهم فأعذلت بعد ذلك أو أعذر واعترض أو سلم. ومما ينخرط في هذا السلك من شكوى الزمان وأهله وإن كان من فن الأدب لا مما نحن فيه ما كتب به الأديب المشهور أبو الفضل أحمد بن الحسين الهمداني المعروف ببديع الزمان إلى شيخه أبي الحسين أحمد بن فارس صاحب كتاب المجمل في اللغة وقد كان أبو فارس كتب أولاً إلى بديع الزمان بكتاب يشكو فيه زمانه وأهله فأجابه بديع الزمان بما نصه نعم أطال الله بقاء الشيخ الإمام إنه الحمأ المسنون وإن ظننت الظنون والناس ينسبون إلى آدم وإن كان العهد قد تقادم وارتكبت الأضداد واختلط الميلاذ والشيخ الإمام يقول فسد الزمان أفلا يقول متى كان صالحاً أي في الدولة العباسية فقد رأينا آخرها وسمعنا أولها أم المدة المروانية وفي أخبارها لا تكسع الشول بأخبارها أم السنين الحربية والرمح يركز في الكلى والسيف يغمد في الطلى ومبيت حجر في الفلا والحرثان وكربلا أم البيعة الهاشمية وعلي يقول ليت العشرة منكم برأس من بني فراس أم الأيام الأموية والنفير إلى الحجاز والعيون إلى الأعجاز أم الإمارة العدوية وصاحبها يقول وهل بعد البزول إلا النزول أم الخلافة التيمية وصاحبها يقول طوبى لمن مات في نائاة الإسلام أم على عهد الرسالة ويوم الفتح قيل اسكتي يا فلانة فقد ذهبت الأمانة أم في الجاهلية وليد يقول:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر

أم قبل ذلك وأخو عاد يقول:

بلاد بها كنا وكنا نحبها إذ الناس ناس والزمان زمان

أم قبل ذلك وقد روي عن آدم عليه السلام

تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض مغبر قبيح¹

¹ - باطل: رواه الطبري في التفسير (527/4)، من طريق ابن حميد، قال حدثنا سلمة، عن غياث بن إبراهيم، عن أبي إسحق

الهمداني، قال: قال علي بن أبي طالب رضوان الله عليه: لما قتل ابن آدم أخاه بكى آدم فقال:

تغيرت البلاد ومن عليها ... فلون الأرض مغبر قبيح

أم قبل ذلك وقد قالت الملائكة عليهم السلام ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ¹﴾ وما فسد الناس وإنما اطرده القياس ولا أظلمت الأيام وإنما امتد الظلام وهل يفسد الشيء إلا عن صلاح ويمسي المرء إلا عن صباح/ه المقصود منه ولو استقصينا ما للناس من العلماء والأدباء في ذم أبناء الزمان لطال ولجاء من ذلك تأليف مستقل، وفيما ذكرناه كفاية. فإن قلت إذا حال الناس على ما وصفت فأين السواد الأعظم الذي نهى الشارع عن مفارقتة وأين الجماعة التي أمر بلزومها وعدم الخروج عنها وما معنى قول الله تعالى ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ²﴾ الآية، وما المراد من قوله ﷺ «لا تجتمع أمتي على ضلالة³». وقوله عليه السلام «يد الله مع الجماعة»، ومن شذ شذ إلى النار⁴. قلت لا تعجل فقد قال الترمذي في سننه تفسير الجماعة عند أهل العلم هم أهل الفقه والعلم والحديث قال وسمعت الجارود بن معاذ يقول سمعت علي بن الحسين يقول سئل عبد الله بن المبارك عن الجماعة فقال أبو بكر وعمر قيل له قد مات أبو بكر وعمر قال فلان وفلان قيل له قد مات

تغير كل ذي لون وطعم ... وقل بشاشة الوجه الملبح

فأجيب آدم عليه السلام:

أبا هابيل قد قتلا جميعا ... وصار الحي كالميت الذبيح

وجاء بشرة قد كان منها ... على خوف فجاء بها يصيح.

قال ابن حجر في اللسان (298/1): «غياث تالف». قلت: ومحمد بن حميد ليس أحسن حالا؛ فقد «قال البخاري: فيه نظر».

وكذبه أبو زرعة» كما في الميزان.

¹ - (البقرة/30).

² - (النساء/115).

³ - قيل إنه متواتر معنى؛ وأورده السخاوي في المقاصد الحسنة وقال: «وبالجملة فهو حديث مشهور المتن ذو أسانيد كثيرة وشواهد متعددة في المرفوع وغيره». ينظر المقاصد الحسنة (ص: 239)، ونظم المتناثر (ص: 208).

⁴ - منكر: بهذا الطول؛ رواه الترمذي (2167)، والحاكم (199/1)، من طريق المعتمر بن سليمان حدثنا سليمان المدني، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر به مرفوعا. وسليمان المدني وهو ابن سفيان، وكنيته أبو سفيان؛ قال الذهبي في الميزان: «قال ابن معين: ليس بشيء؛ وقال مرة: ليس بثقة». وكذا قال النسائي. وقال أبو حاتم والدارقطني: ضعيف». ومع ذلك فقد اختلف على المعتمر بن سليمان كثيرا كما يتضح في المستدرک، إلا أن صدر الحديث له شواهد يحسن بها كما تقدم.

فلان وفلان فقال عبد الله بن المبارك -رحمه الله - أبو حمزة السكري جماعة¹! قال الترمذي وأبو حمزة هذا هو محمد بن ميمون وكان شيخا صالحا وإنما قال هذا في حياته وفي روض الأخيار عن ابن مسعود -رضي الله عنه - رفعه ليس الجماعة بكثرة الناس من كان الحق معه فهو الجماعة وإن كان وحده. الثوري² الجماعة العالم ولو كان على رأس جبل قلت ومصادقه من كتاب الله قوله تعالى ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً³﴾ الآية وفي لوائح الأنوار للإمام الشعراني -رحمه الله - أن محمد بن أسلم الطوسي -رضي الله عنه - كان يقول عليكم باتباع السواد الأعظم قالوا له من السواد الأعظم قال هو الرجل العالم أو الرجلان المتمسكان بسنة رسول الله ﷺ وطريقته وليس المراد به مطلق المسلمين فمن كان مع هذين الرجلين أو الرجل وتبعه فهو الجماعة ومن خالفه فقد خالف الجماعة وفي الميزان للشعراني أيضا ما نصه وكان سفيان الثوري يقول المراد بالسواد الأعظم هم من كان من أهل السنة والجماعة ولو واحدا فاعلم ذلك وقال الشيخ أبو علي اليوسي -رحمه الله - ما نصه فلما فسد الأمر وغلبت الشهوة واتخذ الهوى إلها وظهر المرء والجدال ووقع التقاطع والتدابير والتباغض حلت العزلة وربما وجبت وصارت الجماعة المطلوب لزومها إنما هي من بقي على الهدى الأول لأنه الذي في لزومه المنافع والمصالح ولو كان قليلا أو لم يكن إلا واحدا ثم نقل كلام ابن المبارك المتقدم. وفي روح البيان ما نصه والطبي وإن كان واحدا فهو خير من قطيع الخنزير والسواد الأعظم هو الواحد على الحق. ويقال إنما سمي الدجال دجالا؛ لأنه يغطي الأرض بكثرة جموعه، ولا يلزم منه كونه على الحق وأفضل من في الأرض يومئذ لأن الله لا ينظر إلى الصور والأموال بل إلى القلوب والأعمال قال والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به والتقليد غالب على الخلق كافة في عبادة الهوى والدنيا إلا من أتاه الله رشده وقال أيضا إن الباطل لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما وقال ابن العربي في سراج المريدين ومن عمر طويلا فإن أراد الحق لم يجد له

¹ - رواه الترمذي عقب الحديث (2167)، وذكر ما نقل عنه الناصري..

² - كذا في النسختين؛ وتقديره وقال الثوري.

³ - (النحل:120).

عاملا وإن طلب العلم لم يُلَف به عارفا وإن تعرض للطاعة أو عرض بها لم يصب فيها راغبا قال علماؤنا رحمهم الله معنى قوله عليه الصلاة والسلام «بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا»¹ إنه بدأ في واحد وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يزل ينم² حتى أكمله الله فلما استأثر الله تعالى برسوله وأخذ في النقصان كان لابد له أن يرجع إلى واحد ثم إلى العدم وقد أُنذر بذلك الصادق في قوله: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله»³؛ يعني حتى لا يبقى فيها مؤمن.

تنبيه: إياك أن تغتر بقول من قال سلم للرجال في كل حال فإنه بمقتضى ظاهره وعمومه مخالف للشرعية ومناف لمقتضى التكليف ومناقض لقوله تعالى ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾⁴ وموجب لهدم قاعدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو عين الإباحة وبهذا ونحوه يلبس المتزندقة على ضعفاء العقول من المسلمين فيظنونهم حجة ويسكتون على الأمور العظام التي لا يحل السكوت عليها بحال وإنما الحجة في الكتاب والسنة والإجماع والقياس وما ألحق بها من الأدلة الشرعية⁵ المنصوص عليها في أصول الفقه واعلم أن الواجب المتعين في الشرع أن من أبدي صريح المخالفة وهو حاضر العقل ثابت الذهن وجب الاحتساب عليه والضرب على يديه كائنًا من كان! نعم إن كان من ظهرت المخالفة عليه ممن ثبتت استقامته وعلمت خصوصيته وكان ذلك الظاهر عليه مما يقبل التأويل تأولنا أو فوضنا. وإن كان من ظهرت المخالفة عليه غير حاضر العقل ولا ثابت الذهن فهذا غير مكلف ولكن لا يترك هملا يفعل ما يشاء من كشف العورة وأكل النجاسة مثلا ومواقعة الزنى والخمر جهارا بل يجب على أوليائه أن يحفظوه من هذه الأمور وشبهها ومن لا ولي له فالحاكم وليه فإن لم يكن حاكم فجماعة

¹ - سبق تخريجه.

² - ع: ولم ينمو.

³ - صحيح: رواه مسلم (248)، والترمذي (2207)، وأحمد (22062)، من حديث أنس بن مالك.

⁴ - (القيامة/36).

⁵ - ع: الشريعة.

المسلمين تقوم مقامه ومما ينخرط في سلك هذا المبحث قول من قال إن الطرق إلى الله تعالى على عدد أنفاس الخلائق فهذا أيضا بمقتضى ظاهره مخالف الشريعة وذلك أن معتقد المسلمين أن لا طريق توصل إلى الله تعالى إلا طريق واحدة وهي طريق سيدنا محمد ﷺ وشرعه الكريم ولذا قال القائل من السادة البكرين في قصيدته المشهورة:

وأنت باب الله أي امرئ ❖❖❖ وافاه من غيرك لا يدخل

وأنشد الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء:

الطرق شتى وعين الله مفردة ❖❖❖ والساكون طريق الحق أفراد»

إلى أن قال :

والناس في غفلة عما يراد بهم ❖❖❖ فجلهم عن سبيل الحق رقاد¹.

قلت: ومصدق هذا من قوله تعالى ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ²﴾ فبين تعالى أن صراطه المستقيم واحد ونهى عن اتباع غيره من السبل فإن قلت لعل مراد هذا القائل بتلك الطرق أنواع الطاعات والتكاليف الشرعية وهي كثيرة جدا وقد قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا³﴾ فغير بالجمع وليست تلك السبل إلا أنواع الطاعات قلت هذا يحتمل ولكن يبعده أن تلك الطاعات وإن كثرت جدا لم تبلغ عدد أنفاس الخلائق ولا عشرين ولا عشرين عشرين بل الظاهر والله أعلم أن مراده أن مواهب الله وإنعاماته لا تتقيد بسبب من الأسباب ولا تنحصر في وجه من الوجوه بل كرمه فائض وجوده مستمر فيوصل إليه تعالى من شاء بما شاء من إنعاماته مما لا يدخل تحت ضابط وحينئذ فيكون أهل الجذب أحظى بهذا الكرم من السالكين ويكون التعبير عن ذلك بالطرق الموصلة إليه تعالى مجازا لا حقيقة والله أعلم والمقصود من هذا كله أن لا يغتر الطالب أو المريد بظواهر هذه العبارات فيتمسك بها ويطرح نصوص الشرع التي هي الحجة بينه وبين ربه وقد

¹ - إحياء علوم الدين (83/1).

² - (الأنعام/153).

³ - (العنكبوت/69).

كثير في متفكرة هذا الزمان الاستشهاد بهذه النزعات والاحتجاج بها والاعتماد عليها حتى أنهم يقدمونها على نصوص الكتاب والسنة ولو احتجبت عليه بأية أو حديث أو قول إمام من أئمة الدين لا حتج عليك بمثل هذه المقالات التي قد لا يعرف قائلها وقد لا ترجع إلى أصل صحيح من الشرع وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق والشاطبي في المسألة الثالثة من كتاب الإجتهد من موافقاته¹ وأقبح من هذا كله وأدهى وأمر أن بعض من ينتمي إلى الفقه بزعمه قد يستحسن شيئاً من هذه البدع المضلة وينصرها ويتطلب لها مأخذاً ومستنداً من الشرع بزعمه وبحسب فهمه فيقع على أم رأسه فيضل ويضل كما قال صلى الله عليه وسلم في علماء آخر الزمان فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا وأعظم قبحا من ذلك وأشد فساداً أن بعضهم يجعل مستند الإباحة في هذه البدع هو إطباق الناس عليها من غير نكير فيقول مثلاً مازال الناس يفعلون الأمر الفلاني منذ كذا ولم نسمع أحداً أنكره كمن يحتج لجواز الكتابة على القبور بإطباق الناس على ذلك شرقاً وغرباً وقد تقدم الكلام على ذلك في باب الجنائز فراجع إن شئت ولا يخفى أن هذا لا يلتبس بالإجماع السكوتي الذي هو أحد الأدلة الشرعية لأن الإجماع مختص بالمجتهدين وقد انقطع الاجتهاد منذ مئتين من السنين ولأن الإجماع السكوتي هو كما في المحلى أن يقول بعض المجتهدين حكماً ويسكت الباقيون عنه بعد العلم به إلخ ولا كذلك هنا وقد تقدم في الفصل التاسع من باب الجنائز ما أفتى به أحمد بن بكوت وغيره كما في المعيار من جواز نقل تراب المقابر للتبرك به قائلًا مازال الناس يتبركون بقبور العلماء والشهداء والصالحين إلخ فيقال إن أولئك الناس الذين جعلت فعلهم حجة هم الذين تنكر عليهم ونخطئهم في ذلك الفعل لأن الغالب إنما هم العامة الذين لا فقه معهم ولو فرضنا أنه كان فيه بعض الفقهاء فلا يكون فعلهم ولا سكوتهم حجة لما قدمنا. وفي آخر الجنائز من المعيار وقد تكلم على حديث النهي عن الانحناء بالرأس عند الملاقاة ما نصه: ولم يأت معارض لهذا النهي الصريح عن الانحناء ولا يغتر بمن يخالفه ممن ينسب إلى فقه أو فضل فإن الاقتداء إنما يكون

¹ - الموافقات (4/118).

برسول الله ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ¹﴾، وقوله ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ²﴾ وأصله للنووي. وقال بعض المؤلفين ولا يخفى على من له ذوق في العلم أن الاعتماد القوي أو الأقوى فيما يصدر عن أئمة الفتوى كالأئمة الأربعة وغيرهم إنما هو على قولهم لا على فعلهم وإنما يكون الفعل حجة من الرسول ﷺ ومن الصحابة المجتهدين في الأحكام لا المقلدين على خلاف في مذهب الصحابي وانظر ما قرره الشيخ أبو إسحاق الشاطبي في المألة الخامسة من فصل البيان والإجمال³ والمسألة الثامنة من كتاب الإجتihad⁴ من موافقاته ولما ذكر الشيخ محي الدين النووي - رحمه الله - صلاة الرغائب المعروفة في أول ليلة جمعة من رجب وقرر ما اشتملت عليه من الرذائل والمنكرات قال ولا يغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من البلدان ولا بكونها مذكورة في قوت القلوب وإحياء علوم الدين ونحوهما فإنها بدعة باطلة وتذكر ما نقله اللخمي عن سحنون من أنه زوج أمته من عبده على أنه سرق زيتونة كان أمر زوجته بيده وقبله الأكثرون وتعقبه ابن بشير بأنه فعل بشر وهو لا يدل على جواز فعل أو لزومه إلا ممن وجبت عصمته فأنت ترى هذه النصوص كيف صرحت بأن العالم لا يحتج بفعله وإنما يحتج بقوله وتقدم في الفصل الثامن من باب الجنائز أن الشيخ أبا عبد الله الحاكم لما احتج لجواز الكتابة على قبور بعمل الناس شرقاً وغرباً اعترضه بعض الشيوخ بأننا لا نسلم ذلك لأن أئمة المسلمين لم يفتوا بالجواز ولا أوصوا أن يفعل ذلك بقبورهم وغاية ما يقال أنهم يشاهدون ذلك ولا ينكرون الخ يعني وسكوتهم لا يكون حجة بالأخرى من فعلهم وإنما يكون حجة سكوت الرسول ﷺ وفي الإجماع السكوتي بعد توفر شروطه خلاف معلوم فإياك أن تغتر بمن يفتي في دين الله بغير نص ثم يحتج لفتواه بعمل الناس مطلقاً من غير تفصيل ولا تقييد وقد قال المناوي أخرج في

¹ - (الحشر/7).

² - (النور/63).

³ - الموافقات (3/315).

⁴ - الموافقات (4/168).

الحلية عن أنس مرفوعاً يأتي على الناس زمان يدعو فيه المؤمن للعامة فيقول الله تعالى اذع لخاصة نفسك أستجب لك فأما العامة فإنني عليهم ساخط وقال الفضيل بن عياض -رحمه الله - ما معناه اتبع طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين/هـ. وقال العلامة أبو عبد الله ابن مرزوق في كتابه النصيح الخالص ما نصه: ومن أضر الأمور على الدين ترك علماء الوقت الإنكار على المبتدعين وأضر منه مساعدتهم إياهم والتحلي بأفعالهم وحلاهم فأى مسألة مع ذلك من الدين للعامة تبقى وأي صلاح لهم من غير العلماء يتلقى. ومن جواب للإمام أبي العباس القباب -رحمه الله - ما نصه وأما احتجاج منكري ذلك بأن هذا أمر لم يزل الناس يفعلونه فلم يأت بشيء لأن الناس الذين يقتدي بهم ثبت أنهم لم يكونوا يفعلونه ولما كثرت البدع والمخالفات وتواطأ الناس عليها صار الجاهل يقول لو كان هذا منكراً لما فعله الناس. ومن جواب لأبي العباس البقني كما في نوازل الجنائز من المعيار ما نصه وما العجب كل العجب إلا من العامي يبين له ويبصر فيستبصر ويتلقى بالقبول التام والتسليم العام كل من جاءك منهم من مستفت ومستخير ولا تجد من ينتمي إلى صنف الفقهاء يتحلى بهذه الحلية، ويرتدي في الغالب بهذه الردية، بل لا تجد أبداً جل الفقهاء إلا يوجهون ما عليه العامة ولو سلك الناس في ذلك أكبر طامة لقام لهم فقيه منتصر بل فقهاء كل منهم لنصرتهم منتظر ويلتمس لهم المخارج ويعتذر ولا ينتهي عن ذلك ولا يزدجر. ومن هنا قال ابن المبارك: وهل أفسد الدين إلا الملوك الأبيات

ورضى الله عن طاووس حيث قال ما أرى الله تعالى يعذب هذا الخلق إلا بذنوب العلماء ولصاحب المعيار مع البقني في هذا الجواب كلام أتى فيه بتحامل كثير وقال في لواقع الأنوار كان الأستاذ سيدي علي بن وفاء -رحمه الله - يقول علماء السوء أضر على الناس من إبليس؛ لأن إبليس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مضل مبين فإذا أطاع وسواسه عرف أنه قد عصى الله فأخذ في التوبة من ذنبه والاستغفار لربه وعلماء السوء يلبسون الحق بالباطل ويديرون الأحكام على وفق الأغراض بزيفهم وجدالهم فمن أطاعهم ضل سعيه وهو يحسب أنه يحسن صنعا فاستعد بالله منهم واجتنبهم وكن مع العلماء الصادقين. ومن جواب الشيخ سيدي

أبي القاسم بن خجو فيما أحدثه النساء من رفع أصواتهن في الطرقات بالولاول والغناء في الأعراس والأفراح ما نصه فلا يترك المنصوص ويرجع إلى تقليد فعل الناس في هذا الزمان الذي تواطأ أهله على السكوت على ما يناقض سنة النبي العدنان ﷺ. وفي نوازل الشريف العلمي من جواب للولي الصالح البركة سيدي عبد القادر الفاسي - رحمه الله - ما نصه ولا عبرة يجري العادة والعرف على الفساد وهذا مما لا يحتاج معه إلى استدلال لكونه لا يخفى على متوسم بطلب العلم ولا يترك صريح الفقه ومنصوصه المقرر في دواوين الأئمة وعلماء الملة وقادة الأمة المقروءة على الجهابذة النقاد مع تطاول الأعصار والآماد إلى فتوى لا يعرف لها أصل ولا مستند إلا مجرد موافقة مألوف الناس ومجرى عوائدهم ولا تحل الفتوى في دين الله إلا بالمشهور وما يخال أنه حق ومن الفساد الاستناد في الأحكام والفتوى إلى أغراض الناس واتباع أهوائهم من غير دليل شرعي فإنه حل لعري الشريعة ومناقضة لحكمتها وتسليط للناس على مآلوفاتهم وأهوائهم. وقد قال أبو إسحاق الشاطبي «مقصود الشريعة إخراج المكلف عن دائرة هواه حتى يكون عبدا لله تعالى¹» ولما استدل ابن حجر الهيتمي على إباحة القهوة بشيوعها في البلاد قال أبو سالم العياشي وهذا الاستدلال ساقط فإن الدخان الذي شاع شربه في آفاق أكثر العلماء على تحريمه وهو الصحيح لما اشتمل عليه من المفاصد ولا منفعة فيه أصلا واتفق أرباب القلوب شرقا وغربا على التنفير منه ولم يزل الأمراء مجتهدين في قطعه ومع ذلك فلا يزداد إلا شهرة بل الخمر قد اشتهر شربها في كثير من الأمصار وعمت البلوى بها غالب الأقطار فالاستدلال بالشياع وعدم قطع الولاية والحكام على الإباحة لا يخفى بطلانه على من له أدنى معرفة وتمييز بين صحيح الأدلة وباطلها فكيف بذلك الإمام قال فإن داعي الهوى سيما في الأواخر غالب مع ميل النفوس إلى المطلوب وضعف داعية الردع من الطالب/ه ولما تكلم العلامة سيدي أحمد بن عبد العزيز الهاللي - رحمه الله - على الأمور التي جرى بها العمل بفاس ولا مستند لها في الشرع ومن جملتها ترك اللعان بين الزوجين عند وجود سببه قال ما نصه إن كان مرادهم أنه

¹ - الموافقات (262/4).

جرى عمل الأزواج بعدم الرفع فيه إلى الحاكم فليس هذا مما يعد في العمليات إذ المراد بها ما عمل به في القضاء والفتوى كما لا يعد منها سائر المعاصي التي جرى بها عمل العوام كترك الصلاة أو تأخيرها عن وقتها والغيبة وسماعها والتعاون بين القبائل وشبه ذلك. وقال العلامة سيدي محمد الرهوني في تقييد له بين فيه منع بيع بيوت المدرسة على الوجه المتعارف اليوم ما نصه وليس في سكوت الأئمة على ذلك دليل على جوازه ثم قال وكم من أشياء وقع السكوت عليها وهي محرمة بالكتاب والسنة والإجماع ومن وقف على مخاطبة العالم العارف بالله أبي العباس سيدي أحمد بن علي اليوسي للإمام العارف بالله سيدي عبد القادر الفاسي رحمهما الله فيما يقع ليلة سبع وعشرين بمسجد القرويين مع السكوت على ذلك من غير نكير وجواب سيدي عبد القادر الفاسي له بتقرير ما قاله مفتتحا جوابه الحمد لله بقوله:

لقد أسمعت لو ناديت حيا ولكن لا حياة لمن تنادي

إلى آخر كلامه المذكور في أجوبته لم يتوقف في صحة ما قلناه. وقد قال العلامة سيدي عبد الواحد ابن عاشر أثناء جواب له مذكور في الجامع من نوازل الشريف ما نصه وليس تقرير من قبلنا دليلا على الجواز ثم قال الشيخ الرهوني وإذا كان هذا في زمانهم فكيف بزماننا هذا الذي اتسع الخرق فيه على الراقع ووقع فيه ما ليس له إلا الله من دافع تجاوز الله عنا بفضلته وعاملنا بجوده وكرمه لا يعدله فقد بان لك من هذه النصوص المتكاثرة أنه لا عبرة بإجماع العامة كما لا عبرة باستناد من استند إليه وإن الحجة إنما هي في الكتاب والسنة قال تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا¹﴾ وقال تعالى ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا²﴾ وفي أفراد مسلم من حديث زيد بن أرقم أن رسول الله ﷺ قال «ألا وإني تارك فيكم الثقلين أحدهما كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى ومن تركه كان على ضلالة³» وعن ابن مسعود -رضي

¹ - (آل عمران/103).

² - (النساء/59).

³ - صحيح : رواه مسلم (2408).

اللَّهُ عنه - أن النبي ﷺ قال «إن هذا القرآن هو حبل الله المتين وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به»¹ الحديث. وقال ﷺ «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ»² الحديث والحاصل أن أدلة الاعتصام بالكتاب والسنة كثيرة جدا ومن أراد الوقوف على ذلك فعليه بمطالعة كتاب الاعتصام من صحيح البخاري وغيره من كتب الحديث ففي ذلك كفاية لمن وفقه الله وألهمه رشده وفقنا الله والمسلمين لما يحبه ويرضاه دنيا وأخرى آمين وهذا آخر ما يسر الله جمعه من هذا الكتاب المسمى بـ"تعظيم المنة بنصرة السنة"؛ جعله الله عملا متقبلا ونافعاً في الدنيا والآخرة آمين، وما ذلك على الله بعزيز وكان الفراغ منه يوم المولد الكريم ثاني عشر ربيع الأول سنة عشر وثلاثمائة وألف.

والحمد لله أولا و آخراً وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وصحبه، وحسبنا الله ونعم الوكيل. انتهى بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه الجميل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ووافق الفراغ منه يوم الأحد 28 قعدة الحرام 1311هـ

¹ - منكر: رواه ابن أبي شيبة (376)، وعبد الرزاق (6017)، والحاكم (104/5)، والبيهقي في الشعب (36/8)، والطبراني (498/4)، والدارمي (191/10)، من طريق إبراهيم بن مسلم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود به مرفوعاً. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه بصالح بن عمر». قلت: كلا فالإسناد ليس صحيحاً أولاً، وعلته ثنيا ليست صالح بن عمر؛ فهو «ثقة»، كما قال ابن حجر في التقريب، بل العلة في شيخه إبراهيم بن مسلم الذي قال فيه «الين الحديث».

² - سبق تخريجه.

الفهارس

فهرس الآيات القرآنية

- ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ (213)
- ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (234 - 662)
- إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (234 - 662)
- الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا (237 - 621 - 632)
- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى (152)
- إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ (142)
- إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا (259)
- إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ (307)
- إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا (165)
- تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ (151)
- خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ (348)
- فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ (170 - 708)
- فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (288 - 821)
- فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ (307)
- فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (141 - 240 - 282 - 341 - 708 - 818)
- فِي بُيُوتٍ أذنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ (195 - 305 - 371)
- قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ (141 - 708)
- لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (152 - 167 - 169 - 170)

- لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ (165)
- مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ (342)
- هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ (109 - 151)
- هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ (163)
- وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ (142)
- وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ (391)
- وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (313)
- وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ، يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ (165)
- وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (342 - 344)
- وَذَكَرْ فَإِنَّ الدُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (316)
- وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (141)
- وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (291)
- وَلَا ضَلَالَتُهُمْ وَلَا مَنِيَّتُهُمْ وَلَا مَرَّتُهُمْ فَلَيبْتَكُنَّ آذَانَ النَّاعِمِ (391)
- وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا (254 - 430)
- وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ (80 - 444)
- وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا (165)
- وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ (141 - 340 - 707 - 818)

- وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (151)
- وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (151)
- وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (165)
- وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ (109 - 151)

- وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ (141- 250- 723- 726- 810-
(813

- يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ (340)
- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ (294)
- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا (445)

فهرس الأحاديث والآثار

- أتأذن لي أن أعطي هؤلاء (صحيح) 648
- أتحملمنه فيمن يحمله (منكر) 333
- اتقوا النار ولو بشق ثمرة (صحيح) 644
- أتى النبي ﷺ بثياب فيها خميصة سوداء (صحيح) 579
- أتيت رسول الله ﷺ وبى وجع (صحيح) 653
- أتيناكم أتيناكم فحينا وحياكم (صحيح) 764
- أجعلتني لله عدلا (صحيح) 398
- اجعلها في نداء الصبح (عمر) (صحيح) 188
- إذا أذن للصلاة أدبر الشيطان وله ضراط (صحيح) 260
- إذا التقيا المسلمان فتصافحا وحمدا الله (ضعيف) 629
- إذا أنا مت فلا تؤذنوا بي أحدا (ضعيف) 310
- إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلا (ضعيف) 783
- إذا صلى أحدكم فليبتدئ بحمد الله (حسن) 637
- إذا طين القبر لم يسمع صاحبه الأذان (لم أقف عليه) 327
- إذا ظهرت البدع، ولعن آخر هذه الأمة أولها (ضعيف) 799
- إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم (صحيح) 794 - 797
- إذا قتلتم فأحسنوا القتلة (صحيح) 270 - 373
- إذا قلت لصاحبك أنصت والإمام يخطب (صحيح) 248 - 249 - 446
- إذا لم تستحيي فاصنع ما شئت (صحيح) 688
- إذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره (ضعيف) 315 - 317

- أذهب أيها الباس برب الناس (صحيح) 652
- اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك (ضعيف) 612
- ارجعن يرحمكن الله فقد آسيتن بأنفسكن (صحيح) 278
- اسألوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها (ضعيف) 227
- أشبهت خلقي وخلقي (صحيح) 719
- اصنعوا لآل جعفر طعاما (صحيح) 319
- اضربوا لي معكم بسهم (صحيح) 651
- أعتقها فإنها مؤمنة (صحيح) 157
- اعملوا وكل ميسر إلى ما خلق له (صحيح) 479 - 483
- أعنى على نفسك بركات وقت السحر (صحيح) 796
- أعني على نفسك بكثرة السجود (صحيح) 591 - 796
- افترقت بنوا اسرائيل على اثنين وسبعين فرقة (حسن) 481 - 702 - 724 - 734
- افشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام (حسن) 644
- أفضل الهدى هدى محمد (صحيح) 143 - 233 - 365 - 703
- أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا (صحيح) 491 - 493
- أفلا أعلمكم شيئا تدركون من سبقكم (صحيح) 222
- أفلا كنتم أذنتموني به (صحيح) 309
- أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (صحيح) 296
- اقرؤوها على موتاكم (ضعيف) 317
- أكان رسول الله ﷺ يصلي في نعليه؟ قال: نعم (أنس) (صحيح) 374
- أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله ﷺ قال نعم (صحيح) 628
- اكفوا من العمل ما تطيقون (صحيح) 488
- أكن الناس من المطر (عمر) (صحيح) 197

- ألا أخبرك بما هو أيسر عليك (صحيح) 597
- ألا أخبركم بخير أعمالكم (حسن) 632 - 633
- ألا أعلمك كلمات تقولينها (صحيح) 649
- ألا تباعون رسول الله ﷺ (صحيح) 613
- ألا وإنني تارك فيكم الثقلين أحدهما كتاب الله (صحيح) 821
- الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما (صحيح) 652
- الأيمن فالأيمن (صحيح) 648
- البخيل من ذكرت عنده فلم يصل (حسن) 637
- التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ضعيف) 250
- التوكؤ على العصا من أخلاق الأنبياء (موضوع) 604
- الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين (صحيح) 645
- الرؤيا من الله والحلم من الشيطان (صحيح) 774
- السلام تحيتنا وشعارنا وأمان لذمتنا (لم أقف عليه) 468
- السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات (صحيح) 332
- السيد الله (صحيح) 469
- الشهر هكذا وهكذا وأشار (صحيح) 599 - 635
- الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر (حسن) 645
- العمائم تيجان العرب (باطل) 673
- الغناء مفسدة القلب مسخطة الرب (الضحاك) (ضعيف) 751
- الغناء ينبث النفاق في القلب (ابن مسعود) (ضعيف) 751
- القرآن غنى لا غنى دونه (ضعيف) 640
- اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين (صحيح) 180
- اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت (صحيح) 229

- اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام(صحيح) 221 - 232
- اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت(صحيح) 657
- اللهم إني أسألك من خير هذا السوق(ضعيف) 661
- اللهم لا خير إلا خير الآخرة(صحيح) 196
- اللهم هذا عبدك نزل بك(حسن) 318
- المرء مع من أحب(صحيح) 529 - 571
- المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم(ضعيف) 558
- الناس اثنان عالم أو متعلم وما عدا ذلك همج رعا(ضعيف) 804
- الناس ثلاثة عالم رباني(علي) (ضعيف) 789 - 803
- الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة(صحيح) 802
- الناس كلهم موتى إلا العلماء(ذو النون) (صحيح) 802
- اليد العليا خير من اليد السفلى(صحيح) 349
- أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله(صحيح) 143
- أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله(صحيح) 234 - 731
- أما في بيتك شيء(ضعيف) 612
- أما له ثوبان(صحيح) 588
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله(صحيح) 156
- امسحه بيمينك سبع مرات(صحيح) 653
- إن أتخذ العصا فقد اتخذها أبي إبراهيم(منكر) 605
- إن أحب أسمائكم إلى الله: عبد الله، وعبد الرحمن(صحيح) 390
- إن أحسن الحديث كتاب الله(صحيح) 703
- أن الجنة حفت بالمكاره(صحيح) 728
- إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض(ضعيف) 637

- أن الرسول ﷺ كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار (صحيح) 230
- إن الله لا ينظر إلى صوركم (صحيح) 481
- إن الله وتر يحب الوتر (صحيح) 600
- إن الله يغفر في ليلة النصف من شعبان (حسن) 290
- إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم (صحيح) 397
- إن المسلمين إذا التقيا فتصافحا (ضعيف) 628
- إن المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى (ضعيف) 671
- أن النبي ﷺ يقعد القرفصاء ويحتبى بيديه (ضعيف) 437
- إن النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخره (صحيح) 403
- إن أمامكم أياما الصابر فيها على دينه كالقابض (ضعيف) 500 - 501
- إن أهم أموركم عندي الصلاة (عمر) (صحيح) 459
- إن بلالا ينادي بليل (صحيح) 189 - 358
- أن رجلا سأل النبي ﷺ فقال ما بال الهلال (باطل) 680
- أن رسول الله ﷺ نهى عن أكل لحوم الضحايا.. (صحيح) 271
- أن رسول الله ﷺ كان إذا قدم من سفر (صحيح) 384
- أن رسول الله ﷺ كان لا يرد الطيب (صحيح) 647
- أن رسول الله ﷺ كان يكره الرقى إلا بالمعوذتين (منكر) 651
- أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي للناس (صحيح) 309
- أن رسول الله ﷺ يعجبه أن يدعو ثلاثا (صحيح) 649
- أن رسول الله ﷺ كان ينفث على نفسه (صحيح) 652
- إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَآ يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ (صحيح) 622
- إن سيدكم لغيور (صحيح) 469
- أن عمر - رضي الله عنه - ضرب صبيغا التميمي (صحيح) 168

- إن كنا لنعد رسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة (صحيح) 643
- إن لنفسك عليك حقا (صحيح) 671
- إن من أشراط الساعة كثرة المساجد (ضعيف) 452
- إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة (صحيح) 637
- إن من الشعر لحكمة (صحيح) 519
- أن نبي الله ﷺ علمه هذا الأذان (أبو محذورة) (صحيح) 188
- أن نبي الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه (صحيح) 491
- إن هذا الدين يسر (صحيح) 488
- إن هذا القرآن هو حبل الله المتين (منكر) 822
- إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس (صحيح) 348
- إن هذه المساجد لم تبن لهذا إنما بنيت للذكر (صحيح) 184
- أنا بريء من كل مسلم بين أظهر المشركين (ضعيف) 409
- إنا لنخشى الله وما نسقط (ابن عمر) (ضعيف) 735
- أنا مع عبدي إن ذكرني في نفسه (صحيح) 621
- إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا (صحيح) 406
- إنما أخشى عليكم من بعدي ما يفتح عليكم (صحيح) 683
- إنما الأعمال بالنيات (صحيح) 139
- إنما أنا عبد أجوع يوما وأشبع يوما (منكر) 494
- إنما أنتم متبعون فاتبعوا الأولين (سفيان) (ضعيف) 365
- إنما بعثتم ميسرين (صحيح) 489
- إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة (صحيح) 450
- أنهاك عنه وأكرهه لك (القاسم بن محمد) (ضعيف) 751
- إني لست كهيتكم (صحيح) 495

- أهل مجالس الذكر تنزل عليهم المسنة (ضعيف جدا) 619
- أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة (حسن) 142
- أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي (صحيح) 491
- أولى الناس بي أكثرهم علي صلاة (ضعيف) 636
- أي سماء تظلني وأي أرض تقلني (أبو بكر) (حسن) 442
- إياكم والجلوس بالطرقات (صحيح) 439
- أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم (حسن) 399
- أيما مؤمن أطعم مؤمنا (ضعيف) 644
- أين السائل عن قيام الساعة (صحيح) 571
- أين الله؟ (صحيح) 157
- أين أنتم من شعبان (ضعيف) 285
- أيها الناس قد سنت لكم السنن (حسن) 734
- باعدوا بين أنفاس الرجال والنساء (لا أصل له) 263
- بدأ الإسلام غريبا، وسيعود غريبا (صحيح) 501
- بل أنت سهل (صحيح) 388
- بئس البيت الحمام (علي) (ضعيف) 185
- بين الرجل وبين الشرك أو قال الكفر ترك الصلاة (صحيح) 459
- بينا جبريل قاعد عند النبي ﷺ إذ سمع نقيضا (صحيح) 650
- تسحروا فإن في السحور بركة (صحيح) 521
- تسحروا وهلموا إلى الغذاء المبارك (حسن) 522
- تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء (حسن) 627
- تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (حسن) 644
- تعلموا القرآن، والتمسوا غرائبه، وغرائبه فرائضه (منكر) 166

- تُغيرها أختها من جلبابها(صحيح)263
- تغيرت البلاد ومن عليها (آدم) (باطل)812
- تلك السكينة تنزلت القرآن(صحيح)243
- تمام التحية بينكم المصافحة(ضعيف)628
- تهادوا تحابوا وتذهب الشحنة(صحيح)835
- ثلاث لا ترد الوسائد(صحيح)647
- ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن(ضعيف)256
- ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان(صحيح)355
- جاءني الملك فقال يا محمد إن ربك عز وجل يقول(صحيح)636
- جعل الله طريقه صراطا مستقيما(ابن مسعود) (ضعيف)701
- جعلت قرة عيني في الصلاة(حسن)647
- حبب إلي من دنياكم النساء والطيب(حسن)647
- حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات(صحيح)763
- حمل العصا علامة المؤمن(موضوع)604
- خصلتان أو خلتان لا يحافظ عليهما مسلم(صحيح)599
- خمس من الفطرة الختان والاستحداد (صحيح)391
- خير أمتي القرن الذي بعثت فيه(صحيح)449
- خيركم قرني ثم الذين يلونهم(صحيح)806
- خيرني ربي بأن يجعل لي بطحاء مكة ذهابا(ضعيف جدا)645
- دخل علي رسول الله ﷺ وبين يدي أربعة آلاف نواة(ضعيف)597
- دعهما يا أبا بكر فإن لكل قوم عيدا وهذا عيدنا(صحيح)760
- رجعت من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر(منكر)670
- زينوا القرآن بأصواتكم(صحيح)640

- سبحانه الله هذا كما قال قوم موسى لموسى (صحيح) 703
- سمو الله عليها واكلوا (صحيح) 385
- سيماهم التحليق أو قال التسبيد (صحيح) 396
- شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُمْنَعُهَا مَنْ يَأْتِيهَا (صحيح) 836
- صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة (صحيح) 263
- صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل بوجهه (حسن) 142
- طلب الحلال فريضة بعد الفريضة (ضعيف جدا) 613
- طلب العلم فريضة على كل مسلم (ضعيف) 497
- عجب الله من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل (صحيح) 442
- عجل هذا (حسن) 637
- عشر من الفطرة قص الشارب وإعفاء اللحية.. (صحيح) 391
- علم القرآن على ثلاثة أجزاء (ضعيف) 167
- عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي (حسن) 249
- عليكن بالتسيح والتهليل والتقديس (ضعيف) 596
- غيروا هذا واجتنبوا السواد (ضعيف) 394
- فأما الحيض، فيعتزلن الصلاة، ويشهدن الخير (صحيح) 324
- فإننا أحق بموسى منكم، فصامه وأمر بصيامه (صحيح) 276
- فلو أرسلتم من يقول (صحيح) 764
- قد أبدلنا الله خيرا من تحيتك (صحيح) 468
- قد عرفت الذي كان من صنعكم (صحيح) 361
- قدم رسول الله ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم (ابن عباس) (صحيح) 276
- قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ في بيتي (باطل) 630
- قدمت المدينة في خلافة أبي بكر الصديق (الصنابحي) (صحيح) 447

- قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين(صحيح)649
- قل اللهم إنني أقسم عليك بنبيك محمد الرحمة(ضعيف)338
- قل اللهم إنني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب(صحيح)427
- قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن(صحيح)435
- قلولي اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني(صحيح)642
- قوموا إلى سيدكم(صحيح)469
- كادوا يكونون من فقههم أنبياء(منكر)727
- كان إذا اتبع جنازة، أكثر الصمت(ضعيف)306
- كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه(صحيح)651
- كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد (ضعيف)166
- كان الناس يسألون النبي ﷺ عن الخير(صحيح)138
- كان النبي ﷺ يأتي حراء وهو بمكة (صحيح)339
- كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام وضعه على الأرض(صحيح)440
- كان رسول الله ﷺ إذا رفع يديه في الدعاء(ضعيف)226
- كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت(ضعيف)317
- كان رسول الله ﷺ يحب التيامن في شأنه كله(صحيح)626
- كان رسول الله ﷺ يعود بعضهم فيمسحه بيمينه(صحيح)652
- كان فيمن قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا(صحيح)499
- كان يأتي حراء فيتحنث فيه العدد(صحيح)491
- كان يمكث إذا سلم في مكانه يسيرا(صحيح)230
- كان يوم عاشوراء تصومه قريش(صحيح)275
- كان ﷺ يكره سب الأسماء مثل حرب ومرة(صحيح)390
- كانوا كما وصفهم الله تدمع أعينهم(أسماء) (حسن)752

- كانوا يستحبون أن لا يتفرقوا عن الميت سبعة (طاووس) (ضعيف) 322
- كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع (صحيح) 778
- كل راع مسؤول عن رعيته (صحيح) 287
- كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه (ضعيف) 748
- كل عبادة لم يتعبد بها أصحاب رسول الله ﷺ (صحيح بغير هذا اللفظ) 239
- كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد (صحيح) 239
- كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة (صحيح) 143
- كلموا الناس بما يعرفون (علي) (ضعيف) 519
- كنت أطيب رسول الله ﷺ بأطيب ما نجد (صحيح) 646
- كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها (صحيح) 332
- كيف أصنع شيئا لم يصنعه رسول الله ﷺ؟ (أبو بكر) (صحيح) 713
- لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة (موضوع) 749
- لا أكره شدة الموت لأحد بعدما رأيت من رسول الله ﷺ (صحيح) 299
- لا تجتمع أمتي على ضلالة (قيل متواتر) (812)
- لا تجعل نعليك في قبلك (منكر) 375
- لا تجعوا بيوتكم قبورا وصلوا علي (صحيح) 635
- لا تحلفوا بالطلاق ولا بالعناق (لا أصل له) 399
- لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق (صحيح) 503
- لا تسبوا الدهر؛ فإن الله هو الدهر (صحيح) 359
- لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد (صحيح) 336
- لا تصوموا حتى تروا الهلال (صحيح) 357
- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض (صحيح) 814
- لا خير بخير بعده النار، ولا شر بشر بعده الجنة (أبو بكر) (حسن) 357

- لا رهبانية في الإسلام (لا أصل له) 117
- لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد (ضعيف) 217
- لا عقر في الإسلام (ضعيف) 313
- لا فرع ولا عتيرة (صحيح) 288
- لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة (علي) (صحيح) 579
- لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده شر منه (صحيح) 805
- لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن وأثمانهن حرام (باطل) 749
- أبلي وأخلفي (صحيح) 578
- إذا زلزلت تعدل نصف القرآن (ضعيف) 435
- إن عليك في علمك حقاً كما أن عليك في مالك (كثير بن مرة) (ضعيف) 437
- ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه (صحيح) 519
- نهى عن الأغلوطات (ضعيف) 437
- لا يدخل الجنة صاحب مكس (حسن) 416
- لا يقدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها (باطل) 629
- لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى (صحيح) 235
- لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت (صحيح) 398
- لا يقل العبد لسيده يا مولاي (صحيح) 469
- لا يكن أحدكم كالعبد السوء (لا أصل له) 479
- لأن أحلف بالله مائة مرة فأثم (ابن عباس) (حسن) 397
- لأن أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلاة العصر (ضعيف) 618
- لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من صلاة الغداة (حسن لغيره) 618
- لأن أقول سبحان الله والحمد لله (صحيح) 632
- لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يأتي بحزمة من حطب (صحيح) 611

- لتتبعن سنن من قبلكم، شبرا بشبر، وذراعا بذراع(صحيح)143
- لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى(صحيح)197
- لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم(صحيح)216
- لعلك بلغت معهم الكدى(ضعيف)333
- لعن الله الواشمات والمتوشمات والمتنمصات(صحيح)392
- لعن الله الواصلة والمستوصلة(صحيح)392
- لعن الله زائرات القبور(ضعيف)334
- لقد أوتيت مزمارا من مزامير آل داوود(صحيح)638
- لقنوا موتاكم: لا إله إلا الله(صحيح)300
- لقيت إبراهيم الخليل ليلة أسري بي(ضعيف)632
- لكن حمزة لا بواكي له(صحيح)278
- لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل(صحيح)649
- لما قدم جعفر بن أبي طالب من أرض الحبشة(باطل)628
- لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا(صحيح)571
- لن يدخل أحدكم الجنة بعمله(صحيح)485
- لو أدرك النبي ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن(صحيح)460
- لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً(صحيح)406
- لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيرا(صحيح)639
- لولا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئا(أبو هريرة)(صحيح)798
- ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل(ضعيف)143
- ليس الغنى عن كثرة العرض(صحيح)610
- ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان(صحيح)610
- ليس على المسلمين جزية(ضعيف)416

- ليلني منكم أولوا الأحلام والنهى(صحيح)217
- ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله(صحيح) 235
- ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت(صحيح)638
- ما استرذل الله عبدا إلا حظر عليه العلم(باطل)760
- ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنوا إسرائيل(ابن عباس) (ضعيف)702
- ما أعرف شيئا مما أدركت على عهد النبي (أنس) (صحيح)234
- ما أنتم بأسمع منهم لما أقول(صحيح)333
- ما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه(حسن)691
- ما جمعكم
- ما رأي الشيطان في يوم هو فيه أصفر، ولا أدحر (ضعيف)260
- ما شبعنا حتى فتحنا خيبر(ابن عمر) (صحيح)493
- ما كنا ننصرف إلا في فروع الفجر(السائب بن يزيد)(صحيح)362
- ما له ضرب الله عنقه(صحيح)587
- ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه(صحيح)535
- ما من أهل بيت فيه اسم نبي إلا بعث الله تعالى إليهم(باطل)389
- ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان(حسن)626
- ما من يوم ولا ليلة ولا شهر ولا سنة إلا والذي قبله(صحيح)805
- ما هذا النور الذي في الطاق(ضعيف)602
- ما هذه البدعة؟(أنس)(لم أقف عليه)452
- ما وسعني سمائي ولا أرضي ووسعني قلب عبدي(موضوع)695
- ما يزال الرجل يسأل الناس(صحيح)612
- ماء زمزم طعام طعم وشفاء سقم(صحيح)456
- ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه(صحيح)312

- مطلق الغني ظلم (صحيح) 277
- من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد (صحيح) 143
- من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها (مالك) (ضعيف) 433
- من أخلص لله أربعين صباحاً فجر الله (ضعيف) 485
- من التمس رضى الناس بسخط الله (ضعيف) 507
- من بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه (ضعيف) 267
- من تشبه بقوم فهو منهم (ضعيف) 292
- من توضأ فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده (صحيح) 180
- من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (ضعيف) 790
- من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف (صحيح) 242
- من خدعنا بالله انخدعنا له (ابن عمر) (ضعيف) 557
- من رأى رؤيا فليقصها (صحيح) 776
- من رأيتموه يتعاهد المساجد له بالايمن (ضعيف) 217
- من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار (صحيح) 798
- من سأل الناس تكثراً (صحيح) 611
- من سأل الناس وله ما يغنيه (ضعيف) 610
- من سأل من غير فقر فإنما يأكل الجمر (حسن لغيره) 612
- من سخط الله على العالم أن يميت قلبه (لم أقف له على أصل) 582
- من سن سنة حسنة كان له أجرها (صحيح) 725
- من عرض عليه طيب فلا يرد (صحيح) 645
- من عرف نفسه عرف ربه (موضوع) 122
- من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد (صحيح) 143
- من فسر القرآن برأيه فليتبوأ (ضعيف) 520

- من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة(صحيح)221
- من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف(صحيح بلفظ عشر بدل ثلاث)243
- من قرأ سورة الكهف فهو معصوم ثمانية أيام(منكر)242
- من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور(منكر)241
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة(صحيح)300
- من كان أصبح صائماً فليتم صومه(صحيح)276
- من كان حالفاً فليحلف بالله(صحيح)397
- من كان يريد أن يلغظ أو ينشد شعراً(عمر)(ضعيف)371
- من لبس ثوب شهرة(ضعيف)451
- من لزم الاستغفار جعل الله له(ضعيف)641
- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين(صحيح)760
- نعم البيت الحمام، يذهب الدرن، ويذكر النار(أبو الدرداء)(صحيح) 184
- نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها أفضل(عمر)(صحيح)107
- نهى النبي ﷺ عن النذر(صحيح)403
- نهى النبي ﷺ عن رفع الصوت بالقراءة(صحيح)736
- نهى النبي ﷺ عن صوم يوم الجمعة(صحيح)739
- نهى عن أكل لحوم الضحايا بعد ثلاثة أيام(صحيح)271
- نية المؤمن أبلغ من عمله(ضعيف)434
- هذا سبيل الله(صحيح)145 - 701
- هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم(ضعيف)627
- هم القوم لا يشقى بهم جليسهم(صحيح)312 - 484 - 571
- هم أهل البدع وأهل الشبهات(ضعيف)701
- ههنا لا تفسدوا عليهم ثيابهم(ضعيف)453

- والله لا صليت وراءك اليوم (أبو سعيد) (صحيح) 266
- والله لا يؤسر أحد في الإسلام بغير العدول (عمر) (حسن) 808
- والله لأرجعن إن لم ترجعن (ابن مسعود) (ضعيف) 334
- والله يا ابن أخي ما ظننت أن عاقلا يفعل (الحسن) (ضعيف) 751
- وأي داء أدوأ من البخل (أبو بكر) (صحيح) 271
- وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت (مالك) (صحيح) 240
- ولا تحقرن من المعروف شيئاً (صحيح) 628
- يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة (ضعيف) 637
- يا بلال قم فناد بالصلاة (صحيح) 193
- يا مروان! ماهذه البدعة؟ (صحيح) 266
- يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم (صحيح) 506
- يأتي على الناس زمان يعرج فيه بعقول الناس (ضعيف) 807
- يتباهون بها ثم لا يعمرونها إلا قليلاً (أنس) (صحيح) 197
- يحمرونها ويصفرونها ثم لا يعمرونها إلا قليلاً (ابن عباس) (صحيح) 422
- يحمل هذا الدين من كل خلف عدو له (حسن) 727
- يد الله مع الجماعة (حسن) 746 - 813
- يذهب الصالحون؛ الأول فالأول (صحيح) 806
- يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا (صحيح) 671

فهرس الجرح والتعديل

- إبراهيم بن مسلم (لين الحديث) 822
- إبراهيم بن ميمون (صالح) 746
- ابن أبي الشعثاء (مجهول العين) 629
- ابن أبي سعيد الأنصاري (مجهول) 250
- ابن طاووس (ثقة عابد) 322
- أبو الربيع بن أخي رشدين بن سعد (ثقة فقيه) 161
- أبو الزبير (متكلم فيه بالتدليس) 633
- أبو أمية الشعباني (مجهول الحال) 500
- أبو بكر الحنفي (لا يعرف) 612
- أبو حمزة الثمالي (ضعيف رافضي) 803
- أبو خليل عتبة بن حماد (صدوق) 290
- أبو سعيد الأنصاري (مجهول) 250
- أبو صالح مولى أم هانئ (ضعيف يرسل) 334
- أبو عثمان (مجهول) 317
- أبو قرّة الأسدي (مجهول) 637
- أبو هانئ الخولاني (ليس به بأس) 637
- أحمد بن خلف (حديثه مستقيم)
- إسماعيل بن سلمان الأزرق (ضعيف) 333
- الأجلح (لا بأس به) 398

- الأشعث الصنعاني(ثقة)637
- الأصمغ بن نباتة(متروك)389
- الجارود بن يزيد(كذاب)619
- الحارث بن النعمان(ضعيف)207
- الحارث بن زياد(ضعيف مجهول)333
- الحارث بن زياد(مجهول)522
- الحجاج بن فرافصة(صدوق عابد يهم)559
- الحسن بن رشيق (ثقة تكلم فيه ووثقه جماعة)
- الحسن بن سلم(مجهول)435
- الحكم بن مصعب(مجهول يخطئ)643
- العلاء بن عبد الرحمن(صدوق له أوهام)650
- الكلبي(متهم بالكذب)491- 673- 681- 805
- الليث بن سعد (إمام)588
- المبارك بن فضالة (مدلس يعاني التسوية)6
- الوليد بن مسلم (مدلس تدليس التسوية)269- 643
- أم أبان بنت الوازع بن زارع (مقبولة)631
- بشر بن رافع(ضعيف الحديث)558- 559
- بقية بن الوليد (ضعيف يدلّس)522- 701- 702
- جعفر بن خالد(ثقة)319
- جعفر بن سليمان(حسن الحديث)647- 672
- حبيب بن سالم(صالح الحديث)
- حجاج بن أرطأة(صدوق كثير الخطأ والتدليس)672
- حجر بن حجر (مجهول العين)142

- حرب بن عبيد الله (لين الحديث) 416
- حصين (ثقة تغير حفظه في الآخر) 753
- حكيم بن جبير (ضعيف رمي بالتشيع) 612
- حماد بن عيسى (ضعفوه) 226
- خالد بن يزيد الجهني (في حديثه اضطراب) 749
- خزيمة (مجهول) 597
- داود بن عمرو (صدوق يخطئ) 184
- دحيبة (مجهولة) 437
- دراج أبو السمح (ضعيف) 217
- دينار أبو عمر البزار (ضعيف) 333
- ربيعة بن سيف المعافري (ضعيف) 334
- زيد بن أسلم (نكرة) 242
- سعيد بن أبي هلال (ثقة معروف) 597
- سعيد بن سليمان (ثقة) 588
- سعيد بن عبد الرحمن الجمحي (صدوق له أوهام) 753
- سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء (مجهول) 489
- سعيد بن عمارة (ضعيف) 207
- سلام أبو المنذر (حسن الحديث) 647 - 672
- سلمان بن سمير (مجهول) 437
- سلمة بن أبي سلمة (ليس ممن يحتج به) 166
- سليمان المدني (ضعيف) 813
- سليمان بن داود (تالف) 218
- سهيل بن أبي حزم (ضعيف) 522

- سوار بن مصعب (متروك) 488
- سويد بن عبد العزيز القاضي (ضعيف) 399- 460
- شريك بن عبد الله القاضي (ضعيف مشهور) 807
- صالح بن أبي عريب (مجهول الحال) 300
- صالح بن حسان (متروك) 227
- صالح بن رستم الهاشمي (مجهول) 6
- صالح بن رستم المزني (صدوق يخطئ) 197
- صفية (مجهولة) 437
- ضمام بن إسماعيل (صدوق ربما أخطأ) 294- 627
- طلحة بن عبيد الله بن كريب (ثقة) 260
- عاصم بن أبي النجود (صالح الحديث) 145- 314- 644
- عامر بن سيار (مجهول) 488
- عباد بن كثير (ضعيف يضع الحديث) 613
- عبد الأعلى بن عامر (صدوق يهم) 522
- عبد الحميد بن جعفر (لا بأس به) 300
- عبد الرحمن السلمي (لم يوثقه معتبر) 142- 132
- عبد الرحمن بن إسحق (ضعفه) 633
- عبد الرحمن بن بهمان (مجهول العين) 334
- عبد الرحمن بن جندب (مجهول) 803- 805
- عبد الرحمن بن حرملة (مجهول العين) 651
- عبد الرحمن بن زياد (ضعفه مشهور) 143- 169- 207
- عبد الرحمن بن عوسجة (حسن الحديث) 640
- عبد الرحمن بن يزيد بن جابر (ثقة) 637

- عبد الله الغنوي (له إفرادات) 217
- عبد الله بن أبي أمامة (وثق) 178
- عبد الله بن بحير (لا يحتج به) 318
- عبد الله بن حسان العنبري (لين الحديث) 437
- عبد الله بن زيد الأزرق (مجهول العين) 749
- عبد الله بن سعد (مجهول العين) 437
- عبد الله بن سعيد المقبري (متروك) 166
- عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد (تركوه) 375
- عبد الله بن سعيد بن أبي هند (صدوق ربما وهم) 633
- عبد الله بن شداد (لا يحتج به) 636
- عبد الله بن صالح (صدوق كثير الغلط) 168
- عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي (مجهول لم يوثقه معتبر) 167
- عبد الله بن علي بن حسين (مقبول) 637
- عبد الله بن عمر، (ضعيف عابد) 267
- عبد الله بن فروخ (صاحب مناكير) 230 - 231
- عبد الله بن كيسان (لا يحتج به) 636
- عبد الله بن لهيعة (ضعيف) 227 - 390 - 632
- عبد الله بن محمد الحسن الشرقي (مجروح العدالة) 619
- عبد الله بن محمد بن عقيل (حسن الحديث) 638
- عبد الله بن يعقوب (لا يعرف) 227
- عبد الملك بن حبيب (كثير الوهم صحفي) 274 - 478 - 479
- عبد الوهاب بن الورد (مجهول العين) 509
- عبد العزيز بن أبي رواد (صدوق عابد ربما وهم) 307

- عبيد الله بن زحر (متروك) 494- 645- 750
- عتبة بن أبي حكيم (حسن الحديث) 500- 501
- عثمان بن جهم (مجهول العين) 451
- عثمان بن عبد الله الطحان (مجهول) 761
- عثمان بن عمر (ثقة) 240
- عطاء الخراساني (ضعيف ومدلس) 249- 294- 627
- عطاء بن السائب (صدوق اختلط) 300- 416- 599- 644
- عطية بن سعد العوفي، (مجمع على ضعفه) 644- 784
- عطية بن قيس (لم يوثقه معتبر) 184
- علي بن الحكم (صالح الحديث) 799
- علي بن يزيد (متروك) 494- 645- 750
- عمار بن إسحاق (متهم بالوضع) 697
- عمر بن أبي سلمة (ضعيف) 334
- عمر بن شاكر (ضعيف) 501
- عمر بن عطاء (ضعيف) 703
- عمرو بن جارية (مجهول الحال)
- عمرو بن حمزة (ضعيف) 628
- عمير بن سعيد (مختلف فيه) 318
- عيسى بن إبراهيم (ضعيف) 671
- عيسى بن محمد السمسار (مجهول)
- غياث بن إبراهيم (تالف) 812
- فطر بن خليفة (مقبول) 637
- قابوس بن أبي ظبيان (فيه لين) 416

- قتادة بن دعامة (ثقة مدلس) 619
- ليث بن أبي سليم (صدوق اختلط جدا، ولم يتميز حديثه فترك) 701 - 807
- مجالد بن سعيد (ليس بالقوي) 614 - 702
- محمد بن أبان (ضعيف) 661
- محمد بن إبراهيم هو التيمي (أنكرت عليه أشياء) 588
- محمد بن إسحاق (ثقة مدلس) 416 - 588
- محمد بن المصنف (صدوق له أوهام مدلس) 702
- محمد بن بشير الكندي (مقبول) 637
- محمد بن حمران (لا بأس به) 333
- محمد بن حمير (لا بأس به) 221
- محمد بن خالد بن عثمة (لا يحتج به) 636
- محمد بن خليفة (ضعف) 160
- محمد بن زياد (ثقة ثبت) 442
- محمد بن سعيد المصلوب (كان يضع الحديث) 169 - 181
- محمد بن عمرو بن علقمة (مشهور حسن الحديث) 169
- محمد بن مروان (متهم بالكذب) 491
- محمد بن مسكين (لا يعرف) 217
- محمد بن موسى الحرشي (ضعيف) 435
- محمد بن يزيد بن خنيس (مقبول) 559 - 633
- مخرمة بن بكير (لا بأس به) 399
- مروان بن معاوية (ثقة حافظ يدلّس) 671
- معاوية بن صالح (حسن الحديث) 184 - 256 - 522
- معلى بن هلال (كذاب وضاع باتفاق) 604

- معمر (ثقة - ضعيف في ثابت -) 314
- معن المدني الغفاري (مقبول) 645
- معن بن عيسى (ثقة كثير الحديث ثبت مأمون) 144
- مهاجر بن عمرو الشامي (مقبول) 451
- مهدي بن جعفر الرملي (صدوق له أوهام) 161
- موسى بن إبراهيم المروزي (متروك) 605 - 637
- موسى بن خلف العمي (لا يحتج به) 619
- موسى بن وردان (صدوق ربما أخطأ) 294 - 627
- موسى بن يعقوب الزمعي (لا يحتج به) 636
- نعيم بن حماد (صدوق يخطئ كثيرا) 241
- هارون بن كثير (مجهول) 242
- هارون بن محمد أبو الطيب (كذاب) 267
- هاشم بن سعيد الكوفي (ليس بشيء) 597
- هانيء مولى عثمان (لا يحتج به) 318
- هشام بن خالد الأزرق (صدوق) 290
- هشيم بن بشير (ثقة يدلّس) 184 - 753
- وكيع بن محرز (صاحب عجائب) 451
- يحيى بن أبي كثير (عدل حافظ مدلس) 559
- يحيى بن العلاء (ركن من أركان الكذب) 750
- يحيى بن المتوكل (واهي الحديث) 671
- يونس بن يزيد (ثقة حجة) 520
- يحيى بن اليمان (صدوق عابد يخطئ كثيرا وقد تغير) 472
- يحيى بن سليم (صدوق سيء الحفظ) 628 - 751

- يحيى بن هشام (يضع الحديث) 604
- يحيى بن يعلى (ضعيف) 671
- يحيى بن يمان (ضعيف) 322 - 472
- يزيد بن أبان (متروك) 619 - 640
- يزيد بن الأصم (ثقة) 197
- يزيد بن شريح (يعتبر به) 256
- يزيد بن عبد الله (مجهول) 751
- يمان بن المغيرة (ضعيف) 435
- يونس بن عبد الأعلى (وثقه أبو حاتم وغيره) 160

فهرس الغريب

- أكن (197)
- الأمت (747)
- التفصي (140)
- التلبينة (320)
- الحذاق (281)
- الحزان (385)
- الخلاق (182)
- الدكة (200)
- الذأم (261)
- الرعق (265)
- الساج (196)
- الشنينة (269)
- الشيرج (320)
- الصاع (177)
- العقيقة (387)
- القز (144)
- القزم (262)
- المد (177)
- بكته (261)
- تمعدد (471)
- رصف (231)

- صَفِيق (187)
- عَمَد (196)
- مِضَاء (107)
- هُنَيْئَة (318)
- هَيْت (258)
- يَتَمَنَدُلُون (163)

فهرس الأعلام

-إبراهيم بن حكم السلاوي(301)

-إبراهيم بن حيدر بن أحمد الكردي(170)

-ابن التبان(321)

-ابن السيد البطليوسي(434)

-ابن الصلاح(171)

-ابن الضريس(167)

-ابن العربي المعافري(252)

-ابن القابسي(243)

-ابن القاسم (صاحب مالك)(214)

-ابن الونان(36)

-ابن بزيمة(310)

-ابن دقيق العيد(125)

-ابن رشد(214)

-ابن عرفة(203)

-ابن علاق(228)

-ابن فرحون(176)

-ابن محبوب(27)

-ابن مرزوق(208)

-ابن منظور(205)

-أبو بكر بن عياش(268)

- أبو سعيد بن لب(190)
- أبو طالب المكي(266)
- أحمد بن عاشر(284)
- أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن(230)
- أشهب بن عبد العزيز(صاحب مالك)(214)
- الإبياني(149)
- الأجّهوري(179)
- الأقفهسي(179)
- الببیرس(226)
- البوصيري(154)
- الجويني(172)
- الحارث بن أسد المحاسبي(145)
- الحفار(245)
- الدباغ(330)
- الزرقاني(190)
- الزواوي أبو عبد الله(209)
- الشاشي(163)
- الشاطبي(46)
- الشعراني(224)
- الطرطوشي(286)
- العقباني(235)
- الغبريني(228)
- الغزالي(138)

- الفاكهاني(254)
- القباب(230)
- القراي(139)
- المازري(235)
- المشذالي(209)
- المواق(113)
- النووي(287)
- اليوسي(272)
- حماس بن مروان(215)
- خالد بن حماد بن محمد الكبير الناصري(والد المصنف)(28)
- رابعة العدوية(158)
- سحنون(176)
- سراج بن عبد الله(208)
- صبيغ بن عسل(172)
- عبد الخالق بن عبد الوارث(352)
- عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله(300)
- عبد العزيز بن موسى(216)
- عبد الله بن أبي زيد القيرواني(146)
- عبد الله بن أحمد البقني(251)
- عبد الملك بن حبيب(274)
- عبد الملك بن عبد الله بن بدرون (39)
- عبد الواحد بن الحسين(173)
- علي بن هارون التميمي(245)

- عليش(114)
- عياض بن موسى بن عياض(161)
- لقمان بن يوسف الغساني(216)
- محمد العربي بن أحمد بردلة(297)
- محمد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري الأكفاني السنجاري(139)
- محمد بن أحمد بن غازي العثماني(148)
- محمد بن أحمد الدلائلي (المسناوي)(289)
- محمد بن الحسن البناني(174)
- محمد بن عبد السلام المنستيري(212)
- محمد بن عبد الله (ابن زرقون)(228)
- محمد بن عبد الله بن عبد الحكم(202)
- محمد بن عجلان(162)
- محمد بن محمد بن أحمد المقرئ(212)
- محمد بن محمد بن عبد النور(252)
- محمد عواد(28)
- معن بن عيسى(144)
- موسى بن عيسى(265)
- ميارة(203)
- يحيى بن معاذ(199)

فهرس المصادر والمراجع

1. الإبانة عن أصول الديانة. لأبي الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري. تحقيق: د. فوقية حسين محمود. ط. دار الأنصار - القاهرة. الطبعة الأولى ، 1397.
2. إتحاف المطالع بوفيات أعلام القرن الثالث عشر والرابع؛ تأليف عبد السلام بن عبد القادر بن سودة. تحقيق وتنسيق محمد حجي. ط. دار الغرب. الطبعة الأولى: 1417هـ - 1997م.
3. الإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان. للأمير علاء الدين علي بن بلبان الفاسي. تحقيق. الشيخ شعيب الأرناؤوط. ط. مؤسسة الرسالة.
4. أحكام القرآن. للعلامة أبي بكر محمد بن عبد الله بن العربي المعافري. تحقيق: د. محمد عبد القادر عطا. ط. دار الفكر للطباعة.
5. الإحكام في أصول الأحكام. لأبي محمد بن حزم. ط. دار الآفاق الجديدة. بيروت.
6. إحياء علوم الدين. لأبي حامد الغزالي. ط. دار المعرفة. بيروت - لبنان.
7. اختلاف العلماء. لأبي عبد الله محمد بن نصر المروزي. تحقيق: د. صبحي السامرائي. ط. عالم الكتب.
8. أدب المفتي والمستفتي، لابن الصلاح عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان الشهرزوي. تحقيق : د. موفق عبد الله عبد القادر. ط. مكتبة العلوم والحكم، عالم الكتب - بيروت. الطبعة الأولى: 1407.
9. الأدب المفرد. للإمام محمد بن إسماعيل البخاري. تحقيق: د. محمد فؤاد عبد الباقي. ط. دار البشائر الإسلامية.

10. الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار. للحافظ يوسف بن عبد الله؛ ابن عبد البر القرطبي. توثيق وتخريج: د. عبد المعطي أمين القلعجي. ط. دار قتيبة - دار الوغى. توزيع مؤسسة الرسالة.
11. الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى. لأحمد بن خالد الناصري. تحت فشراف محمد حجي، غبراهيم بوطالب، أحمد التوفيق. ط. وزارة الثقافة والاتصال باتلمملكة المغربية؛ 2001م.
12. الأسماء والصفات، للحافظ البيهقي. تحقيق الشيخ عماد الدين أحمد حيدر. ط. دار الكتاب العربي.
13. الإصابة الإصابة في تمييز الصحابة. للحافظ أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي. تحقيق : علي محمد البجاوي.
14. إصلاح المال. للحافظ أبي عبيد. النسخة المعتبرة في معهد التراث للبرمجيات.
15. الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث. للحافظ البيهقي. تحقيق : أحمد عصام الكاتب. ط. دار الآفاق الجديدة - بيروت. الطبعة الأولى: 1401.
16. الأعلام. لخير الدين لزركلي. دارا لعلم للملايين؛ 1984م.
17. أمالي ابن الشجري. حيدر آباد: 1349هـ.
18. إنباء الغمر، لمؤرخ الإسلام الحافظ الذهبي. حققه أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول. ط. دار الكتب العلمية. بيروت - لبنان.
19. أنوار البروق في أنواع الفروق للقراي. ط. عالم الكتب.
20. الأوسط. للحافظ محمد بن إبراهيم بن المنذر. تحقيق: د. صغير أحمد محمد حنيف. ط. دار طيبة.
21. البحر المحيط؛ لبدر الدين الزركشي. ط. دار الكتبي.

22. البداية والنهاية. للحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير. ط. مركز البحوث والدراسات بدار هجر؛ مصر. الطبعة الأولى.
23. البدع والنهي عنها، لابن وضاح. تحقيق محمد أحمد دهمان. ط. دار البصائر؛ الطبعة الثانية: 1400هـ/1980م.
24. التاج والإكليل لمختصر خليل. لأبي عبد الله محمد المواق - بهامش مواهب الجليل - ط. دار السعادة؛ مصر 1328هـ.
25. تاريخ الطبري، للحافظ محمد بن جرير الطبري. ط. دار الكتب العلمية؛ الطبعة الأولى: 1407هـ.
26. التاريخ الكبير. للإمام محمد بن إسماعيل البخاري. ط. تحقيق السيد هاشم الندوي. ط. دار الفكر.
27. تاريخ بغداد، للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي. ط. دار الكتب العلمية.
28. تاريخ دمشق: لأبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي؛ ابن عساكر. تحقيق: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري. ط. دار الفكر - بيروت - 19
29. تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام؛ لابن فرحون
30. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. للسيوطي. تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف. ط. مكتبة الرياض الحديثة - الرياض.
31. تذكرة الحفاظ. للحافظ الذهبي. ط. دار إحياء التراث.
32. ترتيب المدارك. للقاضي عياض. ط. وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمملكة المغربية.
33. تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس. للحافظ ابن حجر. ط. تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري - ذ. محمد أحمد عبد العزيز.

34. تغليق التعليق. للحافظ أحمد بن علي بن حجر. ط. المكتب الإسلامي - دار عمار.
35. تفسير ابن كثير، لأبي الفداء إسماعيل بن كثير. ط. دار الفكر.
36. تفسير الطبري. للحافظ محمد بن جرير الطبري. ط. دار الفكر.
37. تقريب التهذيب. للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق: د. محمد عوامة. ط. دار الرشيد.
38. تلخيص الحبير. للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. ط. تحقيق: الشيخ عبد الله هاشم اليميني. ط. في المدينة المنورة.
39. التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد. للحافظ يوسف بن عبد الله؛ ابن عبد البر القرطبي. ط. وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالملكة المغربية.
40. تهذيب الأسماء، للنووي. ط. دار الفكر؛ الطبعة الأولى: 1996.
41. تهذيب التهذيب. للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. ط. دار الفكر.
42. تهذيب الكمال. للحافظ المزي. ط. مؤسسة الرسالة.
43. جامع التحصيل. للحافظ أبي سعيد بن خليل العلائي. تحقيق: ذ. حمدي عبد المجيد السلفي. ط. عالم الكتب.
44. الجامع الصحيح. للحافظ محمد بن عيسى الترمذي. تحقيق العلامة أحمد شاكِر. ط. دار الحديث.
45. جامع بيان العلم وفضله. للحافظ يوسف بن عبد الله؛ ابن عبد البر القرطبي. ط. دار الفكر.
46. الجرح والتعديل. للحافظ الناقد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي. ط. دار إحياء التراث العربي.
47. الجوهر النقي. لابن التركماني طبع على هامش سنن البيهقي.
48. حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، لأحمد ابن محمد بن إسماعيل الطحطاوي الحنفي. ط. المطبعة الأميرية الكبرى ببولاق. الطبعة الثالثة.

49. الحاوي. للسيوطي. ط. دار الكتب العلمية.
50. حلية الأولياء. للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني. ط. دار الكتب العلمية.
51. حياة الحيوان الكبرى. للجاحظ. تحقيق عبد السلام هارون. القاهرة: 1938 - 1943.
52. خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر؛ للمجبي،
53. الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين، لمحمد بن أحمد ميارة. ط. مطبعة التقدم العلمية. مصر 1330 هـ - 1912 م.
54. الدراية في تخريج أحاديث الهداية، لابن حجر. ط. دار المعرفة.
55. الدعاء. للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني. ط. دار الكتب العلمية.
56. الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب. لابن فرحون المالكي. تحقيق الدكتور محمد الأحمد أبو النور. ط. مكتبة دار التراث.
57. الذخيرة. لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي. ط. دار الغرب الإسلامي.
58. الذهبي ومنهجه في كتابة تاريخ الإسلام. للدكتور بشار عواد معروف. ط. مطبعة عيسى البابي وشركاؤه.
59. الرد على الجهمية. للإمام عثمان بن سعيد الدارمي. تحقيق زهير الشاويش. تخريج محمد ناصر الدين الألباني. ط. المكتب الإسلامي.
60. زاد المعاد في هدي خير العباد. لابن القيم محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي. تحقيق: شعيب الأرناؤوط - عبد القادر الأرناؤوط
61. الزهد؛ لأحمد بن أحمد. ط. دار الكتب العلمية.
62. سبل السلام شرح بلوغ المرام، للأمير الصنعاني. تحقيق محمد عبد العزيز الخولي. ط. دار إحياء التراث العربي - بيروت -؛ الطبعة الرابعة: 1379.
63. السلسلة الصحيحة. للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. ط. المكتب الإسلامي.
64. سنن ابن ماجه. للحافظ محمد بن يزيد القزويني. ط. دار الفكر.
65. سنن أبي داود. للحافظ سليمان بن الأشعث. ط. دار الفكر.

66. سنن الدارقطني. للحافظ الناقد علي بن عمر. ط. دار عالم الكتب.
67. سنن الدارمي. للحافظ عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل الدارمي. ط. دار الكتب العلمية.
68. السنن الصغرى. للحافظ أحمد بن الحسين؛ أبي بكر البيهقي. ط. دار الجيل.
69. السنن الكبرى. للحافظ أحمد بن الحسين؛ أبي بكر البيهقي. ط. دار الفكر.
70. السنن الكبرى. للحافظ أحمد بن شعيب النسائي. تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري - سيد كسروي حسن. ط. دار الكتب العلمية.
71. سنن النسائي. للحافظ أحمد بن شعيب النسائي. ط. مكتب المطبوعات الإسلامية.
72. سنن سعيد بن منصور. للحافظ سعيد بن منصور. د. سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد. ط. دار العصيمي.
73. سير أعلام النبلاء للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. تحقيق الشيخ شعيب الأرناؤوط. ط. مؤسسة الرسالة. الطبعة التاسعة.
74. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية. للشيخ محمد بن محمد مخلوف. ط. دار الفكر.
75. شذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبد الحي بن أحمد العكري المعروف بابن العماد الحنبلي. ط. دار الكتب العلمية - بيروت - .
76. الشرح الكبير على مختصر خليل. للدردير. ط. مصطفى الحلبي؛ مصر.
77. شرح النووي على صحيح مسلم. للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي. دار إحياء التراث العربي.
78. شرح معاني الآثار. للحافظ أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي. تحقيق: د. محمد زهري النجار. ط. دار الكتب العلمية.
79. شعب الإيمان. للحافظ أحمد بن الحسين؛ أبي بكر البيهقي. تحقيق: د. محمد السعيد بسيوني زغلول. ط. دار الكتب العلمية.

80. الشفا. للقاضي عياض. ط. دار ابن حزم.
81. صحيح ابن خزيمة. للحافظ محمد بن إسحاق بن خزيمة. تحقيق: د. مصطفى الأعظمي. ط. المكتب الإسلامي.
82. صحيح البخاري. للإمام محمد بن إسماعيل البخاري. ط. دار ابن كثير.
83. صحيح مسلم. للإمام مسلم بن الحجاج القشيري. ط. دار إحياء التراث.
84. الصلة، لابن بشكوال. اعتنى به ووضع فهرسه الدكتور صلاح الدين الهواري. ط. المكتبة العصرية؛ بيروت - لبنان.
85. الضعفاء الكبير للعقيلي. تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي. ط. دار الكتب العلمية.
86. الضوء اللامع، للسخاوي، منشورات دار مكتبة الحياة. بيروت - لبنان.
87. طبقات الشافعية. لابن السبكي. ط. دار المعرفة والنشر؛ بيروت. الطبعة الثانية.
88. طبقات الفقهاء، لأبي إسحاق الشيرازي،
89. الطبقات الكبرى، لابن سعد. دراسة وتحقيق محمد عبد القادر عطا. دار الكتب العلمية.
90. علل الحديث. للحافظ الناقد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي. تحقيق: محب الدين الخطيب. ط. دار المعرفة.
91. العلل الواردة في الأحاديث النبوية. للحافظ الناقد علي بن عمر الدارقطني. تحقيق: د. محفوظ عبد الرحم زين الله السلفي. ط. دار طيبة.
92. عمدة القاري: لبدر الدين محمود بن أحمد العيني. ط. دار إحياء التراث بيروت.
93. عمل اليوم و الليلة " لابن السني
94. غياث الأمم في التياث الظلم، لإمام الحرمين. تحقيق مصطفى حلمي وفؤاد عبد المنعم أحمد. دار الدعوة، الإسكندرية، 1979م.
95. فتاوى ابن الصلاح

96. الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي؛ لأحمد شهاب الدين بن حجر الهيتمي المكي. ط. مصطفى الحلبي الطبعة الثانية؛ وطبعة دار المعرفة مصورة عن طبعة مصطفى الحلبي الثانية.
97. فتح الباري لشرح صحيح البخاري. للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق: الشيخ محب الدين الخطيب - د. محمد فؤاد عبد الباقي. ط. دار المعرفة.
98. فضائل الصحابة. لأحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني؛ تحقيق: د. وصي الله محمد عباس. ط. مؤسسة الرسالة - بيروت. الطبعة الأولى ، 1403هـ - 1983م.
99. الفواكه الدواني. للعلامة أحمد بن غنيم بن سالم النفراوي. ط. دار الفكر.
100. الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني. تحقيق: عبد الرحمن يحيى العلمي. ط. المكتب الإسلامي - بيروت؛ الطبعة الثالثة ، 1407.
101. القاموس المحيط. لمحمد بن يعقوب الفيروزآبادي. ط. دار الفكر.
102. الكامل في ضعفاء الرجال. للحافظ عبد الله بن عدي. تحقيق: ذ. يحيى مختار غزاوي. ط. دار الفكر.
103. الكامل في ضغفاء الرجال. لابن عدي. تحقيق يحيى مختار غزاوي. ط. دار الفكر؛ بيروت.
104. كشف الظنون. لحاجي خليفة. ط. الكتب العلمية.
105. لسان العرب. لابن منظور. ط. دار صادر.
106. مجلة أبحاث؛ العدد: 1. مقال تحت عنوان: "حول الفكر السياسي المغربي: بعض جوانب إنتاج أحمد بن خالد الناصري". عبد اللطيف حسني.
107. مجمع الأمثال للميداني. لأبي الفضل أحمد بن محمد الميداني النيسابوري. تحقيق: محمد محيى الدين عبد الحميد. ط. دار المعرفة - بيروت.

108. مجمع الزوائد. للحافظ علي بن أبي بكر الهيثمي. ط. دار الريان للتراث دار الكتاب العربي.
109. مجموع الفتاوى، لابن تيمية.
110. المحلى. للعلامة الحافظ أبي محمد بن علي بن حزم الأندلسي. ط. دار الآفاق الجديدة.
111. مختار الصحاح، لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي. تحقيق: محمود خاطر. ط. مكتبة لبنان ناشرون - بيروت. الطبعة طبعة جديدة، 1415هـ - 1995م.
112. مدارج السالكين. بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين. لمحمد بن أبي بكر أيوب الزرعي أبو عبد الله. تحقيق : محمد حامد الفقي. ط. دار الكتاب العربي - بيروت. الطبعة الثانية ، 1393هـ - 1973م.
113. المدخل إلى السنن الكبرى: لأحمد بن الحسين بن علي أبي موسى البيهقي. تحقيق: محمد ضياء الرحمن الأعظمي. ط. مكتبة دار الخلفاء للكتاب - الكويت. الطبعة الأولى: 1404.
114. المدونة الكبرى. للعلامة محمد بن سعيد التتوخي - الشهير بسحنون - . ط. دار صادر.
115. المزايأ فيما أحدث من البدع بأمر الزوايا. لمحمد بن عبد السلام بن عبد الله الناصري؛ دراسة وتحقيق عبد المجيد خيالي. ط. دار الكتب العلمية.
116. المستدرک. للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري. ط. دار الكتب العلمية.
117. المستقصى في أمثال العرب؛ لأبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري. ط. دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثانية: 1987.
118. مسند أبي يعلى الموصلي. للحافظ أحمد بن علي بن المثنى. تحقيق الشيخ حسين سليم أسد. ط. دار المأمون.

119. **مسند أحمد**. للإمام أحمد بن حنبل. ط. المكتب الإسلامي.
120. **مسند البزار**. للحافظ أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار. تحقيق: د. محفوظ عبد الرحمن الزين. ط. مؤسسة علوم القرآن - مكتبة العلوم والحطيم.
121. **مسند الروياني**. للحافظ محمد بن هارون الروياني. تحقيق: ذ. أيمن علي أبو يمان. ط. مؤسسة قرطبة.
122. **مسند الشاميين**. للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني. تحقيق: ذ. حمدي بن عبد المجيد السلفي. ط. مؤسسة الرسالة.
123. **مسند الشهاب**. لمحمد بن سلامة بن جعفر أبو عبد الله القضاعي. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. ط. مؤسسة الرسالة - بيروت. الطبعة الثانية، 1407 - 1986.
124. **مسند بن الجعد**. لعلي بن الجعد بن عبيد أبو الحسن الجوهري البغدادي. تحقيق: عامر أحمد حيدر. مؤسسة نادر - بيروت؛ الطبعة الأولى: 1410 - 1990.
125. **مشارك الأنوار**. للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى ايجصبي السبتي المالكي. ط. دار المكتبة العتيقة، ودار مدينة النشر.
126. **مصنف ابن أبي شيبة**. للحافظ أبي بكر عبد الله بن أبي شيبة. تحقيق: ذ. كمال يوسف الحوت. ط. مكتبة الرشد.
127. **مصنف عبد الرزاق**. للحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق: الشيخ العلامة حبيب الرحمن الأعظمي. ط. المكتب الإسلامي.
128. **معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان**. تأليف أبي زيد عبد الرحمن بن محمد الدباغ، وأكملة أبو الفضل القاسم بن عيسى بن ناجي. تحقيق عدد من الأساتذة. ط. المكتبة العتيقة؛ تونس.
129. **المعجم الأوسط**. للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني. ط. مكتبة المعارف.
130. **معجم الشيوخ**. للحافظ محمد بن أحمد الصيدواي. بتحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري. ط. مؤسسة الرسالة.

131. المعجم الكبير. للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني. ط. مكتبة ابن تيمية.
132. المعرفة والتاريخ، للفسوي. تحقيق د. أكرم ضياء العمري. الطبعة الأولى؛ ط. مطبعة الدار: المدينة المنورة.
133. المعلم بفوائد مسلم. لأبي عبد الله محمد بن علي بن عمر المشهور بالمازري. تقديم وتحقيق الشيخ محمد الشاذلي النيفر. ط. دار الغرب الإسلامي.
134. المعيار العرب والجامع المغرب عن فتاوى أهل إفريقية والأندلس والمغرب. للنوشرسي بإشراف محمد حجي. ط. وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية للمملكة المغربية.
135. المغرب في ترتيب المغرب؛ لأبي الفتح ناصر الدين بن عبد السيد بن علي بن المطرز. تحقيق : محمود فاخوري و عبد الحميد مختار. ط. مكتبة أسامة بن زيد - حلب؛ الطبعة الأولى ، 1979.
136. مفتاح الوصول. لأبي عبد الله محمد بن أحمد التلمساني. تحقيق وتخريج: ذ. عبد الوهاب عبد اللطيف. ط. دار الكتب العلمية.
137. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة. للحافظ السخاوي. دراسة وتحقيق محمد عثمان الخت. ط. دار الكتاب العربي.
138. مقدمة ابن خلدون، لعبد الرحمن بن محمد بن خلدون. ط. دار القلم؛ بيروت: الطبعة الخامسة.
139. الملل والنحل، للشهرستاني. ط. مطبعة الحلبي: مصر.
140. المنتقى لابن الجارود. للحافظ عبد الله بن علي بن الجارود. مع (غوث المكودود) تحقيق الشيخ أبي إسحاق الحويني. ط. دار الكتاب العربي.
141. المنتقى. للباجي. ط. السلطان عبد الحفيظ.
142. الموطأ. للإمام مالك. ط. دار ابن حزم.
143. ميزان الاعتدال. للحافظ محمد بن أحمد الذهبي. ط. دار الكتب العلمية.

144. نصب الراية. للحافظ أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي. تحقيق: ذ. محمد بن يوسف البنوري. ط. دار الحديث.
145. نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب. للشيخ أحمد بن محمد المقرئ التلمساني. تحقيق الدكتور إحسان عباس. ط. دار صادر. ط. دار الجيل - بيروت. الطبعة الأولى: 1412.
146. النهاية في غريب الحديث. للمبارك بن محمد الجزري المشهور بان الأثير. ط. دار الكتب العلمية.
147. الوفيات، لابن قنفذ؛ أحمد بن حسن بن علي القسنطيني. تحقيق عادل نويهض. ط. دار الآفاق الجديدة؛ بيروت. الطبعة الرابعة 1403هـ/1983م.

فهرس المحتويات

الفهرس

3 كلمات
5 السلفية في الغرب الإسلامي: أحمد بن خالد الناصري نموذجاً
7 تعظيم المنة بنصرة السنة
9 عملي في الكتاب
13 القسم الأول: قسم الدراسة
15 الباب الأول: أحمد بن خالد الناصري
15 ملّة إصلاخ في عصره
17 الفصل الأول: الناصري من الميلاد
17 إلى الوفاة
17 المغرب في القرن الثالث عشر
17 الحالة السياسية
22 الحالة الاقتصادية
24 الحالة الاجتماعية
25 الحالة الثقافية
26 الناصري من الميلاد إلى الوفاة (1250هـ - 1315هـ)
26 نسب الناصري ومولده ونشأته
29 المناصب المخزنية التي تقلب فيها الناصري
30 وفاة الناصري
31 الفصل الثاني: مكانة الناصري وأثاره
31 العلمية
31 أقوال العلماء في الناصري
33 مؤلفات الناصري
42 الفصل الثالث: الناصري العالم
42 الموسوعي والناقد
42 الناصري مؤرخاً
45 الناصري الفقيه المقاصدي
48 فتوى الناصري في نازلة في الجهاد ضد الإفرنج
49 أدلة المعترضين على التبادل مع الإفرنج
51 تخريج المناط ثم تحقيقه
53 من منهج السلف مخالفة السلف
54 المصلحة المحققة مقدمة على المفسدة المتوهمّة
55 الجهاد فتنة إذا كان في غير محله
58 الناصري مصلحاً و ناقداً
59 النظرات الإصلاحية لدى الناصري: التعليم الديني وتنظيم الجيش

59	نظرات الناصري الإصلاحية في مجال التعليم الديني
61	نظرات الناصري الإصلاحية للجيش
63	حماية الدين متوقعة على قوة الجيش
64	الانتقاء الدقيق للفرد الجندي
65	التعليم العسكري: الدين أولاً!
67	أسلمة وتعريب التعاليم العسكرية!!
69	التغذية الصحية بعد التغذية الفكرية
70	نقد الناصري للقيم الغربية: الحرية نموذجاً
71	حوار الحريات لا تسلط بعضها على بعض
74	الفصل الرابع: ملامح البارزة في
74	شخصية الناصري
74	الوسطية والاعتدال
76	الناصرى العالم المالكي
76	لمعة عن دخول المذهب المالكي وظهوره في المغرب
77	الناصرى بين اللامذهبية والتعصب المذهبي
81	الناصرى الصوفي
84	الاعتدال والتطرف في موضوع التصوف
86	العمائم الصوفية المزيفة
87	الناصرى يصف بعض أحوال زنادقة التصوف
88	صوفية معجمة بالشرعية
89	الناصرى السلفي
90	معنى السلفية
92	ترتيب الخلفاء
94	لا تكفير لأهل القبلة إلا بيقين من القول أو الفعل
95	الغلو في الصالحين
97	الباب الثاني: كتاب تعظيم المنة
97	بصورة السنة
98	الفصل الأول: كتاب تعظيم المنة
98	والسبب في تأليفه
98	نسبة الكتاب إلى الناصري
99	عنوان الكتاب
100	السبب في تصنيف كتاب تعظيم المنة
103	الفصل الثاني: كتاب تعظيم المنة
103	موسوعة في فضح البدع والمبتدعة
104	تعريف البدعة لغة واصطلاحاً
106	تقسيم البدعة

108.....	تقسيم البدعة لا يعارض حديث الرسول ﷺ
109.....	مجاور كتاب تعظيم المنة: عقيدة، وفقه، وسلوك
119.....	الفصل الثالث منهج الناصري
119.....	في كتابه تعظيم المنة
121.....	السبحة مشروعة والتسبيح باليد مستحب
121.....	2 - جانب الرواية
122.....	الأحاديث الضعيفة في كتاب تعظيم المنة
123.....	الحديث الضعيف والعمل به
126.....	خاتمة الدراسة
130.....	التعريف بنسختي التحقيق
137.....	كتاب
137.....	تعظيم المنة بنصرة السنة بسم الله الرحمن الرحيم
141.....	مقدمة
141.....	الفصل الأول: في الحض على التمسك بسنة رسول الله ﷺ
148.....	الفصل الثاني: من المقدمة
148.....	[أقسام البدعة]
151.....	باب في التوحيد
151.....	[التوحيد مقصد الرسالات وأقسام الأمم في ذلك]
155.....	[تفاوت الخلق في معرفة الخالق]
156.....	[الموحد الحق]
156.....	[اصطلاح المتأخرين في علم الكلام]
158.....	[خير الطرق الموضحة للإيمان]
159.....	[تنفير السلف من علم الكلام]
160.....	[كلام مالك في الاستواء]
163.....	[مجمل اعتقاد السلف]
169.....	[طريق السلف أقوم الطرق]
171.....	[تنفير العوام عن مسائل علم الكلام]
175.....	باب في الطهارة
175.....	[أقسام الطهارة وحكمها]
175.....	[من البدع الجهل بأحكام الطهارة]
177.....	[الإسراف في الماء]
177.....	[الوسوسة في الطهارة]
178.....	[الأذكار المبتدعة في الوضوء]
180.....	[العمل بالضعيف في الفضائل بشروط]
180.....	[المواضئ والحمامات من البدع الحسنة ولكن تشوبها شوائب]
182.....	[اقتراح الناصري لرفع الحرج]

183	[كشف العورة عند المواضع والحمامات]
184	[منكرات الحمامات]
185	[أحكام تتعلق بالدخول إلى الحمام]
188	باب في الأذان
188	[صفة الأذان المشروع]
189	[الأذان على عهد رسول الله ﷺ]
190	[الذكر والتهليل قبل الأذان]
190	[بدعة الأشعار بعد الأذان]
191	[زيادة أصبح والله الحمد أحدثها ابن تومرت]
191	[تخريج المواضع لمشروعية الزيادة واستدراك الناصري]
192	[شبهة ورد الناصري عليها]
192	[بدعة رفع الراية والضوء يوم الجمعة]
193	[البوق في رمضان]
193	[تعليبة المنار أو المنذنة فوق مستوى البيوت]
195	باب في المساجد
195	[بناء المسجد النبوي]
196	[صفة ومراحل بناء المسجد النبوي]
198	[متفرقات البدع الخاصة بالمساجد]
199	[أول من قعد على الكرسي في المسجد]
202	باب في الإمامة
202	[حكم أخذ الأجرة على الإمامة]
204	[التسمح في اختيار الأئمة]
205	[من خوارم الإمامة]
207	[من ظن الشطح عبادة فهو جاهل]
208	[تعاطي ضرب الخط قاذح في الإمامة]
208	[حكم الصلاة خلف الإمام الذي لا يحجب امرأته]
210	[حكم الصلاة خلف الإمام التائب من ذنب القتل]
210	[الصلاة خلف من يشهد في الأمور المخزنية]
211	[حكم الصلاة مع المسمع الواحد والمتعدد]
211	[من مفاصد المسمعين]
214	[كلام ابن رشد في مسألة التسميع]
215	[الأقوال في حكم الصلاة بالمسمع]
216	[الإخلال بتسوية الصفوف]
217	[التفريط في صلاة الجماعة]
218	[تنبيه الناصري إلى النكته من ترك الصلاة في المسجد الأقرب]
219	[بدعة تكرار الجماعة في المسجد الواحد]
219	[الاستنابة في الخطبة والإمامة]
221	باب فيما يقال بعد الصلاة المكتوبة
221	[الأذكار عقب الصلاة]

222	[الأذكار توقيفية فلا يزداد عليها]
223	[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]
224	[كراهية الدعاء جماعة هو قول مالك وجماعة من أهل العلم]
225	[الشعراني يرجع إلى مذهب مالك بناء على رؤيا رآها]
226	[مسح الوجه عقب الدعاء]
230	[استحباب عدم قعود الإمام عقب السلام]
233	[كراهية مالك الدعاء قياما عقب الصلاة]
234	[عمل الناس ليس حجة للبدعة]
235	[حكم قراءة الحزب في المساجد]
236	[كراهية مالك لقراءة الحزب]
238	[كلام الشاطبي في قراءة الحزب]
239	[حكم قراءة الحزب يوم الجمعة على هيئة الاجتماع]
241	[من فضائل قراءة سورة الكهف]
243	[عودة إلى القراءة والدعاء جماعة]
245	[حكم الدعاء جماعة عقب الصلاة]
245	[حكم الشهادتين عقب الصلاة]
246	[الشاطبي يؤنب صاحباً له عاد إلى الدعاء جماعة بعد تركه]
247	باب في الجمعة
247	[أول جمعة صلاها رسول الله ﷺ]
247	[من مستحبات الجمعة]
248	[الأصل عدم تعديد الجمعة في المصر الواحد]
248	[صفة المنبر]
248	[الإنذار بالجمعة قبل الوقت بدعة]
248	[حديث الإنصات بدعة]
251	[بداية إحداث حديث الإنصات]
252	[الترضي عن الصحابة والدعاء للخلفاء]
254	[الخطيب ينسى الدعاء للخليفة]
255	[ذكر الصحابة في الدعاء بدعة حسنة عند ابن عرفة]
256	[آداب الدعاء]
257	[كرامة أوجبها الثبات على السنة]
258	[الرقص والغناء جماعة عشية كل جمعة]
260	[نكتة في ضراط الشيطان لسماع الأذان دون الإحرام بالصلاة]
263	باب في العيدين
263	[السنة أن تصلى صلاة العيدين في العيدين]
264	[بدعة النداء بالصلاة عقب طلوع الشمس]
265	[بدعة التكبير على صوت واحد]
266	[ليس من السنة اتخاذ المنبر في المصلى]
266	[التهنئة بالعيد]
267	[التحية بكيف أصبحت وكيف أسميت وأصلها]
268	[حكم المعانقة والمصافحة]
269	[من بدع الأضاحي]

270	[أضحية الإمام]
270	[العادات المختلفة في الأكل من الأضحية]
272	[من مكابد الشيطان في شعائر الله]
273	[جواب الشاطبي عن أذكار العيد المحدثه]
275	[أقسام المواسم الشرعية]
275	[فضائل عاشوراء]
276	[صوم عاشوراء والتوسعة على العيال]
277	[تعيين عاشوراء لإخراج الزكاة وما فيه]
278	[إيقاظ النيران من البدع المجوسية]
278	[بدعة الحزن على الحسين في عاشوراء تقليدا للشيعة]
279	[الاحتفال بالمولد النبوي]
279	[أول من أحدث الاحتفال بالمولد النبوي]
280	[من بدع المولد النبوي]
280	[الاحتفال بالمولد بالرقص والسماع وتلاوة القرآن]
281	[إيقاظ الشموع والأوراد المحدثه]
282	[حكم ما يؤخذ في هذه المناسبات]
283	[ابن عباد يرى المولد من أعياد المسلمين]
283	[الفطر يوم المولد]
285	[المفاضلة بين ليلة القدر وليلة المولد]
285	[لا يصح في فضل رجب شيء]
286	[صلاة الرغائب في رجب]
287	[الخلاف في صلاة الرغائب والصواب من ذلك]
288	[من بدع النساء في رجب]
289	[أول حدوث صلاة الرغائب في رجب وشعبان]
290	[ليلة النصف من شعبان وما ورد في فضلها]
291	[المواسم الأعجمية وأحكام تتعلق بها]
291	[الاحتفال والتهادي بمناسب عيد رأس السنة]
293	[التغليظ في تعظيم يومي السبت والأحد]
293	[هدايا اليهود بمناسبة عيد الفطير]
294	[قصيدة جامعة لأحكام تتعلق بأعياد الأعاجم]
296	باب في الاستسقاء
296	[إلماع إلى التفريط في ترك صلاة الاستسقاء]
297	[الدعاء بصوت واحد محدث]
299	باب في الجنائز
299	الفصل الأول: في الاحتضار وشدة الموت
299	[تخفيف خروج الروح وتشديدها حسب أحوال العبد]
300	الفصل الثاني: في تلقين الشهادتين عند الاحتضار وما يتبع ذلك من قراءة سورة يس ونحوها
301	[آداب التلقين ومن يستحب حضوره عند الاحتضار]
302	الفصل الثالث: فيما يفعل به بعد خروج روحه
303	[إيقاظ المصابيح في بيت الجنازة بدعة منكرة]
303	الفصل الرابع: فيما يفعل به حال غسله وما بعد ذلك

304	[فتوى الشاطبي في قراءة سورة يس على الميت]
304	[من فضائح المتفجرة الرقص والطواف حول الجنازة]
305	الفصل الخامس: في إخراجهم وما يتبع ذلك إلى حين دفنه
305	[مقاصد المسجد]
305	[بدعة الصباح عند خروج الجنازة]
306	[الذكر أمام الجنازة بصوت واحد]
306	[السنة في اتباع الجنازة]
308	[النداء على الجنازة بدعة]
309	[النعي المنهي عنه نعي الجاهلية]
310	[الإجماع على جواز الإعلام بالجنازة دون رفع الصوت]
310	[تحذير السلف من النعي]
311	[منع ستر النعش بالحريز]
312	الفصل السادس: في الدفن وما يتبعه
312	[الدفن عند العلماء والأولياء والصالحين]
312	[حث التراب على الميت بدعة]
313	[قراءة القرآن عند الدفن]
313	[بدعة عشاء القبر]
315	[التصدي للعزاء بدعة]
315	[التلقين بعد الدفن]
317	[قراءة يس عند الاحتضار لا بعد الموت]
317	[السنة فيما يقال عند القبر]
319	الفصل السابع: فيما يصنع لأهل الميت من طعام ونحوه
319	[طعام الجنازة]
320	[تصبيح القبور]
321	[الزيارة يوم السابع]
324	[فتوى للمواق واعتراض الناصري]
325	الفصل الثامن: في البناء على القبور
326	[فتوى ابن رشد في هدم القباب وما بني على القبور]
327	[حث الناصري على احترام المقابر]
328	[تشنيع الناصري على ما يقع عند الأضرحة من بدع]
328	[بدعة الهدى للقبور والأضرحة]
329	[بدعة الذبح على أعتاب الصالحين وحكم تلك اللحوم]
330	[القرايين المهداة للأضرحة أكثر مما يهدي لوجه الله]
332	الفصل التاسع: في زيارة القبور عموما وخصوصا
332	[النهى عن زيارة القبور منسوخ]
333	[علم الميت بزيارة الأقارب]
333	[زيارة القبور للنساء]
334	[أقوال العلماء في حضور النساء للجنازات]
335	[السفر لزيارة قبور الوالدين والصالحين]
336	[حديث شد الرحال لا يمنع من السفر من أجل الزيارة]
337	[القراءة على القبور]
337	[ابن العربي يرى الميت ينتفع بزيارة الحي خلافا للغزالي]

337	[التوسل بحق الصالحين]
338	[تخصيص الأعياد لزيارة القبور بدعة]
338	[التوسل بالأنبياء]
339	[تنذر زيارة أو رباط]
339	[النهي عن اتخاذ المساجد على القبور]
340	[منشأ عبادة الأصنام وضلال النصارى]
340	[تعظيم الأولياء يكون بميزان الشرع]
340	[فعل الرسول ﷺ حجة لا فعل غيره ولو كان من العلماء]
342	الفصل العاشر: "فيما يهدي إلى الميت من ثواب القراءة والذكر ونحوهما"
342	[إهداء ثواب القراءة للميت]
342	[العجب ممن يثبت الأحكام بالمنامات]
343	[أقسام القربات من جهة تعدي ثوابها]
344	[انقفاع الميت بقراءة الحي]
344	[اعتراض القرافي على العز بن عبد السلام وتعقب الناصري]
346	باب في الزكاة
346	[تأخير الزكاة عن وقتها ومفاسد ذلك]
346	[المحاباة في الزكاة]
347	[إعطاء الزكاة للخادمة البيّمة]
348	[إعطاء الزكاة للأقارب]
348	[اكتساب المصلحة من وراء الزكاة]
348	[دفع الزكاة للأشراف]
350	[الشارع أوجب الزكاة من عينها فلا تستبدل بغير ذلك]
350	[مصلحة لم يلتفت إليها الشرع في الزكاة]
351	[عدم تحفظ الحكام في جبي الزكاة]
352	[من غصب من الزكاة يدفع مما بقي]
353	[زكاة من يخرص ويحجر عليهم]
353	[أخذ السلطان الزكاة دون بلوغ النصاب]
355	باب في رمضان
355	[توبة المصر ليست بشيء]
355	[العائد للمعصية بعد رمضان]
356	[التوبة من بعض الذنب دون غيره صحيحة]
357	[كيف يتحقق دخول رمضان]
358	[إعلام الرؤية بإيقاظ النيران واستعمال الأبواق]
359	[الغيطة في رمضان]
361	فصل في قيام رمضان
361	[قيام رمضان من عهد رسول الله ﷺ إلى عمر]
362	[قيام رمضان سنة]
363	[القيام بعد صلاة الوتر كيف يكون]
363	[الإشفاق بين العشائين ليس من السنة]
364	[القيام في غير رمضان جماعة بشرطين]

364.....	[من بدع القراءة في القيام]
365.....	[تكرار التلاوة والسورة في الركعة الواحدة]
367.....	فصل في ليلة القدر
367.....	[أقوال العلماء في ليلة القدر]
368.....	[استقبال ليلة القدر بالإسراف في المأكولات ونحوها]
368.....	[الرقص والمجون ليلة القدر]
368.....	[تعيين الختم في ليلة من العشر الأواخر]
369.....	[إيقاد القناديل بدعة وإسراف]
370.....	[من مكابد إبليس]
371.....	[صور مخلة باحترام المساجد]
371.....	[من ترفع المسجد تنزيهه عن الأكل والبيع فيه]
372.....	[مما يجوز فعله في المسجد]
373.....	[قتل القمل في المسجد]
374.....	[المشي بالنعل في المسجد]
375.....	[وضع النعل في قبلة المصلي]
376.....	[ضمان النعل إذا حولها غير صاحبها عن موضعها]
376.....	[من ورع الشيوخ وأدبهم في المسجد]
377.....	[العبور عبر المسجد]
377.....	[البول في إناء في المسجد]
378.....	[تعقب ابن عرفة فتوى ابن رشد]
378.....	[الفرس في المسجد]
379.....	[المسائل الستة التي خالف فيها الأندلسيون مذهب مالك]
380.....	باب في الحج
380.....	[شروط الحج]
380.....	[الحج ساقط بسبب عدم الأمن]
381.....	[سقوط الحج عن أهل الأندلس بسبب الفتن]
381.....	[الفتوى بسقوط الحج تختلف باختلاف الأحوال]
382.....	[إيقاظ الشموع بجبل عرفة بدعة]
382.....	[بناء قبة الصخرة والوقوف بها مضاهاة للطواف]
383.....	[كراهة الوقوف عند القبر لغير الغرباء]
383.....	[من بدع المغاربة الخاصة بهم]
385.....	باب في الذكاة
385.....	[ينبغي أن يتولى الذبح أهل الفضل والدين]
385.....	[الأجرة على الذبح وتعيين من يذبح]
387.....	باب في العقيقة
387.....	[العقيقة وأحكامها]
388.....	[حكم وليمة العقيقة]
388.....	فصل: المستحب والمكروه من الأسماء
391.....	فصل: خصال الفطرة
392.....	[النهي عن الوصل والنمص والوشم]

394.....	[حكم الخضاب]
397.....	باب في اليمين والنذر
397.....	[النهي عن الحلف بالأباء والأولياء]
398.....	[النهي عن الأيمان المشككة]
400.....	[تسرع النساء في الأيمان]
400.....	[الحلف بالمشي إلى الكعبة]
401.....	[اليمين المعلق بصوم عام]
402.....	[الحلف على المصحف]
403.....	[النذر الفاسد]
405.....	باب في الجهاد
405.....	[بدع الحراسة في الجهاد]
408.....	[التجارة بأرض العدو]
409.....	فصل: [أحكام الأموال]
410.....	[شرط فرض المكوس]
414.....	[حكم الحجر على المبذرين من المترفين]
420.....	باب في النكاح
421.....	باب جامع البدع
421.....	[البدع الحسنة]
454.....	[العمل بالظاهر دون إفراط أو تفريط]
454.....	[تنصيب الجهلة المناصب الشرعية]
454.....	[بدعة المكوس]
455.....	[تراب وأحجار الحرم]
456.....	[التبرك بماء زمزم سنة والتبرك بالتراب ونحوه بدعة]
460.....	[الحلف بالطلاق والنهي عنه]
461.....	[الطلاق ثلاثا جميعا وتعزيز السلف عليه]
461.....	[منكرات تقتضي الردع]
474.....	[بدعة تدخين طابة]
476.....	باب في التصوف
476.....	[اصطلاح التصوف]
476.....	[اشتقاق اسم التصوف]
477.....	[كلام المتصوفة عبارة وإشارة]
478.....	[أحوال السلف في العبودية]
479.....	[الصوفية هي الفرقة الناجية المتمسكة بالكتاب والسنة]
480.....	[اختلاط المنحرفين بالتصوف]
481.....	الفصل الأول: في التوبة
481.....	[شروط التوبة]
482.....	[شرف بث العلم أفضل العبادات]
483.....	[المعرفة قسمة إلهية]
485.....	[الكشف لا يدل على الولاية]

486	[النهي عن الغلو في العبادة]
487	[نهي النبي ﷺ أصحابه عن التشدد في الدين]
489	[شبهات وردها]
491	[من طلب الكشف بالرياضة غلط]
493	[أحوال الصوفية الصادقين لا عموم لها]
497	[الفرار إلى البادية مخافة الفتنة مع ترك الجمعة]
498	[اعتراض الجهل على العلم]
505	[الصبر والثبات مع الحق]
508	[الشاطبي يعتمد كتب المتقدمين دون المتأخرين]
510	[الفصل الثاني: في تمييز الصوفي الحقيقي]
510	من غيره الملتبس به
510	[طريق الصوفية هي طريق السلف]
511	[اتباع الصوفية الأوائل للكتاب والسنة]
512	[مواقف علماء الشريعة من أحوال المتصوفة]
512	[اختلاط الحق بالباطل]
512	[الفرقان بين المحق والمدعي]
513	[المتسترين زورا بلباس التصوف]
513	[دعوى نقاء السريرة مع التفريط في الشريعة]
514	[عقيدة الحلول وضلالها]
516	[حكم إنشاد شعر السماع]
518	[عدم صحة ما نقل عن البسطامي]
521	[فتوى الشاطبي في بعض المنتحلين لطريق القوم]
525	[دجال اغتر به الناصري قبل أن يكتشف فسقه وكفره]
526	[عظائم تحت العمائم!!]
531	[المشتغلون بعيوب النفوس]
533	[النفوس أول حجاب]
534	[الفتح لا يكون مع ارتكاب المخالفات]
536	[من انتسبوا إلى الصوفية وليسوا منهم]
537	[حكم النظر إلى المردان]
538	[من ورع ابن الحاجب]
541	[الفصل الثالث: في الشيخ وما قيل فيه]
541	[سؤال الشاطبي شيخه عن مسائل في التصوف]
543	[شيخ التربية وشيخ التعليم وحكم كل منهما]
543	[شيخ التعليم لازم]
544	[اعتماد شيخ التربية طريق المتأخرين من الصوفية]
545	[اعتماد شيخ التعليم طريق المتقدمين من الصوفية]
546	[ما يفعله من يلزمه شيخ التربية]
547	[أول طريق المريد]
548	[سلوك طريق التصوف أثره من الله تعالى]
548	[سمو في المقامات]
549	[الجبر غير مفهوم في هذا المقام]
549	[نعم الله في هذا التصور]

551	[السمو وقطع الحجب حتى اليقين]
552	[اختلاف عبارات القوم للتعبير عن حقيقة واحدة]
552	[سبب إنكار علماء الشريعة على الصوفية]
553	[لا ينتظر المريد الشيخ للسير إلى الله]
554	[السلامة في السير]
555	[غلط في المنهج]
556	[أهل الطريق لا يسلكون طريق البرهان]
557	[من الخذلان عدم الاقتناع بالدليل]
558	[سلوك الطريق من غير شيخ]
558	[اعتراف أبي العباس القباب بعدم علمه بمصطلحات القوم]
559	[ابن حزم أتى من عدم تعويله على شيخ]
560	[كتب القوم تشمل فنين]
561	[من أحوال ابن عاشر]
561	[شروط التوبة تولته كتب الفقه ولا حاجة فيها للشيخ]
562	[كتاب الإحياء تشوبه الأحاديث الواهية وقضايا الكشف]
563	[الحيرة والاعتراف بالعجز]
564	[أوصاف الشيخ]
566	[نصيحة الناصري]
566	[نماذج من شيوخ الجهل]
567	[العهود المحدثه]
568	[لا بأس بأخذ العهد بشرطه]
568	[العهد الشرعي]
570	[شيوخ يتشبهون بالقسيسين]
570	[اختصار الناصري الكلام حول الشيخ]
571	[شبهات حول مسألة الشيخ وتعقب الناصري لها]
572	[التعدد في الشيوخ سائغ]
575	[الفصل الرابع في الخرقه وما يتعلق بها]
575	[الخرقة محدثه]
575	[عدم صحة سند الخرقه إلى علي بن أبي طالب]
576	[تعقب الناصري كلام ابن حجر الهيثمي]
577	[الناصرى ينقح المناط]
578	[كلام ابن خلدون عن سند الخرقه وتأيد الناصري]
578	[السهروردي يشرح فلسفه الخرقه]
580	[النهى عن التزين بالمرقعات]
580	[لبس الخشن والصوف]
581	[الخشوع المزيف وموت القلب]
582	[طلب الدنيا بالمزمار خير من التقشف كشعار]
583	[الزنى والسرقه خير من القول على الله بغير علم]
583	[من الغرور التشبه بالمتقشفين]
584	[حكم خياطة المرقعات]
585	[الرياء بلباس المرقعات]
585	[كلام مالك في ثوب الشهرة]

586	[النهى عن لباس القشف لمن يستطيع]
587	[هيئتي في الثياب حامدة وهيئتك متسولة]
587	[الكلام موجه للمخاطبين لا للمستقيمين]
588	[وصف القشيري للسابقين من الصالحين ومن تلاهم من الخوف]
589	[الاعتصام بالكتاب والسنة عصمة في الطريق]
591	[أشعار في المتلبسين بالتصوف وأوصافهم]
592	[أسباب انتحال المتلبسة لطريق الزهاد]
594	الفصل الخامس: في السبحة والعصا وما يتبعها
594	[الأصل الشرعي للسبحة]
596	[أقوال العلماء في السبحة]
597	[مشروعية العد في التسبيح ودليله]
598	[مما يتعلق بالسبحة]
599	تنبيه:
599	[تعليق السبحة في الأعناق وفي الكف كالسوار]
600	[ترك السيئات أوجب من فعل الحسنات]
601	[شبهات وتعقباتها]
602	[سؤال عن مشروعية العصا]
603	[الاعتماد على القوس والعصا]
603	[مفاسد أخرى والحلق من عمل أهل البدع]
604	[حلق الشعر عند التوبة من البدع وتعقب من الناصري]
605	[بدعة التخريب أو مداواة النفس بالمعاصي]
605	[تسويغ للباطل بالباطل]
606	[صور قبيحة من التخريب]
607	[مخاطر زيارة المبتدع]
607	[ادعاء الفقر والولاية بكشف العورة وارتكاب المحرمات]
608	[التخريب بالتسول]
611	[النهى عن التسول]
616	الفصل السادس: في الذكر وما يتعلق به
616	[الذكر الجماعي بدعة]
617	[أصل أوراد التصوف]
618	[تعقب الناصري في بيان فساد هذا التأصيل]
619	[الاجتماع في الرباط]
621	[تعقب الناصري للفتوى الصوفية بفتاوى فقهية]
622	[ضروب من محدثات المتفجرة]
623	[التيامن سنة]
625	[المصافحة سنة]
627	[العمل في الفضائل بالضعيف من الحديث بشرطه]
627	[أقوال العلماء]
628	[معانقة النبي ﷺ لزيد بن حارثة]
629	[تقبيل اليد ليس من التحية ولا بأس به لسبب صلاح ونحوه]
629	[المبادرة لتقبيل يد ورجل النبي ﷺ]
629	[الذكر عمدة الطريق إلى الله]

630	[من خصائص الذكر أنه غير مؤقت]
630	[فضل الذكر والذاكر]
632	[السبحة مشروعة وصونها لا شيء فيه]
632	[أماكن يجز عنها ما شهد الشرع بجلالته]
633	[العد في التسبيح]
633	[قصة أسندها عياض في السبحة وتعقب الناصري لها]
634	[الصلاة على النبي ﷺ]
636	[الاجتماع على الذكر]
636	[ظواهر الحديث إباحة الاجتماع لقراءة القرآن في نظر المازري]
637	[سماع القرآن بصوت حسن]
638	[سماع المديح]
639	[قراءة الشفا وكتب الوعظ]
639	[السماع المحرم]
641	[أحاديث في الاستغفار]
642	[فضل الإطعام]
643	[شكر النعمة]
644	[فضل التطيب وفوائده]
644	[المنهي في الطيب]
645	[حب النبي ﷺ للطيب]
646	[البدء باليمن]
646	[النكته من تلاوة الفاتحة ثلاث مرات]
647	[من فضائل الفاتحة]
653	[تعقب الناصري وتشككه في صحة ما تقدم]
654	[سد الذرائع أمام المحدثات]
654	[الاجتماع اتفاقاً مرة أو مرتين لا بأس به]
655	[خروج الفتوى عن المذهب ولا ينبغي]
655	[الأثر المنقول عن عياض تلوح عليه علامة الوضع]
655	[سؤال عن بعض الأدعية]
656	[خطر الذكارة التي لم ترد في الشرع]
656	[الاتباع صمام أمان]
657	[الذكر بصيغة لفظ الجلالة مفرداً]
657	[نقل الناصري أقوال المعترضين على ابن عبد السلام وتعقبها]
658	[سؤال عن صورة مبتدعة في الذكر]
658	[من الأنكار المبتدعة]
659	[عبد الله بن عمر يخرج للسوق بلا حاجة إلا الذكر]
659	[الإساءة في الذكر وتلاوة القرآن]
661	[الفصل السابع: في الخلوة وما يتعلق بها]
661	[الخلوة من الأمور المحدثه]
661	[الغرض الفاسد للخلوة]
662	[الخلوة الفاسدة هي الرهبانية المنهي عنها]
662	[من تجربة أبي الحسن الشاذلي]
663	[لم يبق إلا امتثال الشرع]

664	[الخلوة مغامرة خطيرة].....
664	[التربية في الأسواق وساحات الجهاد].....
664	[أسباب تحريم الخلوة].....
665	[استفتاء الشيخ عlish حول الخلوة الأربعينية].....
666	[الناصري يعتبر فتوى الشيخ عlish فيها مجازفة].....
698	الفصل الثامن في السماع والرقص عليه وما للناس في ذلك.....
698	المبحث الأول: في السبب الحامل على تأليف هذا الكتاب.....
699	[كلام الناصري في الرد على مخالفه].....
703	[تدوين العلوم ومنها التصوف حادث].....
704	[اصطلاحات صوفية حادثة].....
704	[لا يصح في الأبدال حديث ولم نكلف بمعرفتهم].....
705	[انتصار الناصري للعز بن عبد السلام وموافقه].....
771	الفصل التاسع: في التنبيه على بعض أحوال هؤلاء المتطورة والتحذير من الاختيار بهم والإطمئنان إليهم...771
771	[الغيب لمدعى الاطلاع عليه قسمان].....
773	[منشأ الغلط في الرؤيا المنامية].....
775	[الرؤيا تسر ولا تغر].....
777	[ما يحصل من الوجد غيبة لا شيء فيه].....
793	الفصل العشر [جامع في البحث].....
822	الفهارس.....
824	فهرس الآيات القرآنية.....
827	فهرس الأحاديث والآثار.....
844	فهرس الجرح والتعديل.....
853	فهرس الغريب.....
855	فهرس الأعلام.....
859	فهرس المصادر والمراجع.....
873	الفهرس.....

رَفْعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com